





**Columbia University**  
**in the City of New York**

THE LIBRARIES





















# الكشاف عن حقائق أصول الدين

## ومعهم في الأناويل في وجه التأويل

وهو تفسير القرآن الكريم : للإمام محمود بن عمر الزمخشري  
المتوفى سنة ٥٢٨ هـ

وبذيله كتابان جليان : الأول : كتاب الانتصاف للإمام ناصر الدين أحمد بن محمد  
ابن المنير الأسكندري المالكي قاضي الاسكندرية المتوفى سنة ٦٨٣ هـ وقد بين فيه  
ما تضمنه الكشاف من الاعتزال وناقشه في أعراب وأحسن الجدل مع حسن الإيجاز  
الثاني : حاشية جلية المقدار للعالم العلامة الأستاذ الفاضل الشيخ محمد عليان المرزوقي  
الشافعي من أكابر علماء الأزهر . وهي تتضمن التنبيه على ما بالكشاف من الاعتزال  
وبيان عقائد أهل السنة فيها . وحل الألفاظ اللغوية الغريبة الاستعمال  
(تنبيه) قد جعلنا القرآن الكريم بأعلى الصفحة . وتحت تفسير الكشاف وتحت كتاب  
الانتصاف . وفي أسفل الصفحة حاشية الأستاذ الشيخ محمد عليان . فليتبه القارئ لذلك

### الجزء الثاني

قوبلت هذه الطبعة على جملة نسخ طبعة أميرية ونسخة خطية بمعرفة لجنة من أفاضل العلماء

بطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي  
بصاحبها : مصطفى محمد

الطبعة الأولى سنة ١٣٥٤ هـ

مطبعة مصطفى محمد

صاحب المكتبة التجارية الكبرى



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة الأنعام مكية

إلا الآيات ٢٠ و ٢٣ و ٩١ و ٩٣ و ١١٤ و ١٤١ و ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٣ فمدنية

وآياتها ١٦٥ نزلت بعبد الحجر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ \* هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلًا مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ \* وَهُوَ اللَّهُ

— سورة الأنعام مكية وعن ابن عباس غير ست آيات وهي مائة وخمس وستون آية —

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ جعل يتعدى إلى مفعول واحد إذا كان بمعنى أحدث وأنشأ كقوله (وجعل الظلمات والنور) وإلى مفعولين إذا كان بمعنى صير كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا والفرق بين الخلق والجعل أن الخلق فيه معنى التقدير وفي الجعل معنى التضمين كما إنشاء شيء من شيء أو تصيير شيء شيئا أو نقله من مكان إلى مكان ومن ذلك وجعل منها زوجها وجعل الظلمات والنور لأن الظلمات من الأجرام المتكاثفة والنور من النار وجعلناكم أزواجا أجعل الآلهة إلهها واحدا (فإن قلت) لم أفرد النور (قلت) للقصد إلى الجنس كقوله تعالى والمالك على أرجائها أولان الظلمات كثيرة لأنه ما من جنس من أجناس الأجرام إلا وله ظل وظله هو الظلمة بخلاف النور فإنه من جنس واحد وهو النار (فإن قلت) علام عطف قوله (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) (قلت) إمامي قوله الحمد لله على معنى

### ﴿القول في سورة الأنعام وهي مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ (قال الفرق بين الجعل وبين الخلق في معنى التقدير الخ) قال أحمد وقد وردت جعل وجعل وخلق موردا واحدا فورد وخلق منها زوجها وبووبه وجعل منها زوجها وذلك ظاهر في الترادف إلا أن للخاطر ميلا إلى الفرق الذي أبداه الزمخشري ويؤيده أن جعل لم يصفى السموات والأرض وإنما لزمتهما خلق وفي إضافة الخلق في هذه الآية إلى السموات والأرض والجعل إلى الظلمات والنور مصداق للمميز بينهما والله أعلم . عاد كلامه (قال فإن قلت لم أفرد النور قلت للقصد الخ) قال أحمد وقد سبق للزمخشري الاستدلال بجمع الجنس على التكثير واعتقاده أدل على الكثرة من الأفراد وقد قدمنا ما في ذلك من النظر وأسلفنا الاستدلال بقول حبر الأمة كتابه أكثر من كتبه على خلاف ذا وهو رأى الإمام أبي المعالي ولو قال الزمخشري إن جمع الظلمات لاختلافها بحسب اختلاف ما ينشأ عنه من الأجناس وإفراد النور لاتحاد الجنس الذي ينشأ عنه وهو النار لكان أولى والله أعلم \* عاد كلامه (قال قلت علام عطف ثم الذين كفروا بربهم يعدلون الخ) قال أحمد وفي هذا الوجه الثاني نظر من حيث أن عطفه



فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ \* وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ

أن الله حقيق بالحمد على ما خلق لأنه ما خلقه إلا نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته وإما على قوله خلق السموات على معنى أنه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه (فإن قلت) فما معنى ثم (قلت) استبعاد أن يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته وكذلك ثم اتهم بمترون استبعاد لأن يمتروا فيه بعد ما ثبت أنه محيهم وميتهم وباعثهم (ثم قضى أجلا) أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل القيامة وقيل الأجل الأول ما بين أن يخلق إلى أن يموت والثاني ما بين الموت والبعث وهو البرزخ وقيل الأول النوم والثاني الموت (فإن قلت) المبتدأ النكرة إذا كان خبره ظرفا وجب تأخيرها فلم جاز تقديمه في قوله وأجل مسمى عنده (قلت) لأنه تخصص بالصفة فقارب المعرفة كقوله ولعبد مؤمن خير من مشرك (فإن قلت) الكلام السائر أن يقال عندي ثوب جيد ولي عبد كيس وما أشبه ذلك فما أوجب التقديم (قلت) أوجبه أن المعنى وأي أجل مسمى عنده تعظيما لشأن الساعة فلما جرى فيه هذا المعنى وجب التقديم (في السموات) متعلق بمعنى اسم الله كأنه قيل وهو المعبود فيها ومنه قوله وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله أو هو المعروف بالالهية أو المتوحد بالالهية فيها أو هو الذي يقال له الله فيها لا يشرك به في هذا الاسم ويجوز أن يكون الله في السموات خبراً بعد خبر على معنى أنه الله وأنه في السموات والأرض بمعنى أنه عالم بما فيهما لا يخفى عليه منه شيء

يوجب دخوله في حكمها ولو قال الحمد لله الذي \* الذين كفروا بهم يعدلون لم يستند لخلو الجملة من العائد ويمكن أن يقال وضع الظاهر الذي هو ربهم موضع المضمرة تفخيما وتعظيما وأصل الكلام الذي يعدل به الذين كفروا أو الذي الذين كفروا يعدلون به باتساع وقوعها صلة رعاية لهذا الأصل فهذا نظر من حيث الإعراب ونظيره قوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم فيمن جعل ما موصلة لاشراطية فإن دخول جاءكم وما بعده في حكم الصلة يستدعي ضميراً عائداً إلى الموصول وهو مفقود لفظاً لأن الظاهر وضع فيه موضع المضمرة والأصل ثم جاءكم رسول مصدق له فاستقام عطفه ودخوله في حكم الصلة بهذه الطريقة لكن بقي في آية الأنعام هذه نظر في المعنى على الإعراب المذكور وهو أنه يصير التقدير الحمد لله الذي الذين كفروا يعدلون ووقوع هذا عقيب الحمد غير مناسب كما ترى فالوجه والله أعلم عطفه على أول الكلام لأعلى الصلة والله الموفق \* قوله تعالى هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده (قال إن قلت المبتدأ النكرة إذا كان خبره ظرفاً وجب الخ) قال أحمد وليس في إرادة هذا المعنى وجب للتقديم وقد ورد وعنده علم الساعة في سياق التعظيم لها وهو مع ذلك مؤخر عن الخبر في قوله وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون فالظاهر والله أعلم أن التقديم إنما كان لأن الكلام منقول من كلام آخر وكان الأصل والله أعلم ثم قضى أجلا وأجلا مسمى عنده إذ كلاهما مقضى فلما عدل بالكلام عن العطف الافرادي تميزا بين الأجلين رفع الثاني بالابتداء وأقر بمكانه من التقديم والله أعلم \* قوله وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون (قال في السموات متعلق بمعنى اسم الله الخ) قال أحمد وما الآيتان السكريمتان إلتاؤمتان فإن التمدح في آية الزخرف وقع بمواقع التمدح به ههنا من القدرة على الإعادة والاستثثار بعلم الساعة والتوحد في الألوهية وفي كونه تعالى المعبود في السموات والأرض \* عاد كلامه (قال أو هو المعروف بالألوهية أو هو الذي يقال الله فيهما الخ) قال أحمد وهذه الوجوه كلها كأن التعبير وقع فيها بالملزوم عن لوازمه المشهورة به كما وقع ذلك في قوله أنا أبو النجم وشعري شعري \* أي المعروف المشهور لأنه بنى على أنه متى ذكر شعره فهم السامع عند ذكره خواصه من الجودة والبلاغة وسلامة النسيج لاشتهاره بذلك فاقصر على قوله شعري اتكالا على فهم السامع \* قوله تعالى ولولنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال



إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ \* فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ \*  
 أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا  
 وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ فَاهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ \* وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى  
 كِتَابٍ فِي قُرْطَاسٍ فَلْيَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا الَّذِي نَزَّلْنَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ \* وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ  
 وَلَوْ أَنْزَلْنَاهُ مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ \* وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ \*

كَانَ ذَاتَهُ فِيهِمَا \* (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ مَوْجِعَ قَوْلِهِ يَعْلَمُ (سِرِّكُمْ وَجْهَكُمْ) (قُلْتَ) إِنْ أَرَدْتَ الْمُتَوَحِّدَ بِالْإِلَهِيَّةِ كَانَ تَقْرِيرُ آلِهِ  
 لِأَنَّ الَّذِي اسْتَوَى فِي عِلْمِهِ السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ وَكَذَلِكَ إِذَا جَعَلْتَ فِي السَّمَوَاتِ خَبْرًا بَعْدَ خَبَرٍ وَإِلَّا فَهُوَ كَلَامٌ  
 مُبْتَدَأٌ بِمَعْنَى هُوَ يَعْلَمُ سِرِّكُمْ وَجْهَكُمْ أَوْ خَبَرَ ثَالِثَ (وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ) مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَيُثَبِّتُ عَلَيْهِ وَيُعَاقِبُ \* مِنْ فِي (مِنْ)  
 آيَةٍ لِلِاسْتِغْرَاقِ وَفِي (مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ) لِلتَّبْعِيضِ يَعْنِي وَمَا يَظْهَرُ لَهُمْ دَلِيلٌ قَطُّ مِنَ الْأَدَلَةِ الَّتِي يَجِبُ فِيهَا النَّظَرُ وَالِاسْتِدْلَالُ  
 وَالِاعْتِبَارُ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ تَارِكِينَ لِلنَّظَرِ لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَيْهِ وَلَا يَرْفَعُونَ بِهِ رَأْسًا لِقَلَّةِ خَوْفِهِمْ وَتَدْبِيرِهِمْ لِلْعَوَاقِبِ (فَقَدْ  
 كَذَّبُوا) مُرَدُّهُ عَلَى كَلَامِ مُحَذِّفٍ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنْ كَانُوا مُعْرِضِينَ عَنِ الْآيَاتِ فَقَدْ كَذَّبُوا بِمَا هُوَ أَكْبَرُ مَا هُوَ  
 الْحَقُّ (لَمَّا جَاءَهُمْ) يَعْنِي الْقُرْآنَ الَّذِي تَحَدَّوْا بِهِ عَلَى تَبَالُغِهِمْ فِي الْفَصَاحَةِ فَمَعْجَزُوا عَنْهُ (فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ) الشَّيْءِ الَّذِي  
 (كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) وَهُوَ الْقُرْآنُ أَيْ أَخْبَارُهُ وَأَحْوَالُهُ بِمَعْنَى سَيَعْلَمُونَ بِأَيِّ شَيْءٍ اسْتَهْزَؤُوا وَسَيَظْهَرُ لَهُمْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِمَوْضِعِ  
 اسْتِهْزَاءٍ وَذَلِكَ عِنْدَ إِرْسَالِ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا أَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ عِنْدَ ظُهُورِ الْإِسْلَامِ وَعُلُوِّ كَلِمَتِهِ \* مَكَّنَّ لَهُ فِي الْأَرْضِ  
 جَعَلَ لَهُ مَكَانًا فِيهَا وَنَحْوَهُ أَرْضَ لَهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ إِنَّا مَكَّنَّاهُ فِي الْأَرْضِ أَوْ لَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ وَأَمَّا مَكْنَتُهُ فِي الْأَرْضِ فَأَثْبَتَهُ فِيهَا وَمِنْهُ  
 قَوْلُهُ وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيهَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَلِتَقَارِبَ الْمَعْنَيْنِ جَمْعُ بَيْنَهُمَا فِي قَوْلِهِ (مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكُمْ) وَالْمَعْنَى  
 لَمْ نَعْطِ أَهْلَ مَكَّةَ نَحْوَ مَا عَطَيْنَا عَادًا وَثَمُودًا وَغَيْرَهُمْ مِنَ الْبَسْطَةِ فِي الْأَجْسَامِ وَالسَّعَةِ فِي الْأَمْوَالِ وَالِاسْتِظْهَارِ بِأَسْبَابِ الدُّنْيَا  
 وَالسَّمَاءِ الْمُظَلَّةِ لِأَنَّ الْمَاءَ يَنْزِلُ مِنْهَا إِلَى السَّحَابِ وَالسَّحَابِ أَوْ الْمَطَرِ \* وَالْمُدْرَارُ الْمَغْزَارُ \* (فَإِنْ قُلْتَ) أَيْ فَائِدَةُ  
 فِي ذِكْرِ إِثْنَاءِ قَرْنٍ آخَرِينَ بَعْدَهُمْ (قُلْتَ) الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَتَعَاضَلُهُ أَنَّ بَهْلَكَ قَرْنًا وَيَخْرُبُ بِلَادَهُ مِنْهُمْ فَإِنَّهُ قَادِرٌ  
 عَلَى أَنْ يَنْشِئَ مَكَانَهُمْ آخَرِينَ يَعْمُرُ بِهِمْ بِلَادَهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَلَا يَخَافُ عِقَابَهَا» (كِتَابًا) مَكْتُوبًا (فِي قُرْطَاسٍ)  
 فِي وَرَقٍ (فَلْيَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ) وَلَمْ يَقْتَصِرْ بِهِمْ عَلَى الرَّؤْيَةِ لِئَلَّا يَقُولُوا سَكِرَتْ أَبْصَارُنَا وَلَا تَبْقَى لَهُمْ عِلَّةٌ لِقَالُوا (إِنْ  
 هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) نَعْتًا وَعِنَادًا لِلْحَقِّ بَعْدَ ظُهُورِهِ (لَقَضَى الْأَمْرَ) لَقَضَى أَمْرَ إِهْلَاكِهِمْ (ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ) بَعْدَ نَزْوِلِهِ طَرَفَةً  
 عَيْنٍ إِمَّا لِأَنَّهُمْ إِذَا عَايَنُوا الْمَلَكَ قَدْ نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صُورَتِهِ وَهِيَ آيَةٌ لِأَشْيَاءٍ أُبَيِّنُ مِنْهَا وَأَيُّقِنُ  
 ثُمَّ لَا يُؤْمِنُونَ كَمَا قَالَ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى لَمْ يَكُنْ بِدُونِ إِهْلَاكِهِمْ كَمَا أَهْلَكَ أَصْحَابَ الْمَاءِ الدَّائِمَةِ وَإِمَّا

الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (قَالَ وَلَمْ يَقْتَصِرْ بِهِمْ عَلَى الرَّؤْيَةِ لِئَلَّا يَخْلُصُوا) قَالَ أَحْمَدُ وَالظَّاهِرُ أَنَّ فَائِدَةَ زِيَادَةِ لَمْسُوهِ بِهِمْ تَحْقِيقُ  
 الْقِرَاءَةِ عَلَى قَرَبِ أَيْ فَقَرُّهُ وَهُوَ فِي أَيْدِيهِمْ لَا يَبْعِدُ عَنْهُمْ لَمَّا آمَنُوا وَإِلَّا فَالْخَطُّ لَا يَدْرِكُ بِالْمَسِّ حَتَّى يَجْعَلَ فَائِدَةَ زِيَادَتِهِ إِدْرَاكَةً  
 بَوَاجِهَيْنِ كَمَا يَفْهَمُ مِنْ كَلَامِ الزَّمَخْشَرِيِّ \* قَوْلُهُ تَعَالَى وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقَضَى الْأَمْرَ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ (قَالَ يَعْنِي  
 لَا يُنْظَرُونَ بَعْدَ نَزْوِلِهِ طَرَفَةً عَيْنِ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ لَا يَحْسُنُ أَنْ يَجْعَلَ سَبَبَ مَنَاجَزَتِهِمْ بِالْهَلَاكِ وَضُوحِ الْآيَةِ فِي نَزْوِلِ الْمَلَكِ فَإِنَّهُ رُبَّمَا  
 يَفْهَمُ هَذَا الْكَلَامُ أَنَّ الْآيَاتِ الَّتِي لَزِمَهُمُ الْإِيمَانُ بِهَا دُونَ نَزْوِلِ الْمَلَكِ فِي الْوَضُوحِ وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَالْوَجْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
 أَنْ يَكُونَ سَبَبُ تَعْجِيلِ عِقَابِهِمْ بِتَقْدِيرِ نَزْوِلِ الْمَلَكِ وَعَدَمُ إِيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ اقْتَرَحُوا مَا لَا يَتَوَقَّفُ وَجُوبُ الْإِيمَانِ عَلَيْهِ إِذْ



وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرَسُولٍ مِّنْ قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ \* قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ  
انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ \* قُلْ لِّمَن مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ  
لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ \* وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

لأنه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف عند نزول الملائكة فيجب إهلاكمهم وإما لأنهم إذا شاهدوا ملكا في  
صورته زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون ومعنى ثم بعد ما بين الأمرين قضاء الأمر وعدم الإنظار جعل عدم  
الإنظار أشد من قضاء الأمر لأن مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة (ولو جعلناه ملكا) ولو جعلنا الرسول ملكا  
كما اقترحوا لأنهم كانوا يقولون لولا أنزل على محمد ملك وتارة يقولون ما هذا إلا بشر مثلكم ولو شاء ربنا لآنزل  
ملائكة (لجعلناه رجلا) لآرسلناه في صورة رجل كما كان ينزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعم  
الأحوال في صورة دحية لأنهم لا يبقون مع رؤية الملائكة في صورهم (وللبسنا عليهم) ولخلطنا عليهم ما يخلطون على  
أنفسهم حيثئذ فإنهم يقولون إذا رأوا الملك في صورة إنسان هذا إنسان وليس بملك فإن قال لهم الدليل على أنى ملك  
أنى جئت بالقرآن المعجز وهو ناطق بأنى ملك لا بشر كذبوه كما كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم فإذا فعلوا ذلك  
خذلوا كما هم مخذولون الآن فهو لبس الله عليهم ويجوز أن يراد وللبسنا عليهم حيثئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة  
في كفرهم بآيات الله البينة وقرأ ابن محيصن ولبسنا عليهم بلام واحدة وقرأ الزهرى وللبسنا عليهم ما يلبسون بالتشديد  
(ولقد استهزئ) تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يلقي من قومه (خاق) بهم فأحاط بهم الشيء الذى كانوا  
يستهزئون به وهو الحق حيث أهلكتهم من أجل الاستهزاء به \* (فان قلت) أى فرق بين قوله فانظروا وبين قوله ثم  
انظروا (قلت) جعل النظر مسببا عن السير فى قوله فانظروا فسكانه قيل سيروا لأجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين  
وأما قوله (سيروا فى الأرض ثم انظروا) فمناه إباحة السير فى الأرض للتجارة وغيرها من المناقع وإيجاب النظر  
فى آثار الهالكين ونبه على ذلك ثم لتباعد ما بين الواجب والمباح (لمن ما فى السموات والأرض) سؤال تبكيث  
(وقل لله) تقرير لها أى هو الله لا خلاف بينى وبينكم ولا تقدر أن تضيفوا شيئا منه إلى غيره (كتب على نفسه الرحمة)  
أى أوجبها على ذاته فى هدايتكم إلى معرفته ونصب الأدلة لكم على توحيده بما أنتم مقرون به من خلق السموات  
والأرض \* ثم أوعدهم على إغفالهم النظر وإشراكهم به من لا يقدر على خلق شيء بقوله (ليجمعنكم إلى يوم القيامة)  
فيجازيكم على إشراككم وقوله (الذين خسروا أنفسهم) نصب على الذم أو رفع أى أريد الذين خسروا أنفسهم أو

الذى يتوقف الوجوب عليه المعجز من حيث كونه معجزا لا المعجز الخاص فإذا أجيوا على وفق مقترحهم فلم ينبج  
فيهم كانوا حيثئذ على غاية من الرسوخ فى العناد المناسب لعدم النظرة والله أعلم عاد كلامه (قال) وإما لأنه يزول  
الاختيار الذى قاعدة التكليف مبنية عليه عند نزول الملك فيجب إهلاكمهم وإما لأنهم إذا شاهدوا الملك فى صورته  
زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون (قال أحمد) ويقوى هذا الوجه قوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قال ابن  
عباس ليتمكنوا من رؤيته ولا يهلكوا من مشاهدة صورته \* عاد كلامه (قال ومعنى ثم بعد ما بين الأمرين قضاء الأمر  
الخ) قال أحمد وهذه النكسة من محاسن تنبيهاته \* وقوله تعالى قل سيروا فى الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين  
(قال إن قلت أى فرق بين قوله فانظروا وبين قوله ثم انظروا الخ) قال أحمد وأظهر من هذا التأويل أن يجعل الأمر  
بالسير فى المكانين واحداً ليكون ذلك سبباً فى النظر فحيث دخلت الفاء فلاظهار السببية وحيث دخلت ثم فللتنبيه على



وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَخْذُ وَلِيًّا فَاطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ \* قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ \* مَنْ يُصِرْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ \* وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بُضْرٌ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ بُخَيْرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ \* قُلْ أَيُّ شَيْءٍ

أنتم الذين خسروا أنفسهم \* (فان قلت) كيف جعل عدم إيمانهم مسبباً عن خسارتهم والأمر على العكس (قلت) معناه الذين خسروا أنفسهم في علم الله لاختيارهم الكفر فهم لا يؤمنون (وله) عطف على الله (ماسكن في الليل والنهار) من السكني وتعديه بنى كما في قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم (وهو السميع العليم) يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه الملوان \* أولى غير الله همزة الاستفهام دون الفعل الذي هو اتخذ لأن الإنكار في اتخاذ غير الله ولياً لا في اتخاذ الولي فكان أولى بالتقديم ونحوه أغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون الله أذن لكم \* وقرئ فاطر السموات بالجر صفة لله وبالرفع على المدح وقرأ الزهري فطر وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت ما فاطر السموات والأرض حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بر فقال أحدهما أنا فطرتهما أي ابتدعتها (وهو يطعم ولا يطعم) وهو يرزق ولا يرزق كقوله ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون والمعنى أن المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع وقرئ ولا يطعم بفتح الياء وروى ابن المأمون عن يعقوب وهو يطعم ولا يطعم على بناء الأول للمفعول والثاني للفاعل والضمير لغير الله وقرأ الأشهب وهو يطعم ولا يطعم على بناءهما للفاعل وفسر بأن معناه وهو يطعم ولا يستطيع وحكى الأزهرى أطعمت بمعنى استطعمت ونحوه أفدت ويجوز أن يكون المعنى وهو يطعم تارة ولا يطعم أخرى على حسب المصالح كقولك هو يعطى ويمنع وييسط ويقدر ويعفى ويفقر (أول من أسلم) لأن النبي سابق أمته في الإسلام كقوله وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وكقول موسى سبحانه لك ثبت اليك وأنا أول المؤمنين (ولا تكونن) وقيل لي لا تكونن (من المشركين) ومعناه أمرت بالإسلام ونهيت عن الشرك (من يصرف عنه) العذاب (بومئذ فقد رحمه) الله الرحمة العظمى وهى النجاة كقولك إن أطعمت زيدا من جوعه فقد أحسنت إليه تريد فقد أتممت الإحسان إليه أو فقد أدخله الجنة لأن من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب وقرئ من يصرف عنه على البناء للفاعل والمعنى من يصرف الله عنه فى ذلك اليوم فقد رحمه بمعنى من يدفع الله عنه ويحفظه وقد علم من المدفوع عنه وترك ذكر المصروف لكونه معلوماً أو مذكوراً قبله وهو العذاب ويجوز أن ينتصب يومئذ بيصرف انتصاب المفعول به أى من يصرف الله عنه ذلك اليوم أى هوله فقد رحمه وينصر هذه القراءة قراءة أبى رضى الله عنه من يصرف الله عنه (وإن يمسسك الله بضر) من مرض أو فقر أو غير ذلك من بلاياه فلا قادر على كشفه إلا هو (وإن يمسسك بخير) من غنى أو صحة (فهو على كل

أن النظر هو المقصود من السير وأن السير وسيلة إليه لا غير وشتان بين المقصود والوسيلة والله أعلم \* قوله تعالى قل إنى أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه وذلك الفوز المبين (قال المراد الرحمة العظمى وهى النجاة من النار الخ) قال أحمد وإنما يلجئ إلى تخصيص الرحمة إما بكونها العظمى وإما برحمة الثواب أنه لو بقيت على إطلاقها لما زاد الجزاء على الشرط من المعلوم ضرورة أن صرف العذاب رحمة ما والعجب أن الزمخشري يصحح تخصيصها برحمة الثواب بأن صرف العذاب يستلزم الثواب ولا بد وغيره يصحح هذا التخصيص بأنه لا يلزم من صرف العذاب حصول الثواب لجواز أن يصرف عنه العذاب ولا يثاب فأفاد الجزاء إذا فائدة لم تفهم من الشرط هكذا صححه القونوى ولعمري إن قاعدة المعتزلة تلجئ إلى ما ذهب إليه الزمخشري لانقسام المسكفين عندهم إلى مستوجب للجنة



أَكْبَرُ شَهَادَةٍ قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا نَذْرُكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْنَكُمْ لَتُشْهَدُونَ أَن مَعَ  
اللَّهِ إِلَهَةٌ أُخْرَىٰ قُلِ لَا أَشْهَدُ قُلِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ \* الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ  
يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ \* وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا  
أَوْ كَذَّبَ بِسَائِتِهِ إِنَّهُ لَا يُفَاحِشُ الظَّالِمُونَ \* وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّا يَنْشَرُكُمْ الَّذِينَ  
كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ \* ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَسْتَرْحِمُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ \* انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ

شئٍ قدير) فكان قادرا على إدامته أو إزالته (فوق عباده) تصوير للقهر والعلو بالغبلة والقدرة كقوله وإنا فوقهم قاهرون \*  
الشيء أعم العام لوقوعه على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه فيقع على القديم والجرم والعرض والحال والمستقيم ولذلك  
صح أن يقال في الله عز وجل شئ لا كالأشياء كأنك قلت معلوم لا كسائر المعلومات ولا يصح جسم لا كالأجسام \*  
وأراد أى شهيد (أكبر شهادة) فوضع شيئا مقام شهيد ليبالغ في التعميم (قل الله شهيد بيني وبينكم) يحتمل أن يكون تمام  
الجواب عند قوله قل الله بمعنى الله أكبر شهادة ثم ابتدئ شهيد بيني وبينكم أى هو شهيد بيني وبينكم وأن يكون الله شهيد  
بينى وبينكم هو الجواب لدلالته على أن الله عز وجل إذا كان هو الشهيد بينه وبينهم فأكثر شئ شهادة شهيد له (ومن  
بلغ) عطف على ضمير المخاطبين من أهل مكة أى لا نذركم به وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم وقيل من الثقلين  
وقيل من بلغه إلى يوم القيامة وعن سعيد بن جبير من بلغه القرآن فكأنما رأى محمدا صلى الله عليه وسلم (أنتم لتشهدون)  
تقرير لهم مع إنكار واستبعاد (قل لا أشهد) شهادتكم (الذين آتيناهم الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (يعرفون رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بحليته ونعته الثابتة في الكتابين معرفة خالصة (كما يعرفون أبناءهم) بحلاهم ونعوتهم لا يخفون  
عليهم ولا يلبسون بغيرهم وهذا استشهاد لأهل مكة بمعرفة أهل الكتاب به وبصحة نبوته ثم قال (الذين خسروا أنفسهم)  
من المشركين ومن أهل الكتاب الجاحدين (فهم لا يؤمنون) به جمعوا بين أمرين متناقضين فكذبوا على الله بما لا حجة  
عليه وكذبوا بما ثبت بالحجة البينة والبرهان الصحيح حيث قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا وقالوا والله أمرنا  
بها وقالوا الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعائنا عند الله ونسبوا إليه تحريم البحار والسواحب وذهبوا فكذبوا القرآن  
والمعجزات وسموها سحرا ولم يؤمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم (ويوم نحشرهم) ناصبه محذوف تقديره ويوم نحشرهم  
كان كيت وكيت فترك ليقى على الإبهام الذى هو داخل في التخويف (أين شركاؤكم) أى ألهتكم التى جعلتموها شركاء لله  
وقوله (الذين كنتم تزعمون) معناه تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان \* وقرئ يحشرهم ثم يقول بالياء فيهما وإنما يقال  
لهم ذلك على وجه التوبيخ ويجوز أن يشاهدوهم إلا أنهم حين لا ينفعونهم ولا يكون منهم مارجو من الشفاعة فكأنهم  
غيب عنهم وأن يحال بينهم وبينهم في وقت التوبيخ ليفقدوهم في الساعة التى علقوا بهم الرجاء فيها فيروا مكان خزيهم

فالعذاب قطعاً ويسندون ذلك إلى العقل لا إلى السمع \* قوله تعالى «قل أى شئ أكبر شهادة قل الله شهيد بيني  
وبينكم» (قال الشئ أعم العام لوقوعه على كل ما يصح الخ) قال أحمد وتفسيره الشئ يخالف الفريقين الأشعرية فإنهم  
فسروه بالموجود ليس إلا والمعتزلة فإنهم قالوا والمعلوم الذى يصح وجوده فاتفقوا على خروج المستحيل وعلى الجملة  
فهذه المسئلة معدودة من علم الكلام باعتبار ما وأما هذا البحث فلغوى والتحاكم فيه لأهل اللغة وظاهر قوطهم  
غضبت من لاشئ وإذا رأى غير شئ ظنه رجلا أن الشئ لا ينطلق إلا على الموجود إذ لو كان الشئ كل ما يصح  
أن يعلم عدما كان أو وجوداً أو ممكناً أو مستحيلاً لما صدق على أمر ما أنه ليس بشئ والأمر في ذلك قريب



أَنفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ \* وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَهُكَ يَجْدُلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ \* وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْشَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ \* وَلَوْ تَرَىٰ

وحسرتهم (فتنتهم) كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذي لزموه أعمارهم وقالوا عليه وافخروا به وقالوا دين آبائنا إلا جحوده والتبرؤ منه والحلف على الانتفاء من التدين به ويجوز أن يراد ثم لم يكن جوابهم إلا أن قالوا فسمى فتنة لأنه كذب \* وقرئ تكن بالتاء وفتنتهم بالنصب وإنما أنت إن قالوا لوقوع الخبر مؤثرا كقولك من كانت أمك وقرئ بالياء ونصب الفتنة وبالياء والتاء مع رفع الفتنة \* وقرئ ربنا بالنصب على النداء (وضل عنهم) وغاب عنهم (ما كانوا يفترون) أى يفترون لهيته وشفاعته (فان قلت) كيف يصح أن يكذبوا حين يطلعون على حقائق الأمور وعلى أن الكذب والجحود لا وجه لمنفعته (قلت) الممتحن ينطق بما ينفعه وبما لا ينفعه من غير تمييز بينهما حيرة ودهشاً ألا تراهم يقولون ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون وقد أيقنوا بالخلود ولم يشكوا فيه ونادوا يامالك ليقض علينا ربك وقد علموا أنه لا يقضى عليهم وأما قول من يقول معناه ما كنا مشركين عند أنفسنا وما علمنا أننا على خطأ فى معتقدنا وحمل قوله انظر كيف كذبوا على أنفسهم يعنى فى الدنيا فتمحل وتعسف وتحريف لأفصح الكلام إلى ما هو عى وإلغام لأن المعنى الذى ذهبوا إليه ليس هذا الكلام بمترحم عنه ولا منطبق عليه وهو ناب عنه أشد النبوء وما أدرى ما يصنع من ذلك تفسيره بقوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شىء ألا إنهم هم الكاذبون بعد قوله ويحلفون على الكذب وهم يعلمون فشبه كذبهم فى الآخرة بكذبهم فى الدنيا (ومنهم من يستمع إليك) حين تتلوا القرآن روى أنه اجتمع أبوسفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبوجهل وأضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر يا أبا قتيلة ما يقول محمد فقال والذى جعلها بيته يعنى الكعبة ما أدرى ما يقول إلا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال أبوسفيان إني لأراه حقاً فقال أبوجهل كلا فنزلت \* والآ كنة على القلوب والوقر فى الأذان مثل فى نبوء قلوبهم ومسامعهم عن قبوله واعتقاد صحته ووجه إسناد الفعل إلى ذاته وهو قوله وجعلنا للدلالة على أنه أمر ثابت فيهم لا يزول عنهم كأنهم مجبولون عليه أو هى حكاية لما كانوا ينطقون به من قولهم وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب وقرأ طلحة وقرأ بكسر الواو (حتى إذا جاءوك يجادلونك) هى حتى التى تقع بعدها الجل والجملة قوله إذا جاءوك (يقول الذين كفروا) ويجادلونك فى موضع الحال ويجوز أن تكون الجارة ويكون إذا جاءوك فى محل الجر بمعنى حتى وقت مجيئهم ويجادلونك حال وقوله يقول الذين كفروا تفسير له والمعنى أنه بلغ تكذيبهم الآيات إلى أنهم يجادلونك ويناكروك وفسر مجادلهم بأنهم يقولون (إن هذا إلا أساطير الأولين) فيجعلون

\* قوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين أنظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون (قال فتنتهم كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الخ) قال أحمد وفى الآية دليل بين على أن الإخبار بالشىء على خلاف ما هو به كذب وإن لم يعلم الخبر مخالفة خبره لخبره ألا تراه جعل إخبارهم وتبريهم كذباً مع أنه تعالى أخبر أنهم ضل عنهم ما كانوا يفترون أى سلبوا علمه حيثئذ دهشاً وخبره فلم يرفع ذلك إطلاق الكذب عليهم \* قوله تعالى ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا (قال الآ كنة على القلوب والوقر فى الأذان مثل فى نبوء قلوبهم ومسامعهم عن قبوله الخ) قال أحمد رحمه الله وهذه الآية حسبتها فى رد معتقد القدرية الذين يزعمون أن الله تعالى أراد من هؤلاء المستمعين أن يعوا القرآن ويفقهوه وأنه لم يمنعهم من ذلك ومحال



إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتُنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بَيَّاتٍ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ \* بَلْ بَدَأَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ \* وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا

كلام الله وأصدق الحديث خرافات وأكاذيب وهى الغاية فى التكذيب (وهم يهون) الناس عن القرآن أو عن الرسول عليه الصلاة والسلام واتباعه ويثبطونهم عن الإيمان به (وينأون عنه) بأنفسهم فيضلون ويضلون (وإن يهلكون) بذلك (إلا أنفسهم) ولا يتعداهم الضرر إلى غيرهم وإن كانوا يظنون أنهم يضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هو أبوطالب لأنه كان ينهى قريشا عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عنه ولا يؤمن به وروى أنهم اجتمعوا إلى أبى طالب وأرادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوءاً فقال

والله إن يصلوا اليك بجمعهم \* حتى أوسد فى التراب دفينا \* فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وابشر بذلك وقر منه عيوننا \* ودعوتى وزعمت أنك ناصح \* ولقد صدقت وكنت ثم أمينا وعرضت ديننا للاحالة أنه \* من خير أديان البرية ديننا لولا الملامة أو حذارى سمة \* لوجدتني سمحا بذلك مينا

فنزلت (ولوترى) جوابه محذوف تقديره ولوترى لرأيت أمراً شنيعاً (وقفوا على النار) أروها حتى يعاينوها أو اطلعوا عليها اطلاعا هى تحتهم أو أدخلوها فعرفوا مقدار عذابها من قولك وقفته على كذا إذا فهمته وعرفته \* وقرئ وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقفا (ياليتنا نرد) تم تمنهم ثم ابتدؤا (ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) واعدن الإيمان كأنهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن على وجه الإثبات وشبهه سيئويه بقولهم دعنى ولا أعود بمعنى دعنى وأنا لا أعود تركتني أولم تتركني ويجوز أن يكون معطوفاً على نرد أو حالاً على معنى ياليتنا نرد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين فيدخل تحت حكم التمنى (فإن قلت) يدفع ذلك قوله وإنهم لكاذبون لأن المتمنى لا يكون كاذباً (قلت) هذا تمن قد تضمن معنى العدة فجاز أن يتعلق به التكذيب كما يقول الرجل ليت الله يرزقنى مالا فأحسن اليك وأكفئك على صنيعك فهذا متمنى فى معنى الواعد فلو رزق مالا ولم يحسن إلى صاحبه ولم يكافئه كذب كأنه قال إن رزقنى الله مالا كافأتك على الإحسان وقرئ ولا نكذب ونكون بالنصب بإضمار أن على جواب التمنى ومعناه إن رددنا لم نكذب ونسكن من المؤمنين (بل بداهم ما كانوا يخفون من قبل) من قبائحهم وفضائحهم وبشهادة جوارحهم عليهم فلذلك تمنوا ماتمناوا ضجراً إلا أنهم عازمون على أنهم لو ردوا لآمنوا وقيل هو فى المنافقين وأنه يظهر نفاقهم الذى كانوا يسرونه وقيل هو فى أهل الكتاب وأنه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولوردوا)

على زعمهم أن يمنهم من ذلك ويريد أن لا يفقهوه لأن ذلك عندهم قبيح فالنظر كيف تكلفهم هذه الآية بالرد وتنادى عليهم بالخطأ إذ قوله أن يفقهوه معناه كراهة أن يفقهوه وبين الإرادة على زعمهم والكراهة على ما أنبأت عنه الآية بون بعيد والله الموفق \* قوله تعالى ولوترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بداهم ما كانوا يخفون من قبل ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون (قال وقرئ ولا نكذب ونكون بالنصب بإضمار أن على جواب التمنى الخ) قال أحمد وكثيراً ما تتناوب صيغة التنى والخبر ألا ترى إلى قوله تعالى وبما كانوا يكذبون فى قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين إلى قوله وبما كانوا يكذبون وهذه المعاهدة إنما كانت تمنيا بصيغة الخبر والله أعلم وأبين من ذلك قوله تعالى فى آية أخرى وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذى كنا نعمل فهذا هو التنى بعينه ولكن بصيغة الوعد والخبر الصريحة والله الموفق

(قوله لأن المتمنى لا يكون كاذباً) لعله التنى أولعله المتمنى لا يكون كاذباً



وَمَا تَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ \* وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ ذُقُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا قَالَ فَذُقُوا الْعَذَابَ  
بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ \* قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُنَا عَلَىٰ  
مَا فَرَّطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ إِلَّا سَاءَ مَا يَزِرُونَ \* وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ  
وَلِلْآخِرَةِ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ \* قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ

إلى الدنيا بعد وقوفهم على النار (لعادوا لما نوا عنه) من الكفر والمعاصي (ولأنهم لكاذبون) فيما وعدوا من أنفسهم  
لا يفون به (وقالوا) عطف على لعادوا أى ولوردوا الكفروا ولقالوا (إن هى الإحياتنا الدنيا) كما كانوا يقولون قبل  
معاناة القيامة ويجوز أن يعطف على قوله ولأنهم لكاذبون على معنى وانهم لقوم كاذبون فى كل شىء وهم الذين قالوا إن  
هى الإحياتنا الدنيا وكفى به دليلا على كذبهم (وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجانى  
بين يدى سيده ليعاتبه وقيل وقفوا على جزاء ربهم وقيل عرفوه حق التعريف (قال) مردود على قول قائل قال ماذا قال  
لهم ربهم إذ وقفوا عليه فقيل قال (أليس هذا بالحق) وهذا تعيين من الله تعالى لهم على التكذيب وقولهم لما كانوا  
يسمعون من حديث البعث والجزاء ما هو بحق وما هو إلا باطل (بما كنتم تكفرون) بكفركم بقاء الله ببلوغ الآخرة  
وما يتصل بها وقد حقق الكلام فيه فى مواضع أخرى (حتى) غاية لكذبوا لا تحسروا لأن خسرتهم لا غاية له أى ما زال بهم التكذيب  
إلى حسرتهم وقت مجئ الساعة (فإن قلت) أما يتحسرون عند موتهم (قلت) لما كان الموت وقوعا فى أحوال الآخرة  
ومقدما لها جعل من جنس الساعة وسعى باسمها ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من مات فقد قامت قيامته . أوجعل  
مجئ الساعة بعد الموت لسرعة كالأوقع بغير فترة (بغته) فجأة وانتصابها على الحال بمعنى باغته أو على المصدر كأنه قيل بغتهم  
الساعة بغته (فترطنا فيها) الضمير للحياة الدنيا مجئ بضميرها وإن لم يجر لها ذكر لكونها معلومة أول للساعة على معنى قصرنا  
فى شأنها وفى الإيمان بها كما تقول فترطت فى فلان ومنه فترطت فى جنب الله (يحملون أوزارهم على ظهورهم) كقوله فيما كسبت  
أيديكم لأنه اعتيد حمل الأثقال على الظهر كما ألف الكسب بالأيدي (ساء ما يوزرون) بئس شيئا يوزرون وزرهم كقوله ساء  
مثلا القوم \* جعل أعمال الدنيا عبا و لهوا واشتغالا بما لا يعنى ولا يعقب منفعة كما تعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة (وقوله  
للذين يتقون) دليل على أن ماعدا أعمال المتقين لعب ولهو \* وقرأ ابن عباس رضى الله عنه ولدادار الآخرة \* وقرئ تعقلون  
بالتاء والياء \* قد فى (قد نعلم) بمعنى ربما الذى يجيئ لزيادة الفعل وكثرته كقوله :

أخائفه لانهلك الخمر ماله \* ولكنه قد يهلك المال نائله

والهاء فى (إنه) ضمير الشأن (ليحزنك) قرئ بفتح الياء وضمهاو (الذى يقولون) هو قولهم ساحر كذاب (لا يكذبونك)  
قرئ بالتشديد والتخفيف من كذبه إذا جعله كاذبا فى زعمه وأكذبه إذا وجد كاذبا والمعنى أن تكذيبك أمر راجع إلى الله

\* قوله تعالى قد نعلم أنه ليحزنك الذى يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ولقد كذبت رسل  
من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله الآية (قال قد فى قد نعلم بمعنى ربما الذى يجيئ  
لزيادة الفعل وكثرته كقوله ولكنه قد يهلك المال نائله) قال أحمد ومثله فى قوله وقد تعلمون أنى رسول الله إليكم فإنه يكثر عليهم  
برسالته ويؤكده بظهور آياته حتى يقيم عليهم الحجة فى جمعهم بين متناقضين أذيته ورسوخ عليهم برسالته والله أعلم ومنه  
أيضا قوله \* قد أترك القرن مصفرا أنامله \* والغرض التعبير عن المعنى بما يشعر بعكسه تنديها على أنه بلغ الآية التى مابعداها  
إلا الرجوع إلى الضد وذلك من لطائف لغة العرب وغرائبها \* عاد كلامه (قال وقرئ يكذبونك بالتشديد والتخفيف من  
كذبه إلى قوله ولكن الظالمين الخ) قال أحمد وفى هذا النوع من إقامة الظاهر مقام المضمر فنان من نكت البيان إحداها



وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتِ اللَّهُ يَجْحَدُونَ \* وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى  
أَتَهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأُمُوسَلِينَ \* وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ  
اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلُمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ

لأنك رسوله المصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وإنما يكذبون الله ببحود آياته فإله عن حزنك لنفسك وإن هم  
كذبوك وأنت صادق وليشغلك عن ذلك ما هو أهم وهو استعظامك ببحود آيات الله تعالى والاستهانة بكتابه ونحوه قول  
السيد لغلامه إذا أهانته بعض الناس إنهم لم يهينوك وإنما أهانوني وفي هذه الطريقة قوله تعالى إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله  
وقيل فإنهم لا يكذبونك بقلوبهم ولكنهم يحدون بالسنتهم وقيل فإنهم لا يكذبونك لأنك عندهم الصادق الموسوم بالصدق  
ولكنهم يحدون بآيات الله وعن ابن عباس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الأمين فعر فوا أنه لا يكذب  
في شيء ولكنهم كانوا يحدون وكان أبو جهل يقول ما تكذبك لأنك عندنا صادق وإنما تكذب ما جئتنا به وروى  
أن الأحنس بن شريق قال لأبي جهل يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فإنه ليس عندنا أحد غيرنا فقال له  
والله إن محمداً لصادق وما كذب قط ولكن إذا ذهب بنوقصى باللواء والسقاية والحجاجة والنبوة فماذا يكون لساير  
قريش فنزلت وقوله (ولكن الظالمين) من إقامة الظاهر مقام المضمر للدلالة على أنهم ظالموا في جحودهم (ولقد كذبت)  
تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا دليل على أن قوله فإنهم لا يكذبونك ليس بنفي لتكذيبه وإنما هو من قولك  
لغلامك ما أهانوك ولكنهم أهانوني (على ما كذبوا وأودوا) على تكذيبهم وإيدائهم (ولا مبذل لكلمات الله) لمواعيده من  
قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون (ولقد جاءك من نبي المرسلين) بعض أنبيائهم وقصصهم وما كابدوا  
من مصابرة المشركين \* كان يكبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه وإعراضهم عما جاء به فنزل لعلك باخع نفسك إنك لا تهدي  
من أحببت (وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبغى نفقا في الأرض) منفذا تنفذ فيه إلى ماتحت الأرض حتى  
تطلع لهم آية يؤمنون بها (أو سلما في السماء فتأتيهم) منها (بآية) فافعل يعني أنك لا تستطيع ذلك والمراد بيان حرصه على  
إسلام قومه وتهالكه عليه وأنه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لآق بها رجاء إيمانهم  
وقيل كانوا يقترحون الآيات فكان يود أن يجابوا إليها لتأدي حرصه على إيمانهم ف قيل له إن استطعت ذلك فافعل  
دلالة على أنه بلغ من حرصه أنه لو استطاع ذلك لفعله حتى يأتيهم بما اقترحوا من الآيات لعلمهم يؤمنون ويجوز أن  
يكون ابتغاء النفق في الأرض أو السلم في السماء هو الاتيان بالآيات كأنه قيل لو استطعت النفوذ إلى ماتحت الأرض  
أوالرقى إلى السماء لفعلت لعل ذلك يكون لك آية يؤمنون عندها وحذف جواب أن كما تقول إن شئت أن تقوم بنا إلى

الإسهاب في ذمهم وهذه النكسة يستقل بها الظاهر من حيث كونه ظاهراً حتى لو كان لقباً جامعاً والآخرى زيادة منه تؤكد  
ذمهم تفهم من اشتقاق الظاهر \* عاد كلامه (قال وقوله ولقد كذبت رسل من قبلك تسلياً الخ) قال أحمد رحمه الله ولا دلالة فيه  
لأنه مؤلف مع نفي التكذيب أيضاً وموقعه حينئذ من الفضيلة أبين أي هؤلاء لم يكذبوك فحقك أن تصبر عليهم ولا يحزنك  
أمرهم وإذا كان من قبلك من الأنبياء قد كذبهم قومهم فصبروا عليهم فأنت إذ لم يكذبوك أجدر بالصبر فقد اتلف  
كما ترى بالتفسيرين جميعاً ولكنه من غير الوجه الذي استدلل به فيه تقرب لما اختاره وذلك أن مثل هذه التسليية  
قد وردت مصرحاً بها في نحو قوله وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك فسلاه عن تكذيبهم كله بتكذيب غيرهم من  
الأمم لأنبيائهم وما هو إلا تفسير حسن مطابق للواقع مؤيد بالنظائر والله أعلم \* قوله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى الآية



مَنِ الْجَاهِلِينَ \* إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ \* وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ \* وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ \* وَالَّذِينَ

فلان نزوره (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة ( فلا تكونون من الجاهلين) من الذين يجهلون ذلك ويرومون ماهو خلافه (إنما يستجيب الذين يسمعون) يعني أن الذين تحرص على أن يصدقوك بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون وإنما يستجيب من يسمع كقوله إنك لا تسمع الموتى (والموتى يبعثهم الله) مثل لقدرته على إلجائهم إلى الاستجابة بأنه هو الذي يبعث الموتى من القبور يوم القيامة (ثم إليه يرجعون) للجزاء فكان قادرا على هؤلاء الموتى بالكفر أن يحيمهم بالإيمان وأنت لا تقدر على ذلك وقيل معناه وهؤلاء الموتى يعني الكفرة يبعثهم الله ثم إليه يرجعون فينتد يسمعون وأما قبل ذلك فلا سبيل إلى استماعهم وقرئ يرجعون بفتح الياء (لولا نزل عليه آية) نزل بمعنى أنزل \* وقرئ أن ينزل بالتشديد والتخفيف وذكر الفعل والفاعل مؤنث لأن تأنيث آية غير حقيقى وحسن للفصل وإنما قالوا ذلك مع تكرار ما أنزل من الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم لتركهم الاعتداد بما أنزل عليه كأنه لم ينزل عليه شيء من الآيات عنادا منهم (قل إن الله قادر على أن ينزل آية) تضطرم إلى الإيمان كنتق الجبل على بنى إسرائيل ونحوه أو آية إن جحدوها جاءهم العذاب (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الله قادر على أن ينزل تلك الآية وأن صارفا من الحكمة يصرفه عن إنزالها (أمم أمثالكم) مكتوبة أرزاقها وأجالاتها وأعمالها كما كتبت أرزاقكم وأجالاتكم وأعمالكم (ما فرطنا) ما تركنا وما أغفلنا (في الكتاب) في اللوح المحفوظ (من شيء) من ذلك لم نكتبه ولم نثبت ماوجب أن يثبت مما يختص به (ثم إلى ربهم يحشرون) يعني الأمم كلها من الدواب والطير فيعوضها وينصف بعضها من بعض كما روى أنه يأخذ للجماء من القرناء \* (فإن قلت) كيف قيل إلا أمم مع أفراد الدابة والطائر (قلت) لما كان قوله تعالى وما من دابة في الأرض ولا طائر دالا على معنى الاستغراق ومغنيا عن أن يقال وما من دواب ولا طير حمل قوله إلا أمم على المعنى (فإن قلت) هلا قيل وما من دابة ولا طائر إلا أمم أمثالكم وما معنى زيادة قوله في الأرض ويطير بجناحيه (قلت) معنى ذلك زيادة التعميم والاحاطة بأنه قيل وما من دابة قط

(قال بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة فلا تكونون من الجاهلين من الذين يجهلون ذلك ويرومون ماهو خلافه) قال أحمد وهذه الآية أيضا كافلة بالرد على القدريّة في زعمهم أن الله تعالى شاء جمع الناس كلهم على الهدى فلم يكن ألا ترى أن الجملة مصدره بلو ومقتضاها امتناع جوابها لامتناع الواقع بعدها فامتناع اجتماعهم على الهدى إذا إنما كان لامتناع المشيئة فن ثم ترى الزخشرى يحمل المشيئة على قهرهم على الهدى بآية ملجئة لا يكون الإيمان معها اختيارا حتى يتم له أن هذا الوجه من المشيئة لم يقع وإن مشيئة اجتماعهم على الهدى على اختيار منهم ثابتة غير متمتعة ولكن لم يقع متعلقها وهذه من خباياه ومكائمه فاحذرهما والله الموفق \* قوله تعالى وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء (قال إن قلت هلا قيل وما من دابة ولا طائر الخ) قال أحمد ولم يبين وجه زيادتها للتعميم ولقائل أن يقول يلزم من العموم في أجناس الطير دخول كل طائر في الجوفى العموم وإن لم يذكر في الجو وكنتك يلزم من عموم الدواب في سائر أصنافها أن يندرج في ذلك كل دابة في الأرضين وإن لم يذكر في الأرض فلا بد من بيان وجه الزيادة فنقول موقع قوله في الأرض ويطير بجناحيه موقع الوصف العام وصفة العام

(قوله إلى استماعهم) لعله أسمعهم



كَذَبُوا بِبَيِّنَاتٍ صَحِيحَةٍ وَبِكُمْ فِي الظُّلُمَاتِ مِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلُّهُ وَمَنْ يُشَاءُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ \* وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ

في جميع الارضين السبع وما من طائر قط في جو السماء من جميع ما يطير بجناحيه إلا أم أمثالكم محفوفة أحوالها غير مهملة أمرها (فإن قلت) فما الغرض في ذكر ذلك (قلت) الدلالة على عظم قدرته ولطف علمه وسعة سلطانه وتديره تلك الخلائق المتفاوتة الأجناس المتكاثرة الأصناف وهو حافظ لما لها وما عليها مهمين على أحوالها لا يشغله شأن عن شأن وأن المكلفين ليسوا بمخصوصين بذلك دون من عداهم من سائر الحيوان \* وقرأ ابن أبي عتبة ولا طائر بالرفع على المحل كأنه قيل وما دابة ولا طائر \* وقرأ علقمة ما فرطنا بالتخفيف \* (فإن قلت) كيف أتبعه قوله (والذين كذبوا بآياتنا) قلت لما ذكر من خلائفه وآثار قدرته ما يشهد لرؤيته وينادي على عظمته قال والمكذبون (صم) لا يسمعون كلام المنبه (بكم) لا ينطقون بالحق خابطون في ظلمات الكفر فهم غافلون عن تأمل ذلك والتفكير فيه ثم قال إيذانا بأنهم من أهل الطبع (من يشاء الله يضله) أي يخذله ويخلو وضلاله لم يلطف به لأنه ليس من أهل اللطف (ومن يشاء يجعله على صراط مستقيم) أي يلطف به لأن اللطف يجدي عليه (أرأيتمكم) أخبروني والضمير الثاني لالحل له من الإعراب لأنك تقول أرأيتمك زيدا ما شأنه فلو جعلت للكاف محلا لكانت كأنك تقول أرأيتم نفسك زيدا ما شأنه وهو خلف من القول ومتعلق الاستخبار محذوف تقديره إن أتاكم عذاب الله (أو أتتكم الساعة) من تدعون ثم بكتم بقوله (أغير الله تدعون) بمعنى أخصون أهتكم بالدعوة فيما هو عادتمكم إذا أصابكم ضر أم تدعون الله دونها (بل إياه تدعون) بل تخصونه بالدعاء دون الآلهة (فيكشف ما تدعون إليه) أي ما تدعونونه إلى كشفه (إن شاء) إن أراد أن يفضل عليكم ولم يكن مفسدة وتنسون ما تشركون ولا تذكرونها في ذلك الوقت لأن أذهانكم في ذلك الوقت مغمورة بذكر ربكم وحده إذ هو القادر على كشف الضر دون غيره ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون كأنه قيل

عامة ضرورة المطابقة فكأنه مع زيادة الصفة تضافرت صفتان عامتان والله أعلم \* قوله تعالى من يشاء الله يضله ومن يشاء يجعله على صراط مستقيم (قال معنى يضله يخذله ولم يلطف به الخ) قال أحمد وهذا من تحريفاته للهداية والضلالة اتباعا لمعتقده الفاسد في أن الله تعالى لا يخلق الهدى ولا الضلال وأنهما من جملة مخلوقات العباد وكم تحرق عليه هذه العقيدة فيروم أن يرفعها وقد اتسع الخرق على الراقع والله الموفق \* قوله تعالى قل أرأيتمكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون (قال متعلق الاستخبار محذوف تقديره الخ) قال أحمد هو لا يدع أن يحجر واسعا فيوجب على الله رعاية المصالح بناء على القاعدة الفاسدة من مراعاة الصلاح والأصلح عاد كلامه قال وتنسون ما تشركون أي وتتركون أهتكم الخ) قال أحمد وإنما يلقى الاختصاص حيث يقول معناه أخصون أهتكم ثم قال بل تخصون الله بالدعاء من حيث تقدم المفعول على الفعل في قوله أغير الله تدعون وقوله بل إياه تدعون وتقديم المفعول عنده يفيد الاختصاص والحصر وقوله تعالى إياك نعبد في قوة قولك لا نعبد إلا إياك وقد مضى الكلام عليه \* عاد كلامه (قال ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون الخ)

(قوله إيذانا بأنهم من أهل الطبع) أي ألحتم على القلوب وقوله أي يخذله الخ فسر الإضلال بذلك لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة أما عند أهل السنة فيخلق الشر كالخير فالإضلال على ظاهره عندهم بمعنى خلق الضلال في القلب (قوله تقول أرأيتمك نفسك) لعلة أرأيتم نفسك الخ



لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ \* فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \*  
فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ \*  
فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَرَكُمْ وَخَتَمَ  
عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ \* قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ  
آتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ \* وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ

أغير الله تدعون إن أناكم عذاب الله \* فإن (قلت) إن علقت الشرط به فما تصنع بقوله فيكشف ما تدعون إليه مع  
قوله أو أتاكم الساعة وقوارع الساعة لا تكشف عن المشركين (قلت) قد اشترط في الكشف المشيئة وهو قوله إن  
شاء إيدانا بأنه إن فعل كان له وجه من الحكمة إلا أنه لا يفعل لوجه آخر من الحكمة أرجح منه \* البأساء والضراء  
البؤس والضر وقيل البأساء القحط والجوع والضراء المرض ونقصان الأموال والالافس والمعنى ولقد أرسلنا إليهم الرسل  
فكذبوهم فأخذناهم (لعلهم يتضرعون) يتدللون ويتخشعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم (فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا)  
معناه نبي التضرع كأنه قيل فلم يتضرعوا إذ جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع  
إلا عنادهم وقسوة قلوبهم وإعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم (فلما نسوا ما ذكروا به) من البأساء والضراء أى تركوا  
الاتعاظ به ولم ينفع فيهم ولم يزجرهم (فتحنا عليهم أبواب كل شيء من الصحة والسعة وصنوف النعمة ليزاوج عليهم  
بين نوبى الضراء والسراء كما يفعل الأب المشفق بولده يخاشنه تارة ويلطفه أخرى طلبا لمصلاحه (حتى إذا فرحوا بما  
أوتوا) من الخير والنعم لم يزيدوا على الفرح والبطر من غير انتداب لشكر ولا تصد لتوبة واعتذار (أخذناهم بغتة  
فإذا هم مبلسون) واجمبون متحسرون آيسون (فقطعت دابر القوم) آخرهم لم يترك منهم أحد قد استؤصلت شأقتهم  
(والحمد لله رب العالمين) إيدان بوجوب الحمد عند هلاك الظلمة وأنه من أجل النعم وأجل القسم \* وقرئ فتحنا بالتشديد  
(إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم) بأن يصمكم ويعميكم (وختم على قلوبكم) بأن يغطي عليها ما يذهب عنده فهمكم وعقلكم (يأتكم  
به) أى يأتكم بذلك إجراء للضمير مجرى اسم الإشارة أو بما أخذ وختم عليه (يصدفون) يعرضون عن الآيات بعد ظهورها \*  
لما كانت البغته أن يقع الأمر من غير أن يشعر به وتظهر أماراته قيل (بغته أو جهرة) وعن الحسن ليلا أو نهاراً وقرئ  
بغته أو جهرة (هل يهلك) أى ما يهلك هلاك تعذيب وسخط إلا الظالمون \* وقرئ هل يهلك بفتح الياء (مبشرين ومنذرين)

قال أحمد ولقد سدد النظر لولا أنه نغص ذلك بما يفهم وجوب مراعاة المصالح وأن مشيئة الله تعالى  
تابعة للمصلحة وقد تقدم أنفا فاحذره وعليك بما سواه فإنه من بدیع النظر والله الموفق \* قوله تعالى فلما نسوا  
ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون فقطعت دابر القوم  
الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (قال الحمد ههنا إيدان بوجوب الحمد عند هلاك الخ) قال أحمد ونظيرها قوله تعالى  
وأمرنا عليهم مطراً فساء مطر المنذرين قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى فيمن وقف ههنا وجعل الحمد على  
إهلاك المتقدم ذكرهم من الطاغين ومنهم من وقف على المنذرين وجعل الحمد متصلاً بما بعده من إقامة البراهين على وحدانية

(قوله واجمبون متحسرون) في الصحاح الواجم الذي اشتد حزنه حتى أمسك عن الكلام (قوله قد استؤصلت شأقتهم) قرحة  
تخرج من أسفل القدم فتكوى فتذهب ثم ضربت مثلاً في الاستئصال أفاده الصحاح (قوله قيل بغته أو جهرة) قوله بغته  
أو جهرة كذا في أبي السعد واليساوى وفي بعض نسخ هذا الكتاب بغته أو جهرة وكتب عليه أى بتحريك الغين والهاء اه



مَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* وَالَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا مِنْهُمْ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ \*  
قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ قُلِّ  
هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ \* وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِّنْ

من آمن بهم وبما جاؤا به وأطاعهم ومن كذبهم وعصاهم ولم يرسلهم ليلتهى بهم ويقترح عليهم الآيات بعد وضوح أمرهم  
بالبراهين القاطعة (وأصلح) ما يجب عليه إصلاحه مما كلف \* جعل العذاب ماسا كأنه حتى يفعل بهم ما يريد من الآلام  
ومنه قولهم لقيت منه الأثرين والاقورين حيث جمعوا جمع العقلاء وقوله إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا  
وزفيرا \* أى لا أدعى ما يستبعد في العقول أن يكون لبشر من ملك خزائن الله وهى قسمه بين الخلق وإرزاقه وعلم الغيب  
وأنى من الملائكة الذين هم أشرف جنس خلقه الله تعالى وأفضله وأقربه منزلة منه أى لم ادع إلهية ولا ملكية لأنه ليس بعد  
الإلهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة حتى تستبعدوا دعواى وتستنكرونها وإنما ادعى ما كان مثله لكثير من البشر وهو النبوة  
(هل يستوى الأعمى والبصير) مثل للضال والمهتدى ويجوز أن يكون مثلاً لمن اتبع ما يوحى إليه ومن لم يتبع أو لمن ادعى

الله تعالى وأنه جل جلاله خير مما يشركون فعلى الأول يكون الحمد حتماً وعلى الثانى فاتحة وهو مستعمل فهما شرعا ولكنهما فى آية  
النمل أظهر فى كونه مقتضياً لما بعده وفى آية الأنعام ختم لما تقدمه حتماً إذ لا يقتضى السياق غير ذلك والله أعلم \* قوله تعالى  
قل لا أقول لكم عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ قُلِّ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ  
أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ الْآيَةُ (قال أى لا أدعى ما يستبعد في العقول الخ) قال أحمد رحمه الله هو ينبنى على القاعدة المتقدمة له فى تفضيل  
الملائكة على الأنبياء ولعمري أن ظاهر هذه الآية يؤيده فلذلك انتهاز الفرصة فى الاستدلال بها والمخالفة أن يقول إنما وردت  
الآية ردّاً على الكفار فى قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق لو أنزل عليه ملك فيكون معه نذيراً أو يلقى إليه  
كنز الآية فرد قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام بأنه بشر وذلك شأن البشر ولم يدع أنه ملك حتى يتعجب من أكله للطعام وحيث  
لا يلزم منها تفضيل الملائكة على الأنبياء لأنه لا خلاف أن الأنبياء يأكلون الطعام وأن الملائكة ليسوا كذلك فالتفرقة بهذا  
الوجه متفق عليها ولا يوجب ذلك اتفاقاً على أن الملائكة أفضل من الأنبياء وكذلك رد قولهم أو يلقى إليه كنزاً لأنه لا يملك خزائن  
الله تعالى حتى يأتيهم بكنز منها على وفق مقترحهم ولا قال لهم ذلك حتى يقام عليه الحجة به وهذه الآية جاء الترتيب فيها  
مخالفات لترتيب قوله لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون قال الزمخشري لأنهم أعلى من الأنبياء  
وقد أخرجهم عن دعوى الملكية عن دعوى الإلهية إذ الإلهية أجل وأعلى والملكية أدنى ولا محل لذلك إلا التهميد الذى  
أسلفته وقد جعلت الأمر فى التقديم والتأخير تبعاً للسياق فقد تقتضى البلاغة فى بعضه عكس ما تقتضيه فى الآخر ولم يحسن  
الزمخشري فى قوله ليس بعد الإلهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة فإنه جعل الإلهية من جملة المنازل كالملكية ومثل هذا الإطلاق  
لا يسوغ والمنزلة عبارة عن المحل الذى ينزل الله فيه العبد من علو وغيره فإطلاقها على الإلهية تحريف والله الموفق للصواب \*  
عاد كلامه (قال والأعمى والبصير مثل للضال والمهتدى الخ) قال أحمد قوله أو ادعى المحال يعنى المستحيل ولذلك قابله بالمستقيم  
يريد الممكن وذلك مسبب عن دعوى الإلهية إذا دعاؤها لا يجوز عقلاً وأمام دعوى الملكية فلا يقاس بمدعى الإلهية فى الاستحالة العقلية  
ويجوز فى القدرة أن يجعل البشر ملكاً والملك بشراً كما يجوز أن يجعل البشر أنبياء ويدل على هذا الجواز قوله ولو جعلناه ملكاً  
لجعلناه رجلاً هذا مع أن العقل يميزه فى قدرة الله تعالى لأن الجواهر متماثلة والمعانى القائمة ببعضها يجوز أن تقوم بكلها

(قوله لقيت منه الأثرين والاقورين) الأثرين بنون الجمع الدواهي والاقورين بكسر الراء الدواهي العظام كذا فى  
الصحيح (قوله من الملائكة الذين هم أشرف جنس) أى عند المعتزلة أما عند أهل السنة فالبشر أشرف على ما تقر فى التوحيد



دُونَهُ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعَ لِعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ \* وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ

المستقيم وهو النبوة والحال وهو الإلهية والملكية (أفلا تتفكرون) فلا تكونوا ضالين أشباه العميان أو فتعلبوا أنى ما ادعيت ما لا يليق بالبشر أو فتعلبوا أن اتباع ما يوحى إلى بما لا بد لي منه (فإن قلت) أعلم الغيب ما محله من الإعراب (قلت) النصب عطفاً على قوله عندي خزائن الله لأنه من جملة المقول كأنه قال لا أقول لكم هذا القول ولا هذا القول (وأذربه) الضمير راجع إلى قوله ما يوحى إلى و (الذين يخافون أن يحشروا) إما قوم داخلون في الإسلام مقرون بالبعث إلا أنهم مفرطون في العمل فيندرم بما يوحى إليه (لعلهم يتقون) أى يدخلون في زمرة المتقين من المسلمين وإما أهل الكتاب لأنهم مقرون بالبعث وإما ناس من المشركين علم من حالهم أنهم يخافون إذا سمعوا بحديث البعث أن يكون حقاً فيهلكوا فهم ممن يرجى أن ينجع فيهم الإنذار دون المتمردين منهم فأمر أن ينذر هؤلاء \* وقوله ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع في موضع الحال من يحشروا بمعنى يخافون أن يحشروا غير منصوتين ولا مشفوعاً لهم ولا بد من هذه الحال لأن كلا محشور فالتخوف إنما هو الحشر على هذه الحال \* ذكر غير المتقين من المسلمين وأمر بإنذارهم ليتقوا ثم أردفهم ذكر المتقين منهم وأمره بتقريبهم وإكرامهم وأن لا يطع فيهم من أراد بهم خلاف ذلك وأنتى عليهم بأنهم يواصلون دعاء ربهم أى عبادته ويواظبون عليها \* والمراد بذكر الغداة والعشى الدوام وقيل معناه يصلون صلاة الصبح والعصر ووسمهم بالإخلاص في عبادتهم بقوله (يريدون وجهه) والوجه يعبر به عن ذات الشيء وحقيقته روى أن رؤسا من المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو طردت عنا هؤلاء الأعداء يعنون فقراء المسلمين وهم عمار وصهيب وبلال وخباب وسلمان وأضرابهم رضوان الله عليهم وأرواح جبابهم وكانت عليهم جباب من صوف جلسنا إليك وحادثاك فقال عليه الصلاة والسلام ما أنا بطارد المؤمنين فقالوا فأقمهم عنا إذا جئنا فإذا فئنا فأقعدهم معك إن شئت فقال نعم طمعاً في إيمانهم وروى أن عمر رضى الله عنه قاله لو فعلت حتى نظرت إلى ما يصيرون قال فاكتب بذلك كتاباً فدعا بصحيفة وبعلى رضى الله عنه ليسكتب فنزلت فرمى بالصحيفة واعتذر عمر من مقالته قال سلمان وخباب فينا نزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا ويدنو منا حتى تمس ركبنا ركبته وكان يقوم عنا إذا أراد القيام فنزلت واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام عنا إلى أن نقوم عنه وقال الحمد لله الذى

فالمعاني التى بها كان الملك ملكاً يجوز أن يخلقها الله تعالى للبشر وبالعكس وعدم وقوعه لا يأتى استقامته وإمكانه والله الموفق \* قوله تعالى وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون (قال الذين يخافون إما قوم آمنوا إلا أنهم مفرطون الخ) قال أحمد وإنما كانت هذه الحال لازمة لو قيل وأنذر به الذين يحشرون لأنه لولا الحال لعم الأمر بالإنذار كل أحد والمقصود تخصيصه ببعض وأما وقد قيل وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم فهذا الكلام مستقل برأسه ومضمونه تخصيص الإنذار بالمأمور به بالقوم الخائفين من البعث إما لأنهم مقرون به وإما لأنهم محتاطون لأنفسهم فيحملهم الخوف على النظر المفضى إلى اليقين دون العتاة المصممين على الجحد وليس كل خائف من البعث لا شفيع له فإن الموحدين أجمعين خائفون وهم مشفوع لهم وإن عني باللازمة التى لا ينفك ذو الحال عنها كالتى فى قوله وهو الحق مصداقاً فإنما هو حينئذ يبنى على قاعدته فى إنكار الشفاعة فكل خائف عنده لا شفيع له إذ لا يخاف إلا أصحاب الكبائر غير التائبين أو الكفار والكل عنده سواء لا شفيع لهم وحيث أثبتت الشفاعة جعلها خاصة بزيادة الثواب فلا ينالها إلا من يستوجب على زعمه الثواب بعمله الصالح وتكون الشفاعة مفيدة للمزيد على ما يرضيه فهذا عنده لا يخاف من البعث لأنه يستوجب الجنة فمن ثم جعل الحال لازمة إذ الناس قسمان غير خائف فلا تتناوله الآية وخائف فذاك إنما خاف لأنه استوجب العقاب فلا شفاعة تناله وهذه من دقائق الحفية ومكانه المزوية فتفطن لها والله الموفق برحمته



مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدُهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ \* وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ اللَّهِ الَّذِينَ عَلَّمُوا بِالْحِكْمَةِ \* وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا نُنَزِّلُ فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ \* قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ

لم يمتنى حتى أمرني أن أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم الحياء ومعكم الممات (وما عليك من حسابهم من شيء) كبقوله إن حسابهم إلا على ربى وذلك أنهم طعنوا في دينهم وإخلاصهم فقال ما عليك من حسابهم من شيء بعد شهادتهم بل بالإخلاص وبإرادة وجه الله في أعمالهم على معنى وإن كان الأمر على ما يقولون عند الله فما يلزمك إلا اعتبار الظاهر والاتسام بسمة المتقين وإن كان لهم باطن غير مرضى لحسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم إليك كما أن حسابك عليك لا يتعداك إليهم كبقوله ولا تزر وازرة وزر أخرى (فان قلت) أما كفى قوله ما عليك من حسابهم من شيء حتى ضم إليه (وما من حسابك عليهم من شيء) (قلت) قد جعلت الجملتان بمنزلة جملة واحدة وقصد بهما مؤدى واحد وهو المعنى وفى قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى ولا يستقل بهذا المعنى إلا الجملتان جميعاً كأنه قيل لا تأخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه وقيل الضمير للمشركين والمعنى لا تأخذون بحسابك ولا أنت بحسابهم حتى يهلك إيمانهم ويحرك الحرص عليه أن تطرد المؤمنين (فتطردهم) جواب النفي (فتكون من الظالمين) جواب النهى ويجوز أن يكون عطفاً على فتطردهم على وجه التسيب لأن كونه ظالماً مسبب عن طردهم \* وقرئ بالغدوة والعشى (وكذلك فتنا) ومثل ذلك الفتن العظيم فتنا بعض الناس ببعض أى ابتليناهم بهم وذلك أن المشركين كانوا يقولون للمسلمين (أهؤلاء الذين (من الله عليهم من بيننا) أى أنعم عليهم بالتوفيق لإصابة الحق ولما يسعدهم عنده من دوتنا ونحن المقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء إنكاراً لأن يكون أمثالهم على الحق ويمنونا عليهم من بينهم بالخير ونحوه ألقى الذكر عليه من بيننا لو كان خيراً ما سبقونا إليه ومعنى فتناهم ليقولوا ذلك خذلناهم فافتوا حتى كان اقتنائهم سبباً لهذا القول لأنه لا يقول مثل قولهم هذا لا نخذول مقتون (أليس الله بأعلم بالشاكرين) أى الله أعلم بمن يقع منه الإيمان والشكر فيوفقه للإيمان ومن يصمم على كفره فيخذله ويمنعه التوفيق (فقل سلام عليكم) إما أن يكون أمراً بتبليغ سلام الله إليهم وإما أن يكون أمراً بأن يبدأهم بالسلام إكراماً لهم وتطييباً لقلوبهم وكذلك قوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) من جملة ما يقول لهم ليسرهم ويبشرهم بسعة رحمة الله وقبوله التوبة منهم \* وقرئ إنه فإنه بالكسر على الاستئناف كأن الرحمة استفسرت فقيل (أنه من عمل منكم) وبالفتح على الإبدال من الرحمة (بجهالة) فى موضع الحال أى عمله وهو جاهل وفيه معنيان أحدهما أنه فاعل فعل الجهالة لأن من عمل ما يؤدى إلى الضرر فى العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه والجهل لا من أهل الحكمة والتدبير ومنه قول الشاعر  
على أنها قالت عشية زرتها \* جهلت على عمد ولم تك جاهلاً

والثانى أنه جاهل بما يتعلق به من المكروه والمضرة ومن حق الحكيم أن لا يقدم على شيء حتى يعلم حاله وكيفيته وقيل إنها نزلت فى عمر رضى الله عنه حين أشار بإجابة الكفرة إلى ماسألوا ولم يعلم أنها مفسدة \* وقرئ (ولتستبين) بالياء والياء مع رفع السيل لأنها تذكر وتوثق وبالناء على خطاب الرسول مع نصب السيل يقال استبان الأمر

(قوله والاتسام بسمة) لعله بسمة (قوله ليقولوا ذلك خذلناهم) فسر بهذا على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يخلق الشر وعند أهل السنة يخلق الشر كالخير



تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا اتَّبِعْ أَهْوَاءَ كُمْ قَدْ ضَلَلْتُمْ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ \* قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصْلِينَ \* قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ \* وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ

وتبين واستبينته وتبينته والمعنى ومثل ذلك التفصيل البين تفصل آيات القرآن ونلخصها في صفة أحوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه لا يرجي إسلامه ومن يرى فيه أمارة القبول وهو الذي يخاف إذا سمع ذكر القيامة ومن دخل في الإسلام إلا أنه لا يحفظ حدوده ولتستوضح سبلهم فتعامل كلامهم بما يجب أن يعامل به فصلنا ذلك التفصيل (نهيت) صرفت وزجرت بمركب في من أدلة العقل وبما أوتيت من أدلة السمع عن عبارة ما تعبدون (من دون الله) وفيه استجهال لهم ووصف بالاقتحام فيما كانوا فيه على غير بصيرة (قل لا تتبع أهواءكم) أي لا أجرى في طريقكم التي سلكتموها في دينكم من اتباع الهوى دون اتباع الدليل وهو بيان للسبب الذي منه وقعوا في الضلال وتنبه لكل من أراد إصابة الحق ومجانبة الباطل (قد ضللت إذا) أي إن اتبعت أهواءكم فأنا ضال وما أنا من الهدى في شيء يعني أنكم كذلك ولما نفي أن يكون الهوى متبعاً به على ما يجب اتباعه بقوله (قل إنني على بينة من ربي) ومعنى قوله إنني على بينة من ربي وكذبتكم به إنني من معرفة ربي وأنه لا معبود سواه على حجة واضحة وشاهد صدق (وكذبتكم به) أنتم حيث أشركتم به غيره يقال أنا على بينة من هذا الأمر وأنا على يقين منه إذا كان ثابتاً عندك بدليل \* ثم عقبه بمادل على استعظام تكذيبهم بالله وشدة غضبه عليهم لذلك وأنهم أحقاء بأن يغافصوا بالعذاب المستأصل فقال (ما عندي ما تستعجلون به) يعني العذاب الذي استعجلوه في قولهم فأمطر علينا حجارة من السماء (إن الحكم إلا لله) في تأخير عذابكم (يقض الحق) أي القضاء الحق في كل ما يقضى من التأخير والتعجيل في أقسامه (وهو خير الفاصلين) أي القاضين وقرئ يقض الحق أي يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص أثره (لو أن عندي) أي في قدرتي وإمكانتي (ما تستعجلون به) من العذاب (لقضى الأمر بيني وبينكم) لا هلكتكم عاجلاً غضباً لربي وامتصاصاً من تكذيبكم به ولتخلصت منكم سريعاً (والله أعلم بالظالمين) وبما يجب في الحكمة من كنه عقابهم وقيل على بينة من ربي على حجة من جهة ربي وهي القرآن وكذبتكم به أي بالبينه وذكر الضمير على تأويل البيان أو القرآن \* (فإن قلت) بم انتصب الحق (قلت) بأنه صفة لمصدر يقض أي يقضى القضاء الحق ويجوز أن يكون مفعولاً به من قولهم قضى الدرع إذا صنعها أي يصنع الحق ويدبره وفي قراءة عبدالله يقض بالحق (فإن قلت) لم أسقطت الياء في الخط (قلت) اتباعاً للخط اللفظ وسقوطها في اللفظ لالتقاء الساكنين \* جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لأن المفاتيح يتوصل بها إلى مافي المخازن المتوق منها بالأغلاق والأقفال ومن علم مفاتيحها وكيف تفتح توصل

\* (قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم مافي السبر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين) (قال المفاتيح استعارة لأن المفاتيح يتوصل بها إلى مافي المخازن الخ) قال أحمد إطلاق التوصل على الله تعالى ليس سديداً فإنه يوم تجدد وصول بعد تباعد إذ قول القائل توصل زيد إلى كذا يفهم أنه وصل بعد تكلف وبعد والله تعالى مقدس عن ذلك والغائب كالحاضر في علمه والعلم بالكائن هو العلم بما سيكون لا يتغير ولا يختلف وليس لنا أن نطلق مثل هذا الإطلاق إلا عن ثبت والله الموفق \* عاد كلامه

(قوله بأن يغافصوا بالعذاب) يغافصوا يؤخذوا على غفلة يقال غافضت الرجل أخذته على غرة اه (قوله وقرئ يقض الحق) ظاهره أن قراءة يقض من القضاء هي المشهورة فليحذر (قوله وامتصاصاً من تكذيبكم) الامتصاص اشتداد الغضب أفاده الصحاح



مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ \* وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ \* وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ \* ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسُرْعَ الْحَسْبِينَ \* قُلْ مَنْ يُنْجِيْكُمْ مِنَ ظِلْمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُوهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُنَّ أَنْجَمْنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ \*

إليها فأراد أنه هو المتوصل إلى المغيبات وحده لا يتوصل إليها غيره كمن عنده مفاتيح أقال المخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل إلى ما في المخازن والمفاتيح جمع مفتاح وهو المفتاح وقرئ مفاتيح وقبل هي جمع مفتاح بفتح الميم وهو الخزن \* ولا حبة ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها كأنه قيل وما يسقط من شيء من هذه الأشياء إلا يعلمه وقوله (إلا في كتاب مبين) كالتكرير لقوله إلا يعلمها لأن معنى إلا يعلمها ومعنى إلا في كتاب مبين واحد والكتاب المبين علم الله تعالى أو اللوح \* وقرئ ولا حبة ولا رطب ولا يابس بالرفع وفيه وجهان أن يكون عطفا على محل من ورقة وأن يكون رفعا على الابتداء وخبره إلا في كتاب مبين كقولك لارجل منهم ولا امرأة إلا في الدار (وهو الذي يتوفاكم بالليل) الخطاب للكفرة أي أتم منسحقون الليل كله كالجيف (ويعلم ما جرحتم بالنهار) ما كسبتم من الآثام فيه (ثم يبعثكم فيه) ثم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ومن أجله كقولك فيم دعوتني فتقول في أمر كذا (ليقضى أجل مسمى) وهو الأجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم (ثم إليه مرجعكم) وهو المرجع إلى موقف الحساب (ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) في ليلكم ونهاركم (حفظة) ملائكة حافظين لأعمالكم وهم السكرام الكاتبون وعن أبي حاتم السجستاني أنه كان يكتب عن الأصمعي كل شيء يلفظ به من فوائد العلم حتى قال فيه أنت شبيه الحفظة تكتب لفظ اللفظة فقال أبو حاتم وهذا أيضا مما يكتب (فإن قلت) الله تعالى غنى بعلمه عن كتبة الملائكة فما فائدتها (قلت) فيها لطف للعباد لأنهم إذا علموا أن الله رقيب عليهم والملائكة الذين هم أشرف خلقه موكلون بهم يحفظون عليهم أعمالهم ويكتبونها في صحائف تعرض على رؤس الأشهاد في مواقف القيامة كان ذلك أزجر لهم عن القبيح وأبعد من السوء (توفته رسلنا) أي استوفت روحه وهم ملك الموت وأعوانه وعن مجاهد جعلت الأرض له مثل الطست يتناول من يتناوله وما من أهل بيت إلا ويطوف عليهم في كل يوم مرتين وقرئ توفاه ويجوز أن يكون ماضيا ومضارعا بمعنى تتوفاه و (يفرطون) بالتشديد والتخفيف فالتفريط التواني والتأخير عن الحد والإفراط مجاوزة الحد أي لا ينقصون مما أمروا به أولا يزيدون فيه (ثم ردوا إلى الله) أي إلى حكمه وجزائه (مولاهم) مالكمهم الذي يلي عليهم أمورهم (الحق) العدل الذي لا يحكم إلا بالحق (ألا له الحكم) يومئذ لا حكم فيه لغيره (وهو أسرع الحاسبين) لا يشغله حساب عن حساب وقرئ الحق بالنصب على المدح كقولك الحمد لله الحق (ظلمات البر والبحر) مجاز عن مخاوفهما وأهوالهما يقال لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذوكوا كب

(قال ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها الخ) قال أحمد وفائدة هذا التكرير التطرية لما بعد عهده لأنه لما عطف على ورقة بعد أن سلف الإيجاب المقصود للعلم في قوله إلا يعلمها وكانت

(قوله منسحقون الليل كله) منسحقون منسحقون على القفا أو منقلبون على الوجه أفاده الصحاح (قوله دعوتني فتقول في أمر كذا) لعله فيقول



قُلْ اللَّهُ يَجْجِيكُمْ مِنْهَا وَمَنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ \* قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصْرُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ \* وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ \* لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ \* وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ \* وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِى لَعَلَّهُمْ

أى اشتدت ظلمته حتى عاد كالليل ويجوز أن يراد ما يشفون عليه من الخسف في البر والغرق في البحر بذنوبهم فإذا دعوا وتضرعوا كشف الله عنهم الخسف والغرق فجاءوا من ظلماتهما (لئن أنجيتنا) على إرادة القول (من هذه) من هذه الظلمة الشديدة \* وقرئ ينجيكم بالتشديد والتخفيف وأنجانا وخفية بالضم والكسر (هو القادر) هو الذى عرفتموه قادرا وهو الكامل القدرة (عذابا من فوقكم) كما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل الحجارة وأرسل على قوم نوح الطوفان (أو من تحت أرجلكم) كما أغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم من قبل أكابركم وسلاطينكم ومن تحت أرجلكم من قبل سفلتكم وعبيدكم وقيل هو حبس المطر والنبات (أو يلبسكم شيعا) أو يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منهم مشايعة لإمام ومعنى خلطهم أن ينشب القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا في ملاحم القتال من قوله وكتيبة لبستها بكتيبة \* حتى إذا التبتت نفضت لهايدى

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن لا يبعث على أمتى عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فنعمنى وأخبرنى جبريل أن فاء أمتى بالسيف وعن جابر بن عبد الله لما نزل من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك فلما نزل أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا قال هاتان أهون ومعنى الآية الوعيد بأحد أصناف العذاب المعدودة \* والضمير في قوله (وكذب به) راجع إلى العذاب (هو الحق) أى لا بد أن ينزل بهم (قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل إلى أمركم أمنعكم من التكذيب إجبارا إنما أنا منذر (لكل نبي) لكل شىء نبيا به يعنى لإنباءهم بأنهم يعذبون وإيعادهم به (مستقر) وقت استقرار وحصول لا بد منه وقيل الضمير في به للفرآن (يخوضون في آياتنا) فى الاستهزاء بها والظعن فيها وكانت قرش فى أنديةهم يفعلون ذلك (فأعرض عنهم) فلا تجالسهم وقم عنهم (حتى يخوضوا فى حديث غيره) فلا بأس أن تجالسهم حينئذ (وإما ينسبك الشيطان) وإن شغلك بوسوسته حتى تنسى النهى عن مجالستهم (فلا تقعد) معهم (بعد الذكرى) بعد أن تذكر النهى \* وقرئ ينسبك

هذه المعطوفات داخله فى إيجاب العلم وهو المقصود وطالت وبعد ارتباط آخرها بالإيجاب السالف كان ذلك جديرا بتجديد العهد بالمقصود ثم كان اللائق بالبلاغة المألوفة فى القرآن التجديد بعبارة أخرى ليلتقاها السامع غضة جديدة غير مملولة بالتكرير وهذا السر إنما ينقب عنه المسيطر فى علم البيان ونكت اللبان والله الموفق \* قوله تعالى «وإما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين» (قال محمود معناه وإن شغلك بوسوسته حتى تنسى النهى الخ) قال أحمد وهذا التأويل الثانى يروم تنزيله على قاعدة التحسين والتقييح بالعقل وأنه كاف وإن لم يرد شرع فى التحريم وغيره من الأحكام إذا كانت واضحة للعقل كمجالسته المستهزئين فإن قبجها بين بالعقل فهو مستقل بتحريمها وحيث ورد الشرع بذلك فهو كاشف لحكمها ومبنية عليه لا منشئ فيها حكما وقد علمت فساد هذه القاعدة ومخالفتها للعقائد السنية على أن الآية تنبؤ عنه

(قوله أن يراد ما يشفون عليه) أى يشرفون ويقربون أفاده الصحاح



يَتَقَوَّنَ \* وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا

بالتشديد ويجوز أن يراد وإن كان الشيطان ينسبك قبل النهي قبح مجالسة المستهزئين لأنها مما تسكره العقول فلا تقعد بعد الذكرى بعد أن ذكرناك قبحها ونهناك عليهم (وماعلى الذين يتقون من حسابهم من شيء) وما يلزم المتقين الذين يحاسبونهم شيء مما يحاسبون عليه من ذنوبهم (ولكن) عليهم أن يذكروهم (ذكرى) إذا سمعوه يخوضون بالقيام عنهم وإظهار الكراهة لهم وموعظتهم (لعلهم يتقون) لعلهم يحتنبون الخوض حياء أو كراهة لمساءتهم ويجوز أن يكون الضمير الذين يتقون أى يذكروهم إرادة أن يشتوا على تقواهم ويردادوها وروى أن المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كلما استهزؤا بالقرآن لم نستطع أن نجلس فى المسجد الحرام وأن نطوف فرخص لهم (فإن قلت) ما محل ذكرى (قلت) يجوز أن يكون نصبا على ولكن يذكروهم ذكرى أى تذكيرا ورفعاً على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز أن يكون عطفاً على محل من شيء كقولك مافى الدار من أحدولكن زيد لأن قوله من حسابهم يأبى ذلك (اتخذوا دينهم لعباً ولهواً) أى دينهم الذى كان يجب أن يأخذوا به لعباً ولهواً وذلك أن عبادة الأصنام وما كانوا عليه من تحريم البحائر والسوائب وغير ذلك من باب اللعب واللهو واتباع هوى النفس والعمل بالشهوة ومن جنس الهزل دون الجد واتخذوا ما هو لعب وهو من عبادة الأصنام وغيرها ديناً لهم أو اتخذوا دينهم الذى كلفوه ودعوا إليه وهودين الإسلام لعباً ولهواً حيث سخروا به واستهزؤا وقيل جعل الله لكل قوم عيداً يعظمونه ويصلون فيه ويعمرونه بذكر الله والناس كلهم من المشركين وأهل الكتاب اتخذوا عيدهم لعباً ولهواً غير المسلمين فإنهم اتخذوا عيدهم كما شرعه الله \* ومعنى ذرهم أعرض عنهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم (وذكر به) أى بالقرآن (أن تبسل نفس) مخافة أن تسلم إلى الهلكة والعذاب وترتن بسوء كسبها وأصل الإيسال المنع لأن المسلم إليه يمنع المسلم قال

وأبسالى بنى بغير جرم \* بعوناه ولا بدم مراق

ومنه هذا عليك بسل أى حرام محذور والبأسل الشجاع لامتناعه من قرنه أو لأنه شديد البسور يقال بسر الرجل إذا اشتد عبوسه فإذا زاد قالوا بسل والعباس منقبض الوجه (وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) وإن تفد كل فداء والعدل الفدية لأن الفادى يعدل المفدى بمثله وكل عدل نصب على المصدر وفاعل يؤخذ قوله منها لا ضمير العدل لأن العدل ههنا مصدر فلا يسند إليه الأخذ وأما فى قوله تعالى ولا يؤخذ منها عدل فبمعنى المفدى به فصح إسناده إليه (أولئك)

فإنه لو كان النسيان المراد ههنا نسيان الحكم الذى يدل عليه العقل قبل ورود هذا النهى لما عبر بالمستقبل فى قوله « وإما ينسبك » فأما وقد ورد بصيغة الاستقبال فلا وجه لحمله على الماضى والله الموفق \* قوله تعالى وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها (قال معناه وإن تفد كل فداء والعدل والفدية الخ) قال أحمد وهذا أيضاً من عيون إعرابه ونسكت إعرابه التى طالما ذهل عنها غيره وهو من جنس تدقيقه فى منع عود الضمير من قوله فنفع فيها إلى الهيئة من قوله كهية الطير مع أنه السابق إلى الذهن وإنما حملة على القول بأن العدل ههنا مصدر إن الفعل تعدى إليه بغير واسطة ولو كان المراد المفدى به لكان مفعولاً به فلم يتعد إليه الفعل إلا بالباء وكان وجه الكلام وإن تعدل بكل عدل فلما عدل عنه علم أنه مصدر والله أعلم

(قوله كان الشيطان ينسبك قبل النهي) بناء على أن هناك حكماً قبل الشرع وهو مذهب المعتزلة ولا حكم قبل الشرع عند أهل السنة (قوله بغير جرم بعوناه) أى جنيته وفى الصحاح البعوى الجنائى والجرم



لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ \* قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا  
وَنُزِّلَ عَلَىٰ آعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى  
أَتَيْنَا قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَأَمِرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ \* وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ

إشارة إلى المتخذين دينهم لعباً ولهوياً \* قيل نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن إلى عبادة  
الأوثان (قل أَدْعُوا) أُنْعِدْ (من دون الله) الضار النافع ما لا يقدر على نفعنا ولا مضرتنا (ونزل على أعقابنا) راجعين  
إلى الشرك يعد إذ أبقنا الله منه وهدانا للإسلام (كالذي استهوته الشياطين) كالذي ذهبت به مرده الجن والغيلان  
(في الأرض) المهمة (حيران) تائهاً ضالاً عن الجادة لا يدري كيف يصنع (له) أى لهذا المستهوى (أصحاب) رفقة (يدعونه  
إلى الهدى) إلى أن يهدوه الطريق المستوى أو سبى الطريق المستقيم بالهدى \* يقولون له (اتننا) وقد اعتسف المهمة  
تابعاً للجن لا ينجيهم ولا يأتيهم وهذا مبنى على ما ترجمه العرب وتعتقد أن الجن تستهوى الإنسان والغيلان تستولى عليه  
كقوله كالذي يتخطه الشيطان من المس فشيبه الضال عن طريق الإسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه  
إليه فلا يلتفت إليهم (قل إن هدى الله) وهو الإسلام (هو الهدى) وحده وما وراءه ضلال وغي ومن يبتغ غير الإسلام  
ديناً فإذاً فإذاً بعد الحق إلا الضلال \* (فان قلت) فما محل الكاف في قوله كالذي استهوته (قلت) النصب على الحال من  
الضمير في نزل على أعقابنا أى أنسكص مشبهين من استهوته الشياطين \* (فان قلت) ما معنى استهوته (قلت) هو استفعال  
من هوى في الأرض إذا ذهب فيها كأن معناه طلبت هويه وحرصت عليه \* (فان قلت) ما محل (أمرنا) (قلت) النصب عطف على محل  
قوله إن هدى الله هو الهدى على أنهما مقولان كأنه قيل قل هذا القول وقل أمرنا لنسلم (فان قلت) ما معنى اللام في (لنسلم) (قلت) هى  
تعليل للامر بمعنى أمرنا وقل لنا أسلموا لأجل أن نسلم (فان قلت) فإذا كان هذا وارداً في شأن أبي بكر الصديق رضى الله عنه فكيف

\* قوله تعالى قل أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا ونزل على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذي استهوته  
الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى اتننا قل إن هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب  
العالمين وأن أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وهو الذى إليه تحشرون (قال نزلت في أبي بكر رضى الله عنه حين دعاه ابنه  
عبد الرحمن إلى عبادة الأوثان الخ) قال أحمد ومن أنكر الجن واستيلاءها على بعض الأناسى بقدرة الله تعالى حتى  
يحدث من ذلك الخطبة والصرع ونحوهما فهو ممن استهوته الشياطين في مهامه الضلال الفلسفى حيران له أصحاب من  
الموحدين يدعونه إلى الهدى الشرعى اتننا وهو راكب في ضلالة التعاسيف لا يلوى عليهم ولا يلتفت إليهم فرة يقول  
إن الوارد في الشرع من ذلك تخيل كما تقدم في سورة البقرة ومرة يعده من زعمات العرب وزخارفها وقد أسلفنا  
ذلك في البقرة وآل عمران قولاً شافياً بليغاً فجدد به عهداً والله الموفق \* عاد كلامه (قال فان قلت إذا كان هذا وارداً  
في أبي بكر فكيف قيل للرسول عليه الصلاة والسلام قل أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ الخ) قال أحمد هو مبنى على أن الأمر  
هو الإرادة أو من لوازمه إرادة المأمور به وهذا الإعراب منزل على معتقده هذا وأما أهل السنة فمما علمت أن الأمر  
عندهم غير الإرادة ولا يستلزمها وقولهم في هذه اللام كقولهم في وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون من نفي كونها  
تعليلاً والوجه في ذلك أنهم لما أوضحت لهم الآيات البينات وأزجحت عنهم العلل وتمكنوا من الإسلام والعبادة أمثالاً  
للأمر جعلوا بمثابة من أريد منهم ذلك تمكيناً لحضهم على الامتثال ولقطع أعذارهم إذا فعل بهم فعل المراد منهم ذلك  
ومن شأن المريد للشيء إذا كان قادراً على حصوله أن يزج العلل ويرفع الموانع وكذلك فعل مع المكلفين وإن لم تكن



تُحْشَرُونَ \* وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ  
يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ \* وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ اعْزُرْ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً  
إِنِّي أَرَىٰ أَرْبَكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ \* وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونُ مِنْ

قيل الرسول عليه الصلاة والسلام قل أندعو (قلت) للاتحاد الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين  
خصوصاً بينه وبين الصديق أبي بكر رضي الله تعالى عنه \* (فإن قلت) علام عطف قوله (وأن أقيموا) (قلت) على موضع  
لنسلم كأنه قيل وأمرنا أن نسلم وأن أقيموا ويجوز أن يكون التقدير وأمرنا لأن نسلم ولأن أقيموا أي للاسلام وإقامة  
الصلاة (قوله الحق) مبتدأ ويوم يقول خبره مقدماً عليه وانتصابه بمعنى الاستقراء كقولك يوم الجمعة القتال واليوم  
بمعنى الحين والمعنى أنه خلق السموات والأرض قائماً بالحق والحكمة وحين يقول لشيء من الأشياء كن فيكون ذلك  
الشيء قوله الحق والحكمة أي لا يكون شيئاً من السموات والأرض وسائر المكنونات إلا عن حكمة وصواب (ويوم  
ينفخ) ظرف لقوله (وله الملك) كقوله لمن الملك اليوم ويجوز أن يكون قوله الحق فاعل يكون على معنى وحين يقول  
لقوله الحق أي لقضائه الحق كن فيكون قوله الحق وانتصاب اليوم لمحذوف دلّ عليه قوله بالحق كأنه قيل وحين يكون  
ويقدر يقوم بالحق (عالم الغيب) هو عالم الغيب وارتفاعه على المدح (آزر) اسم أبي إبراهيم عليه السلام وفي كتب  
التواريخ أن اسمه بالسريانية تارح والأقرب أن يكون وزن آزر فاعل مثل تارح وعابر وعازر وشالخ وفالغ وما أشبهها  
من أسمائهم وهو عطف بيان لأبيه وقرئ آزر بالضم على النداء وقيل آزر اسم صنم فيجوز أن ينزبه للزومه عبادته كما  
نيز ابن قيس بالرقيات اللاتي كان يشبهن قنيل ابن قيس الرقيات وفي شعر بعض المحذنين

أدعى بأسماء نيزا في قبائلها \* كأن أسماء أضحت بعد أسمائي

أو أريد عابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه \* وقرئ آزر تتخذ أصناماً آلهة بفتح الهمزة وكسرهما  
بعدهمزة الاستفهام وزاى ساكنة وراء منصوبة منونة وهو اسم صنم ومعناه أتعبد آزر على الإنكار ثم قال تتخذ أصناماً

الطاعة مرادة من جميعهم وأما إذا كانت اللام هي التي تصحب المصدر كما يقول الزجاج تقديره الأمر للإسلام وكذلك  
يقول في قوله تعالى يريد الله ليبين لكم الإرادة للبيان وهي اللام التي تصحب المفعول عند تقدمه في قولك لزيد ضربت  
فهى على هذا الوجه غير محتاجة للتأويل وقد قيل إنها بمعنى أن كأنه قيل وأمرنا أن نسلم قال هذا القائل وكى ولام كى  
في أمرت وأردت خاصة بمعنى أن لا على بابها من التعليل والغرض من دخولها إفادة الاستقبال على وجه أوثق  
وأبلغ إذ لا يتعلق هذان المعنيان أعنى الأمر والإرادة إلا بمستقبل وقد جمع بين الثلاثة اللام وكى وأن في قوله  
أردت لكما أن يطير « البيت » وهذا الوجه أيضاً سالم المعنى من الخلل الذي يعتقده المخشرون والمحافظة على العقيدة  
وقد وجدنا السبيل إلى ذلك بحمد الله متعينة والله الموفق \* عاد كلامه (قال فإن قلت علام عطف قوله وأن أقيموا الخ)  
قال أحمد وهذا مصداق للقول بأن نسلم معناه أن نسلم وأن اللام فيه رديفة أن لا يراد عطفها عليها فذلك هو الوجه الصحيح  
إن شاء الله وفي ورود أقيموا الصلاة محكيًا بصيغته وورود نسلم محكيًا بمعناه إذ الأصل المطابق لأقيموا أسلموا  
مصادق لما قدمته عند قوله تعالى « ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربي وربكم »، وبينت ثم أن ذلك جائز على  
أن يكون عيسى عليه السلام حكى قول الله تعالى أعبدوا الله ربي وربكم عيسى بمعناه فقال أعبدوا الله ربي وربكم فهذا  
مثله في حكاية المعنى دون اللفظ والله أعلم

(قوله وانتصاب اليوم لمحذوف) لعله بمحذوف



الموقنين \* فلما جن عليه الليل رآ كوكبا قال هذا ربي فلما افل قال لا احب الا فلين \* فلما رآ القمر بازغا قال هذا ربي فلما افل قال لئن لم يهدينى ربي لا كونن من القوم الضالين \* فلما رآ الشمس بازغة قال هذا ربي هذا اكبر فلما افلت قال يسقوم ابنى برى مما تشر كون \* ابنى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا ومآنا من المشركين \* وحاجه قومه قال اتخـجوني في الله وقد هدن ولا اخاف

آلهة تشبها لذلك وتقريرا وهو داخل في حكم الإنكار لأنه كاليان له (فلما جن عليه الليل) عطف على قال إبراهيم لآبيه وقوله وكذلك نرى إبراهيم جملة معترض بها بين المعطوف والمعطوف عليه والمعنى ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف إبراهيم ونصره \* ملكوت السموات والارض يعنى الربوبية والالهية ونوفقه لمعرفة ونرشده بمأشر حنا صدره وسدنا نظره وهدينا لطريق الاستدلال \* وليكون من الموقنين فعلنا ذلك ونرى حكاية حال ماضية وكان أبوه وقومه يعبدون الأصنام والشمس والقمر والكواكب فأراد أن ينهم على الخطأ في دينهم وأن يرشدهم إلى طريق النظر والاستدلال ويعرفهم أن النظر الصحيح مؤد إلى أن شيئا منها لا يصح أن يكون إلهًا لقيام دليل الحدوث فيها وأن وراءها محدثا أحدثها وصانعا صنعها ومدبر دبر طلوعها وأفولها وانتقالها ومسيرها وسائر أحوالها (هذا ربي) قول من ينصف خصمه مع علمه بأنه مبطل فيحكي قوله كما هو غير متعصب لمذهبه لأن ذلك أدعى إلى الحق وأنجي من الشغب ثم يكر عليه بعد حكايته فيبطله بالحجة (لا أحب الا فلين) لأحب عبادة الأرباب المتغيرين على حال إلى حال المتقلين من مكان إلى مكان المحتجبين بستر فإن ذلك من صفات الأجرام (بازغا) مبتدأ في الطلوع (لئن لم يهدينى ربي) تنبيه لقومه على أن من اتخذ القمر إلهًا وهو نظير الكوكب في الأفول فهو ضال وأن الهداية إلى الحق بتوفيق الله ولطفه (هذا اكبر من باب استعمال النصفة أيضاً مع خصومه (إنى برى مما تشر كون) من الاجرام التى تجمعونها شركاء لخالقها (إنى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض) أى الذى دلت هذه المحدثات عليه وعلى أنه مبتدؤها ومبتدعها وقيل هذا كان نظره واستدلالة في نفسه بحكاه الله والأول أظهر لقوله لئن لم يهدينى ربي وقوله ويأقوم ابنى برى مما تشر كون (فإن

\* قوله تعالى وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكبا الآية قال قوله فلما جن عليه الليل عطف على قال إبراهيم لآبيه الخ) قال أحمد وفي الاعتراض بهذه الجملة تنويه بما سيأتى من استدلال إبراهيم عليه السلام وأنه تبصير له من الله تعالى وتسديد عاده كلامه (قال وكان أبوه وآرو قومه يعبدون الأصنام والشمس والقمر والكواكب الخ) قال أحمد والتعريض بضالهم ثانياً أصرح وأقوى من قوله أولاً لا أحب الا فلين وإنما ترقى إلى ذلك لأن الخصوم قد أقامت عليه الاستدلال الأول حجة فأنسوا بالقدح في معتقدهم ولو قيل هذا في الأول فلعلهم كانوا ينفرون ولا يصغون إلى الاستدلال فاعرض صلوات الله عليه بأنهم في ضلالة إلا بعد أن وثق بإصغائهم إلى تمام المقصود واستماعهم إلى آخره والدليل على ذلك أنه ترقى في النبوة الثالثة إلى التصريح بالبراءة منهم والتقريع بأنهم على شرك حين قيام الحجة عليهم وتبليج الحق وبلغ من الظهور غاية المقصود والله أعلم \* عاد كلامه (قال وقوله هذا اكبر من باب استعمال النصفة أيضاً مع الخصوم الخ) قال أحمد وصدق الزمخشري بل ذلك متعين وقد ورد الحديث الوارد في الشفاعة أنهم يأتون إبراهيم عليه السلام فيلتمسون منه الشفاعة فيقول نفسى لا أسأل أحداً غيرى ويذكر كذباته الثلاث ويقول لست لها يريد قوله لسارة هى أختى وإني أعنى في الإسلام وقوله إنه سقيم وإني أعنى همهم بقومه وبشركهم والمؤمن يسقمه ذلك وقوله بل فعله كبيرهم وقد ذكرت فيه وجوه من التعريض فإذا عد صلوات الله عليه وسلامه على نفسه هذه الكلمات مع العلم بأنه غير مؤاخذ بها دل ذلك على أنها أعظم ماصدر منه فلو كان الأمر على ما يقال من أن هذا الكلام محكى عنه على أنه نظر لنفسه لكان أولى أن بعده



مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ \* وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ \* الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ \* وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى

قلت) لم احتج عليهم بالأفول دون البزوغ وكلاهما انتقال من حال إلى حال (قلت) الاحتجاج بالأفول أظهر لأنه انتقال مع خفاء واحتجاب (فإن قلت) ما وجه التذكير في قوله هذا ربي والإشارة للشمس (قلت) جعل المبتدأ مثل الخبر لكونهما عبارة عن شيء واحد كقوله لم يأتك من حيث لم تكن تعلم إلا أن قالوا وكان اختيار هذه الطريقة واجبا لصيانة الرب عن شبهة التأنيت ألا تراهم قالوا في صفة الله علام ولم يقولوا علامة وإن كان العلامة أبلغ احترازا من علامة التأنيت \* وقرئ نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض بالتاء ورفع الملكوت ومعناه نصره دلائل الربوبية (وحاجه قومه قال أنا جوني في الله) وكانوا حاجوه في توحيد الله ونفى الشركاء عنه منكرين لذلك (وقد هذان) يعني إلى التوحيد (ولا أخاف ما تشركون به) وقد خوفوه أن معبوداتهم تصيبه بسوء (إلا أن يشاء ربي شيئا) إلا وقت مشيئة ربي شيئا يخاف فخذف الوقت يعني لا أخاف معبوداتكم في وقت قط لأنها لا تقدر على منفعة ولا مضرة إلا إذا شاء ربي أن يصيبني بمخوف من جهتها إن أصبت ذنبا أستوجب به إنزال المصيبة مثل أن يرجمني بكوكب أو بشقة من الشمس أو القمر أو يجعلها قادرة على مضرتي (وسع ربي كل شيء علما) أي ليس بعجب ولا مستبعد أن يكون في علمه إنزال المخوف من جهتها (أفلا تذكرون) فتميزوا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز (وكيف أخاف) لتخويفكم شيئا مأمون الخوف لا يتعلق به ضرر بوجه (و) أتم (لا تخفون) ما يتعلق به كل مخوف وهو إشرأكم بالله ما لم ينزل بأشراكه (سلطانا) أي حجة لأن الإشرأ لا يصح أن يكون عليه حجة كأنه قال وما لكم تشركون على الأمن في موضع الأمن ولا تشركون على أنفسكم الأمن في موضع الخوف \* ولم يقل فأينا أحق بالأمن أنا أم أتم احترازا من تركيته نفسه فعدل عنه إلى قوله (فأى الفريقين) يعني فريق المشركين والموحدين \* ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) أي لم يخلطوا إيمانهم بمعصية تنفسهم وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس (وتلك) إشارة إلى جميع ما احتج به إبراهيم عليه السلام على قومه

وأعظم مما ذكرناه لأنه حينئذ يكون شكايل جزما على أن الصحيح أن الأنبياء قبل النبوة معصومون من ذلك \* عاد كلامه (قال فإن قلت لم احتج عليهم بالأفول دون البزوغ وكلاهما انتقال الخ) قال أحمد وهذه أيضا من عيون نكته ووجوه حسناته \* قوله تعالى وحاجه قومه قال أنا جوني في الله وقد هذان ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أفلا تذكرون وكيف أخاف ما تشركون بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون (قال إلا أن يشاء معناه إلا وقت مشيئة ربي شيئا فخذف الوقت الخ) قال أحمد هو بمعنى يجعلها قادرة على أن المضرة خلق قدرة يخلق بها المضرة لمن يريد بناء على قاعدته وقد علمت أن عقيدة أهل السنة أن ذلك لا يجوز عقلا أن يخلق غير الله ولا يقدر قدرة مؤثرة في المقدور إلا هو وإن كان الزمخشري لم يصرح ههنا من عقيدته فإني أعني حيث يصرح أو يكتفى ما يلائمها وينزل عليها وغاية خوف إبراهيم منها المعاق على مشيئة الله لذلك خوف الضرر عندها بقدرة الله تعالى لا بها وكأنه في الحقيقة لم يخف إلا من الله لأن الخوف الذي أثبتته منها معاق بمشيئة الله وقدرته وهو كلا خوف منها والله أعلم \* عاد كلامه (قال ومعنى وكيف أخاف ما تشركتم الخ ما لكم تشركون على الأمن الخ) قال أحمد ويحتمل أن يكون العدول إلى ذلك ليعم بالأمن كل موحد بالخوف كل مشرك ويندرج هو في حكم الموحدين وقومه في حكم المشركين وأحسن الجواب ما أفاد وزاد (قال والمراد بقوله ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أي لم يخلطوا إيمانهم بمعصية تنفسهم وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس) قال أحمد وقد ورد أن الآية لما نزلت عظمت على الصحابة وقالوا



قَوْمَهُ نَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ \* وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا  
 مِن قَبْلُ وَمَن ذَرَبْتَهُ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ \* وَزَكَرِيَّا  
 وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ \* وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ \* وَمَن  
 ءَابَا لَهُمْ وَذَرِيتُهُمْ وَأِخْوَانَهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ  
 مِّنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* أُولَئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ فَاِنْ  
 يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكُنَّا بِمَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِكَافِرِينَ \* أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَ قُلْ لَا اسْتِعْلَمَ  
 عَلَيْهِ أَجْرًا إِن هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ \* وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ

من قوله فلما جن عليه الليل إلى قوله وهم مهتدون \* ومعنى (آتيناهم) أرشدناه إليها وفقناه لها (نرفع درجات من نشاء) يعني  
 في العلم والحكمة وقرئ بالتثنية (ومن ذريته) الضمير لنوح أو لإبراهيم و (داود) عطف على نوح أي وهدينا داود (ومن  
 آباءهم) في موضع نصب عطفًا على كلا بمعنى وفضلنا بعض آباءهم (ولو أشركوا) مع فضلهم وتقدمهم ومارفع لهم من الدرجات  
 لكانوا كغيرهم في حبوط أعمالهم كما قال تعالى وتقدس وإن أشركت ليحبطن عملك \* (آتيناهم الكتاب) يريد الجنس (فإن  
 يكفر بها) بالكتاب والحكمة والنبوة أو بالنبوة (هؤلاء) يعني أهل مكة (قوما) هم الأنبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل  
 قوله (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) وبدليل وصل قوله فإن يكفر بها هؤلاء بمأقوله وقيل هم أصحاب النبي صلى الله  
 عليه وسلم وكل من آمن به وقيل كل مؤمن من بنى آدم وقيل الملائكة وأدعى الأنصار أنهم لم وعن مجاهد الفرس ومعنى  
 توكلهم بها أنهم وفقوا للإيمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشيء ليقوم به ويتعهد به ويحافظ عليه \* والباء في بها  
 صلة كافرين \* وفي بكافرين تأكيد النفي \* فبهداهم اقتده فاختص هداهم بالاعتداء ولا تقتد إلا بهم وهذا معنى تقديم المفعول  
 والمراد بهم طريقهم في الإيمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فإنها مختلفة وهي هدى مالم تنسخ فإذا نسخت  
 لم تبق هدى بخلاف أصول الدين فإنها هدى أبدًا والهاء في اقتده للوقف تسقط في الدرج واستحسن إشارا لوقف ثبات الهاء  
 في المصحف (وما قدروا الله حق قدره) وما عرفوه حق معرفته في الرحمة على عباده واللفظ بهم حين أنكروا بعثة الرسل  
 والوحي إليهم وذلك من أعظم رحمتهم وأجل نعمته وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين أو ما عرفوه حق معرفته في سخطه على الكافرين  
 وشدة بطشه بهم ولم يخافوه حين جسروا على تلك المقالة العظيمة من إنكار النبوة \* والقائلون هم اليهود بدليل قراءة من قرأ  
 نجعلونه بالتاء وكذلك تبدو نها وتحفون وإنما قالوا ذلك مبالغة في إنكار أنزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فألزموا  
 ما لا بد لهم من الإقرار به من أنزال التوراة على موسى عليه السلام وأدرج تحت الإلزام توبيخهم وأن نعي عليهم سوء جملهم

أينا لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام إنما هو الظلم في قول لقمان إن الشرك لظلم عظيم وإنما هو يروم بذلك تنزيهه على معتقده  
 في وجوب وعيد العصاة وأنهم لاحظ لهم في الأمن كالكفار ويجعل هذه الآية تقتضي تخصيص الأمن بالجامعين الأمرين الإيمان  
 والبراءة من المعاصي ونحن نسلم ذلك ولا يلزم أن يكون الخوف اللاحق للعصاة هو الخوف اللاحق للكفار لأن العصاة من  
 المؤمنين إنما يخافون العذاب المؤقت وهم آمنون من الخلود وأما الكفار فغير آمنين بوجه ما والله الموفق \* قوله تعالى  
 «قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتحفون كثيرا» (قال وأدرج بحث  
 الإلزام توبيخهم وإن نعي عليهم الخ) قال أحمد وهذا أيضا من دقة نظره في الكتاب العزيز والتعمق في آثار معادنه وإبراز محاسنه



قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَارِيسَ يَبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ \* وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ \* وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ

لكتبائهم وتحريفهم وإبداء بعض وإخفاء بعض فقيل (جاء به موسى) وهو نور وهدى للناس حتى غيروه ونقصوه وجعلوه قراطيس مقطعة وورقات مفترقة لئلا يتمكنوا مما رآوا من الإبداء والإخفاء وروى أن مالك بن الصيف من أخبار اليهود رؤسائهم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك بالذي أنزل النوراة على موسى هل تجد فيها أن الله يبغض الخبث السمين فأنت الخبث السمين قد سمعت من مالك الذي يطعمك اليهود فضحك القوم فغضب ثم التفت إلى عمر فقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال له قومه ويلك ما هذا الذي بلغنا عنك قال إنه أغضبني فزعه وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف وقيل القائلون قریش وقد أزموا إنزال التوراة لأنهم كانوا يسمعون من اليهود بالمدينة ذكر موسى والتوراة وكانوا يقولون لو أنزل علينا الكتاب لكتبنا الهدى منهم (وعلمت ما لم تعلموا أنتم ولا آبائكم) الخطاب لليهود أدي علمت على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ما لم تعلموا أنتم وأتم حملة التوراة ولم تعلمه آبائكم الأقدمون الذين كانوا أعلم منكم إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن من قریش كقوله تعالى : « لتنذر قوما ما أنذر آبائهم » (قل الله) أي أنزله الله فإنهم لا يقدر أن ينزلوا كروك (ثم ذرهم في خوضهم) في باطلهم الذي يخوضون فيه ولا عليك بعد الزام الحجة \* ويقال لمن كان في عمل لا يجدي عليه إنما أنت لاعب و (يلعبون) حال من ذرهم أو من خوضهم ويجوز أن يكون في خوضهم حالا من يلعبون وأن يكون صلة لهم أول ذرهم (مبارك) كثير المنافع والفوائد (ولتنذر) معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كأنه قيل أنزلناه للبركات وتصدق ما تقدمه من الكتب والإنذار وقرئ ولينذر بالياء والتاء \* وسميت مكة (أم القرى) لأنها مكان أول بيت وضع للناس ولأنها قبله أهل القرى كلها ومحجهم ولأنها أعظم القرى شأنًا ولبعض المجاورين

فن يلق في بعض القرى رحله \* فأم القرى ملق رحالي ومتنبي

(والذين يؤمنون بالآخرة) يصدقون بالعاقبة ويخافونها (يؤمنون) بهذا الكتاب وذلك أن أصل الدين خوف العاقبة فمن خافها لم يزل به الخوف حتى يؤمن \* وخص الصلاة لأنها عماد الدين ومن حافظ عليها كانت لطفًا في المحافظة على أخواتها (افتري على الله كذبًا) فزعم أن الله بعثه نبيًا (أو قال أوحى إليّ ولم يوح إليه شيء وهو مسيلة الخنفي الكذاب أو كذاب صنعاء الأسود العنسي وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت فيما يرى النائم كان في يدي سوارين من ذهب فكبرا على وأهمني فأوحى الله إلي أن انفضهما فنفختهما فطارا عني فأولتهما الكذابين الذين أنابيهما كذاب اليمامة مسيلة وكذاب صنعاء الأسود العنسي (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي كان يكتب لرسول الله ﷺ فكان إذا أملى عليه سمعًا علميًا كتب هو علميًا حكميًا وإذا قال علميًا حكما كتب غفوراً رحيمًا فلما نزلت « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين » إلى آخر الآية عجب عبد الله من تفصيل خلق الإنسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال عليه الصلاة والسلام اكتبها فكذلك نزلت فشك عبد الله وقال لئن كان محمدًا صادقًا لقد أوحى إلي مثل ما أوحى إليه ولئن كان كاذبًا فلقد قلت كما قال فارتد عن الإسلام ولحق بمكة ثم رجع مسلماً قبل فتح مكة وقيل هو النضر بن الحرث والمستهزؤن (ولو ترى) جوابه محذوف أي لرأيت أمراً عظيماً (إذ الظالمون) يريد الذين ذكرهم



عَذَابِ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ \* وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرْدًى  
كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُمُ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ  
شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ \* إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَى مِنَ الْمَيِّتِ  
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَى ذَلِكَُمُ اللَّهُ فَاتَى تَوْفَكُونُ \* فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ

من اليهود والمنبهة فتسكون اللام للعهد ويجوز أن تكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لاشتغالهم \* وغمرات الموت شدائده  
وسكراته وأصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة (باسطوا أيديهم) يبسطون أيديهم يقولون  
هاتوا أرواحكم أخرجوها إلينا من أجسادكم وهذه عبارة عن العنف في السياق واللاحاح والتشديد في الارتفاع من غير  
تنفيس وإمهال وأنهم يفعلون بهم فعل الغريم المساط يبسط يده إلى من عليه الحق ويعنف عليه في المطالبة ولا يمهله ويقول  
له أخرج إلى مالى عليك الساعة ولا أريم مكانى حتى أزرعه من أحداقك وقيل معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب  
(أخرجوا أنفسهم) خلصوها من أيدينا أى لا تقدرّون على الخلاص (اليوم تجزون) يجوز أن يريدوا وقت الإماتة وما  
يعذبون به من شدة النزاع وأن يريدوا الوقت الممتد المتطاوّل الذى يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيامة \* والهُون  
الهُوان الشديد وإضافة العذاب إليه كقولك رجل سوء يريد العراقة في الهوان والتمكّن فيه (عن آياته تستكبرون) فلا  
تؤمنون بها (فردى) مفردين عن أموالكم وأولادكم وما حرصتم عليه وآثرتموه من دنياكم وعن أوثانكم التى زعمتم أنها  
شفعاؤكم وشركاءكم (أول مرة) على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد (وتركتم ما خولناكم) ما فضلنا به  
عليكم فى الدنيا فشغلتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) لم ينفعكم ولم تحتملوا منه نقيرا ولا قدمتموه لأنفسكم (فيكم شركاء)  
فى استعبادكم لأنهم حين دعوهم آلهة وعبدوها فقد جعلوها لله شركاء فيهم وفى استعبادهم \* وقرئ فردى بالتووين وفرد  
مثل ثلاث وفردى نحو سكرى (فإن قلت) كما خلقناكم فى أى محل هو (قلت) فى محل النصب صفة لمصدر جئتمونا أى  
جئنا مثل خلقناكم (تقطع بينكم) وقع التقطع بينكم كما تقول جمع بين الشيئين تبرد أوقع الجمع بينهما على إسناد الفعل  
إلى مصدره بهذا التأويل ومن رفع فقد أسند الفعل إلى الظرف كما تقول قوتل خلقكم وأمامكم وفى قراءة عبد الله لقد  
تقطع ما بينكم (فالق الحب والنوى) بالنبات والشجر وعن مجاهد أراد الشقين اللذين فى النواة والحنطة (يخرج الحى من  
الميت) أى الحيوان والنأى من النطف والبيض والحب والنوى (ومخرج) هذه الأشياء الميتة من الحيوان والنأى \*  
(فإن قلت) كيف قال مخرج الميت من الحى بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يخرج الحى من الميت (قلت) عطفه على فالق  
الحب والنوى لأعلى الفعل ويخرج الحى من الميت \* وقعه موقع الجملة المبيّنة لقوله فالق الحب والنوى لأن فالق الحب

قوله تعالى ولو ترى إذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب  
الهُون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون (قال أصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت  
لشدة الغالبة الخ) قال أحمد هو يجعله من مجاز التمثيل ولا حاجة إلى ذلك والظاهر أنهم يفعلون معهم هذه الأمور حقيقة  
على الصور المحسّية وإذا أمكن البقاء على الحقيقة فلا معدل عنها \* عاد كلامه (وقيل معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب الخ)  
قال أحمد ومثله ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء \* قوله تعالى إن الله فالق الحب والنوى يخرج الحى من الميت  
ومخرج الميت من الحى ذلكم الله فأتى توفىكون فالق الإصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا تقدير العزيز

(قوله ولا أريم مكانى) أى أبرح وفى الصحاح رامه يريه أى برحه (قوله نريد أوقع بينهما على إسناد) لعله أوقع الجمع بينهما



والنوى بالنبات والشجر النامين من جنس إخراج الحى من الميت لأن المي في حكم الحيوان ألا ترى إلى قوله يحيى الأرض بعد موتها (ذلكم الله) أى ذلكم المحي والمميت هو الله الذى تحق له الربوبية (فأنى تؤفكون) فكيف تصرفون عنه وعن توليه إلى غيره (الإصباح) مصدر سمي به الصبح وقرأ الحسن بفتح الهمزة جمع صبح وأنشد قوله

أفنى رياحا وبني رياح \* تناسخ الامساء والإصباح

بالكسر والفتح مصدرين وجمع مساء وصبح (فإن قلت) فما معنى فلق الصبح والظلمة هى التى تنفلق عن الصبح كما قال تردت به ثم انفرى عن أديمها \* تفرى ليل عن بياض نهار

(قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد فائق ظلمة الإصباح وهى الغيش فى آخر الليل ومنقضاء الذى يلي الصبح والثانى أن يراد فائق الإصباح الذى هو عمود الفجر عن بياض النهار وإسفاره وقالوا انشق عمود الفجر وانصدع الفجر وسموا الفجر فلما بمعنى مفلوق وقال الطائى

وأزرق الفجر يبدو قبل أبيضه \* وأول الغيث قطر ثم ينسكب

\* وقرئ فائق الإصباح وجاعل الليل سكنا بالنصب على المدح وقرأ النخعي فلق الإصباح وجعل الليل \* السكن ما يسكن إليه الرجل ويطمئن استئناسا به واستراحا ليه من زوج أو حبيب ومنه قيل للنار سكن لأنه يستأنس بها ألا تراهم سموها المقنسة والليل يطمئن إليه التعب بالنهار لاستراحته فيه وجمامه ويجوز أن يراد وجعل الليل مسكونا فيه من قوله لتسكنوا فيه (والشمس والقمر) قرنا بالحركات الثلاث فالتنصب على إضمار فعل دل عليه جاعل الليل أى وجعل الشمس والقمر حسبانا أو يعطفان على محل الليل (فإن قلت) كيف يكون لليل محل والإضافة حقيقية لأن اسم الفاعل المضاف إليه فى معنى المضى ولا تقول زيد ضارب عمرا أمس (قلت) ما هو فى معنى المضى وإنما هو دال على جعل مستمر فى الأزمنة المختلفة وكذلك فائق الحب وفائق

العلم (قال معناه فائق الحب والنوى بالنبات والشجر الخ) قال أحمد رحمه الله وقد ورد جميعا بصيغة الفعل كثيرا فى قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون وقوله أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى فعطف أحد القسمين على الآخر كثيرا دليل على أنهما توأمان مقترنان وذلك يبعد قطعه عنه فى آية الأنعام هذه وروده إلى فائق الحب والنوى فالوجه والله أعلم أن يقال كان الأصل وروده بصيغة اسم الفاعل أسوة أمثاله من الصفات المذكورة فى هذه الآية من قوله فائق الحب وفائق الإصباح وجاعل الليل ومخرج الحى من الميت لإلأنه عدل عن اسم الفاعل إلى الفعل المضارع فى هذا الوصف وحده وهو قوله يخرج الحى من الميت إرادة لتصوير إخراج الحى من الميت واستحضاره فى ذهن السامع وهذا التصوير والاستحضار إنما يتمكن فى أدائها الفعل المضارع دون اسم الفاعل والماضى وقدمضى تمثيل ذلك بقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة فعدل عن الماضى المطابق لقوله أنزل لهذا المعنى ومنه ما فى قوله

إلى قد لقيت الغول تسعى \* بسهب كالصحيفة صححان فأخذه فأضربه نغرت \* صريعا للدين وللجران

فعدل إلى المضارع إرادة لتصوير شجاعته واستحضارها لذهن السامع ومنه إننا نسير بالجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق والطير محشورة فعدل عن مسبحات وإن كان مطابقا لمحشورة بهذا السبب والله أعلم ثم هذا المقصد إنما يحيى فيما تكون العناية به أقوى ولا شك أن إخراج الحى من الميت أشهر فى القدرة من عكسه وهو أيضا أول الحالين والنظر أول ما يبدأ فيه ثم القسم الآخر وهو إخراج الميت من الحى ناشئ عنه فكان الأول جديرا بالتصديق والتأكيذ فى النفس ولذلك هو مقدم أبدأ على القسم الآخر فى الذكر على حسب ترتيبهما فى الواقع وسهل عطف الاسم على الفعل وحسنه أن اسم الفاعل فى معنى الفعل المضارع فكل واحد منهما يقدر بالآخر فلا جناح فى عطفه عليه والله أعلم \* عاد كلامه (قال فإن قلت ما معنى فلق الصبح والظلمة وهى التى تنفلق الخ) قال أحمد وقيل الخالق والفالق بمعنى فيكون المراد خالق الإصباح والأظهر ما فسر له عليه المصنف والله أعلم \* قوله تعالى

(قوله لاستراحته فيه وجمامه) أى راحته من التعب وفى الصحاح الجمام بالفتح الراحة



حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ \* وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا  
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ \* وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

الإصباح كما تقول الله قادر عالم فلا تقصد زمانا دون زمان والجر عطف على لفظ الليل والرفع على الابتداء والخبر  
مخدوف تقديره والشمس والقمر مجعولان حُسْبَانًا أو محسوبان حُسْبَانًا ومعنى جعل الشمس والقمر حُسْبَانًا جعلهما على  
حُسْبَانٍ لَأَنَّ حساب الأوقات يعلم بدورهما وسيرهما والحُسْبَان بالضم مصدر حسب كما أَنَّ الحُسْبَانَ الكسر مصدر حسب  
ونظيره الكفران والشكران (ذلك) إشارة إلى جعلهما حُسْبَانًا أى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى  
قهرهما ونخرهما (العليم) بتدبيرهما وتدويرهما (في ظلمات البر والبحر) في ظلمات الليل بالبر والبحر وأضافها إليهما ملابستها  
لهما أو شبه مشتبهات الطرق بالظلمات \* من فتح قاف المستقر كان المستودع اسم مكان مثله أو مصدرأ ومن كسرهما  
كان اسم فاعل والمستودع اسم مفعول والمعنى فلكم مستقر في الرحم ومستودع في الصلب أو مستقر فوق الأرض  
ومستودع تحنها أو فلكم مستقر ومنكم مستودع \* (فإن قلت) لم قيل (يعلمون) مع ذكر النجوم و(يفقهون) مع ذكر  
إنشاء بنى آدم (قلت) كان إنشاء الإنس من نفس واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفة لطف وأدق صنعة وتدبيراً  
فكان ذكر الفقه الذى هو استعمال فطنة وتدقيق نظر مطابقاً له (فأخرجنا به) بالماء (نبات كل شيء) نبت كل صنف

وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذى أنشأكم من نفس  
واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون (قال إن قلت لم قيل مع ذكر النجوم يعلمون الخ) قال أحمد  
لا يتحقق هذا التفاوت ولا سبيل إلى الحقيقة وما هذا الجواب إلا صناعي والتحقيق أنه لما أريد فصل كليهما بفاصلة تنبيهها  
على استقلال كل واحدة منهما بالمقصود من الحجة كره فصلهما بفاصلتين متساويتين في اللفظ لما في ذلك من التكرار  
فعدل إلى فاصلة مخالفة تحسبنا للنظم واتساقاً في البلاغة ويحتمل وجهاً آخر في تخصيص الأولى بالعلم والثانية بالفقه وهو  
أنه لما كان المقصود التعريض بمن لا يتدبر آيات الله ولا يعتبر بمخلوقاته وكانت الآيات المذكورة أولاً خارجة عن أنفس  
الناظر ومنافية لها إذ النجوم والنظر فيها وعلم الحكمة الإلهية في تدبيره لها أمر خارج عن نفس الناظر ولا كذلك النظر  
في إنشائها من نفس واحدة وتقلبها في أطوار مختلفة وأحوال متغيرة فإنه نظر لا يعدو نفس الناظر ولا يتجاوزها  
فإذا تمهد ذلك جهل الإنسان بنفسه وبأحواله وعدم النظر فيها والتفكير أبشع من جهله بالأمور الخارجة عنه كالنجوم  
والأفلاك ومقادير سيرها وتقلبها فلما كان الفقه أدنى درجات العلم إذ هو عبارة عن الفهم نفي من أبشع القليلين جهلاً وهم  
الذين لا يتبصرون في أنفسهم ونفي الأدنى أبشع من نفي الأعلى درجة فخص به أسوأ الفريقين حالاً ويفقهون ههنا مضارع  
فقه الشيء بكسر القاف إذا فهمه ولو أدنى فهم وليس من فقه بضم القاف لأن تلك درجة خالية ومعناه صار فقهياً قاله  
الهروى في معرض الاستدلال على أن فقه أنزل من علم وفي حديث سلمان أنه قال وقد سألت امرأة جاءت فقهاء  
أى فهمت كالمستعجب من فهم المرأة عنه وإذا قيل فلان لا يفقه شيئاً كان أذم في العرف من قولك فلان لا يعلم شيئاً وكان  
معنى قولك لا يفقه شيئاً ليست له أهلية الفهم وإن فهم وأما قولك لا يعلم شيئاً فغايته نفي حصول العلم له وقد يكون له أهلية  
الفهم والعلم لو يعلم والذى يدل على أن التارك للفكرة في نفسه أجهل وأسوأ حالاً من التارك للفكرة في غيره قوله تعالى  
وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون فخص التبصر في النفس بعد اندراجها فيما في الأرض من الآيات  
وأنكر على من لا يتبصر في نفسه إنكاراً مستأنفاً وقولنا في إدراج الكلام أنه نفي العلم عن أحد الفريقين ونفي الفقه  
عن الآخر يعنى بطريق التعريض حيث خص العلم بالآيات المفصلة والتفقه فيها بقوم فأشعر أن قوماً غيرهم لا علم عندهم  
ولافقه والله الموفق فتأمل هذا الفصل وإن طال بعض الطول فالنظر في الحسن غير علول



يَفْقَهُونَ ۖ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ قَنَاةً دَانِيَةً وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانُ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۖ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ۖ بِدِيعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ

من أصناف النامي يعنى أن السبب واحد وهو الماء والمسيبات صنوف مفتنة كما قال تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل (فأخرجنا منه) من النبات (خضرا) شيئا غضا أخضر يقال أخضر وخضر كأور وعور وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة (نخرج منه) من الخضر (حبا متراكبا) وهو السنبل و(قنوان) رفع بالابتداء ومن النخل خبره ومن طلعتها بدل منه كأنه قيل وحاصلة من طلع النخل قنوان ويجوز أن يكون الخبر محذوفا لدلالة أخرجنا عليه تقديره ومخرجة من طلع النخل قنوان ومن قرأ يخرج منه حب متراكب كان قنوان عنده معطوفا على حب والقنوان جمع قنو ونظيره صنو وصنوان وقرئ بضم القاف وبفتحها على أنه اسم جمع كركب لأن فعلا ليس من زيادة التفسير (دانية) سهلة المجتنى معرضة للقاطف كالشيء الدانى القريب المتناول ولأن النخلة وإن كانت صغيرة ينالها القاعد فإنها تأتى بالثر لا تنتظر الطول وقال الحسن دانية قريب بعضها من بعض وقيل ذكر القرية وترك ذكر البعيدة لأن النعمة فيها أظهر وأدلّ بذكر القرية على ذكر البعيدة كقوله سرايل تقيمكم الحزوقوله (وجنات من أعناب) فيه وجهان أحدهما أى يراد وثم جنات من أعناب أى مع النخل والثانى أن يعطف على قنوان معنى وحاصلة أو ومخرجة من النخل قنوان وجنات من أعناب أى من نبات أعناب وقرئ وجنات بالنصب عطفا على نبات كل شيء أى وأخرجنا به جنات من أعناب وكذلك قوله (والزيتون والرمان) والأحسن أن ينتصبا على الاختصاص كقوله والمقيمى الصلاة لفضل هذين الصنفين (مشتبها وغير متشابه) يقال اشبه الشيطان وتشابها كقولك استويا وتساويا والاتعال والتفاعل يشتركان كثيرا وقرئ متشابهها وغير متشابهه وتقديره والزيتون متشابهها وغير متشابهه والرمان كذلك كقوله ۖ كنت منه والذى بريا ۖ والمعنى بعضه متشابهها وبعضه غير متشابهه فى القدر واللون والطعم وذلك دليل على التعمد دون الإهمال (انظروا إلى ثمره إذا أثمر إذا أخرج ثمره كيف يخرج ضئلا ضعيفا لا يكاد يلتفع به ۖ وانظروا إلى حال ينعه ونضجه كيف يعود شيئا جامعا لمنافع وملاذ نظر اعتبار واستبصار واستدلال على قدرة مقدرة ومدبره وناقله من حال إلى حال وقرئ وينعه بالضم يقال ينعت الثمرة ينعا وينعأ وقرأ ابن محيصن ويأنعه وقرئ وثمره بالضم ۖ أن جعلت (لله شركاء) مفعولى جعلوا نصبت الجن بدلا من شركاء وأن جعلت لله لغوا كان شركاء الجن مفعولين قدم ثانيهما على الأول (فإن قلت) فمائدة التقديم (قلت) فائدة استعظام أن يتخذ الله شريك من كان ملكا أوجنبا أو إنسيا أو غير ذلك ولذلك قدم اسم الله على الشركاء ۖ وقرئ الجن بالرفع كأنه قيل من هم فقيل الجن وبالجزء على الإضافة التى للتبيين والمعنى أشركوهم فى عبادته لأنهم أطاعوهم كما يطاع الله وقيل هم الذين زعموا أن الله خالق الخير وكل نافع وإبليس خالق الشر وكل ضار (وخلقهم) وخلق الجاعلين لله شركاء ومعناه وعلموا أن الله خالقهم دون الجن ولم يمنعهم علمهم أن يتخذوا من لا يخاق شريكا للخاق وقيل الضمير للجن وقرئ وخلقهم أى اختلاقهم الإفك يعنى وجعلوا لله خلقهم حيث نسبوا قبايحهم إلى الله فى قولهم والله أمرنا بها (وخرقوا له) وخلقوا له أى افعلوا له (بنين وبنات) وهو قول أهل الكتابين فى المسيح وعزير وقول قريش فى الملائكة يقال خلق الإفك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى وسئل الحسن عنه فقال كلبة عربية كانت العرب تقولها كان الرجل إذا كذب كذبته فى نادى القوم يقول له بعضهم قد خرقتها والله ويجوز أن يكون من خرقت الثوب إذا شقه أى اشتقوا له بنين وبنات وقرئ وخرقوا بالتشديد للتكثير لقوله بنين وبنات وقرأ ابن عمر وابن عباس رضى الله عنهما وخرقوا له بمعنى وزوروا له وأولاداً لأن المزور محترف مغير للحق إلى الباطل (بغير علم) من غير



لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَاقٌ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ \* ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ  
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ \* لَا تَدْرِكُهُ الْإَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ \* قَدْ جَاءَكُمْ  
بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ \* وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا

أَنْ يَعْلَمُوا حَقِيقَةَ مَا قَالُوهُ مِنْ خَطَأٍ أَوْ صَوَابٍ وَلَكِنْ رَمَيْنَا بَقَوْلِ عَمِي وَجْهًا لَمْ يَكُنْ لَهَا مِنْ غَيْرِ فِكْرٍ وَرُيُوتٍ (بَدِيعُ السَّمَوَاتِ) مِنْ إِضَافَةِ  
الصِّفَةِ الْمَشَبَّهَةِ إِلَى فَاعِلِهَا كَقَوْلِكَ فَلَانَ بَدِيعَ الشَّعْرِ أَيْ بَدِيعَ شَعْرِهِ أَوْ هُوَ بَدِيعُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كَقَوْلِكَ فَلَانَ ثَبَتَ الْغَدْرَ أَيْ  
ثَابِتٌ فِيهِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ عَدِيمُ النَّظِيرِ وَالْمَثَلِ فِيهَا وَقِيلَ الْبَدِيعُ بِمَعْنَى الْمُبْدِعِ وَارْتِفَاعُهُ عَلَى أَنَّهُ خَيْرٌ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ أَوْ هُوَ مَبْتَدَأُ خَبَرِهِ (أَنْ  
يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ) أَوْ فَاعِلٌ تَعَالَى وَقُرِئَ بِالْجَزْرِ ذَا عَلَى قَوْلِهِ وَجَعَلُوا اللَّهَ أَوْ عَلَى سَبْعَانِهِ وَبِالنَّصْبِ عَلَى الْمَدْحِ وَفِيهِ إِبْطَالُ الْوَلَدِ مِنْ ثَلَاثَةِ  
أَوْجِهٍ أَحَدُهَا أَنْ مَبْتَدِعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهِيَ أَجْسَامٌ عَظِيمَةٌ لَا يَسْتَقِيمُ أَنْ يُوصَفَ بِالْوِلَادَةِ لِأَنَّ الْوِلَادَةَ مِنْ صِفَاتِ الْأَجْسَامِ  
وَيَخْتَرَعُ الْأَجْسَامُ لَا يَكُونُ جَسْمًا حَتَّى يَكُونَ الدَّاءُ وَالثَّانِي أَنَّ الْوِلَادَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بَيْنَ زَوْجَيْنِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ وَهُوَ مُتَعَالٍ  
عَنْ مِجَازِ فَلَمْ يَصِحَّ أَنْ تَكُونَ لَهُ صَاحِبَةٌ فَلَمْ تَصِحَّ الْوِلَادَةُ وَالثَّالِثُ أَنَّهُ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ خَالِقُهُ وَالْعَالَمُ بِهِ وَمَنْ كَانَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ  
كَانَ غَنِيًّا عَنْ كُلِّ شَيْءٍ وَالْوَلَدُ إِنَّمَا يُطْلَبُ لِلْمَحْتَاجِ \* وَقُرِئَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ بِالْيَاءِ وَإِنَّمَا جَازَ لِلْفَصْلِ كَقَوْلِهِ \* لَقَدْ وُلِدَ الْأَخِيضُ  
أَمَّ سَوْءٍ \* (ذَلِكُمْ) إِشَارَةٌ إِلَى الْمَوْصُوفِ بِمَا تَقَدَّمَ مِنَ الصِّفَاتِ وَهُوَ مَبْتَدَأٌ وَمَا بَعْدَهُ أَخْبَارٌ مُتَرَادِفَةٌ وَهِيَ (اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) أَيْ ذَلِكُمْ الْجَمَاعُ لِهَذِهِ الصِّفَاتِ (فَاعْبُدُوهُ) مُسَبَّبٌ عَنْ مَضْمُونِ الْجُمْلَةِ عَلَى مَعْنَى أَنْ مَنْ اسْتَجْمَعَتْ لَهُ هَذِهِ الصِّفَاتُ  
كَانَ هُوَ الْحَقِيقُ بِالْعِبَادَةِ فَاعْبُدُوهُ وَلَا تَعْبُدُوا مَنْ دُونَهُ مِنْ بَعْضِ خَلْقِهِ ثُمَّ قَالَ (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) يَعْنِي وَهُوَ مَعَ تِلْكَ الصِّفَاتِ  
مَالِكٌ لِكُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْأَرْزَاقِ وَالْآجَالِ رَقِيبٌ عَلَى الْأَعْمَالِ \* الْبَصَرُ هُوَ الْجَوْهَرُ اللَّطِيفُ الَّذِي رَكَّبَهُ اللَّهُ فِي حَاسَةِ النَّظَرِ  
بِهِ تَدْرِكُ الْمُبْصِرَاتِ فَالْمَعْنَى أَنَّ الْأَبْصَارَ لَا تَتَعَلَّقُ بِهِ وَلَا تَدْرِكُهُ لِأَنَّهُ مُتَعَالٍ أَنْ يَكُونَ مُبْصِرًا فِي ذَاتِهِ لِأَنَّ الْأَبْصَارَ إِنَّمَا  
تَتَعَلَّقُ بِمَا كَانَ فِي جِهَةِ أَصْلٍ أَوْ تَابِعًا كَالْأَجْسَامِ وَالْهَيَآتِ (وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ) وَهُوَ لِلطَّفِّ إِدْرَاكُهُ لِلْمَدْرَكَاتِ يَدْرِكُ  
تِلْكَ الْجَوَاهِرَ اللَّطِيفَةَ الَّتِي لَا يَدْرِكُهَا مَدْرِكٌ (وَهُوَ اللَّطِيفُ) يَلْطَفُ عَنْ أَنْ تَدْرِكَهُ الْأَبْصَارُ (الْخَبِيرُ) بِكُلِّ لَطِيفٍ فَهُوَ يَدْرِكُ  
الْأَبْصَارَ لَا تَلْطَفُ عَنْ إِدْرَاكِهِ وَهَذَا مِنْ بَابِ اللَّطْفِ (قَدْ جَاءَكُمْ بِصَائِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ) هُوَ وَارِدٌ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْلِهِ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ وَبِالصِّيرَةِ نَوْرُ الْقَلْبِ الَّذِي بِهِ يَسْتَبْصِرُ كَمَا أَنَّ الْبَصَرَ نَوْرُ الْعَيْنِ الَّذِي بِهِ تَبْصُرُ

\* قَوْلُهُ تَعَالَى «لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ» (قَالَ مَحْمُودُ الْبَصَرِ هُوَ الْجَوْهَرُ اللَّطِيفُ الَّذِي  
رَكَّبَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَاسَةِ النَّظَرِ بِهِ تَدْرِكُ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ وَقَدْ سَلَفَ الْكَلَامُ عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ فِي غَيْرِ مَوَاضِعٍ لِأَنَّ الْمُصَنِّفَ  
تَعَجَّلَ الْكَلَامَ عَلَيْهَا قَبْلَ الَّذِي يَرِيدُهُ الْآنَ أَنَّ الْإِدْرَاكَ عِبَارَةٌ عَنِ الْإِحَاطَةِ وَمَنْهُ فَلَمَّا أَدْرَكَ الْغَرَقَ أَيْ أَحَاطَ بِهِ وَإِنَّمَا  
لِمَدْرَكُونَ أَيْ مُحَاطَ بِنَا فَلَمُنَى إِذَا عَنِ الْأَبْصَارِ إِحَاطَتُهَا بِهِ عَزَّ وَعَلَا لَا يَجُزُّدُ الرُّؤْيَا ثُمَّ إِنَّمَا أَنْ نَقْتَصِرَ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ لَا تَدُلُّ  
عَلَى مَخَالَفَتِنَا أَوْ نَزِيدَ فَقَوْلُ يَدُلُّ لَنَا أَنَّ تَخْصِصَ الْإِحَاطَةِ بِالنَّفْيِ يَشْعُرُ بِطَرِيقِ الْمَفْهُومِ بِثَبُوتِ مَا هُوَ أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَأَقْلَهُ  
يَجُزُّدُ الرُّؤْيَا كَمَا أَنَا نَقُولُ لَا نَحِيطُ بِهِ الْإِفْهَامُ وَإِنْ كَانَتْ الْمَعْرِفَةُ بِمَجَرَّدِهَا حَاصِلَةً لِكُلِّ مُؤْمِنٍ فَلَا إِحَاطَةَ لِلْعَقْلِ مِنْفَعَةٍ كَنَفِي  
الْإِحَاطَةِ لِلْحَسِّ وَمَا دُونَ الْإِحَاطَةِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ لِلْعَقْلِ وَالرُّؤْيَا لِلْحَسِّ ثَابِتٌ غَيْرُ مَنْفِي وَلَمْ يَذْكُرِ الزُّخْشَرِيُّ عَلَى إِحَالَةِ  
الرُّؤْيَا عَقْلًا دَلِيلًا وَلَا شَبَهَةً فَيَحْتَاجُ إِلَى الْقَدَحِ فِيهِ ثُمَّ مَعَارَضَتُهُ بِأَدْلَةِ الْجَوَازِ وَلَكِنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى اسْتِبْعَادِ أَنْ يَكُونَ الْمَرْتَبُ  
لَا فِي جِهَةٍ فَيَقْتَصِرُ مَعَهُ عَلَى إلْزَامِهِ اسْتِبْعَادِ أَنْ يَكُونَ الْمَوْجُودُ لَا فِي جِهَةٍ إِذَا اتَّبَعَ الْوَهْمَ يَبْعُدُهُمَا جَمِيعًا وَالْإِقْيَادُ إِلَى الْعَقْلِ

(قَوْلُهُ لِأَنَّهُ مُتَعَالٍ عَنْ أَنْ يَكُونَ مُبْصِرًا) اسْتِحَالَةُ الرُّؤْيَا مَذْهَبُ الْمُعْتَزِلَةِ لظَاهِرِ هَذِهِ الْآيَةِ وَجَوَازُهَا مَذْهَبُ أَهْلِ السَّنَةِ  
لِقَوْلِهِ تَعَالَى «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ» وَكُلُّ يَوْزُلٍ مُسْتَنْدٍ الْآخِرَ وَتَحْقِيقُهُ فِي التَّوْحِيدِ



دَرَسَتْ وَلَنُنَبِّئَنَّهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ \* أَتَبِعَ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ \*  
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ \* وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ  
مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زِينَا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا

أى جاءكم من الوحي والتنبيه على ما يجوز على الله وما لا يجوز ما هو للقلوب كالبصائر (فمن أبصر) الحق وآمن (فلنفسه)  
أبصر وإياها نفع (ومن عمى) عنه فعلى نفسه عمى وإياها ضر بالعمى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم  
عليها إنما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم (وليقولوا) جوابه مخدوف تقديره وليقولوا درست تصرفها ومعنى (درست)  
قرأت وتعلمت وقرئ دارست أى دارست العلماء ودرست بمعنى قدمت هذه الآيات وعفت كما قالوا أساطير الأولين  
و درست بضم الراء مبالغة فى درست أى اشتدت دروسها و درست على البناء للمفعول بمعنى قرئت أو عفيت ودارست  
وفسروها بدارست اليهود محمداً صلى الله عليه وسلم وجاز الإضمار لأن الشهرة بالدراسة كانت لليهود عندهم ويجوز أن  
يكون الفعل للآيات وهو لأهلها أى دارس أهل الآيات وحملتها محمداً وهم أهل الكتاب ودرس أى درس محمد  
و دارسات على هى دارسات أى قديمات أو ذات دروس كعيشة راضية \* (فإن قلت) أى فرق بين اللامين فى يقولوا  
ولنبيته (قلت) الفرق بينهما أن الأولى مجاز والثانية حقيقة وذلك أن الآيات صرفت للتبيين ولم تصرف ليقولوا دارست  
ولكن لأنه حصل هذا القول بتصرف الآيات كما حصل التبيين شبه به فسبق مساقه وقيل ليقولوا كما قيل لنبيته (فإن قلت)  
إلام يرجع الضمير فى قوله (ولنبيته) (قلت) إلى الآيات لإيها فى معنى القرآن كأنه قيل وكذلك نصرف القرآن أو إلى القرآن  
وإن لم يجر لذكر لكونه معلوماً إلى التبيين الذى هو مصدر الفعل كقولهم ضربته زيدا ويجوز أن يراد فيمن قرأ درست  
و دارست درست الكتاب ودرسته فيرجع إلى الكتاب المقدر (لا إله إلا هو) اعتراضاً كدبه بإيجاب اتباع الوحي لا محل  
له من الإعراب ويجوز أن يكون حالاً من ربك وهى حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقاً (ولا تسبوا) الآلهة (الذين يدعون  
من دون الله فيسبوا الله) وذلك أنهم قالوا عند نزول قوله تعالى «إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم» لتنتهين عن  
سب آلهتنا أولهجون إلهك وقيل كان المسلمون يسبون آلهتهم فهوا لثلاث يكون سبهم سبباً لسب الله تعالى (فإن قلت) سب  
الآلهة حق وطاعة فكيف صحح النهى عنه وإنما يصح النهى عن المعاصى (قلت) رب طاعة علم أنها تكون مفسدة فتخرج  
عن أن تكون طاعة فيجب النهى عنها لأنها معصية لا لأنها طاعة كالنهى عن المنكر هو من أجل الطاعات فإذا علم أنه يؤدى  
إلى زيادة الشر انقلب معصية ووجب النهى عن ذلك النهى كما يجب النهى عن المنكر (فإن قلت) فقد روى عن الحسن وابن  
سيرين أنهما حضرا جنازة فرأى محمد نساء فرجع فقال الحسن لو تركنا الطاعة لأجل المعصية لأسرع ذلك فى ديننا  
(قلت) ليس هذا من نحن بصدده لأن حضور الرجال الجنازة طاعة وليس بسبب لحضور النساء فإنهن يحضرنها حضر  
الرجال أولم يحضروا بخلاف سب الآلهة وإنما خيل إلى محمد أنه مثله حتى نبه عليه الحسن (عدواً) ظلموا وعدوانا وقرئ  
عدواً بضم العين وتشديد الواو بمعناه يقال عدا فلان عدواً وعدواً وعدواناً وعداء وعن ابن كثير عدواً بفتح العين  
بمعنى أعداء (بغير علم) على جهالة بالله وبما يجب أن يذكر به (كذلك زينا لكل أمة) مثل ذلك التزيين زينا لكل  
أمة من الأمم الكفار سوء عملهم أى خيلناهم وشأنهم ولم نكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم أو أمهلنا الشيطان حتى

يبطل هذا الوهم ويجيزهما معاً وهذا القدر كاف بحسب ما أورده فى هذا الوضع والله الموفق

(قوله أى خيلناهم وشأنهم) فسر التزين بذلك لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة ويخلق الخير عند أهل السنة



يَعْمَلُونَ \* وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ \* وَنَقَلَبْ أَفْسَدْتَهُمْ وَابْصُرْهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ

زين لهم أو زينه في زعمهم وقولهم إن الله أمرنا بهذا وزينه لنا (فينبئهم) فيوبخهم عليه ويعاتبهم ويعاقبهم (لئن جاءتهم آية) من مقترحاتهم (ليؤمنوا بها قل إنما الآيات عند الله) وهو قادر عليها ولكنه لا ينزلها إلا على موجب الحكمة أو إنما الآيات عند الله لا عندى فكيف أجيبكم إليها وآتيكم بها (وما يشعركم) وما يدرىكم (أنها) أن الآية التي تقترحونها (إذا جاءت لا يؤمنون) بها يعنى أنا أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بها وأنتم لا تدرون بذلك وذلك أن المؤمنين كانوا يطمعون في إيمانهم إذا جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها فقال عز وجل وما يدرىكم أنهم لا يؤمنون على معنى أنكم لا تدرون ما سبق على به من أنهم لا يؤمنون به ألا ترى إلى قوله كما لم يؤمنوا به أول مرة وقيل أنها بمعنى لعلمها من قول العرب آت السوق أنك تشتري لحما وقال امرؤ القيس

عوجا على الطلل المحيل لآتنا \* نبكى الديار كما بكى ابن خدام

وتقويها قراءة أبى لعلمها إذا جاءت لا يؤمنون وقرئ بالكسر على أن الكلام قد تم قبله بمعنى وما يشعركم ما يكون منهم ثم أخبرهم بعلمه فيهم فقال أنها إذا جاءت لا يؤمنون البتة ومنهم من جعل لا مزيدة في قراءة الفتح وقرئ وما يشعرهم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أى يحلفون بأنهم يؤمنون عند مجيئها وما يشعرهم أن تكون قلوبهم حينئذ كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات مطبوعا عليها فلا يؤمنوا بها (ونقلب أفسدتهم \* ونذرهم) عطف على لا يؤمنون داخل

قوله تعالى «وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنوا بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون» قال يعنى أن الله تعالى قادر على أن ينزل الآيات ولكنه لا ينزلها إلا على موجب الحكمة الخ قال أحمد ومخز النظر في الآية يتضح بمثال فنقول إذا قال لك القائل أكرم فلانا فإنه يكافئك وكنت أنت تعلم منه عدم المكافأة فإذا أنكرت على المشير بإكرامه قلت وما يدرىك أنى إذا أكرمته يكافئى فأنكرت عليه إثباته المكافأة وأنت تعلم نفيها فإن انعكس الأمر فقال لك لا تكرمه فإنه لا يكافئك وكنت تعلم منه المكافأة فأنكرت على المشير بحرمانه قلت وما يدرىك أنه لا يكافئى تريد وأنا أعلم منه المكافأة فكان مقتضى الإنكار على المؤمنين الذين أحسنوا الظن بالمعاند فاعتقدوا أنهم يؤمنون عند نزول الآية المقترحة أن يقال وما يدرىكم أنها إذا جاءت يؤمنون كما تقول في المثال منكرأ على من أثبت المكافأة وأنت تعلم خلافها وما يدرىك أنه يكافئى بإسقاط لا وإن أثبتنا انعكس المعنى إلى أن المعلوم لك الثبوت وأنت تنكر على من نفي فلما جاءت الآية تفهم ببادئ الرأى أن الله تعالى علم الإيمان منهم وأنكر على المؤمنين نفيم له والواقع على خلاف ذلك اختلف العلماء فحمل بعضهم لآعلى الزيادة وبعضهم أول أن بلعل وبعضهم جعل الكلام جواب قسم محذوف وقد نفتح أن بعد القسم فقال التقدير والله أنها إذا جاءت لا يؤمنون وأما الزخشرى فتنطق لبقاء الآية على ظاهرها وقرارها في نصاها من غير حذف ولا تأويل فقال قوله السالف ونحن نوضح اطراده في المثال المذكور ليتضح بوجهيه في الآية فنقول إذا حرمت زيدا لعلمك بعدم مكافأته فأشير عليك بالإكرام بناء على أن المشير يظن المكافأة فلك معه حالتان حالة تنكر عليه ادعاء العلم بما يعلم خلافة وحالة تعذره في عدم العلم بما أحطت به علما فإن أنكرت عليه قلت وما يدرىك أنه يكافئى وإن عذرته في عدم علمه بأنه لا يكافئى قلت وما يدرىك أنه لا يكافئى يعنى ومن أين تعلم أنت ما علمته أنا من عدم مكافأته وأنت لم تحبر أمره خبرى فكذلك الآية إنما ورد فيها الكلام إقامة عذر للمؤمنين في عدم علمهم بالمغيب في علم الله تعالى وهو عدم إيمان هؤلاء فاستقام دخول لا وتعين وتبين أن سبب الاضطراب التباس الإنكار بإقامة الأعذار والله الموفق للصواب



يَعْمَهُونَ \* وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ \* وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ \* وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفئِدَةٌ

في حكم وما يشعركم بمعنى وما يشعركم أنهم لا يؤمنون وما يشعركم أنا نقلب أفئدتهم وأبصارهم أى نطبع على قلوبهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق كما كانوا عند نزول آياتنا أو لا يؤمنون بها لكونهم مطبوعا على قلوبهم وما يشعركم إنا نذرهم في طغيانهم أى نخليهم وشأنهم لانكفهم عن الطغيان حتى يعمهوا فيه وقرئ ويقلب ويذرهم بالياء أى الله عز وجل وقرأ الأعمش وتقلب أفئدتهم وأبصارهم على البناء للمفعول (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة) كما قالوا لولا أنزل علينا الملائكة (وكلمهم الموتى) كما قالوا فأتوا بآياتنا (وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) كما قالوا أو تأتي بالله والملائكة قبيلا قبلا كقلاء بصحة ما بشرنا به وأنذرنا أو جماعات وقيل قبلا مقابلة وقرئ قبلا أى عيانا (إلا أن يشاء الله) مشيئة إكراه واضطرار (ولكن أكثرهم يجهلون) فيقسمون بالله جهد أيمانهم على مالا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الآيات أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أن هؤلاء لا يؤمنون إلا أن يضطرهم فيطمعون في إيمانهم إذا جاءت الآية المقترحة (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) وكما خيلنا بينك وبين أعدائك كذلك جعلنا بين قلبك من الأنبياء وأعدائهم لم تمنهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذى هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والاجر \* وانتصب (شياطين) على البدل من عدوا أو على أنهما مفعولان كقوله وجعلوا لله شركاء الجن (يوحى بعضهم إلى بعض) يوسوس شياطين الجن إلى شياطين الإنس وكذلك بعض الجن إلى بعض وبعض الإنس إلى بعض وعن مالك بن دينار إن شيطان الإنس أشد على من شيطان الجن لأنى إذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الإنس يجئني فيجترى إلى المعاصى عيانا (زخرف القول) ما يزينه من القول والوسوسة والإغراء على المعاصى ويموهه (غرورا) خدعا وأخذأ على غرة (ولو شاء ربك ما فعلوه) ذلك أى ما عادوك أو ما أوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول بأن يكفهم ولا يخليهم وشأنهم (ولتصغى) جوابه مخدوف تقديره وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا على أن اللام لام الصيرورة وتحقيقها ما ذكر والضمير فى (إليه) يرجع إلى ما رجع إليه الضمير فى فعلوه أى وتميل إلى ما ذكر

\* قوله تعالى «ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله» (قال محمود معناه إلا أن يشاء الله مشيئة إكراه واضطرار) قال أحمد بل المراد إلا أن يشاء الله منهم اختيار الإيمان فإنه تعالى لو شاء منهم اختيارهم للإيمان لا ختاروه وآمنوا حتما ماشاء الله كان والزخشرى بنى على القاعدة الفاسدة فى اعتقاده أن الله تعالى شاء منهم الإيمان اختياراً فلم يؤمنوا إذ لا يجب على زعم طائفته نفوذ المشيئة ولا يطلقون القول كما أطلقه سلف هذه الأمة وحملة شريعتها من قولهم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن بل يقولون إن أكثر ماشاء لم يقع إذ شاء الإيمان والصلاح من جميع الخلق فلم يؤمن ويعمل الصالح إلا القليل وقليل ما هم وهذا كله مما يتعالى الله عنه علواً كبيراً فإذا صدمتهم مثل هذه الآية بالرد تحيلوا فى المدافعة حل المشيئة المنفية على مشيئة القسر والاضطرار وإنما يتم لهم ذلك أن لو كان القرآن يتبع الآراء وأما وهو القدرة والمتبوع فما خالفه حينئذ وتزحزح عنه فى النار وما بعد الحق إلا الضلال والله الموفق للصواب

(قوله حتى يعمهوا فيه) أى يتحيروا (قوله وقرئ قبلا أى عيانا) فى الصحاح رأيت قبلا وقبلا بالضم أى مقابلة وعيانا ورأيت قبلا بكسر القاف قال الله تعالى «أو يأتيهم العذاب قبلا» أى عيانا (قوله وتحقيقها ما ذكر والضمير فى (إليه) أى فى قوله تعالى «وليقولوا درست»



الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ۖ أَفَعَيَّرَ اللَّهُ أَتْبَغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ  
الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۖ  
وَنُمِّتَ كَلِمَاتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ وَإِنْ تُطِيعُوا أَمْرًا مِنْ فِي الْأَرْضِ  
يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۖ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ  
وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۖ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِثَابِتَةٍ مُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا  
ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ  
عِلْمٍ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ۖ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا  
يَقْتَرِفُونَ ۖ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجِدِلُواكُمْ

من عداوة الأنبياء ووسوسة الشياطين (أفئدة) الكفار (وليقرضوه) لأنفسهم (وليقترفوا ما هم مقترفون) من الآثام  
(أفغير الله أتبعى حكما) على إرادة القول أى قل يا محمد أفغير الله أطلب حاكما يحكم بيني وبينكم ويفصل الحق منا من  
المبطل (وهو الذى أنزل إليكم الكتاب) المعجز (مفصلا) مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة لي بالصدق وعليكم  
بالافتراء ۖ ثم عضد الدلالة على أن القرآن حق بعلم أهل الكتاب أنه حق لتصديقه ما عندهم وموافقه له (فلا تكونن من الممترين) من باب التهيج والإلهاب كقوله تعالى «ولا تكونن من المشركين» أو «فلا تكونن من الممترين» في أن  
أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يريبك جحود أكثرهم وكفرهم به ويجوز أن يكون فلا تكونن خطابا لكل أحد  
على معنى أنه إذا تعاضدت الأدلة على صحته وصدقه فما ينبغي أن يمتري فيه أحد وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم خطابا  
لأمته (ونمت كلمات ربك) أى تم كل ما أخبر به وأمر ونهى وواعد وأوعد (صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته) لا أحد يبدل  
شيئا من ذلك بما هو أصدق وأعدل وصدقا وعدلا نصب على الحال وقرئ كلمة ربك أى ماتكم به وقيل هى القرآن (وإن طمع  
أكثر من في الأرض) من الناس أضلوك لأن الأكثر في غالب الأمر يتبعون هواهم ثم قال (إن يتبعون إلا الظن) وهو ظنهم أن  
آباءهم كانوا على الحق فهم يقلدونهم (وإن هم إلا يخرصون) يقدرون أنهم على شيء أو يكذبون في أن الله حرم كذا وأحل  
كذا ۖ وقرئ من يضل بضم الياء أى يضلله الله (فكلوا) مسبب عن إنكار اتباع المضلين الذين يحلون الحرام ويحرمون  
الحلال وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين إنكم تزعمون أنكم تعبدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أنتم فقيل  
للمسلمين إن كنتم متحققين بالإيمان فكلوا (بما ذكر اسم الله عليه) خاصة دون ما ذكر عليه اسم غيره من آلهتهم أو  
مات حنف أنفه وما ذكر اسم الله عليه هو المذكي بسم الله (وما لكم ألا تأكلوا) وأى غرض لكم في أن لا تأكلوا (وقد فصل  
لكم) وقد بين لكم (ما حرم عليكم) مما لم يحرم وهو قوله حرمت عليكم الميتة وقرئ فصل لكم ما حرم عليكم على تسمية الفاعل وهو  
الله عز وجل (إلا ما اضطررتم إليه) مما حرم عليكم فإنه حلال لكم في حال الضرورة (وإن كثيرا ليضلون) قرئ بفتح  
الياء وضمتها أى يضلون فيحرمون ويحللون (بأهوائهم) وشهواتهم من غير تعلق بشريعة (ظاهر الإثم وباطنه) ما أعلمتم  
منه وما أسررتم وقيل ما علمتم وما نويتم وقيل ظاهره الزنا في الحوانيت وباطنه الصديقة في السر (وإنه لفسق) الضمير  
راجع إلى مصدر الفعل الذى دخل عليه حرف النهى يعنى وأن الأكل منه لفسق أو إلى الموصول على وإن أكله لفسق



وَأِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ \* أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا

أوجعل ما لم يذكر اسم الله عليه في نفسه فسقا (فإن قلت) قد ذهب جماعة من المجتهدين إلى جواز أكل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد (قلت) قد تأوله هؤلاء بالميتة وبما ذكر غير اسم الله عليه كقوله أوفسقا أهل لغير الله به (ليوحون) ليوسوسون (إلى أوليائهم) من المشركين (ليجادلوكم) بقولهم ولا تأكلون مما قتلته الله وهذا يرجع تأويل من تأوله بالميتة (إنكم لمشركون) لأن من اتبع غير الله تعالى في دينه فقد أشرك به ومن حق ذي البصيرة في دينه أن لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه كيفما كان لما يرى في الآية من التشديد العظيم وإن كان أبو حنيفة رحمه الله مرخصا في النسيان في العمد ومالك والشافعي رحمهما الله فهما \* مثل الذي هداه الله بعد الضلالة ومنحه التوفيق لليقين الذي يميز به بين الحق والمبطل والمهتد والضال بمن كان ميتا فأحياه الله وجعل له نوراً يمشي به في الناس مستضيئاً به فيميز بعضهم من بعض ويفصل بين حلالهم ومن بقى على الضلالة بالخابط في الظلمات لا ينفك منها ولا يتخلص ومعنى قوله (كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) كمن صفته هذه وهي قوله في الظلمات ليس بخارج منها بمعنى هو في الظلمات ليس بخارج منها كقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المققون فيها أنهار أي صفتها هذه وهي قوله فيها أنهار (زين للكافرين) أي زينه الشيطان أو الله عز وجل

\* قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق (قال إن قلت قد ذهب جماعة من المجتهدين إلى جواز أكل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد الخ) قال أحمد مذهب مالك وأبي حنيفة سواء في أن متروك التسمية عمدا لا يؤكل سواء كان تهاونا أو غير تهاون ولا شبه قول شاذ بجواز غير المتهاون في ترك تسميته والآية تساعد مذهب الإمامين مساعدة بينة فإنه ذكر عقيب غير المسمى عليه قوله وإنه لفسق وذلك إن كان عبارة عن فعل المكلف وهو إهمال التسمية أو تسمية غير الله فلا يدخل النسيان لأن الناسي غير مكلف فلا يكون فعله فسقا ولا هو فاسق وإن كان نفس الفسق الذبيحة التي لم يسم عليها ولم يكن مصدرا فإنما تسمى الذبيحة فسقا نقلا لهذا الاسم من المصدر إلى الذات فالذبيحة التي تركت التسمية عليها نسيانا لا يصح أن تسمى فسقا إذ الفعل الذي ينقل منه هذا الاسم ليس بفسق فإذا تمهد ذلك فيما أن يقول لادليل في الآية على تحريم منسى التسمية فبقى على أصل الإباحة أو يقول فيها دليل على إباحته من حيث مفهوم تخصيص النهى بما هو فسق فما ليس بفسق ليس بحرام وهذا النظر يسند إذا لم تكن الميتة متناولة في هذه الآية وأما إذا أثبت أنها مرادة تعين صرف الفسق إلى الأكل والمأكل ولو كان الضمير من قوله وإنه عائد إلى المصدر المنهى عنه أو إلى الموصول وحيثئذ يندرج المنسى في النهى ولا يستقيم على أن الميتة مندرجة كاندراج المنسى لأن الوجه الذي به تندرج الميتة هو الوجه الذي به يندرج المنسى إذ يكون الفسق إما للأكل وإما للبا كقول نقلا من الأكل ولا ينصرف إلى غير ذلك لأن الميتة لم يفعل المكلف فيها فعلا يسمى فسقا سوى الأكل والمنسى تسميتها لا يستقيم أن يسمى الذبح فيها فسقا لأجل النسيان فيتعين صرفه إلى الأكل ومن ثم قوى عند المخشري تعميم التحريم حتى في المنسى لأنه يرى أن الميتة مرادة من الآية ولا بد إذ هي سبب نزول الآية والتحقيق أن العام الظاهر متى ورد على سبب خاص كان نصا في السبب ظاهرا باقيا على ظهوره فيما عداه وإذا ثبت اندراج الميتة لزم اندراج المنسى كما تقدم وحيثئذ يضطر مبيح المنسى إلى تخصيص فيتمسك بقوله عليه الصلاة والسلام ذكر الله على قلب كل مؤمن من سمى أولم يسم وكان الناسي ذا كرا حكما وإن لم يكن ذا كرا وجودا وهذا عند التحقيق ليس بتخصيص ولكن منع لاندراج الناسي في العموم وسنده الحديث المذكور ويؤيد بأن العام الوارد على سبب خاص وإن قوى تناوله للسبب حتى ينهض الظاهرة فيه نصا إلا أنه ضعيف تناول لما عداه حتى ينحط عن أمالي الظواهر فيه ويكتفى من معارضته بما لا يكتفى به منه لولا السبب وهذا البحث متطلع بفنون

(قوله وبما ذكر غير اسم الله عليه) لعلة اسم غير الله



يُجْرِمُهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ \* وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ \* فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ \* وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَكِّرُونَ \* لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ

على قوله زيناهم أعمالهم ويدل عليه قوله (وكذلك جعلنا في كل قرية أكبر مجرميها) يعنى وكما جعلنا في مكة صناديدها ليمكروا فيها كذلك جعلنا في كل قرية أكبر مجرميها لذلك ومعناه خليئناهم ليمكروا وما كففتناهم عن المكر وخص الأكبر لأنهم هم الحاملون على الضلال والمالكرون بالناس كقوله أمرنا مترفها وقرئ أكبر مجرميها على قولك هم أكبر قومهم وأكبر قومهم (وما يمكرون إلا بأنفسهم) لأن مكرهم يحق بهم وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقديم موعد بالنصرة عليهم \* روى أن الوليد بن المغيرة قال لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها منك لأنى أكبر منك سنأوأكثر منك مالا وروى أن أبا جهل قال زاحنا بنى عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرسى رهان قالوا منابى يوحى إليه والله لا نرضى به ولا نتبعه أبداً إلا أن يأتينا وحى كآياته فنزلت ونحوها قوله تعالى « بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسرة » (الله أعلم) كلام مستأنف للإنكار عليهم وأن لا يصطفى للنبوة إلا من علم أنه يصلح لها وهو أعلم بالمكان الذى يضعها فيه منهم (سيصيب الذين أجمعوا) من أكبرها (صغار) وقراءة بعد كبرهم وعظمتهم (وعذاب شديد) في الدارين من الأسر والقتل وعذاب النار (فمن يرد الله أن يهديه) أن يطفئ به ولا يريد أن يطفئ إلا بمن له لطف (يشرح صدره للإسلام) يطفئ به حتى يرغب في الإسلام وتسكن إليه نفسه ويحب الدخول فيه (ومن يرد أن يضله) أن يخذله ويخليه وشأنه وهو الذى لا لطف له (يجعل صدره ضيقاً حرجاً) يمنع الطافه حتى يفسد قلبه ويذوق الحق ويستد فلا يدخله الإيمان وقرئ ضيقاً بالتخفيف والتشديد حرجاً بالكسر وحرجاً بالفتح وصفاً بالمصدر (كأنما يصعد في السماء) كأنما يراى أول أمره غير ممكن لأن صعود السماء مثل فيما يتمتع ويبعد من الاستطاعة وتضييق عنه المقدرة وقرئ يصعد وأصله يتصعد وقرأ عبد الله يتصعد ويصعد وأصله يتصاعد ويصعد من صعد ويصعد من أصدع (يجعل الله الرجس) يعنى الخذلان ومنع التوفيق وصفه بنقيض ما يوصف به التوفيق من الطيب أو أراد الفعل المؤدى إلى الرجس وهو العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وهذا صراط ربك) وهذا طريقه الذى اقتضته الحكمة وعادته في التوفيق والخذلان (مستقيماً) عادلاً مطرداً وانتصابه على أنه حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقاً (لهم) لقوم يذكرون (دار السلام) دار الله يعنى الجنة أضافها إلى نفسه تعظيماً لها أو دار السلامة من كل آفة وكدر (عند ربهم) في ضمانه كما تقول لفلان عندى حق لا ينسى أو ذخيرة لهم لا يعلمون كتبها كقوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (وهو وليهم) مواليتهم ومحبتهم أو ناصرهم على أعدائهم (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون (ويوم نحشرهم) منصوب بمحذوف أى واذا كرم يوم نحشرهم أو ويوم نحشرهم قلنا (يامعشر الجن) أو ويوم نحشرهم

(قوله ومعناه خليئناهم ليمكروا) أوله بذلك لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة ويخلقها كالخير عند أهل السنة وكذا قوله تعالى ومن يرد أن يضله الخ وكذلك نولى بعض الظالمين بعضاً (قوله وقراءة بعد كبرهم وعظمتهم) أى ذلّ اه (قوله أن يخذله ويخليه وشأنه) فسر الإضلال بذلك لأنه تعالى لا يفعل الشر عند المعتزلة أمّا عند أهل السنة فيفعله كالخير وكذا يقال في قوله يمنع الطافه



جَمِيعًا يَمْعَشِرُ الْجَنِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمِعْ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا  
أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ \* وَكَذَلِكَ نُولِي  
بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ \* يَمْعَشِرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ يَقصُّونَ عَلَيْكُمْ

وقلنا يامعشر الجن كان ما لا يوصف لفظاً عنه والضمير لمن يحشر من الثقلين وغيرهم والجن هم الشياطين (قد استكثرتهم من الإنس)  
أصلتم منهم كثيراً أو جعلتموهم أتباعكم فحشر معكم منهم الجلم الغفير كما نقول استكثرا الأماير من الجنود واستكثرت فلان من الأشياع  
(وقال أولياؤهم من الإنس) الذين أطاعوهم واستمعوا إلى وسوستهم (ربنا استمع بَعْضُنَا بِبَعْضٍ) أى انتفع الإنس بالشياطين حيث  
دلوهم على الشهوات وعلى أسباب التوصل إليها وانتفع الجن بالإنس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم وشهواتهم في إغوائهم  
وقيل استمتع الإنس بالجن ما في قوله وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن وأن الرجل كان إذا نزل وادياً وخاف قال  
أعوذ برب هذا الوادى يعنى به كبير الجن واستمتع الجن بالإنس اعتراف الإنس لهم بأنهم يقدرون على الدفع عنهم وإجارتهم لهم  
(وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا) يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب  
بالبعث واستسلام لربهم وتحسر على حالهم (خالدين فيها إلا ما شاء الله) أى يخلدون فى عذاب النار الأبد كله إلا ما شاء الله  
إلا الأوقات التى ينقلون فيها من عذاب النار إلى عذاب الزمهرير فقد روى أنهم يدخلون وادياً فيه من الزمهرير ما يميز  
بعض أوصالهم من بعض فيتعاوون ويطلبون الرد إلى الجحيم أو يكون من قول الموتور الذى ظفر بواتره ولم يزل  
يحرق عليه أنيابه وقد طلب إليه أن ينفس عن خناقه أهلكنى الله إن نفست عنك إلا إذا شئت وقد علم أنه لا يشاء  
إلا التشفى منه بأقصى ما يقدر عليه من التعنيف والتشديد فيكون قوله إلا إذا شئت من أشد الوعيد مع تهمكم بالموعد  
لخروجه فى صورة الاستثناء الذى فيه إطماع (إن ربك حكيم) لا يفعل شيئاً إلا بموجب الحكمة (عليم) بأن الكفار يستوجبون  
عذاب الأبد (نولى بعض الظالمين بعضاً) نخليهم حتى يتولى بعضهم بعضاً كما فعل الشياطين وغواة الإنس أو يجعل بعضهم  
أولياء بعض يوم القيامة وقرناءهم كما كانوا فى الدنيا (بما كانوا يكسبون) بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصى \*  
يقال لهم يوم القيامة على جهة النوبيخ (ألم يأتكم رسل منكم) واختلف فى أن الجن هل بعث إليهم رسل منهم فتعلق بعضهم  
بظاهر الآية ولم يفرق بين مكلفين ومكلفين أن يبعث إليهم رسول من جنسهم لأنهم به آنس وله آلف وقال آخرون  
الرسل من الإنس خاصة وإنما قيل رسل منكم لأنه لما جمع الثقلان فى الخطاب صح ذلك وإن كان من أحدهما كقوله  
يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وقيل أراد رسل الرسل من الجن إليهم كقوله تعالى ولوا إلى قومهم منذرين وعن الكلبي

شق على نكت بدیعة والله الموفق للصواب \* قوله تعالى قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم  
(قال معنى هذا الاستثناء أنهم يخلدون فى عذاب النار الأبد كله إلخ) قال أحمد قد ثبتت خلود الكفار فى العذاب ثبوتاً قطعياً  
فمن ثم اعتنى العلماء بالكلام على الاستثناء فى هذه الآية وفى أختها فى سورة هود فذهب بعضهم إلى أنها شاملة لعصاة الموحدين  
وللكفار والمستثنى العصاة لأنهم لا يخلدون وهذا تأويل أهل السنة وقد غلط الزمخشري فى إنكاره فى آية هود وتناهى  
إلى إمانعوا بالله منه فقدح فى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه راوى الحديث الشاهد لهذا التأويل ونحن نبرأ إلى الله تعالى  
من القدح فى مثل عبد الله وهو من جلة الصحابة رضوان الله عليهم وفقهائهم وزهادهم وذهب بعضهم إلى أن هذا الاستثناء  
محدود بمشئته رفع العذاب أى يخلدون إلا أن يشاء الله لو شاء وفائدته إظهار القدرة والإعلان بأن خلودهم إنما كان لأن الله  
تعالى قد شاءه وكان من الجائر العقلى فى مشيئته أن لا يعذبهم ولو عذبهم لا يخلدهم وأن ذلك ليس بأمر واجب عليه وإنما  
هو مقتضى مشيئته وإرادته عز وجل وفيها على هذا الوجه دفع فى صدر المعزلة الذين يزعمون أن تخليد الكفار

(قوله من قول الموتور الذى ظفر) الموتور المظلوم اه



ءَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ \* ذَلِكَ أَنَّ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ \* وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ \* إِنَّ مَاتُوا عَدُونَ لَاتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ \* قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتَتِكُمْ إِنِّي

كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يبعثون إلى الإنس ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى الإنس والجن (قالوا شهدنا على أنفسنا) حكاية لتصديقهم وإيجابهم قوله ألم يأتكم لأن الهمزة الداخلة على نفي إتيان الرسل للإنكار فكان تقريراً لهم وقولهم شهدنا على أنفسنا إقرار منهم بأن حجة الله لازمة لهم وأنهم محجوجون بها (فإن قلت) ما لهم مقرين في هذه الآية جاحدين في قوله والله ربنا ما كنا مشركين (قلت) تتفاوت الأحوال والمواطن في ذلك اليوم المتناول فيقرون في بعضها ويحجدون في بعضها أريد شهادة أيديهم وأرجلهم وجلودهم حين يختم على أفواههم \* (فإن قلت) لم كرر ذكر شهادتهم على أنفسهم (قلت) الأولى حكاية لقولهم كيف يقولون ويعترفون والثانية ذم لهم وتخطئة لرأيهم ووصف لقله نظرهم لأنفسهم وأنهم قوم غرتهم الحياة الدنيا والذات الحاضرة وكان عاقبة أمرهم إن اضطروا إلى الشهادة على أنفسهم بالكفر والاستسلام لرهبهم واستيجاب عذابه وإنما قال ذلك تحذيراً للسامعين من مثل حالهم (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من بعثة الرسل إليهم وإنذارهم سوء العاقبة وهو خبر مبتدأ محذوف أى الأمر ذلك و (أن لم يكن ربك مهلك القرى) تعليل أى الأمر ما قصصناه عليك لانتفاء كون ربك مهلك القرى بظلم على أن أن هي التي تنصب الأفعال ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة على معنى لأن الشأن والحديث لم يكن ربك مهلك القرى بظلم ولك أن يجعله بدلاً من ذلك كقوله وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع (بظلم) بسبب ظلم قدموا عليه أو ظالماً على أنه لو أهلكهم وهم غافلون لم يذنبوا برسول وكتاب لكان ظالماً وهو متعال عن الظلم وعن كل قبيح (ولكل) من المكلفين (درجات) منازل (مما عملوا) من جزاء أعمالهم (وماربك بغافل عما تعملون) بساء عنه يخفى عليه مقاديره وأحواله وما يستحق عليه من الأجر (وربك الغنى) عن عباده وعن عبادتهم (ذو الرحمة) يرحم عليهم بالتكليف ليعرضهم للنافع الدائمة (إن يشأ يذهبكم) أيها العصاة (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق المطيع كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين (من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام \* المسكنة تكون مصدراً يقال مكن مكانة إذا تمكن أبلغ الممكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة وقوله (اعملوا على مكاتتكم) يحتمل عملوا

واجب على الله تعالى بمقتضى الحكمة وأنه لا يجوز في العقل أن يشاء خلاف ذلك وذهب الزجاج إلى وجه لطيف إنما يظهر بالبسط فقال المراد والله أعلم إلا ما شاء من زيادة العذاب ولم يبين وجه استقامة الاستثناء والمستثنى على هذا التأويل لم يغير المستثنى منه في الحكم ونحن نبينه فتقول العذاب والعياذ بالله على درجات متفاوتة فكان المراد أنهم مخلدون في حبس العذاب إلا ما شاء ربك من زيادة تبلغ الغاية وتنتهى إلى أقصى النهاية حتى تسكاد لبلوغها الغاية ومباينتها الأنواع العذاب في الشدة تعد ليس من جنس العذاب وخارجة عنه والشئ إذا بلغ الغاية عندهم عبروا عنه بالضد كما تقدم في التعبير عن كثرة الفعل برب وقد وهما موضوعان لضرر الكثرة من القلة وذلك أمر يعتاد في لغة العرب وقد حام أبو الطيب حوله فقال \* لقد جدت حتى كاد يخل حاتم \* إلى المنتهى ومن السرور يكاد \* فيكأن هؤلاء إذا بلغوا إلى غاية العذاب ونهاية الشدة فقد وصلوا إلى الحد الذي يكاد أن يخرج من اسم العذاب المطلق حتى يسوغ معاملته في التعبير بمعاملة المغاير وهو وجه حسن لا يكاد يفهم من كلام الزجاج إلا بعد هذا البسط وفي تفسير ابن عباس رضى الله عنه ما يؤيده والله الموفق



عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ \* وَجَعَلُوا لِلَّهِ ذَرَأً مِنَ الْحَرْثِ  
وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ  
فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ \* وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ لِيرَدُوهُمْ

على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وإمكانكم أو اعملوا على جهنم وحالكم إلى أنتم عليها يقال للرجل إذا أمر أن  
يثبت على حاله على مكانتك يا فلان أى اثبت على ما أنت عليه لا تحرف عنه (إنى عامل) أى عامل على مكاتي التي أنا  
عليها والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لى فإنى ثابت على الإسلام وعلى مصابرتكم (فسوف تعلمون) أينما تكون له  
العاقبة المحمودة وطريقة هذا الأمر طريقة قوله اعملوا ما شئتم وهى التخليه والتسجيل على المأمور بأنه لا يأتى منه إلا  
الشرف فكانه مأمور به وهو واجب عليه حتم ليس له أن يتفصى عنه ويعمل بخلافه (فإن قلت) ما موضع (من) قلت  
الرفع إذا كان بمعنى أى وعلق عنه فعل العلم أو النصب إذا كان بمعنى الذى و (عاقبة الدار) العاقبة الحسنى التى خلق الله  
تعالى هذه الدار لها وهذا طريق من الإيذار لطيف المسلك فيه إنصاف فى المقال وأدب حسن مع تضمن شدة  
الوعيد والثوق بأن المنذر محق والمنذر مبطل \* كانوا يعينون أشياء من حرث ونتاج لله وأشياء منهما لآلهتهم فإذا  
رأوا ما جعلوه لله زاكياً نامياً يزيد فى نفسه خيراً رجعوا لجعلوه للآلهة وإذا زكا ما جعلوه للأصنام تركوه لها واعتلوا  
بأن الله غنى وإنما ذاك لحبهم آلهتهم وإيثارهم لها وقوله (عما ذراً) فيه أن الله كان أولى بأن يجعل له الزاكى لأنه هو  
الذى ذراه وزكاه ولا يرد إلى ما لا يقدر على ذره ولا تزكية (بزعمهم) وقرئ بالضم أى قد زعموا أنه لله والله لم يأمرهم  
بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة التى هى من الشرك لأنهم أشركوا بين الله وبين أصنامهم فى القرية (فلا يصل إلى الله)  
أى لا يصل إلى الوجوه التى كانوا يصرفونه إليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين (فهو يصل إلى شركائهم)  
من إنفاق عليها بذبح نسائك عندها والإجراء على سدناتها ونحو ذلك (ساء ما يحكمون) فى إيثار آلهتهم على الله تعالى  
وعملهم ما لم يشرع لهم (وكذلك) ومثل ذلك النزيين وهو تزيين الشرك فى قسمة القرى بين الله تعالى والآلهة ومثل ذلك النزيين  
البلخ الذى هو علم من الشياطين والمعنى أن شركاءهم من الشياطين أو من سدنة الأصنام زينو لهم قتل أولادهم بالوآد أو بنحرم الآلهة

\* قوله تعالى و كذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم الآية ( قال المعنى أن شركاءهم من الشياطين  
أو من سدنة الأصنام زينو لهم قتل أولادهم الخ ) قال أحمد رحمه الله لقد ركب المصنف فى هذا الفصل متن عيىاء وتاه  
فى تيهاء وأنا أبرأ إلى الله وأبرئ حملة كتابه وحفظه كلامه مما رماهم به فيه فحيل أن القراء أئمة الوجوه السبعة اختار  
كل منهم حرفاً قرأ به اجتهاداً لا نقلاً وسماعاً فلذلك غلط ابن عامر فى قراءته هذه وأخذ يبين أن وجه غلطه رؤيته إياه  
ثابتة فى شركائهم فاستدل بذلك على أنه مجرور وتعين عنده نصب أولاهم بالقياس إذ لا يضاف المصدر إلى أمرين معاً  
فقرأه منصوباً قال المصنف وكانت له مندوحة عن نصبه إلى جزه بالإضافة وإبدال الشركاء منه وكان ذلك أولى مما  
ارتكبه يعنى ابن عامر من الفصل بين المضاف والمضاف إليه الذى يسمح فى الشعر فضلاً عن النثر فضلاً عن المعجز  
فهذا كله كما ترى ظن من الزخشرى أن ابن عامر قرأ قراءته هذه رأياً منه وكان الصواب خلافه والفصيح سواء ولم  
يعلم الزخشرى أن هذه القراءة بنصب الأولاد والفصل بين المضاف والمضاف إليه بها يعلم ضرورة أن النبى صلى الله

(قوله وهى التخليه والتسجيل على المأمور) فى الصحاح السجل الصلّ وقد سجل الحاكم تسجيلاً وفيه أيضاً هى مسجلة  
للبر والفاجر قال الأصمعى أى مرسله يقال أسجلت الكلام أى أرسلته اه (قوله ومثل ذلك النزيين البلخ الذى) لعله  
النزيين الذى



وَلِيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ \* وَقَالُوا هَذِهِ نَعَمٌ وَحَرِثَ حَجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا

وكان الرجل في الجاهلية يحلف لئن ولد له كذا غلاما لينحرن أحدهم كما حلف عبد المطلب \* وقرئ زين على البناء للفاعل الذي هو شركاؤهم ونصب قتل أولادهم وزين على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شركاؤهم بإضمار فعل دل عليه زين كانه قيل لما قيل زين لهم قتل أولادهم من زينه فقيل زينه لهم شركاؤهم وأما قراءة ابن عامر قتل أولادهم شركائهم برفع القتل ونصب الأولاد وجرت الشركاء على إضافة القتل إلى الشركاء والفصل بينهما بغير الظرف فثبيء لو كان في مكان الضرورات وهو الشعر لكان سمجا مردودا كما سمج ورد \* زج القلوص أبي مزاده \* فكيف به في الكلام المنشور فكيف به في القرآن المعجز بحسن نظمه وجزالته والذي حمله على ذلك أن رأى في بعض المصاحف شركائهم مكتوبا بالياء ولو قرأ بجر الأولاد والشركاء لأن الأولاد شركاؤهم في أموالهم لوجد في ذلك مندوحة عن هذا الارتكاب (ليردوهم) ليهلكوهم بالإغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخلطوه عليهم ويشبهوه ودينهم ما كانوا عليه من دين إسماعيل عليه السلام حتى زلوا عنه إلى الشرك وقيل دينهم الذي وجب أن يكونوا عليه وقيل معناه وليوقعوهم في دين ملتبس

عليه وسلم قرأها على جبريل كما أنزلها عليه كذلك ثم تلاها النبي صلى الله عليه وسلم على عدد التواتر من الأئمة ولم يزل عدد التواتر يتناقلونها ويقرؤون بها خلفا عن سلف إلى أن انتهت إلى ابن عامر فقرأها أيضاً كما سمعها فهذا معتقد أهل الحق في جميع الوجوه السبعة أنها متواترة جملة وتفصيلا عن أفصح من نطق بالضاد صلى الله عليه وسلم فإذا علمت العقيدة الصحيحة فلا مبالاة بعدها بقول الزحخشري ولا بقول أمثاله ممن لحن ابن عامر فإن المنكر عليه إنما أنكر مائت أنه براء منه قطعاً وضرورة ولولا عذر أن المنكر ليس من أهل الشأنين أعنى علم القراءة وعلم الأصول ولا يعد من ذوى الفنين المذكورين لحيف عليه الخروج من ربة الدين وأنه على هذا العذر لفي عهدة خطرة وزلة منكرة تزيد على زلة من ظن أن تفاصيل الوجوه السبعة فيها ما ليس متواتراً فإن هذا القائل لم يثبتها بغير النقل وغايته أنه ادعى أن نقلها لا يشترط فيه التواتر وأما الزحخشري فظن أنها ثبتت بالرأى غير موقوفة على النقل وهذا لم يقل به أحد من المسلمين وما حمله على هذا الخيال إلا التعلال في اعتقاد اطراد الأقيسة النحوية فظنها قطعية حتى يرد ما خالفها ثم إذا تنزل معه على اطراد القياس الذي ادعاه مطرداً فقراءة ابن عامر هذه لا تخالفه وذلك أن الفصل بين المضاف والمضاف إليه وإن كان عسراً إلا أن المصدر إذا أضيف إلى معموله فهو مقدر بالفعل وبهذا التقدير عمل وهو أن لم تكن إضافته غير محضة إلا أنه شبه بما إضافته غير محضة حتى قال بعض النحاة إن إضافته ليست محضة لذلك فالخاص أن اتصاله بالمضاف إليه ليس كاتصال غيره وقد جاء الفصل بين المضاف غير المصدر وبين المضاف إليه بالظرف فلا أقل من أن يتميز المصدر على غيره لما بيناه من انفكاك في التقدير وعدم توغله في الاتصال بأن يفصل بينه وبين المضاف إليه بما ليس أجنبياً عنه وكأنه بالتقدير فكه بالفعل ثم قدم المفعول على الفاعل وأضافه إلى الفاعل وبقي المفعول مكانه حين الفك ويسهل ذلك أيضاً تغاير حال المصدر إذ تارة يضاف إلى الفاعل وتارة يضاف إلى المفعول وقد التزم بعضهم اختصاص الجواز بالفصل بالمفعول بينه وبين الفاعل لوقوعه في غير مرتبته إذ ينوي به التأخير فكأنه لم يفصل كما جاز تقدم المضممر على الظاهر إذا حل في غير رتبته لأن النية به التأخير وأنشد أبو عبيدة \* فدا سهم دوس الحصاد الدائس \*

وأنشد أيضاً: يفر كن حب السنبيل الكنافج \* بالقاع فرك القطر المحالج

فصل كما ترى بين المصدر وبين الفاعل بالمفعول ومما يقوى عدم توغله في الإضافة جواز العطف على موضع مخفوضه رفعا ونصبا فهذه كلها نكت مؤيدة بقواعد منظرية بشواهد من أقيسة العربية تجمع شمل القوانين النحوية لهذه القراءة وليس غرضنا تصحيح القراءة بقواعد العربية بل تصحيح قواعد العربية بالقراءة وهذا القدر كاف إن شاء الله في الجمع بينهما والله الموفق وما أجريناه في أدراج الكلام من تقريب إضافة المصدر من غير المحضة إنما أردنا انضمامه إلى غيره من الوجوه التي يدل باجتماعها على أن الفصل غير منكر في إضافته ولا مستبعد من القياس ولم نردده في الدلالة المذكورة



إِلَّا مَنْ نَشَأَ بَيْنَهُمْ وَأَنْعَمَ حُرِّمَتْ ظُهُورُهُمْ وَأَنْعَمَ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتَرَآ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ \* وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَمِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ \* قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا

(فإن قلت) مامعنى اللام (قلت) إن كان التزيين من الشياطين فهى على حقيقة التعليل وإن كان من السدنة فعلى معنى الصيرورة (ولو شاء الله) مشيئة قسر (مافعلوه) لما فعل المشركون ما زين لهم من القتل أو لما فعل الشياطين أو السدنة التزيين أو الإرداء أو اللبس أو جميع ذلك إن جعلت الضمير جاريا مجرى اسم الإشارة (وما يفترون) وما يفترونه من الإفك أو افتراؤهم (حجر) فعل بمعنى مفعول كالذبح والطحن ويستوى فى الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لأن حكمه حكم الأسماء غير الصفات وقرأ الحسن وقتادة حجر بضم الحاء وقرأ ابن عباس حرج وهو من التضيق وكانوا إذا عينوا أشياء من حرثهم وأنعامهم لأهلهم قالوا (لا يطعمها إلا من نشأ) يعنون خدام الأوثان والرجال دون النساء (وأنعام حرمت ظهورها) وهى البحامر والسوائب والحواشى (وأنعام لا يذكرون) اسم الله عليها فى الذبح وإنما يذكرون عليها أسماء الأصنام وقيل لا يحجون عليها ولا يلبون على ظهورها والمعنى أنهم قسموا أنعامهم فقالوا هذه أنعام حجر وهذه أنعام محرمة الظهور وهذه أنعام لا يذكرونها اسم الله فجعلوها أجناسا بهواهم ونسبوا ذلك التجنيس إلى الله (افتراء عليه) أى فعلوا ذلك كله على جهة الافتراء تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وانصابه على أنه مفعول له أو حال أو مصدر مؤكد لأن قولهم ذلك فى معنى الافتراء \* كانوا يقولون فى أجنة البحائر والسوائب ما ولد منها حيا فهو خالص للذكور لا تأكل منه الإناث وما ولد منها ميتا اشترك فيه الذكور والإناث وأنت (خالصة) للحمل على المعنى لأن ما فى معنى الأجنة وذكر محرم للحمل على اللفظ ونظيره ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك ويجوز أن تكون التاء للبالغة مثلها فى رواية الشعر وأن تكون مصدرا وقع موقع الخالص كالعاقبة أى ذوخالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على أن قوله (لذكورنا) هو الخبر وخالصة مصدر مؤكد ولا يجوز أن يكون حالا متقدمة لأن المجرور لا يتقدم عليه حاله وقرأ ابن عباس خالصة على الإضافة وفى مصحف عبدالله خالص (وإن يكن ميتة) وإن يكن ما فى بطونها ميتة وقرئ إن تكن بالتأنيث على وإن تكن الأجنة ميتة وقرأ أهل مكة وإن تكن ميتة بالتأنيث والرفع على كان التامة وتذكير الضمير فى قوله (فهم فيه شركاء) لأن الميتة لكل ميت ذكر أو أنثى فكأنه قيل وإن يكن ميت فهم فيه شركاء (سيجزيهم وصفهم) أى جزاء وصفهم الكذب على الله فى التحليل والتحريم من قوله تعالى « وتصف ألسنتهم الكذب هذا حلال وهذا حرام » نزلت فى ربيعة ومضر والعرب

إذ المتفق على عدم تمحضها لايسوّغ فيها الفصل فلا يمكن استقلال الوجه المذكور بالدلالة والله الموفق \* قوله تعالى وقالوا ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا (قال فيه وأنت خالصة للحمل على المعنى لأن ما فى معنى الأجنة الخ) قال أحمد ليسا سواء لأنه فى الآية الأولى رجوع إلى اللفظ بعد المعنى وفيه إجمال وبينهما بون اقضى أن أنكر جماعة من متأخري الفن وقوعه فى الكتاب العزيز وادعوا أن جميع ماورد فيه يعود على المعنى بعد اللفظ وقد اتزم غيرهم إجازة ذلك وعدوا فى الكتاب العزيز منه موضعين يمكن صرف الكلام فيهما إلى غير الموصول وعلى الجملة فالحمل على اللفظ بعد المعنى قليل وغيره أولى ما وجد إليه سبيل وقد ذكر المصنف وجهين آخرين سوى ذلك فقال ويجوز أن تكون الهاء للبالغة مثلها فى رواية الشعر وأن يكون مصدرا وقع موقع الخالص كالعاقبة أى ذوخالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على أن قوله لذكورنا هو الخبر وخالصة مصدر مؤكد ولا يجوز أن يكون جالا متقدمة لأن المجرور لا يتقدم عليه حاله ولقد أحسن فى الاحتراز بمنع الحال من المجرور حتى يتعين المصدر



مَارَزَقَهُمُ اللَّهُ أَفْتَرَأَ عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ \* وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ  
وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ  
حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ \* وَمَنْ الْأَنْعَمِ حَمُولَةً وَفَرْشًا كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا  
خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ \* ثَمَنِيَّةٌ أَزْوَاجٌ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَ ذِكْرَيْنِ

الذين كانوا يثدون بناتهم مخافة السبي والفقر (سفها بغير علم) لحفة أحلامهم وجهلهم بأن الله هورازق أولادهم لا هم \*  
وقرئ قتلوا بالتشديد (ما رزقهم الله) من البحائر والسوائب وغيرها (أنشأ جنان) من الكروم (معروشات)  
مسموكات (وغير معروشات) متروكات على وجه الأرض لم تعرش وقيل المعروشات مافي الأرياف والعمران مما  
غرسه الناس واهتموا به فعرشوه وغير معروشات مما أنبته الله وحشياً في البرارى والجبال فهو غير معروش يقال  
عرشت الكرم إذا جعلت له دعائم وسمكا تعطف عليه القضبان وسقف البيت عرشه (مختلفاً أكله) في اللون والطعم  
والحجم والرائحة وقرئ أكله بالضم والسكون وهو ثمره الذي يؤكل والضمير للنخل والزرع داخل في حكمه لسكونه معطوفاً  
عليه ومختلفاً حال مقدرة لأنه لم يكن وقت الإنشاء كذلك كقوله تعالى فادخلوها خالدين \* وقرئ ثمره بضمين \* (فإن  
قلت) ما فائدة قوله (إذا أثمر) (وقد علم أنه إذا لم يثمر لم يؤكل منه (قلت) لما أيسح لهم الأكل من ثمره قيل إذا أثمر  
ليعلم أن أول وقت الإباحة وقت إطلاق الشجر الثمر أشلا يتوهم أنه لا يباح إلا إذا أدرك وأينع (وآتوا حقه يوم  
حصاده) الآية مكية والزكاة إنما فرضت بالمدينة فأريد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد وكان ذلك  
واجباً حتى نسخته افتراض العشر ونصف العشر وقيل مدنية والحق هو الزكاة المفروضة ومعناه واعزموا على إيتاء الحق  
واقصدوه واهتموا به يوم الحصاد حتى لا تؤخروه عن أول وقت يمكن فيه الإيتاء (ولا تسرفوا) في الصدقة كما روى  
عن ثابت بن قيس بن شماس أنه صرم خمسائة نخلة ففرق ثمرها كله ولم يدخل منه شيئاً إلى منزله ولا تبسطها كل البسط  
فتقعد ملوما محسورا (حمولة وفرشاً) عطف على جنات أي وأنشأ من الأنعام ما يحمل الأثقال وما يفرش للذبح أو ينسج  
من وبره وصوفه وشعره الفرش وقيل الحمولة الكبار التي تصلح للحمل والفرش الصغار كالفصلان والعجاجيل والغنم  
لأنها دانية من الأرض للطافة أجرامها مثل الفرش المفروش عليها (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) في التحليل والتحرير من  
عند أنفسكم كما فعل أهل الجاهلية (ثمانية أزواج) بدل من حمولة وفرشا (اثنين) زوجين اثنين يريد الذكر والأنثى كالجل  
والناقة والثور والبقرة والكنبس والنعجة والئيس والعز والواحد إذا كان وحده فهو فرد فإذا كان معه غيره من جنسه  
سمى كل واحد منهما زوجاً وهما زوجان بدليل قوله خلق الزوجين الذكر والأنثى والدليل عليه قوله تعالى ثمانية أزواج  
ثم فسرهما بقوله من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين ونحو تسميتهم الفرد بالزوج بشرط أن يكون  
معه آخر من جنسه تسميتهم الزجاجة كأساً بشرط أن يكون فيها خمر \* والضأن والمعز جمع ضأن وماعز كتاجر وتجر  
وقرئاً بفتح العين وقرأ أبي \* ومن المعزى \* وقرئ اثنان على الابتداء \* الهمزة في (آل ذكرين) للإنكار والمراد بالذكرين  
الذكر من الضأن والذكر من المعز \* وبالأثنين الأنثى من الضأن والأنثى من المعز على طريق الجنسية والمعنى إنكار أن يحزم  
الله تعالى من جنسى الغنم ضأنها ومعزها شيئاً من نوعي ذكورها وإناثها ولائما تحمل إناث الجنسين وكذلك الذكران  
من جنسى الإبل والبقر والأثنيان منهما وما تحمل إناثهما وذلك أنهم كانوا يحزمون ذكورة الأنعام تارة وإناثها تارة

(قوله مسموكات) أي مرفوعات وفي الصحاح سمك الله السماء رفعها والسمك السقف (قوله الذكر والأنثى والدليل  
عليه) عبارة النسب ويدل عليه (قوله ذكورة الأنعام) ذكورة يجمع الذكر على ذكارة كحجارة وذكور وذكوران



حَرَّمَ أَمِ الْإِنْسَانِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِنْسَانِ نَبْشُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* وَمَنْ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمَنْ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَذْكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْإِنْسَانِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِنْسَانِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّكُمْ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ \* قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ

وأولادهما كيفا كانت ذكورا وإناثا أو مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فأنكر ذلك عليهم (نبشوني بعلم) أخبروني بأمر معلوم من جهة الله تعالى يدل على تحريم ما حرمتم (إن كنتم صادقين) في أن الله حرمه (أم كنتم شهداء) بل كنتم شهداء ومعنى الهمزة الإنكار يعني أم شاهدتم ربكم حين أمركم بهذا التحريم وذكر المشاهدة على مذهبه لأنهم كانوا لا يؤمنون برسول وهم يقولون الله حرم هذا الذي تحرمه فتهكم بهم في قوله أم كنتم شهداء على معنى أعرستم التوضيعة به مشاهدين لأنكم لا تؤمنون بالرسول (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب إليه تحريم ما لم يحرم (ليضل الناس) وهو عمرو بن لحي ابن قعدة الذي بحر البحائر وسبب السوائب (فإن قلت) كيف فصل بين بعض المعدود وبعضه ولم يوال بينه (قلت) قد وقع الفاصل بينهما اعتراضا غير أجنبي من المعدود وذلك أن الله عز وجل من على عباده بإنشاء الأنعام لمنافعهم ويا باحتياطهم فاعتراض بالاحتجاج على من حرمها والاحتجاج على من حرمها تأكيد وتسديد للتحليل والاعتراضات في الكلام لا تساق إلا للتوكيد (فيما أوحى إلى) تنبيه على أن التحريم إنما ثبت بوحى الله تعالى وشرعه لا بهوى النفس (محترما) طعنا محترما من المطاعم التي حرمتموها (إلا أن يكون ميتة) إلا أن يكون الشيء المحترما ميتة (أو دما مسفوحا) أى مصبوا بأسائلا كالدم في العروق لا كالسكب والطحال وقد رخص في دم العروق بعد الذبح (أو فسقا) عطف على المنصوب قبله سمي ما أهل به لغير الله فسقا لأنه في باب الفسق ومنه قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق وأهل صفة له منصوبة المحل ويجوز أن يكون مفعولا له من أهل أى أهل لغير الله به فسقا (فإن قلت) فعلام تعطف (أهل) والإلام يرجع الضمير في (به) على هذا القول (قلت) يعطف على يكون ويرجع الضمير إلى ما يرجع إليه المستكن في يكون (فمن اضطر) فمن دعت الضرورة إلى أكل شيء من هذه المحترمات (غير باغ) على مضطر مثله تارك لمواساته (ولاعاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فإن ربك غفور رحيم) لا يؤاخذ به ذو الظفر ماله أصبع من دابة أو طائر وكان بعض ذات الظفر حلالا لهم فلما ظفروا حرم ذلك عليهم فعم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقوله (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) كقولك من زيد أخذت ماله تريبا بالزيادة زيادة الربط والمعنى أنه حرم عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل شيء منه وترك البقر والغنم على التحليل لم يحرم منهما إلا الشحوم الخالصة وهى الثروب وشحوم الكلى وقوله (إلا ما حملت ظهورهما) يعنى إلا ما شتمل على الظهور والجنوب من السحفة (أو الحوايا) أو اشتمل على الأمعاء (أو ما اختلط بعظم) وهو شحم الآلية وقيل الحوايا عطف على

هذا ما في الصحاح لكن عبارة النسفي كعبارة المصنف فحزر (قوله وهب الثروب وشحوم الكلى) الثروب شحوم رقيقة قد غشيت السكش والأمعاء كذا في الصحاح (قوله والجنوب من السحفة) السحفة الشحمة الملتزمة بالجلد على الظهر من السكتف إلى الورك نقله في الصحاح



جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ \* فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ \*  
سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ \*  
قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ \* قُلْ هَلْ شَهِدَ آتَمُّ الَّذِينَ يُشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ

شعوا منهم ما أو بمنزلة ما في قلوبهم جالس الحسن أو ابن سيرين (ذلك) الجزاء (جزيناهم) وهو تحريم الطيبات (ببغيتهم) بسبب ظلمهم (وإننا لصادقون) فيما أوعدنا به العصاة لا تخلفه كما لا تخلف ما وعدنا به أهل الطاعة فلما عصوا وبغوا ألحقنا بهم الوعيد وأحللنا بهم العقاب (فإن كذبوك) في ذلك وزعموا أن الله واسع الرحمة وأنه لا يؤاخذ بالبغى ويخلف الوعيد جوداً أو كرمًا (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) لأهل طاعته (ولا يرد بأسه) مع سعة رحمته (عن القوم المجرمين) فلا تغتر بوجاهة رحمته عن خوف نقمته (سيقول الذين أشركوا) إخبار بما سوف يقولونه ولما قالوه قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يعنون بكفرهم وتمتددهم أن شركهم وشرك آبائهم وتحريمهم ما أحل الله بمشيئته الله وإرادته ولو لا مشيئته لم يكن شيء من ذلك كذهب المجبرة بعينه (كذلك كذب الذين من قبلهم) أي جاؤا بالكذب المطلق لأن الله عز وجل ركب في العقول وأنزل في الكتب ما دل على غناه وبرائه من مشيئة القبائح وإرادتها والرسول أخبروا بذلك فنعلق وجود القبائح من الكفر والمعاصي بمشيئة الله وإرادته فقد كذب التكذيب كله وهو تكذيب الله وكتبه ورسله ونبذ أدلة العقل والسمع وراء ظهره (حتى ذاقوا بأسنا) حتى أنزلنا عليهم العذاب بتكذيبهم (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم (فتخرجوه لنا) وهذا من التهمك والشهادة بأن مثل قولهم محال أن يكون له حجة (إن تتبعون إلا الظن) في قولكم هذا (وإن أنتم إلا تخرصون) تقدرون أن الأمر كما تزعمون أو تكذبون \* وقرئ كذلك كذب الذين من قبلهم بالتخفيف (قل لله الحجة البالغة) يعني فإن كان الأمر كما زعمتم أن ما أنتم عليه بمشيئة الله فله الحجة البالغة عليكم على قود مذنبكم (فلو شاء لهداكم أجمعين) منكم

\* قوله تعالى « ذلك جزيناهم ببغيتهم وإننا لصادقون فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين » (قال معناه ذلك الجزاء جزيناهم ببغيتهم بسبب ظلمهم الخ) قال أحمد هذه الآية وردت فيمن كفر وافترى على الله ووعد الكافر باتفاق واقع به غير مردود عنه وأهل السنة وإن قالوا يجوز العفو عن العاصي الموحد فلا يقولون إن ذلك حتم ولا يلزمهم ذلك لأن الله تعالى حيث توعده المؤمنين العصاة عاقب حلول الوعيد بهم بالمشيئة وأخبر أنه يغفر لمن يشاء منهم فمن ثم اعتقدنا أن كل موحد عاص في المشيئة وحيث أطلق وعيدهم في بعض الظواهر فهو محمول على المقيد فلا يلزمهم حينئذ اعتقاد الخلف في الخير والشر بخشيى إنما يندون حول إلزامهم ذلك وأنى له \* قوله تعالى « سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء » كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون » (قال فيه هذا إخبار بما سوف يقولونه الخ) قال أحمد وفائدة توطئ النفس على الجواب ومكافئتهم بالرد وإعداد الحجة قبل أو أنها كما قال سيقول السفهاء من الناس \* عاد كلامه (قال فلما وقع ذلك منهم قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يعنون بكفرهم الخ) قال أحمد رحمه الله قد تقدم أيضاً الكلام على هذه الآية وأوضحنا أن الرد عليهم إنما كان

(قوله كذهب المجبرة بعينه) يعني أهل السنة من أن كل كائن فهو مراد له تعالى ولو شراً وتحقيق الفرق بينه وبين قول المشركين في علم التوحيد ويكفي فيه أن قولهم من باب التهمك كما قالوا لما قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله أنطعم من لو يشاء الله أطعمه (قوله على قود مذنبكم) لعله من قاد الفرس ونحوه قوداً إذا جره بسهولة أي على طبق مذنبكم أي على مقتضاه وما يؤدى إليه



شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ

ومن مخالفكم في الدين فان تعليقكم دينكم بمشيئة الله يقتضى أن تعلفوا دين من يخالفكم أيضا بمشيئته فتواوهم ولا تعادوهم وتوافقوهم ولا تخالفوهم لأن المشيئة تجمع بين ما أنتم عليه وبين ما هم عليه (هلم) يستوى فيه الواحد والجمع والمذكرو والمؤنث عند الحجازيين وبنو تميم تؤنث وتجمع والمعنى هاتوا شهداءكم وقرّبوهم (فإن قلت) كيف أمره باستحضار شهدائهم الذين يشهدون أن الله حرم ما زعموه محرما ثم أمره بأن لا يشهد معهم (قلت) أمره باستحضارهم وهم شهداء بالباطل ليلزمهم الحجة ويلقمهم الحجر ويظهر المشهود لهم بانقطاع الشهداء أنهم ليسوا على شيء لتساوى أقدام الشاهدين والمشهود لهم في أنهم لا يرجعون إلى ما يصح التمسك به وقوله (فلا تشهد معهم) يعنى فلا تسلم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لأنه إذا سلم لهم فسكانه شهد معهم مثل شهادتهم وكان واحداً منهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أن من كذب بآيات الله وعدل به غيره فهو متبع للهوى لا غير لأنه لو اتبع الدليل لم يكن إلا مصدقا بالآيات موحداً لله تعالى (فإن قلت) هلا قيل قل لهم شهداء يشهدون أن الله حرم هذا وأى فرق بينه وبين المنزل (قلت)

لا اعتقادهم أنهم مسلوبون اختيارهم وقدرتهم وأن إشرأهم إنما صدر منهم على وجه الاضطرار وزعموا أنهم يقيمون الحجة على الله ورسله بذلك فرد الله قولهم وكذبهم في دعواهم عدم الاختيار لأنهم يشبههم بن اغتر قبلهم هذا الخيال فكذب الرسل وأشرك بالله واعتمد على أنه إنما يفعل ذلك كله بمشيئة الله ورام لإخام الرسل بهذه الشبهة ثم بين الله تعالى أنهم لا حجة لهم في ذلك وأن الحجة البالغة له لا لهم بقوله ألا الله الحجة البالغة ثم أوضح تعالى أن كل واقع بمشيئته وأنه لم يشأ منهم إلا ما صدر عنهم وإنه لو شاء منهم الهداية لاهتدوا أجمعون بقوله فلو شاء لهذا كم أجمعين والمقصود من ذلك أن يتمحض وجه الرد عليهم ويتخلص عقيدة نفوذ المشيئة وعموم تعلّقها بكل كائن عن الرد وينصرف الرد إلى دعواهم بسلب الاختيار لأنفسهم وإلى إقاعتهم الحجة بذلك خاصة وإذا تدبرت هذه وجدتها كافية في الرد على من زعم من أهل القبلة أن العبد لا اختيار له ولا قدرة البتة بل هو مجبور على أفعاله مقهور عليها وهم الفرقة المعروفون بالمجبرة والمصنف يغالط في الحقائق فيسمى أهل السنة مجبرة وإن أثبتوا للعبد اختياراً وقدرة لأنهم يسلبون تأثير قدرة العبد ويحملونها مقارنة لأفعاله الاختيارية مميزة بينها وبين أفعاله القسرية فمن هذه الجهة سوى بينهم وبين المجبرة ويجعله لقباً عاماً لأهل السنة وجماع الرد على المجبرة الذين ميزناهم عن أهل السنة في قوله تعالى سيقول الذين أشركوا إلى قوله قل فقل الله الحجة البالغة وتنمة الآية رد صراح على طائفة الاعتزال القائلين بأن الله تعالى شاء الهداية منهم أجمعين فلم تقع من أكثرهم ووجه الرد أن لو إذا دخلت على فعل مثبت نفته فيقتضى ذلك أن الله تعالى لما قال فلو شاء لم يكن الواقع أنه شاء هدايتهم ولو شاءها وقعت فهذا تصريح بطلان زعمهم ومحل عقدهم فإذا ثبت اشتغال الآية على رد عقيدة الطائفتين المذكورتين المجبرة في أولها والمعتزلة في آخرها فلم أنها جامعة لعقيدة السنة منطبقة عليها فإن أولها كما بينا يثبت للعبد اختياراً وقدرة على وجه يقطع حجته وعذره في المخالفة والعصيان وآخرها يثبت نفوذ مشيئة الله في العبد وأن جميع أفعاله على وفق المشيئة الإلهية خيراً أو غير ذلك عين عقيدتهم فإنهم كما يثبتون للعبد مشيئة وقدرة يسلبون تأثيرها ويعتقدون أن ثبوتها قاطع لحجته ملزم له بالطاعة على وفق اختياره ويثبتون نفوذ مشيئة الله أيضاً وقدرته في أفعال عبادهم فهم كما رأيت تتبع للكتاب العزيز يثبتون ما أثبت وينفون ما نفي مؤيدون بالعقل والنقل والله الموفق \* عاد كلامه (قال فإن قلت هلا قيل قل لهم شهداء يشهدون أن الله حرم هذا وأى فرق بينه وبين المنزل الخ) قال أحمد رحمه الله ووجه مناقضته له أنه لو قيل على خلاف المنزل وهو قوله هلم بشهداء يشهدون يفهم أن الطالب للشهداء ليس على تحقيق من أن ثم شهداء كما يقول الحاكم للدعي هات بينة تشهد بذلك فهو لا يتحقق أن للدعي بينة ثم يكون قوله فإن شهدوا تحقيقاً لأن ثم شهداء فالجمع بينهما متناقض كما ترى والله الموفق



قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ  
تَحْنُ نَزْقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ  
ذَلِكَ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ \* وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ  
وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ  
أَوْفُوا ذَلِكَ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ \* وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ

المراد أن يحضروا شهداءهم الذين علم أنهم يشهدون لهم وينصرون قولهم وكان المشهود لهم يقلدوهم ويشقون بهم ويعتضدون  
بشهادتهم ليهدم ما يقومون به فيحقق الحق ويبطل الباطل فأضيفت الشهداء لذلك وجيء بالذين للدلالة على أنهم شهداء  
معروفون موسومون بالشهادة لهم وببصرة مذهبهم والدليل عليه قوله تعالى فإن شهدوا فلا تشهد معهم ولو قيل لهم  
شهداء يشهدون لكان معناه هاتوا أساساً بتحريم ذلك فكان الظاهر طلب شهداء بالحق وذلك ليس بالعرض ويناقضه  
قوله تعالى وإن شهدوا فلا تشهد معهم \* تعال من الخاص الذي صار عاماً وأصله أن يقوله من كان في مكان عال لمن  
هو أسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم و (ما حرم) منصوب بفعل التلاوة أي أتل الذي حرمه ربكم أو يحرم بمعنى  
أقل أي شيء حرم ربكم لأن التلاوة من القول وأن في (ألا تشركوا) مفسرة ولا للهي (فإن قلت) هلا قلت هي التي  
تنصب الفعل وجعلت أن لا تشركوا بدلاً من ما حرم (قلت) وجب أن يكون لا تشركوا ولا تقربوا ولا تقتلوا ولا  
تتبعوا السبل نواهي لانعطاف الأوامر عليها وهي قوله وبالوالدين إحساناً لأن التقدير وأحسنوا بالوالدين إحساناً  
وأوفوا وإذا قلتم فاعدلوا ويعهد الله أوفوا (فإن قلت) فما تصنع بقوله وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه فيمن قرأ  
بالبفتح وإنما يستقيم عطفه على أن لا تشركوا إذا جعلت أن هي الناصبة للفعل حتى يكون المعنى أتل عليكم نفي الإشراك  
والتوحيد وأتل عليكم أن هذا صراطي مستقيماً (قلت) أجعل قوله وأن هذا صراطي مستقيماً علة للاتباع بتقدير اللام  
كقوله تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً بمعنى ولأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه والدليل عليه القراءة  
بالكسر كأنه قيل واتبعوه صراطي لأنه مستقيم أو واتبعوا صراطي إنه مستقيم (فإن قلت) إذا جعلت أن مفسرة لفعل  
التلاوة وهو معلق بما حرم ربكم وجب أن يكون ما بعده منهاً عنه محرماً كله كالشرك وما بعده مما دخل عليه حرف  
النهي فما تصنع بالأوامر (قلت) لما وردت هذه الأوامر مع النواهي وتقدمت جميعاً فعل التحريم واشتركن في الدخول  
تحت حكمه علم أن التحريم راجع إلى أضدادها وهي الإساءة إلى الوالدين وبخس الكيل والميزان وترك العدل في القول  
ونكث عهد الله (من إملاق) من أجل فقر ومن خشيته كقوله تعالى خشية إملاق (ما ظهر منها وما بطن) مثل قوله  
ظاهر الإثم وباطنه (إلا بالحق) كالقصاص والقتل على الردة والرجم (إلا بالنبي هي أحسن) إلا بالخصلة التي هي أحسن  
ما يفعل بمال اليتيم وهي حفظه وتثمينه والمعنى احفظوه عليه حتى يبلغ أشده فادفعوه إليه (بالقسط) بالسوية والعدل  
لا تكلف نفساً إلا وسعها) إلا ما يسعها ولا تعجز عنه وإنما أتبع الأمر بإيفاء الكيل والميزان ذلك لأن مراعاة الحد  
من القسط الذي لازيادة فيه ولا نقصان مما يجري فيه الحرج فأمر ببلوغ الوسع وأن ما وراءه معفو عنه (ولو كان  
ذا قرنى) ولو كان المقول له أو عليه في شهادة أو غيرها من أهل قرابة القائل فما ينبغي أن يزيد في القول أو ينقص  
كقوله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين \* وقرئ وأن هذا صراطي مستقيماً بتخفيف أن وأصله وأنه هذا صراطي  
على أن الهاء ضمير الشأن والحديث وقرأ الأعمش وهذا صراطي وفي مصحف عبدالله وهذا صراط ربكم وفي مصحف  
أبي وهذا صراط ربك (ولا تتبعوا السبل) الطرق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع



عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ \* ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَالَمٍ بَلِّغَاءٍ رَّبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ \* وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ \* أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ \* أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْ عَلَيْهِنَا الْكِتَابَ لَكُنَّ أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجِزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ \* هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ

والضلالات (فتفرق بكم) فتفرقكم أيادى سبا (عن سبيله) عن صراط الله المستقيم وهو دين الإسلام \* وقرئ فتفرق بإدغام الناء وروى أبو وائل عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خط خطا ثم قال هذا سبيل الرشيد ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطا ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم تلا هذه الآية وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شيء من جميع الكتب وقيل إنهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الأحبار والذي نفس كعب بيده أن هذه الآيات لأول شيء في التوراة (فإن قلت) علام عطف قوله ثم آتينا موسى الكتاب (قلت) على وصاكم به (فإن قلت) كيف صح عطفه عليه ثم والإيتاء قبل التوصية بدهر طويل (قلت) هذه التوصية قديمة لم تزل توصيها كل أمة على لسان نبيهم كما قال ابن عباس رضى الله عنهما محكمات لم ينسخهن شيء من جميع الكتب فكأنه قيل ذلكم وصاكم به يا بى آدم قديما وحديثا (ثم) أعظم من ذلك أنا (آتينا موسى الكتاب) وأنزلنا هذا الكتاب المبارك وقيل هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله تعالى ووهبنا له إسحق ويعقوب (تماما على الذى أحسن) تماما للكرامة والنعمة على الذى أحسن على من كان محسنا صالحا يريد جنس المحسنين وتدل عليه قراءة عبدالله على الذين أحسنوا أو أراد به موسى عليه السلام أى تمة للكرامة على العبد الذى أحسن الطاعة فى التبليغ وفى كل ما أمر به أو تماما على الذى أحسن موسى من العلم والشرائع من أحسن الشيء إذا أجاد معرفته أى زيادة على علمه على وجه التميم وقرأ يحيى بن يعمر على الذى أحسن بالرفع أى على الذى هو أحسن بحدف المبتدا كقراءة من قرأ مثلا ما بعوضة بالرفع أى على الدين الذى هو أحسن دين وأرضاه أو آتينا موسى الكتاب تماما أى تاما كاملا على أحسن ما تكون عليه الكتب أى على الوجه والطريق الذى هو أحسن وهو معنى قول الكلبي أتم له الكتاب على أحسنه (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (على طائفتين) يريدون أهل التوراة وأهل الإنجيل (وإن كنا) هى أن الخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة بينها وبين النافية والاصل وإنه كنا عن دراستهم غافلين على أن الهاء ضمير الشأن (عن دراستهم) عن قراءتهم أى لم نعرف مثل دراستهم (لكنا أهدى منهم) لخدمة أذهاننا وثقابة أفهامنا وغزارة حفظنا لآيام العرب ووقائعها وخطبها وأشعارها وأنبياءها وأمثالها على أبا أميون \* وقرئ أن يقولوا أو يقولوا بالياء (فقد جاءكم بينة من ربكم) تبكىت لهم وهو على قراءة من قرأ يقولوا على لفظ الغيبة أحسن لما فيه من الالتفات والمعنى إن صدقكم فيما كنتم تعدون من أنفسكم فقد جاءكم بينة من ربكم فحذف الشرط وهو من أحسن الحذوف (فمن أظلم ممن كذب بآيات الله) بعد ما عرف صحتها وصدقها أو تمكن من معرفة ذلك (وصدفع عنها) الناس فضل وأصل (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب \* الملائكة ملائكة الموت أو العذاب (أو يأتى ربك) أو يأتى كل آيات ربك



لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ اُنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ \* إِنَّ  
الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِمَامًا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ \*  
مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ \* قُلْ إِنِّي  
هُدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا لِمَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ \* قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي

بدليل قوله (أو يأتي بعض آيات ربك) يريد آيات القيامة والهلاك الكلي وبعض الآيات أشرط الساعة كطلوع الشمس  
من مغربها وغير ذلك وعن البراء بن عازب كنا ننذاكر الساعة إذ أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
ما تنذاكرون فقلنا ننذاكر الساعة قال إنها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الأرض وخسفاً بالمغرب  
وخسفاً بالمشرق وخسفاً بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وبأجوج ومأجوج ونزول عيسى وناراً  
تخرج من عدن (لم تكن آمنت من قبل) صفة لقوله نفساً وقوله (أو كسبت في إيمانها خيراً) عطف على آمنت والمعنى أن  
أشرط الساعة إذا جاءت وهي آيات ملجئة مضطرة ذهب أو أن التكليف عندها فلم ينفع الإيمان حينئذ نفساً غير مقدمة  
إيمانها من قبل ظهور الآيات أو مقدمة الإيمان غير كاسبة في إيمانها خيراً فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا  
آمنت في غير وقت الإيمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيراً ليعلم أن قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
جمع بين قرينتين لا ينبغي أن تفك إحداهما عن الأخرى حتى يفوز صاحبهما ويسعد وإلا فالشقوة والهلاك (قل انتظروا  
إنما منتظرون) وعيد \* وقرئ أن يأتيهم الملائكة بالباء والتاء \* وقرأ ابن سيرين لا تنفع بالتاء لكون الإيمان مضافاً إلى  
ضمير المؤنث الذي هو بعضه كقولك ذهبت بعض أصابعه (فرقوا دينهم) اختلفوا فيه كما اختلفت اليهود والنصارى وفي الحديث  
افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وهي الناجية وافترقت النصارى ثنتين وسبعين فرقة كلها في  
الهاوية إلا واحدة وتفرقت أمم على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وقيل فرقوا دينهم فأمنوا ببعض وكفروا  
ببعض وقرئ فارقوا دينهم أي تركوه (وكانوا شيعاً) فرقا كل فرقة تشيع إماماً لها (لست منهم في شيء) أي من السؤال  
عنهم وعن تفزقهم وقيل من عقابهم وقيل هي منسوخة بآية السيف (عشر أمثالها) على إقامة صفة الجنس المميز مقام الموصوف  
تقديره عشر حسنات أمثالها وقرئ عشر أمثالها برفعهما جميعاً على الوصف وهذا أقل ما وعد من الأضعاف وقوله وعد بالواحدة  
سبعائة وععد ثواباً بغير حساب ومضاعفة الحسنات فضل ومكافأة السيئات عدل (وهم لا يظلمون) لا ينقص من ثوابهم  
ولا يزداد على عقابهم (ديناً) نصب على البدل من محل إلى صراط لأن معناه هداى صراطاً بدليل قوله ويهديكم صراطاً مستقيماً  
والقيم فيعمل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من القائم وقرئ قياماً والقيم مصدر بمعنى القيام وصف به و (ملة إبراهيم) عطف

\* قوله تعالى «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً» (قال  
محمود فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت الخ) قال أحمد رحمه الله هو يروم الاستدلال على صحة عقيدته في  
أن الكافر والعاصي سواء في الخلود بهذه الآية إذ سوى بينهما في عدم الانتفاع بما يستدركانه بعد ظهور الآيات ولا يتم  
لهذا فإن هذا الكلام اشتمل على النوع المعروف من علم البيان والبلاغة باللف وأصل الكلام يوم يأتي بعض آيات  
ربك لا ينفع نفساً لم تكن مؤمنة قبل إيمانها بعد ولا نفساً لم تكسب في إيمانها خيراً قبل ما تكسبه من الخير بعد  
إلأنه لف الكلامين فجعلهما كلاماً واحداً بلاغة واختصاراً وإعجازاً أراد أن يثبت أن ذلك هو الأصل فهو غير مخالف  
لقواعد السنة فإننا نقول لا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير وإن نفع الإيمان المتقدم في السلامة من الخلود  
فهذا بأن يدل على رد الاعتزال أجدر من أن يدل له والله الموفق



وَحَيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ \* قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِغِي رَبًّا  
وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم  
بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ \* وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ  
فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ \*

## ﴿سورة الأعراف مكية﴾

إلا من آية ١٦٣ إلى غاية ١٧٠ فمدنية وآياتها ٢٠٦ نزلت بعد ص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الْمَص \* كَتَبْنَا نُزْلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ

بيان و (حنيفاً) حال من إبراهيم (قل إن صلاتي ونسكي) وعبادتي وتقربتي كله وقيل وذبحي وجمع بين الصلاة والذبح  
كما في قوله «فصل لربك وانحر» وقيل صلاتي وحجتي من مناسك الحج (وحياي ومماتي) وما آتبه في حياتي وما أموت  
عليه من الإيمان والعمل الصالح (لله رب العالمين) خالصة لوجهه (وبذلك) من الإخلاص (أمرت وأنا أول المسلمين)  
لأن إسلام كل نبي متقدم لإسلام أمته (قل أغير الله أبغي رباً) جواب عن دعائهم له إلى عبادة آلهتهم والهمزة للإنكار أي  
منكر أن أبغي رباً غيره (وهو رب كل شيء) فكل من دونه مروب ليس في الوجود من له الربوبية غيره كما قال، قل أغير الله  
تأمرني وأبجد (ولا تكسب كل نفس إلا عليها) جواب عن قولهم اتبعوا سيدنا ونحمل خطاياكم (جعلكم خلائف الأرض)  
لأن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين خلفت أمته سائر الأمم أو جعلهم يخلف بعضهم بعضاً أو هم خلفاء الله في أرضه  
يمسكونها ويتصرفون فيها (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في الشرف والرزق (ليبلوكم فيما آتاكم) من نعمة المال  
والجاه كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضع والحر بالعبودية والغني بالفقر (إن ربك سريع العقاب)  
لمن كفر نعمته (وإنه لغفور رحيم) لمن قام بشكرها ووصف العقاب بالسرعة لأن ما هو آت قريب \* عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنزلت على سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الأنعام يوماً وليلة  
قرأ الأنعام صلى الله عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الأنعام يوماً وليلة

## ﴿سورة الأعراف مكية﴾

﴿غير ثمان آيات واسمائهم عن القرية إلى وإذ نتقنا الجبل وهي مائتان وخمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (كتاب) خبر مبتدأ محذوف أي هو كتاب و (أنزل إليك) صفة له والمراد بالكتاب السورة  
(فلا يكن في صدرك حرج منه) أي شك منه كقوله فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك وسمى الشك حرجاً لأن الشاك ضيق

## ﴿القول في سورة الأعراف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ «المص كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه» الآية (قال الحرج الشك الخ)  
قال أحمد ويشهد له قوله تعالى فلا تكونن من الممترين ولهذه النكتة ميزان الإمام الحرمين بين العلم والاعتقاد الصحيح بأن العقدر بطل  
الفكر بمعتقد الاعتقاد افتعال منه والعلم يشعر بانحلال العقود وهو الانشراح والتبليغ والثقة وما أحسن تنبيهه بقوله والاعتقاد  
افتعال منه يريد إذا كان العقد مبانياً للعلم فاطنك بالاعتقاد لأن صيغة الافتعال أبلغ معنى ومنه الاعتقاد والاحتمال ومن ثم ورد



لِلْمُؤْمِنِينَ \* اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ \* وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنَاتٍ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ \* فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا

الصدر حرجه كما أن المتيقن منشرح الصدر منفسحه أى لا تشك في أنه منزل من الله ولا تخرج من تبليغه لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له وإعراضهم عنه وأذاهم فكان يضيق صدره من الأداء ولا ينبسط له فأتمته الله ونهاه عن المبالاة بهم (فإن قلت) سمعنا قوله (لتنذر) (قلت) بأنزل أى أنزل إليك لإني نذرك به وأباليه لأنه إذا لم يخفهم أنذرهم وكذلك إذا أيقن أنه من عند الله شجعه اليقين على الإنذار لأن صاحب اليقين جسور متوكل على ربه متسل على عصمته (فإن قلت) فما محل ذكرى (قلت) يحتمل الحركات الثلاث النصب بإضمار فعلها كأنه قيل لتنذر به وتذكر تذكر كبيراً لأن الذكري اسم بمعنى التذكير والرفع عطفاً على كتاب أو بأنه خبر مبتدأ محذوف والجر للعطف على محل أن تنذر أى للإنذار وللذكرى (فإن قلت) النهى في قوله فلا يكن متوجه إلى الحرج فإوجهه (قلت) هو من قولهم لأرينك ههنا (اتبعوا ما أنزل إليكم) من القرآن والسنة (ولا تتبعوا من دونه) من دون الله (أولياء) أى ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والإنس فيحملوك على عبادة الأوثان والآهواء والبدع ويضلوكم عن دين الله وما أنزل إليكم وأمركم باتباعه وعن الحسن يابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزلت آية إلا وهو يحب أن تعلم فيم نزلت وما معناها \* وقرأ مالك بن دينار ولا تتبعوا من الابتغاء ومن يتبع غير الإسلام ديناً \* ويجوز أن يكون الضمير في من دونه لما أنزل على ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياء (قليلًا مآذكرون) حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره وقرئ تذكرون بحذف الناء ويتذكرون بالياء وقليلًا نصب بتذكرون أى تذكرون تذكر قليلًا وما مزيدة لتوكيد القلة (جاءها) (جاء أهلها) (بيانا) مصدر واقع موقع الحال بمعنى بائتين يقال بات ياتا حسنا وبيته حسنة وقوله (هم قائلون) حال معطوفة على ياتا كأنه قيل جاءهم بأسنا بائتين أو قائلين (فإن قلت) هل يقدر حذف المضاف الذي هو الأهل قبل قرية أو قبل الضمير في أهل كسناها

في الخير كسب وفي نقيضه اكتسب لأن النفوس في الشهوات والمخالفات واتباع الآهواء أجدر منها في الطاعات وقمع الأغراض وعلى ذلك جاء لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وإن كان العلم من الأعلماخوذ من العلة بالتحريك وهى انشراح الشفة وانشقاقها فالذي ذكره الإمام حينئذ نهاية في نوعه والله الموفق \* عاد كلامه (قال أو لا تخرج من تبليغه لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له الخ) قال أحمد ويشهد لهذا التأويل قوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لا أنزل إليه كنز أو جاء معه ملك الآية \* عاد كلامه (قال فإن قلت النهى في قوله فلا يكن متوجه إلى الحرج فإوجهه قلت هو من قولهم لأرينك ههنا) قال أحمد يريد أن الحرج منهى في الآية ظاهر والمراد النهى عنه والله أعلم \* عاد كلامه (قال وقوله هم قائلون حال معطوفة على ياتا كأنه قيل جاءهم الخ) قال أحمد الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية الواقعة حالا ضعيف والأفصح دخول الواو كما اختاره الزمخشري وأما الزجاج وغيره فيجعلون أحداً من كافيي في الاسمية إما الواو وإما الضمير وأما قول الزمخشري إن الجملة المعطوفة إنما حذفت منها وأو الحال كراهية لاجتماعها وهى واو عطف أيضاً مع مثلها فقيه نظر وذلك أن أو الحال لا بد أن تمتاز عن واو العطف بمزية ألا تراها تصحب الجملة الاسمية عقيب الفعلية في قولك جاءني زيد وهو راكب ولو كانت عاطفة مجردة لاستقبح توسطها بين المتغايرين وإن لم يكن قبيحاً فالأفصح خلافه فلما رأيتها توسط بينهما والكلام حينئذ هو الأفصح أو المتعين علمت أنها ممتازة بمعنى وخاصة عن واو العطف وإذا ثبت امتيازها عن العاطفة فلا غرو في اجتماعها معها وإن كان فيها معنى العطف مضافاً إلى تلك الخاصة فأما أن تسلبه حينئذ لا غناء العاطف عنها أو تستمر عليه كما تجتمع الواو ولكن لما فيها من زيادة معنى الاستدراك في مثل قوله ولكن لا يشعرون فعلي هذا كان من الممكن أن تجتمع واو الحال مع العاطف بلا كراهية والذي يدل على ذلك أنك لو قلت سبح الله وأنت راكع أو وأنت ساجد لكان فصيحاً لا خبث فيه ولا كراهة



كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ فَلَنَسْتَلِيزَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَلَنَقْصُنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ۖ  
وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا

(قلت) إنما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة فإن القرية تهلك كما يهلك أهلها وإنما قدرناه قبل الضمير في جفائها لقوله أوهم قائلون (فإن قلت) لا يقال جاءني زيد هو فارس بغير واو فما بال قوله هم قائلون (قلت) قدر بعض النحويين الواو محذوفة ورده الزجاج وقال لو قلت جاءني زيد راجلا أو هو فارس أو جاءني زيد هو فارس لم يحتج فيه إلى واو لأن الذكر قد عاد إلى الأول والصحيح أنها إذا عطفت على حال قبلها حذفت الواو استئقلا لاجتماع حرفي عطف لأن واو الحال هي واو العطف استعيرت للوصل فقوله جاءني زيد راجلا أو هو فارس كلام فصيح وارد على حده وأما جاءني زيد هو فارس فخفيث (فإن قلت) فما معنى قوله أهلكناها بجفائها بأسنا والإهلاك إنما هو بعد مجيء البأس (قلت) معناه أردنا إهلاكها كقوله إذا قمتم إلى الصلاة وإنما خص هذان الوقتان وقت الليالي ووقت القيولة لأنهما وقت الغفلة والدعة فيكون نزول العذاب فيهما أشد وأفظع وقوم لوط أهلكوا بالليل وقت السحر وقوم شعيب وقت القيولة (فما كان دعواهم) ما كانوا يدعونه من دينهم وينتحلونه من مذهبهم إلا اعترافهم ببطلانه وفساده وقولهم (إنا كنا ظالمين) فيما كنا عليه ويجوز فما كان استغاثتهم إلا قولهم هذا لأنه لا مستغاث من الله بغيره من قولهم دعواهم بالكعب ويجوز فما كان دعواهم ربهم إلا اعترافهم لعلمهم أن الدعاء لا ينفعهم وإن لات حين دعاء فلا يزيدون على ذم أنفسهم وتحسرهم على ما كان منهم ودعواهم نصب خبر لكان وإن قالوا رفع اسم له ويجوز العكس (فلنسأل الذين أرسل إليهم) أرسل مسند إلى الجار والمجرور وهو إليهم ومعناه فلنسأل المرسل إليهم وهم الأمم يسألهم عما أجابوا عنه رسلهم كما قال ويوم يناديهم فيقول ماذا أجتبى المرسلين ويسأل المرسلين عما أجيبوا به كما قال يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجتبى (فلنقصن عليهم) على الرسل والمرسل إليهم ما كان منهم (بعلم) عالين بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم وعماء وجد منهم (فإن قلت) فإذا كان عالما بذلك وكان يقصه عليهم فما معنى سؤلهم (قلت) معناه التوبيخ والتقريع والتقريع إذا فاهوا به بأسنتهم وشهد عليهم أنبياءهم (والوزن يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ) يعنى وزن الأعمال والتمييز بين راجحها وخفيقها ورفعها على الابتداء وخبره يَوْمَئِذٍ وَالْحَقُّ صِفَتُهُ أَى وَالْوِزْنَ يَوْمَ يَسْأَلُ اللَّهُ الْأُمَمَ وَرَسُلَهُمُ الْوِزْنَ الْحَقُّ أَى الْعَدْلُ وَقَرَأَ الْقِسْطَ وَاخْتَلَفَ فِي كَيْفِيَةِ الْوِزْنِ فَقِيلَ تَوْزَنَ صَحُفَ الْأَعْمَالِ بِمِيزَانٍ لَهُ لِسَانٌ وَكِفَتَانِ تَنْظُرُ إِلَيْهِ الْخَلَائِقُ تَأْكِيداً لِلْحُجَّةِ وَإِظْهَاراً

فالتحقيق والله أعلم في الجملة المعطوفة على الحال أن المصحح لوقوعها حالا من غير واو هو العاطف إذ يقتضى مشاركة الجملة الثانية لما عطفت عليه في الحال فيستغنى عن واو الحال كما أنك تعطف على المقسم به فتدخله في حكم القسم من غير واو مرقعة في مثل والليل إذا يغشى والهار إذا تجلى وفي مثل فلا أقسم بالخمس الجوار الكسفس والليل إذا عسعس ولو قلت في غير التلاوة وبالليل إذا عسعس لجاز ولكن يستغنى عن تكرار حرف القسم لثبوت العاطف منابه فهذا والله أعلم سبب استغناء الجملة المعطوفة على الحال عن الواو المصححة للحالية فالخامس من هذا أنك إن أتيت بواو الحال مصاحبا للعاطف لم تخرج عن حد الفصاحة إلى الاستتقال بل أفدت تأكيداً وإن لم تأت بها فكذلك في الفصاحة مع إفادة الاختصار والله الموفق للصواب قوله تعالى قال أنظرني إلى يوم يبعثون قال إنك من المنظرين (قال فإن قلت لم أجيب إلى استنظاره وإنما استنظر ليفسد عباده الخ) قال أحمد وهذا السؤال إنما يورده ويلتزم الجواب عنه القدريّة الذين يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح في أفعاله وأما أهل السنة فقد أصغوا حق الإصغاء إلى قوله تعالى لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فلا يورد أحد منهم

(قوله أَى وَالْوِزْنَ يَوْمَ يَسْأَلُ اللَّهُ الْأُمَمَ) هذا إنما ينبئ على أن يَوْمَئِذٍ متعلق بالوزن والحق خبر أما على ما قاله فالتقدير ويوم يسأل الخ ويمكن أن مراده والوزن كائن يوم يسأل الله الأمم ورسلهم أَى الْوِزْنَ الْحَقُّ وَكَانَ الْأَقْرَبُ أَى وَالْوِزْنَ



أَنْفُسُهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ \* وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَةً قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ \*  
وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ \*  
قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ \* قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا  
يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ \* قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ \* قَالَ إِنَّكَ مِنَ

النصفة وقطعاً للمعدونة كما يسألهم عن أعمالهم فيعترفون بها بالسنتهم وتشهد بها عليهم أيديهم وأرجلهم وجلودهم وتشهد  
عليهم الأنبياء والملائكة والأشهاد وكما ثبت في صحائفهم فيقرؤونها في موقف الحساب وقيل هي عبارة عن القضاء  
السوى والحكم العادل (فن ثقلت موازينه) جمع ميزان أو موزون أى فمن رجحت أعماله الموزونة التى لها وزن وقدر  
وهي الحسنات أو ما توزن به حسناتهم وعن الحسن وحق لميزان توضع فيه الحسنات أن يشغل وحق لميزان توضع  
فيه السيئات أن يخف (بآياتنا يظلمون) يكذبون بها ظلماً كقوله فظلموا بها (مكناكم في الأرض) جعلنا لكم فيها مكاناً  
وقراراً أو ما مكناكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معاش) جمع معيشة وهي ما يعاش به من  
المطاعم والمشارب وغيرها أو ما يتوصل به إلى ذلك والوجه تصريح الياء وعن ابن عامر أنه همز على التشبيه بصحائف  
(ولقد خلقناكم ثم صورناكم) يعنى خلقنا أباكم آدم طيناً غير مصور ثم صورناه بعد ذلك ألا ترى إلى قوله (ثم قلنا  
للملائكة اسجدوا لآدم) الآية (من الساجدين) ممن سجد لآدم (ألا تسجد) لا فى أن لا تسجد صلة بدليل قوله ما منعك  
أن تسجد لما خلقت بيدي ومثلها اثلاً يعلم أهل الكتاب بمعنى ليعلم (فإن قلت) ما فائدة زيادتها (قلت) تأكيد معنى  
الفعل الذى تدخل عليه وتحقيقه كأنه قيل ليتحقق علم أهل الكتاب وما منعك أن تحقق السجود وتلزمه نفسك (إذا  
أمرتك) لأن أمرى لك بالسجود أوجبه عليك إيجاباً وأحتمه عليك حتماً لا بد لك منه (فإن قلت) لم سأله عن المانع  
من السجود وقد علم ما منعه (قلت) للتوبيخ ولاظهار معاندته وكفره وكبره وافتخاره بأصله وازدراءه بأصل آدم  
وأنه خالف أمر ربه معتقداً أنه غير واجب عليه لما رأى أن سجود الفاضل للفضل خارج من الصواب \* (فإن قلت)  
كيف يكون قوله (أنا خير منه) جواباً لما منعك وإنما الجواب أن يقول معنى كذا (قلت) قد استأنف قصة أخبر  
فيها عن نفسه بالفضل على آدم وبعلة فضله عليه وهو أن أصله من نار وأصل آدم من طين فعلم منه الجواب وزيادة  
عليه وهي إنكار الأمر واستبعاد أن يكون مثله ما هو بالسجود لئله كأنه يقول من كان على هذه الصفة كان مستبعد  
أن يأمر بما أمر به (فاهبط منها) من السماء التى هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة إلى الأرض التى هي مقر  
العاصين المتكبرين من الثقلين (فما يكون لك) فما يصح لك (أن تتكبر فيها) وتعصى (فاخرج إنك من الصاغرين)  
من أهل الصغار والهووان على الله وعلى أوليائه لتكبرك كما تقول الرجل قم صاعراً إذا أهنته وفى ضده قم راشداً وذلك  
أنه لما أظهر الاستكبار ألبس الصغار وعن عمر رضى الله عنه من تواضع لله رفع الله حكمته وقال انتعش نعشك  
الله ومن تكبر وعدا طوره وهصه الله إلى الأرض \* (فإن قلت) لم أجيب إلى استنظاره وإنما استنظر ليفسد عباده  
ويغويهم (قلت) لما فى ذلك من ابتلاء العباد وفى مخالفته من أعظم الثواب وحكمه حكم ما خلق فى الدنيا من صنوف

هذا السؤال ولا يجيب عنه من يورده والله الموفق

الحق يوم يسأل الخ) (قوله رفع الله حكمته) فى الصحاح حكمة اللجام ما أحاط بالحنك اه) (قوله وهصه الله إلى  
الأرض) وهصه أى غمزه إلى الأرض والوهص كسر الشئ الرخو وشدة الوطء على الأرض كذا فى الصحاح



الْمُنْظَرِينَ \* قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ \* ثُمَّ لَا تَنبِيهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ

الزخارف وأنواع الملاذ والملاهي وماركب في الأنفس من الشهوات ليمتحن بها عبادي (فما أغويتني) فبسبب إغوائك إياي لأقعدن لهم وهو تكليفه إياه ما وقع به في الغي ولم يثبت كما ثبتت الملائكة مع كونهم أفضل منه ومن آدم أنفسا ومناصب وعن الأصم أمرتني بالسجود فحملت الأنف على معصيتك والمعنى فبسبب وقوعي في الغي لأجتهدن في إغرائهم حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسببهم (فإن قلت) بم تعلقت الباء فإن تعلقتها بأقعدن يصح عنه لام القسم لأنقول والله يزيد لا مرن (قلت) تعلقت بفعل القسم المحذوف تقديره فيما أغويتني أقسم بالله لأقعدن أي فبسبب إغرائك أقسم ويجوز أن تكون الباء للقسم أي فأقسم بإغوائك لأقعدن وإنما أقسم بالإغواء لأنه كان تكليفاً والتكليف من أحسن أفعال الله لكونه تعريضا لسعادة الأبد فكان جديرا بأن يقسم به \* ومن تكاذيب المجبرة ما حكوه عن طاوس أنه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرى بالقدر فجلس إليه فقال له طاوس تقوم أو تقام فقام الرجل فقيل له أتقول هذا لرجل فقيه فقال إبليس أفعه منه قال رب بما أغويتني وهذا يقول أنا أغوى نفسي وما ظنك بقوم بلغ من تهالكهم على إضافة القبائح إلى الله سبحانه أن لفقوا الأكاذيب على الرسول والصحابة والتابعين وقيل ما الاستفهام

\* قوله تعالى قال فيما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم (قال والمعنى فبسبب وقوعي في الغي لأجتهدن في إغرائهم حتى يفسدوا بسببي الخ) قال أحمد تحت كلام الزمخشري هذا نزغتان من الاعتزال خفيتان \* أحدهما تحريفه الإغواء إلى التكليف لأنه يعتقد أن الله تعالى لم يغوه أي لم يخلق له الغي بناء على قاعدة التحسين والتقبيح والصالح والأصلح فيضطره اعتقاده إلى حمل الإغواء على تكليفه بالسجود لأنه كان سببا في غيه وكثيرا ما يؤول أفعال الله تعالى إذا أسندها إلى ذاته حقيقة إلى التسبب ويجعل ذلك من مجاز السببية لأن الفعل له ملابسات بالفاعل والمفعول والزمان والمكان والسبب فأسنده إلى الفاعل حقيقة وإسناده إلى بقيتها مجاز ويجعل الفعل مسندا إلى الله تعالى لأنه مسببه لأنه فاعله وقد استدل على ذلك فيما سلف بقول مالك بن دينار لرجل رآه مقيدا محبوسا في مال عليه هذه وضعت القيود في رجلك وأشار إلى سلة فيها أخبصة وألوان مختلفة رآها عند المسجون أي اعتناؤك بهذه الأطعمة كان سببا في تبذير المال الذي آل بك إلى وضع القيود في رجلك فعلى هذا يروم حمل هذه الآية يعني بما كلفني من التكليف الذي كان سببا في خاقي لغوي لنفسي لأقعدن فيجعل إبليس هو الفاعل في الحقيقة وأما إسناد الفعل إلى الله تعالى فجواز هذه إحدى النزغتين \* والأخرى جعله التكليف من جملة الأفعال لأنه يزعم أن كلام الله تعالى محدث من جملة أفعاله لا صفة من صفاته والتكليف من الكلام فهاتان زلتان جمع القدرية بينهما . وإبليس لعنه الله لم يرض واحدة منهما لأنه نسب الإغواء إلى الله تعالى إذ هو خالق كل شيء فما الظن بطائفة ترضى لنفسها من خفي الشرك ما لم يسبق به إبليس نفوذ بالله من التعرض لسخط الله \* عاد كلامه (قال) ومن تكاذيب المجبرة ما حكوه عن طاوس أنه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرى بالقدر فجلس إليه فقال له طاوس تقوم أو تقام فقام الرجل فقيل له أتقول هذا لرجل فقيه فقال إبليس أفعه منه قال رب بما أغويتني وهذا يقول أنا أغوى نفسي انتهى كلام طاوس على زعمهم وما ظنك بقوم بلغ من تهالكهم على إضافة القبائح إلى الله سبحانه وتعالى أن لفقوا الأكاذيب على الرسول والصحابة والتابعين انتهى كلامه (قال أحمد) وإنما أوردت مثل هذا من كلامه وإن كان غير محتاج إلى التنبيه على فساده وحيدته عن العقائد

(قوله ومن آدم أنفسا ومناصب) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فأدّم أفضل منهم (قوله ومن تكاذيب المجبرة ما حكوه) يعني أهل السنة وسامهم المعتزلة بذلك لقولهم أن خالق أفعال العباد ولو قيحة هو الله تعالى فيكون العبد مجبورا فيها فكيف يصح تكليفه ولعنهم أثبتوا للعبد الكسب في أفعاله ولذلك صح تكليفه أما الجبر المنافي للتكليف فهو أن لا يكون للعبد دخل في فعله أصلا بحيث يكون كالريشة المعلقة في الهواء وبه قالت المجبرة الحقيقية كما هو مذکور في أواخر المراقف



أَيُّهُمْ وَعَنْ شِمَالِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۖ قَالَ أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا ۖ لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ وَيَسْأَلُكَ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَيَكْلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا

كأنه قيل بأى شيء أغويتني ثم ابتدأ لا تعدن وإثبات الألف إذا أدخل حرف الجر على ما الاستفهامية قليل شاذ وأصل الغي الفساد ومنه غوى الفصيل إذا بشم والبشم فساد في المعدة (لا تعدن لهم صراطك المستقيم) لا اعتراض لهم على طريق الإسلام كما يعترض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة وانتصابه على الظرف كقوله ۖ كما عسل الطريق الثعلب ۖ وشبهه الزجاج بقولهم ضرب زيد الظهر والبطن أى على الظهر والبطن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشيطان قعد لابن آدم بأطرفة قعدله بطريق الإسلام فقال له تدع دين آباءك فعصاه فأسلم ثم قعدله بطريق الهجرة فقال له تدع ديارك وتغرب فعصاه فهاجر ثم قعدله بطريق الجهاد فقال له تقاتل فنقتل فيقسم مالك وتكبح امرأتك فعصاه فقاتل (ثم لا ينهم) من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الغالب وهذا مثل لو سوسته إليهم وتسويله ما أمكنه وقدر عليه كقوله واستفزز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك ۖ (فإن قلت) كيف قيل (من بين أيديهم ومن خلفهم) بحرف الابتداء (وعن أيمنهم وعن شمالهم) بحرف المجاوزة (قلت) المفعول فيه عدى إليه الفعل نحو تعديته إلى المفعول به فكما اختلفت حروف التعدية في ذاك اختلفت في هذا وكانت لغة تؤخذ ولا تقاس وإنما يفتش عن صحة موقعها فقط فلما سمعناهم يقولون جلس عن يمينه وعلى يمينه وعن شماله وعلى شماله قلنا معنى على يمينه أنه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعلي من المستعلي عليه ومعنى عن يمينه أنه جلس متجافيا عن صاحب اليمين منعرفا عنه غير ملاصق له ثم أكثر حتى استعمل في المتجافى وغيره كما ذكرنا في تعال ونحوه من المفعول به قو لهم رميت عن القوس وعلى القوس ومن القوس لأن السهم يعد عنها ويستعملها إذا وضع على كبدها للرعى ويبتدئ الرعى منها وكذلك قالوا جلس بين يديه وخلفه بمعنى فيه لأنهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لأن الفعل يقع في بعض الجهتين كما تقول جئته من الليل تريد بعض الليل وعن شقيق ما من صباح إلا قعد لي الشيطان على أربع مراصد من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي أما من بين يدي فيقول لا تخف فإن الله غفور رحيم فأقرأ « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها » وأما من قبل يميني فيأتيني من قبل (ولا تجد أكثرهم شاكرين) قاله تظنياً بدليل قوله ولقد صدق عليهم إبليس ظنه وقيل سمعه من الملائكة بإخبار الله تعالى لهم (مذموماً) من ذامه إذا ذمه ۖ وقرأ الزهري مذموماً بالخفيف مثل مسؤل في مسؤل ۖ واللام في (لمن تبعك) موطئة للقسم و (لأملأن) جوابه وهو ساءت مستجاب الشرط (منكم) منك ومنهم فغلب ضمير المخاطب كما في قوله إنكم قوم تجهلون وروى عصمة عن عاصم لمن تبعك باللام بمعنى لمن تبعك منهم هذا الوعيد وهو قوله لأملأن جهنم منكم أجمعين على أن لأملأن في محل الابتداء ولمن تبعك خبره (ويا آدم) وقلنا يا آدم ۖ وقرئ هذى الشجرة والأصل اليساء والهاء بدل منها ۖ ويقال وسوس إذا تسكلم كلاماً خفياً يكرره ومنه وسوس الحلى وهو فعل غير متعد كقولك المرأة

الصحيحة لتباج الحجة في وجوب الرد عليه وتعيينه على من هداه الله إليه ولقد صدق طاوس رضى الله عنه وأما قول الزمخشري في أهل السنة الذين سماهم مجرة أنهم يتهاكون في نسبة القبائح إلى الله تعالى فخالصه أنهم يخلصون التوحيد حتى لا يؤمنون بخالق غير الله ولكي يصدقوا قوله تعالى متمدحاً الله خالق كل شيء لا كالتقديرية الذين هم يتهاكون حتى هم يشركون ويحرفون الكلم عن مواضعه فيؤولون الفاعل بالمسبب فأى الفريقين أحق بالآمن إن كنتم تعلمون والله الموفق للصواب

(قوله قاله تظنياً) أصله تظننا فأبدلت النون ياء والضممة كسرة والتنظي أعمال الظن اه



مَنْ الظَّالِمِينَ \* فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءِئِهِمَا وَقَالَ مَانِهَ رَبُّكَ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ \* وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ \* فَدَلَاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا

ووعود الذئب ورجل موسوس بكسر الواو ولا يقال موسوس بالفتح ولكن موسوس له وموسوس اليه وهو الذي تلقى اليه الرسوسة ومعنى وسوس له فعل الوسوسة لأجله وسوس اليه ألها اليه (ليبدى) جعل ذلك غرضاً له ليسوءهما إذا رأيا ما يؤثران ستره وأن لا يطلع عليه مكشوفاً وفيه دليل على أن كشف العورة من عظام الأمور وأنه لم يزل مستجباً في الطباع مستقبها في العقول (فإن قلت) مالوا والمضمومة في (ووري) لم تقلب همزة كما قلت في أو يصل (قلت) لأن الثانية مدّة كألف واري وقد جاء في قراءة عبد الله أوري بالقلب (إلا أن تكونا مَلَكَيْنِ) إلا كراهة أن تكونا مَلَكَيْنِ وفيه دليل على أن الملكية بالمنظر الأعلى وأن البشرية تلحق مرتبتها كلا ولا وقرئ مَلَكَيْنِ بكسر اللام كقوله وملك لا يبلى (من الخالدين) من الذين لا يموتون ويقون في الجنة سالكين \* وقرئ من سواتهما بالتوحيد وسواتهما بالواو المشددة (وقاسمهما) وأقسم لهما (إني لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ) (فإن قلت) المقاسمة أن تقسم لصاحبك ويقسم لك تقول قاسمت فلانا حالفة وتقاسما تحالفا ومنه قوله تعالى « تقاسموا بالله لنبيته » (قلت) كأنه قال لهما أقسم لكما أني لمن الناصحين وقال له أنفسم بالله أنك لمن الناصحين فجعل ذلك مقاسمة بينهم أو أقسم لهما بالنصيحة وأقسم له بقبولها أو أخرج قسم إبليس على زنة المفاعلة لأنه اجتهد فيه اجتهد المقاسم (فدلاهما) فنزلهما إلى الأكل من الشجرة (بغرور) بما غرهما به من القسم بالله وعن قتادة وإنما يخدع المؤمن بالله وعن ابن عمر رضي الله عنه إنه كان إذا رأى من عبده طاعة وحسن صلاة أعتقه فكان عبيده يفعلون ذلك طلباً للعق فقبل له إنهم يخدعونك فقال من خدعنا بالله اتخذنا له (فلما ذاقا الشجرة) وجدا طعمها أخذين في الأكل منها وقيل

\* قوله تعالى فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما ووري عنهما من سواتهما وقال مانهما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا مَلَكَيْنِ أو تكونا من الخالدين . وقاسمهما إني لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ الآية (قال فيه دليل على أن كشف العورة من عظام الأمور الخ) قال أحمد وفي هذه الكلمات أيضاً جنوح إلى قاعدة الاعتزال في أمرين أحدهما قوله إن كشف العورة لم يزل مستقبها في العقول فإنه ينشأ عن اعتقاده أن التقييح والتحسين بالعقل وإن جاز أن يصدر هذا الكلام من المعتقد لعقيدة السنة إلا أنه لا يريد به ظاهره إذ التحسين والتقييح إنما يدركان بالشرع والسمع لا بالعقل ومعنى هذا الإطلاق ولو صدر من سني أن العقل يدرك المعنى الذي لأجله حسن الشرع المستروق سبحانه الكشف . الأمر الثاني استدلاله على تفضيل الملائكة على الأنبياء وقد مضى أن ذلك معتقد المعتزلة وإن كان بعض أهل السنة قد مال إليه ، والجواب بمن يعتقد تفضيل الأنبياء أنه لا يلزم من اعتقاد إبليس لذلك وسوسته بأن الملائكة أفضل أن يكون الأمر كذلك في علم الله تعالى ألا ترى إبليس لعنه الله قد أخبر أن الله تعالى منعهما من الشجرة حتى لا يتخلداً أولاً لا يكونا مَلَكَيْنِ وهو في ذلك كاذب مبطل فلا دليل فيه إذ ليس في الآية ما يوجب تقرير الله تعالى لإبليس على ذلك ولا تصديقه فيه بل ختمت الآية بما يدل على أنه كذب لهما وغرهما إذ قال الله تعالى عنه فدلاهما بغرور ففعل تفضيله الملائكة على النبوة من جملة غروره والله أعلم عاد كلامه (قال فإن قلت المقاسمة أن تقسم لصاحبك ويقسم لك الخ) قال أحمد ويكون في الكلام حينئذ لف لأن آدم وحواء عليهما السلام لا يقسمان له بلفظ المتكلم ولكن بالخطاب فجعل القسم من الجانبين كلاماً واحداً مضافاً لإبليس \* عاد كلامه (قال أو أقسم لهما على النصيحة وأقسما له على قبولها) قال أحمد وهذا التأويل يتم لوجود المقاسمة عن ذكر المقسم عليه وأما حيث جعل المقسم عليه هو النصيحة لا غير فيبعد التأويل المذكور إلا أن يحمل الأمر على أنه سمي قبول النصيحة نصيحة للبشارة والمقابلة كما قيل في قوله تعالى وواعدنا موسى أنه سمي التزام موسى للوفاء والحضور



عَنْ تَلَكُمَا الشَّجَرَةَ وَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ \* قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ \* قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ \* قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ \* يَبْنَىٰ آدَمُ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَ تَكُمُ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ \* يَبْنَىٰ آدَمُ لَا يَفْتَنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ ابْنُكُمْ

الشجرة هي السندلة وقيل شجرة الكرم (بدت لهما سواتهما) أي تهافت عنهما اللباس فظهرت لهما عوراتهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت منه ولا رأى مني وعن سعيد بن جبير كان لباسهما من جنس الأظفار وعن وهب كان لباسهما نوراً يحول بينهما وبين النظر \* ويقال طفق يفعل كذا بمعنى جعل يفعل كذا وقرأ أبو السهمال وطفقا بالفتح (يخصفان) ورقة فوق ورقة على عوراتهما ليستترا بها كما يخصف النعل بأن تجعل طرفة على طرفة وتوثق بالسيور وقرأ الحسن يخصفان بكسر الخاء وتشديد الصاد وأصله يخصفان \* وقرأ الزهري يخصفان من أخصف وهو منقول من خصف أي يخصفان أنفسهما وقرئ يخصفان من خصف بالتشديد (من ورق الجنة) قيل كان ورق التين (ألم أنهما) عتاب من الله تعالى وتوبيخ وتنبية على الخطأ حيث لم يتحذرا ما حذرهما الله من عداوة إبليس وروى أنه قال لآدم ألم يكن لك فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت أن أحداً من خلقك يحلف بك كاذباً قال فبعزتي لأهبطنك إلى الأرض ثم لا تنال العيش إلا كذا فأهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحراث فحراث وسقى وحصد وداس وذرى وطحن وعجن وخبز \* وسميا ذنبيهما وإن كان صغيراً مغفوراً ظلما لأنفسهما وقالوا (لنكون من الخاسرين) على عادة الأولياء والصالحين في استعظامهم الصغير من السيئات واستصغارهم العظيم من الحسنات (اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء وإبليس و(بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال أي متعادين يعاديهما إبليس ويعاديانه (مستقر) استقرار أو موضع استقرار (ومتاع إلى حين) وانتفاع بعيش إلى انقضاء أجالكم وعن ثابت البناني لما أهبط آدم وحضرته الوفاة أحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها خلي ملائكة ربي فإنما أصابني الذي أصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة بماء وسدروا وحنطته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسرديب بأرض الهند وقالوا لبنينه هذه سنتكم بعده \* جعل ما في الأرض منزلاً من السماء لأنه قضى ثم وكتب ومنه وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج \* والريش لباس الزينة استعير من ريش الطائر لأنه لباسه وزينته أي أنزلنا عليكم لباسين لباساً يورى سواكما ولباساً يزينكم لأن الزينة غرض صحيح كما قال لتركبوها وزينة ولكم فيها جمال وقرأ عثمان رضي الله عنه ورياشا جمع ريش كشعب وشعاب (ولباس التقوى) ولباس الورع والخشية من الله تعالى وارتفاعه على الابتداء وخبره إما الجملة التي هي (ذلك خير) كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لأن أسماء الإشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع إلى عود الذكر وأما المفرد الذي هو خير وذلك صفة للمبتدأ كأنه قيل ولباس التقوى المشار إليه خير ولا تخلو الإشارة من أن يراد بها تعظيم لباس التقوى أو أن تكون

البيعاد ميعاداً فأسند التعبير بالمفاعلة والله أعلم \* قوله تعالى «قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين» (قال سميّا ذنبيهما ظلماً وإن كان صغيراً مغفوراً الخ) قال أحمد وهذا أيضاً اعتزال خفي لأنهم يزعمون أن اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر وإن لم يتب العبد منها فهذا معنى قول الزمخشري وإن كان صغيراً مغفوراً وإنما وسميت هذه الاعتزال بالخفاء لأن هذا الكلام يستقيم وروده عن أهل السنة لسكنهم يعنون بكونه مغفوراً أن الله تعالى تفضل بغفرانه ولو شاء لآخذ به وإن كان الأنبياء معصومين من الكبائر لا كما يزعمه المعتزلة من وجوب مغفرته والله الموفق



مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ ثِيَابِهِمَا إِنَّهُ يَرِيكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مَن حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ

إشارة إلى اللباس الموارى للسوء لأن مواراة السوءة من التقوى تفضيلا له على لباس الزينة وقيل لباس التقوى خبر مبتدأ محذوف أي وهو لباس التقوى ثم قيل ذلك خير وفي قراءة عبد الله وأبى ولباس التقوى خير وقيل المراد بلباس التقوى ما يلبس من الدروع والجواشن والمغافر وغيرها مما يتقى به في الحروب وقرئ ولباس التقوى بالنصب عطفاً على لباساً وریشاً (ذلك من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته على عباده يعني إنزال اللباس (لعلهم يذكرن) فيعرفوا عظيم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوءات وخصف الورق عليها إظهاراً للجنة فيما خلق من اللباس ولما في العرى وكشف العورة من المهانة والفضيحة وإشعاراً بأن التستر باب عظيم من أبواب التقوى (لا يفتننكم الشيطان) لا يمتحنكم بأن لا تدخلوا الجنة كما نحن أويكم بأن أخرجهما منها (ينزع عنهما لباسهما) حال أي أخرجهما نازعا لباسهما بأن كان سبباً في أن نزاع عنهما (إنه يراكم هو) تعليل للنهي وتحذير من فتنته بأنه بمنزلة العدو المداحي يكيدكم ويغتابكم من حيث لا تشعرون . وعن مالك بن دينار إن عدوا يراك ولا تراه لشديد المؤنة إلا من عصم الله (وقبيله) وجنوده من الشياطين وفيه دليل بين أن الجن لا يرون ولا يظهرون الإنس وأن إظهارهم أنفسهم ليس في استطاعتهم وأن زعم من يدعى رؤيتهم زور ومخرقة (إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) أي خيلنا بينهم وبينهم لم نكفهم عنهم حتى تولوهم وأطاعوهم فيما سألوا لهم من الكفر والمعاصي وهذا تحذير آخر أبلغ من الأول (فإن قلت) علام عطف وقبيله (قلت) على الضمير في يراكم المؤكده والضمير في أنه للشأن والحديث وقرأ الذين يدي وقبيله بالنصب وفيه وجهان أن يعطفه على اسم إن وأن تكون الواو بمعنى مع وإذا عطفه على اسم إن وهو الضمير في أنه كان راجعاً إلى إبليس الفاحشة ما تبالغ في قبحه من الذنوب أي إذا فعلوها اعتذروا بأن آباءهم كانوا يفعلونها فافتدوا بهم وبأن الله تعالى أمرهم بأن يفعلوها وكلاهما باطل من العذر لأن أحدهما تقليد والتقليد ليس بطريق للعلم والثاني افتراء على الله والحاد في صفاته كانوا يقولون لو كره الله منا ما نفعله لنقلنا عنه وعن الحسن إن الله تعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم إلى العرب وهم قدرية مجبرة يحملون ذنوبهم على الله وتصدقه

قوله تعالى «إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم» (قال محمود وفيه دليل بين أنهم لا يرون الخ) قال أحمد أين يذهب به عما ورد في الحديث الصحيح من اعتراض إبليس رأسهم ومقدمهم النبي صلى الله عليه وسلم يروم أن يشغله عن صلاته حتى أمكنه الله منه فأخذه عليه الصلاة والسلام فدعته وأراد أن يربطه إلى سارية من سواري المسجد يلعب به الصبيان حتى ذكر دعوة سليمان عليه السلام فتركه وإذا جاز ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام كان جائزاً لأولياء الله والمتبعين لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كرامة لكن الزمخشري يصده عن ذلك جمده لكرامة الأولياء لأنه عقيدة إخوانه إذ الكرامة إنما يؤتاها الولي الصادق فكيف ينالها من يشك في إسلامه فإنهم في عذر من جمدها والتكذيب بها رزقنا الله الإيمان بالكرامات إن لم نكن لها أهلاً والله الموفق \* قوله تعالى «وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون» (قال محمود وكلاهما باطل من العذر لأن أحدهما الخ) قال أحمد وهذا أيضاً من الاعتزال الخفي وغرضه أن يمهّد

(قوله من الدروع والجواشن والمغافر) قوله الجواشن هي ما ينسج من الدروع على قدر الصدر والمغافر ما ينسج منها على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة (قوله العدو المداحي يكيدكم) في الصحاح المداجاة المدارة يقال داحيته إذا داريته كأنك سآترته بالعداوة (قوله أي خيلنا بينهم وبينهم) فسر الجعل بذلك لأنه تعالى لا يخاق الشر عند المعتزلة وعند أهل السنة يخلقه كالحير (قوله وهم قدرية مجبرة يحملون) أي كالمجبرة يعني أهل السنة لقولهم إن الله يريد الشر كالحير والإرادة هي الأمر عند المعتزلة لكنها غير عند أهل السنة فالفحشاء بإرادته تعالى لكنه لا يأمر بها وتحقيقه في التوحيد وقوله فعل القبيح مستحيل عليه أي عند المعتزلة دون أهل السنة



بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ \* قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ  
وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ \* فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ  
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ \* يَبْنِي عَادَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا  
وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ \* قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ  
لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ \* قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ

قول الله تعالى (وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء) لأن فعل القيسح مستحيل  
عليه لعدم الداعي ووجود الصارف فكيف يأمر بفعله (أتقولون على الله ما لا تعلمون) إنكار لإضافتهم القيسح إليه وشهادة على  
أن معنى قولهم على الجهل المفرط وقيل المراد بالفاحشة طوافهم بالبيت عراة (بالقسط) بالعدل وبما قام في النفوس أنه مستقيم  
حسن عند كل ميمز وقيل بالتوحيد (وأقيموا وجوهكم) وقل أقيموا وجوهكم أي أقصدوا عبادته مستقيمين إليها غير عادلين  
إلى غيرها (عند كل مسجد) في كل وقت سجود أو في كل مكان سجود وهو الصلاة (وادعوه) وابعده (مخلصين له الدين)  
أي الطاعة مبتغين بها وجه الله خالصا (كابدأكم تعودن) كما أنشأكم ابتداء يعيدكم احتج عليهم في إنكارهم الإعادة بابتداء  
الخلق والمعنى أنه يعيدكم فيجازيكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة (فريقا هدى) وهم الذين أسلموا أي وفقهم للإيمان  
(وفريقا حق عليهم الضلالة) أي كلمة الضلالة وعلم الله أنهم يضلون ولا يهتدون وانتصاب قوله وفريقا بفعل مضمّر  
يفسر مابعد كانه قيل وخذل فريقا حق عليهم الضلالة (إنهم) إن الفريق الذي حق عليهم الضلالة (اتخذوا الشياطين  
أولياء) أي تولوهم بالطاعة فيما أمرهم به وهذا دليل على أن علم الله لا أثر له في ضلالهم وأنهم هم الضالون باختيارهم  
وتوليهم الشياطين دون الله (خذوا زينتكم) أي ريشكم ولباس زينتكم (عند كل مسجد) كلما صليتم أو طقمم وكانوا  
يطوفون عراة. وعن طاوس لم يأمرهم بالحرير والديباج وإنما كان أحدهم يطوف عريانا ويدع ثيابه وراء المسجد  
ولن طاف وهي عليه ضرب وانتزعت عنه لأنهم قالوا لا نبعد الله في ثياب أذننا فيها وقيل تفاؤلا ليتعروا من الذنوب  
كما تعروا من الثياب وقيل الزينة المشط وقيل الطيب والسنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئته للصلاة وكان بنوعا في أيام  
حجهم لا يأكلون الطعام إلا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون إنا أحق أن نفعل ففعل لهم  
(وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) وعن ابن عباس رضى الله عنه كل ماشئت واللبس ماشئت ما أخطأتك خصلتان سرف  
ومخيلة ويحكى أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلى بن الحسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء  
والعلم علمان علم الأبدان وعلم الأديان فقال له قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه قال وما هي قال قوله تعالى  
وكلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصراني ولا يؤثر من رسولكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم  
الطب في ألفاظ يسيرة قال وما هي قال قوله المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء وأعط كل بدن ماعودته فقال النصراني  
ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبأ (زينة الله) من الثياب وكل ما يتجمل به (والطيبات من الرزق) المستلذات من  
المأكل والمشرب ومعنى الاستفهام في من إنكار تحريم هذه الأشياء قبل كانوا إذا أحرما حرما الشاة وما يخرج  
منها من لحمها وشحمها ولبنها (قل هي الذين آمنوا في الحياة الدنيا) غير خالصة لهم لأن المشركين شركاؤهم فيها (خالصة)

قاعدة التحسين والتقيس ومراعاة الصلاح والأصلح واستحالة مخالفة ذلك على الله تعالى ولا يتم من ذلك غرض لأن المنكر  
عليهم دعواهم أن الله تعالى أمرهم بالفحشاء وهم كاذبون في هذه الدعوى ولا يلزم من سلب الأمر الإرادة لأن الله تعالى



رَبِّ الْفَوْحِشَ مَظْهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ  
تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ \* وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ \*  
يَسْتَبْنِي أَدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \*  
وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ  
كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُخَبِّرُهُمْ قَالُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ  
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنْهَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ \* قَالَ أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ  
مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ

لهم (يوم القيامة) لا يشركهم فيها أحد (فإن قلت) هلا قيل هي للذين آمنوا ولغيرهم (قلت) لينبه على أنها خلقت للذين  
آمَنوا على طريق الأصاله وأن الكفرة تبع لهم كقوله تعالى ومن كفر فأمتعه قليلا ثم أضطره إلى عذاب النار وقرئ  
خالصة بالنصب على الحال وبالرفع أي أنها خبر بعد خبر (الفواحش) ما تفاحش قبحه أي تزايد وقيل هي ما يتعلق  
بالفروج (والإثم) عام لكل ذنب وقيل شرب الخمر (والبغي) الظلم والكبر أفرد بالذكر كما قال وينهى عن الفحشاء  
والمنكر والبغي (مالم ينزل به سلطانا) فيه تهكم لأنه لا يجوز أن ينزل برهانا بأن يشرك به غيره (وأن تقولوا على الله)  
وأن تقولوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم وغيره (ولكل أمة أجل) وعيد لأهل مكة بالعذاب النازل في أجل  
معلوم عند الله كما نزل بالأمم \* وقرئ فإذا جاء آجالهم وقال (ساعة) لأنها أقل الأوقات في استعمال الناس يقول المستعجل  
لصاحبه في ساعة يريد أقصر وقت وأقربه (إمّا يأتينكم) هي إن الشرطية ضمت إليها ما مؤكدة لمعنى الشرط ولذلك  
لزممت فعلها النون الثقيلة أو الخفيفة (فإن قلت) فما جزاء هذا الشرط (قلت) الفاء وما بعده من الشرط والجزاء والمعنى  
فمن اتقى وأصلح منكم والذين كذبوا منكم وقرئ تأتينكم بالباء (فمن أظلم) فمن أشنع ظلما ممن تقول على الله مالم يقوله أو  
كذب ما قاله (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) أي مما كتب لهم من الأرزاق والأعمار (حتى إذا جاءتهم رسلنا) حتى  
غاية لنيلهم نصيبهم واستيفائهم له أي إلى وقت وفاتهم وهي حتى التي يبتدأ بعدها الكلام والكلام ههنا الجملة الشرطية  
وهي إذا جاءتهم رسلنا قالوا و (يتوفونهم) حال من الرسل أي متوفيهم والرسل ملك الموت وأعوانه \* وما وقعت  
موصولة بآين في خط المصحف وكان حقها أن تفصل لأنها موصولة بمعنى أين الآلهة الذين تدعون (ضلوا عنا) غابوا  
عنا فلا نراهم ولا ننتفع بهم اعترافا منهم بأنهم لم يكونوا على شيء فيما كانوا عليه وأنهم لم يحمده في العاقبة (قال ادخلوا)  
أي يقول الله تعالى يوم القيامة لأولئك الذين قال فيهم فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته وهم كفار  
العرب (في أمم) في موضع الحال أي كاثنين في جملة أمم وفي غمارهم مصاحبين لهم أي أدخلوا في النار مع أمم (قد خلت من قبلكم)  
وتقدم مناهم من انكم (لعنت أختها) التي ضلّت بالافتداء بها (حتى إذا داركوا فيها) أي تداركوا بمعنى تلاحقوا واجتمعوا في النار

يأمر بما لا يريد ويريد مالا يأمر به \* قوله تعالى قل إنما حرم ربي الفواحش مظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير  
الحق وأن تشرکوا بالله مالم ينزل به سلطانا الآية (قال في هذا تهكم لأنه لا يجوز أن ينزل برهانا بأن يشرك به غيره)  
قال أحمد وإنما يعنى التهكم منه لأن الكلام جرى مجرى ماله سلطان إلا أنه لم ينزل لأنه إنما في تنزيل السلطان به ولم  
ينف أن يكون به سلطان وكان أصل الكلام وأن تشرکوا بالله مالا سلطان به فينزل فيكون على طريقة \* على لاجب لا يهتدى بمناره



أُولَئِكَ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَنَاتَّيَبْتُمْ عَنْهَا بِضَعْفٍ مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضَعْفٌ وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ \* وَقَالَتْ  
أُولَئِكَ لَآخِرُهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا  
بَيِّنَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا يَتَفَتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ  
يَجْزَى الْمُجْرِمِينَ \* لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ يَجْزَى الظَّالِمِينَ \* وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ لَا نَكْثُفُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ  
غَلٍّ يَجْرِي مِنَ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ

(قالت أخراهم) منزلة وهي الاتباع والسفلة (أولاهم) منزلة وهي القادة والرؤس ومعنى أولاهم لأجل أولاهم لأن  
خطابهم مع الله لا معهم (عذابا ضعفا) مضاعفا (لكل ضعف) لأن كلام القادة والاتباع كانوا ضالين مضلين (ولكن  
لا تعلمون) قرئ بالياء والتاء (فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لكل ضعف أى  
فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وأنا متساوون في استحقاق الضعف (فذوقوا العذاب) من قول القادة أو من قول الله لهم  
جميعا (لا تفتح لهم أبواب السماء) لا يصعد لهم عمل صالح إليه يصعد الكلم الطيب كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين وقيل  
إن الجنة في السماء فالمعنى لا يؤذن لهم في صعود السماء ولا يطرق لهم إليها ليدخلوا الجنة وقيل لا تصعد أرواحهم إذا ماتوا  
كما تصعد أرواح المؤمنين وقيل لا تنزل عليهم البركة ولا يغاثون بفتحنا أبواب السماء وقرئ لا تفتح بالتشديد ولا يفتح  
بالياء ولا تفتح بالتاء والبناء للفاعل ونصب الأبواب على أن الفعل للآيات وبالياء على أن الفعل لله عز وجل \* وقرأ ابن  
عباس الجمل بوزن القمل وسعيد بن جبير الجمل بوزن النغر وقرئ الجمل بوزن القفل والجمل بوزن النصب والجمل بوزن  
الحمل ومعناها القملس الغليظ لأنه حبال جمعت وجعلت جملة واحدة وعن ابن عباس رضى الله عنه إن الله أحسن تشبيها  
من أن يشبه بالجمل يعنى أن الحبل مناسب للخيط الذى يسلك في سم الإبرة والبعر لا يناسبه إلا أن قراءة العامة أوقع  
لأن سم الإبرة مثل في ضيق المسلك يقال أضيق من خرت الإبرة وقالوا للدليل المساهر خربت للاهتمام به في المضايق  
المشبهة بأخراة الإبر والجمل مثل في عظم الجرم قال

\* جسم الجمل وأحلام العصافير \*

إن الرجال ليسوا بجزر تراد منهم الأجسام فقيل لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون أبداً من ولوج هذا الحيوان الذى  
لا يابح إلا في باب واسع في ثقب الإبرة وعن ابن مسعود أنه سئل عن الجمل فقال زوج الناقة استجهالاً للسائل وإشارة إلى أن طلب  
معنى آخر تكلف \* وقرئ في سم بالحركات الثلاث \* وقرأ عبد الله في سم الخيط والخياط والخيط كالجزام والمخزم ما مخاطبه  
وهو الإبرة (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الفظيع (يجزى المجرمين) ليؤذن أن الإجماع هو السبب الموصل إلى العقاب  
وأن كل من أجرم عوقب وقد كثره فقال و (كذلك يجزى الظالمين) لأن كل مجرم ظالم لنفسه (مهاد) فراش (غواش)  
أغطية وقرئ غواش بالرفع كقوله تعالى وله الجوار المنشآت في قراءة عبد الله (لا نكلف نفساً إلا وسعها) جملة معترضة بين  
المبتدأ والخبر للترغيب في اكتساب ما لا يكتسبه وصف الواصف من النعيم الخالد مع التعظيم بما هو في الوسع وهو الإمكان  
الواسع غير الضيق من الإيمان والعمل الصالح وقرأ الأعمش لا تكلف نفس \* من كان في قلبه غل على أخيه في الدنيا نزع منه  
فسلبت قلوبهم وطهرت ولم يكن بينهم إلا التواد والتعاطف وعن علي رضى الله عنه إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة  
والزبير منهم (هدانا لهذا) أى وفقنا لموجب هذا الفوز العظيم وهو الإيمان والعمل الصالح (وما كنا لنهتدي)



رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تَلْعَنُوا الْجَنَّةَ أَوْ تَرْضَوْهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ \* وَنَادَىٰ أَحْسَبَ الْجَنَّةَ أَصْحَابَ النَّارِ  
أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَاذْنِ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى  
الظَّالِمِينَ \* الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَمْنَعُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ \* وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى

اللام لتوكيد النفي يعنون وما كان يستقيم أن نكون مهتدين لولا هداية الله وتوفيقه وفي مصاحف أهل الشام ما كنا لنهتدي  
بغيره وأعلى أنها جملة موضحة الأولى (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فكان لنا لطفاً وتنبها على الاهتداء فاهتدينا يقولون ذلك  
سروراً واعتباطاً بما نالوا وتلدأ بالتكلم به لا تقرباً وتعبدًا كما نرى من رزق خيراً في الدنيا يتكلم بنحو ذلك ولا يتألم أن  
لا يقوله للفرح لا للقرينة (أن تلعنوا الجنة) أن مخففة من الثقلية تقديره ونودوا بأنه تلعنوا الجنة (أورثتموها) والضمير ضمير الشأن  
والحديث أو تكون بمعنى أى لأن المناداة من القول كأنه قيل وقيل لهم أى تلعنوا الجنة أورثتموها (بما كنتم تعملون) بسبب  
أعمالكم لا بالتفضل كما تقول المبطلات \* أن في (أن قد وجدنا) يحتمل أن تكون مخففة من الثقلية وأن تكون مفسرة كالتى  
سبقت آنفاً وكذلك (أن لعنة الله على الظالمين) وإنما قالوا لهم ذلك اغتباطاً بحالهم وشماتة بأصحاب النار وزيادة في غمهم  
ولتكون حكاية لطف لمن سمعها وكذلك قول المؤذن بينهم لعنة الله على الظالمين وهو ملك يأمره الله فينادي بينهم نداء يسمع

\* قوله تعالى « وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا  
أن تلعنوا الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون » ( قال محمود اللام لتوكيد النفي يعنون وما كان يستقيم الخ ) قال أحمد وهذه  
تكفيح وجوه القدرية بالرد فإنها شهادة شاهدة تامة مؤكدة باللام على أن المهتدي من خلق الله له الهدى وأن غير ذلك  
محال أن يكون فلا يهتدي إلا من هدى الله ولو لم يهده لم يهتد وأما القدرية فيزعمون أن كل مهتد خلق لنفسه الهدى  
فهو إذا مهتد وإن لم يهده الله إذ هدى الله للعبد خلق الهدى له وفي زعمهم أن الله تعالى لم يخلق لأحد من المهتدين الهدى  
ولا توقف ذلك على خلقه تعالى الله عما يقولون ولما فطن الزخشرى ذلك جرى على عادته في تحريف الهدى من الله تعالى  
إلى اللطف الذى بسببه يخلق العبد الاهتداء لنفسه فأنصف من نفسك واعرض قول القائل المهتدي من اهتدى بنفسه من  
غير أن يهده الله أى يخلق له الهدى على قوله تعالى حكاية عن قول الموحدين فى دار الحق وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا  
الله وانظر تباين هذين القولين أعنى قول المعتزلى فى الدنيا وقول الموحدين فى الآخرة « فى مقعد صدق » واختر لنفسك  
أى الفريقين تقتدى به وما أراك والخطاب لكل عاقل تعدل بهذا القول المحكى عن أولياء الله فى دار السلام منوهاً به  
فى الكتاب العزيز قول قدرى ضال تذبذب مع هواه وتعصبه فى دار الغرور والزوال نسأل الله حسن المآب والمآل  
\* عاد كلامه ( قال وقوله تعالى ونودوا أن تلعنوا الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون ) المراد بسبب أعمالكم لا بالتفضل كما  
تقول المبطلات ( قال أحمد يعنى بالمبطلات قوما سمعوا قوله عليه الصلاة والسلام لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولكن بفضل  
الله وبرحمته قيل ولا أنت بارسل الله قال ولا أنا إلا أن يتخمدنى الله بفضل منه ورحمة فقالوا صدق رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهؤلاء هم أهل السنة قيل لهم فما معنى قوله تعالى وتلك الجنة التى أورثتموها بما كنتم تعملون قالوا الله تفضل  
بأن جعل الجنة جزاء العمل فضلاً منه ورحمة لأن ذلك مستحق عليه وواجب للعبادة وجوب الديون التى لا اختيار  
فى أدائها جمعا بين الدليلين على وجه يطابق دليل العقل الدال على أن الله تعالى يستحيل أن يجب عليه شئ فانظر أبها  
المصنف هل تجد فى هذا الكلام من الباطل ما يوجب أن يلقب أصحابه بالمبطلات وحاكم نفسك إليهم إذا وضع لك أنهم  
برآء فى هذا البر فأعرضه على قوم زعموا أنهم يستحقون على الله تعالى حقاً بأعمالهم التى لا ينتفع بوجودها ولا تضر  
بتركها تعالى وتقدس عن ذلك ويطلقون القول بلسان الجراءة أن الجنة ونعيمها أقطاعهم بحق مستحق على الله تعالى  
لا تفضل له عليهم فيه بل هو بمثابة دين تقاضاه بعض الناس من مديانه وانظر أى الفريقين المذكورين أحق بلقب المبطلات والسلام



الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلم عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون  
 وإذا صرفت أبصارهم تلقى أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ونادى أصحاب الاعراف  
 رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمت لا ينالهم  
 الله برحمته ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا

أهل الجنة وأهل النار وقرئ أن لعنة الله بالشديد والنصب وقرأ الأعمش إن لعنة الله بكسر إن على إرادة القول أو على  
 إجراء أذن مجرى قال (فإن قلت) هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا (قلت) حذف ذلك تخفيفا لدلالة وعدنا  
 عليه ولقائل أن يقول أطلق ليتناول كل ما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر أحوال القيامة لأنهم  
 كانوا مكذبين بذلك أجمع ولأن الموعد كله مما ساءهم وما نعيم أهل الجنة إلا عذاب لهم فأطلق لذلك (وبينهما حجاب) يعني بين  
 الجنة والنار أو بين الفريقين وهو السور المذكور في قوله تعالى فضرِبَ بينهم بسور (وعلى الاعراف) وعلى أعراف الحجاب  
 وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهي أعاليه جمع عرف استعير من عرف الفرس وعرف الديك (رجال) من المسلمين  
 من آخرهم دخولا في الجنة لفصوص أعمالهم كأنهم المرجون لأمر الله يحبسون بين الجنة والنار إلى أن يأذن الله لهم في دخول  
 الجنة (يعرفون كلا) من زمر السعداء والأشقياء (بسيماهم) بعلامتهم التي أعلمهم الله تعالى بها يلهمهم الله ذلك أو تعرفهم  
 الملائكة إذا نظروا إلى أصحاب الجنة نادوهم بالتسليم عليهم (وإذا صرفت أبصارهم تلقى أصحاب النار) ورأوا ما هم فيه من  
 العذاب استعاضوا بالله وفزعوا إلى رحمته أن لا يجعلهم معهم ونادوا رجالا من رؤس الكفرة يقولون لهم (أهؤلاء الذين  
 أقسمت لا ينالهم الله برحمته) إشارة لهم إلى أهل الجنة الذين كان الرؤساء يستهينون بهم ويحتقرونهم لفقرهم وقلة حظوظهم من الدنيا  
 وكانوا يقسمون أن الله لا يدخلهم الجنة (ادخلوا الجنة) يقال لأصحاب الاعراف ادخلوا الجنة وذلك بعد أن يحبسوا على الاعراف  
 وينظروا إلى الفريقين ويعرفونهم بسيماهم ويقولوا ما يقولون وفائدة ذلك بيان أن الجزاء على قدر الأعمال وأن التقدم  
 والتأخر على حسبها وأن أحدا لا يسبق عند الله إلا بسبقه في العمل ولا يتخلف عنه إلا بتخلفه فيه ولا يرغب السامعون  
 في حال السابقين ويحرصوا على إحراز قصبتهم ولتصوروا أن كل أحد يعرف ذلك اليوم بسيماهم التي استوجب أن يوسم  
 بها من أهل الخير والشر فيردع المسيء عن إساءته ويزيد المحسن في إحسانه وليعلم أن العصاة يوبخهم كل أحد حتى أقصر  
 الناس عملا وقوله وإذا صرفت أبصارهم فيه أن صارفا يصرف أبصارهم لينظروا فيستعينوا ويوبخوا وقرأ الأعمش  
 وإذا قلبت أبصارهم وقرئ ادخلوا الجنة على البناء المفعول وقرأ عكرمة دخلوا الجنة (فإن قلت) كيف لام هاتين  
 القراءتين قوله (لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) (قلت) تأويله ادخلوا أو دخلوا الجنة مقولا لهم لا خوف عليكم ولا أنتم  
 تحزنون فإن قلت : ما محل قوله لم يدخلوها وهم يطمعون (قلت) لا محل له لأنه استئناف كأن سائلا سأل عن حال أصحاب  
 الاعراف فقيل لم يدخلوها وهم يطمعون يعني حالهم أن دخولهم الجنة استأخر عن دخول أهل الجنة فلم يدخلوها  
 لكونهم محبوسين وهم يطمعون لم يياسوا ويجوز أن يكون له محل بأن يقع صفة لرجال ما أغنى عنكم جمعكم المال

عاد كلامه (قال فإن قلت هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا) قال أحمد ولقائل أن يقول ولو ذكر المفعول حسب ذكره  
 في الأول ففيل فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا لكان الفعل مطلقا أيضا باعتبار الموعد به لأنه لم يذكر فكان يتناول كل موعد  
 من البعث والحساب والعقاب الذي هو أنواع من حملتها التحسر على نعيم أهل الجنة فليس ذلك خاصا بحذف المفعول الواقع على  
 الموعدين فالوجه أن حذفه إيجاز وتخفيف واستغناء عنه بالأول والله أعلم

(قوله كما تقول المبطله) يريد أهل السنة القائلين بدخولها بالفضل واقتسامها بالأعمال كما في الحديث



مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ \* الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُحُوبًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمْ  
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَاَلْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسَوَا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ \* وَلَقَدْ جِئْتُم بِكُتُبٍ  
فَصَلَّاهُ عَلَى عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ \* هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ  
قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ  
خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ \* إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ  
ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ  
وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ \* ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ \* وَلَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ

أو كثرتم واجتماعكم \* وما كنتم تستكبرون واستكباركم عن الحق وعلى الناس وقرئ تستكبرون من الكثرة (أيضوا  
علينا) فيه دليل على أن الجنة فوق البار (أو مما رزقكم الله) من غيره من الأشربة لدخوله في حكم الإفاضة ويجوز أن  
يراد أو القوا علينا مما رزقكم الله من الطعام والفاكهة كقوله \* علقها تبنا وماء باردا \* وإنما يطلبون ذلك مع بأسهم  
من الإجابة إليه حيرة في أمرهم كما يفعل المضطر الممتحن (حرمهما على الكافرين) منعهم شراب الجنة وطعامها كما يمنع  
المكلف ما يحرم عليه ويحظر كقوله \* حرام على عيني أن تطعم الكرى \* (فاليوم ننساهم) نفعل بهم فعل الناسين الذين  
يفسون عبيدهم من الخير لا يذكرونهم به (كما نسوا لقاء يومهم هذا) كما فعلوا بلقاءه فعل الناسين فلم يخطر به ببالهم ولم  
يهتموا به (فضلناه على علم) عالين كيف فصل أحكامه ومواظبه وقصصه وسائر معانيه حتى جاء حكمنا قيا غير ذى عوج  
وقرأ ابن محيصن فضلناه بالضاد المعجمة بمعنى فضلناه على جميع الكتب عالين أنه أهل للفضل على (هدى رحمة) حال  
من منصوب فضلناه كما أن على علم حال من مرفوعه (إلا تأويله) إلا عاقبة أمره وما يؤول إليه من تبين صدقه وظهور رحمة  
ما نطق به من الوعد والوعيد (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أى تبين وصح أنهم جاؤا بالحق (نرد) جملة معطوفة على الجملة  
التي قبلها داخلية معها في حكم الاستفهام كأنه قيل هل لنا من شفعاء أو هل نرد ورافعه وقوعه موقعا يصلح للاسم كما تقول  
ابتداء هل يضرب زيد ولا يطلب له فعل آخر يعطف عليه فلا يقدر هل يشفع لنا شافع أو نرد وقرأ ابن أبي إسحق أو نرد  
بالنصب عطفا على فيشفعوا لنا أو تكون أو بمعنى حتى أن أى يشفعوا لنا حتى نرد فنعمل وقرأ الحسن بنصب نرد ورفع  
فنعمل بمعنى فنحن نعمل (يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا) وقرئ يغشى بالتشديد أى يلحق الليل بالنهار أو النهار بالليل  
يحتملهما جميعا والدليل على الثاني قراءة حميد بن قيس يغشى الليل النهار بفتح الياء ونصب الليل ورفع النهار أى يدرك  
النهار الليل ويطلبه حثيثا حسن الملازمة لقراءة حميد (بأمره) بمشيئته وتصريفه وهو متعلق بمسخرات أى خلقهن جاريات  
بمقتضى حكمته وتدبيره وكما يريد أن يصرفها سبي ذلك أمرا على التشبيه كأنهن مأمورات بذلك \* وقرئ والشمس  
والقمر والنجوم مسخرات بالرفع \* ولما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره قال (ألا له الخلق والأمر) أى هو الذى  
خلق الأشياء كلها وهو الذى صرفها على حسب إرادته (تضرعا وخفية) نصب على الحال أى ذوى تضرع وخفية \*  
وكذلك خوفا وطمعاً والتضرع تفعل من الضراعة وهو الذل أى تذللوا وتلقا \* وقرئ وخفية وعن الحسن رضى الله عنه

\* قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخيفة إنه لا يحب المعتدين (قال التضرع تفعل من الضراعة وهى الذل الخ) قال أحمد

(قوله وقرئ وخفية) لعل هذه بالكسر



بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ \* وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَتِ سَحَابًا ثَقَالًا سُقِقَتْ لُبْدًا مِّمَّتْ فَأَنزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ \* وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الْقَلْبَ النُّقِيَّ والدعاء الخفي إن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به حاره وإن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير ولا يشعر الناس به وإن كان الرجل لا يصلي الصلاة الطويلة وعنده الزور وما يشعرون به ولقد أدركنا أقواما ما كان على الأرض من عمل يقدر أن يعملوه في السر فيكون علانية أبدأ ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت إن كان إلا همسا بينهم وبين ربهم وذلك أن الله تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقد أتني على زكريا فقال إذ نادى ربه نداء خفيا وبين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا (إنه لا يحب المعتدين) أي المجاوزين ما أمروا به في كل شيء من الدعاء وغيره وعن ابن جريج هو رفع الصوت بالدعاء وعنه الصباح في الدعاء مكروه وبدعة وقيل هو الإسهاب في الدعاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ قوله تعالى إنه لا يحب المعتدين (إن رحمة الله قريب من المحسنين) كقوله وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا. وإنما ذكر قريب على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم أو لأنه صفة موصوف مخذرف أي شيء قريب أو على تشبيهه بفعل الذي هو بمعنى مفعول كما شبه ذلك به فقيل قتلاء وأسراء أو على أنه بزنة المصدر الذي هو النقيض والضعيف أولان تأنيث الرحمة غير حقيقي \* قرئ نقرأ وهو مصدر نشر وانتصابه إما لأن أرسل ونشر متقاربان فكأنه قيل نشرها نشرأ وإما على الحال بمعنى منتشرات ونشرأ جمع نشور ونشرأ تخفيف نشر كرسل ورسل وقرأ مسروق نشرأ بمعنى منشورات فعل بمعنى مفعول كنقض وحسب ومنه قولهم ضم نشره وبشرأ جميع بشير وبشرأ بتخفيفه وبشرأ بفتح الباء مصدر من بشره بمعنى بشره أي باشرات وبشرى (بين يدي رحمة) أمام رحمة وهي الغيث الذي هو من أتم النعم وأجلها وأحسنها أثرأ (أقلت) حملت ورفعت واشتقاق الإقلال من القلة لأن الرفع المطبق يرى الذي يرفعه قليلا (سحابا ثقالا) سحابا ثقالا بالماء جمع سحابة (سقناه) الضمير للسحاب على اللفظ ولو حمل على المعنى كالثقل لآنت كالحمل الوصف على اللفظ لقليل ثقيل (البلد ميت) لأجل بلد ليس فيه حيا ولسقيه وقرئ ميت (فأنزلنا به) بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق وكذلك (فأخرجنا به) كذلك مثل ذلك الإخراج وهو إخراج الثمرات (نخرج الموتى لعلكم تذكرون) فيؤذيك التذكير إلى أنه لا فرق بين الإخراجين إذ كل واحد منهما إعادة للشيء بعد إنشائه (والبلد الطيب) الأرض العذبة الكريمة التربة (والذي خبث) الأرض السيئة التي لا تنبت ما ينتفع به \* بإذن ربه : بتيسيره وهو في موضع الحال كأنه قيل يخرج نباته حسنا وإفلا أنه واقع

وحسبك في تعيين الأسرار في الدعاء اقترانه بالتضرع في الآية فالإخلال به كالإخلال بالضراعة إلى الله في الدعاء وإن دعاء لا تضرع فيه ولا خشوع لقليل الجدوى فكذلك دعاء لا خفية ولا وقار يصحبه وترى كثيرا من أهل زمانك يعتمدون الصراخ والصياح في الدعاء خصوصا في الجوامع حتى يعظم اللغط ويشد وتستد المسامع وتسكن وتهتز الداعى بالناس ولا يعلم أنه جمع بين بدعتين رفع الصوت في الدعاء وفي المسجد وربما حصلت للعوام حينئذ رقة لا تحصل مع خفض الصوت ورعاية سمع الوقار وسلوك السنة الثابتة بالآثار وما هي إلا رقة شبيهة بالرقة العارضة للنساء والأطفال ليست خارجة عن صميم الفؤاد لأنها لو كانت من أصل لكانت عند اتباع السنة في الدعاء وفي خفض الصوت به أوفر وأوفى وأزكى فما أكثر التباس الباطل بالحق على عقول كثير من الخلق اللهم أرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه

(قوله هو النقيض والضعيف) النقيض هو صوت العقاب وصوت الحمل والضعيف صوت الأرنب

(قوله الأرض العذبة الكريمة التربة) العذبة يفسره ما بعده كما يفيد الصبحاح



نَصْرُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُشْكُرُونَ \* لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ  
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ \* قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ \* قَالَ يَتَقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ  
وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ \* أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ \* أَوْعَجِبْتُمْ

في مقابلة (نكدأ) والنكد الذي لا خيره فيه \* وقرئ يخرج نباته أي يخرج به البلد وينبته وقوله والذي خبت صفة للبلد ومعناه  
والبلد الخبيث لا يخرج نباته إلا نكدأ فحذف المضاف الذي هو النبات وأقيم المضاف إليه الذي هو الراجع إلى البلد مقامه  
إلا أنه كان مجروراً بارزاً فانقلب مرفوعاً مستكناً لوقوعه موقع الفاعل أو يقدر ونبات الذي خبت \* وقرئ نكدأ  
بفتح الكاف على المصدر أي ذا نكد ونكدأ بإسكانها للتخفيف كقوله نزه عن الريب بمعنى نزه وهذا مثل لمن ينجع فيه  
الوعظ والتنبيه من المكلفين ولمن لا يؤثر فيه شيء من ذلك وعن مجاهد آدم وذريته منهم خبيث وطيب وعن قتادة المؤمن  
سمع كتاب الله فوعاه بعقله وانتفع به كالارض الطيبة أصابها الغيث فأنبئت والكافر بخلاف ذلك وهذا التمثيل واقع  
على أثر ذكر المطر وإنزاله بالبلد الميت وإخراج الثمرات به على طريق الاستطراد (كذلك) مثل ذلك التصريف (نصرف  
الآيات) نرددها ونكترها (لقوم يشكرون) نعمة الله وهم المؤمنون ليفكروا فيها ويعتبروا بها وقرئ يصرف بالياء  
أي يصرفها الله (لقد أرسلنا نوحاً) جواب قسم محذوف (فإن قلت) ما لهم لا يكادون ينطقون بهذه اللام إلا مع قد وقل  
عنهم نحو قوله: \* حلفت لها بالله حلقة فاجر \* لنا ما (قلت) إنما كان ذلك لأن الجملة القسمية لا تساق  
إلا تأكيداً للجملة المقسم عليها التي هي جوابها فكانت مظنة لمعنى التوقع الذي هو معنى قد عند استماع المخاطب كلمة القسم  
فيل أرسل نوح عليه السلام وهو ابن خمسين سنة وكان نجاراً وهو نوح بن ملك بن متوشلخ بن أخنوخ وأخنوخ اسم  
إدريس النبي عليه السلام \* وقرئ غيره بالحركات الثلاث فالرفع على المحل كأنه قيل ما لكم إله غيره والجر على اللفظ  
والنصب على الاستثناء بمعنى ما لكم من إله إلا إياه كقولك ما في الدار من أحد إلا زيداً وغير زيد (فإن قلت) فما  
موقع الجملة بعد قوله اعبدوا الله (قلت) الأولى بيان لوجه اختصاصه بالعبادة والثانية بيان للداعي إلى عبادته لأنه  
هو المحذور عقابه دون ما كانوا يعبدونه من دون الله \* واليوم العظيم يوم القيامة أو يوم نزول العذاب عليهم وهو  
الطوفان (الملاء) الأشراف والسادة وقيل الرجال ليس معهم نساء (في ضلال) في ذهاب عن طريق الصواب والحق \*  
ومعنى الرؤية رؤية القلب \* (فإن قلت) لم قال (ليس بي ضلالة) ولم يقل ضلال كما قالوا (قلت) الضلالة أخص من  
الضلال فكانت أبلغ في نفي الضلال عن نفسه كأنه قال ليس بي شيء من الضلال كما لو قيل لك ألك تمر فقلت مالي  
تمر \* (فإن قلت) كيف وقع قوله (ولكني رسول) استدراكاً للانتفاء عن الضلالة (قلت) كونه رسولا من الله مبلغاً  
رسالاته ناصحاً في معنى كونه على الصراط المستقيم فصحّ لذلك أن يكون استدراكاً للانتفاء عن الضلالة \* وقرئ أبلغكم

قوله تعالى «قال الملاء من قومه إننا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» قال ياقوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين \* (قال إن  
قلت لم قال ليس بي ضلالة ولم يقل ضلال الخ) قال أحمد تعليله كون نفيها أبلغ من نفي الضلال بأنها أخص منه غير  
مستقيم والله أعلم فإن نفي الأخص أعم من نفي الأعم فلا يستلزمه ضرورة أن الأعم لا يستلزم الأخص بخلاف  
العكس ألا تراك إذا قلت هذا ليس بإنسان لم يستلزم ذلك أن لا يكون حيواناً ولو قلت هذا ليس بحيوان لا يستلزم أن لا يكون  
إنساناً فنفي الأعم كما ترى أبلغ من نفي الأخص والتحقيق في الجواب أن يقال الضلالة أدنى من الضلال وأقل لائها  
لا تطلق إلا على الفعلة الواحدة منه وأما الضلال فينطلق على القليل والكثير من جنسه ونفي الأدنى أبلغ من نفي الأعلى  
لامن حيث كونه أخص وهو من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى والله أعلم \* قوله تعالى ولكني رسول من رب



أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۖ فَكَذَّبُوهُ فَأَجْلَسْنَاهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ۖ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۖ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ

بالتخفيف (فإن قلت) كيف موقع قوله أبلغكم (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون كلاماً مستأنفاً ياباً لكونه رسول رب العالمين والثاني أن يكون صفة لرسول (فإن قلت) كيف جاز أن يكون ضفة والرسول لفظ الغائب (قلت) جاز ذلك لأن الرسول وقع خبراً عن ضمير المخاطب وكان معناه كما قال ۖ أنا الذي سمعتن أمي حيدره ۖ (رسالات ربي) ما أوحى إلي في الأوقات المتطاولة أو في المعاني المختلفة من الأوامر والنواهي والمواعظ والزواجر والبشائر والندائر ويجوز أن يريد رسالاته إليه وإلى الأنبياء قبله من صحف جده إدريس وهي ثلاثون صحيفة ومن صحف شيث وهي خمسون صحيفة (وأصح لكم) يقال نصحته ونصحت له وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على إحاطة النصيحة وأنها وقعت خالصة للنصوح له مقصوداً بها جانباً لا غير فرب نصيحة ينتفع بها الناصح فيقصد النفعين جميعاً ولا نصيحة أحض من نصيحة الله تعالى ورسوله عليهم السلام (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أي من صفات الله وأحواله يعني قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين وقيل لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا آمنين لا يعلمون ما علمه نوح بوحي الله إليه أو أراد وأعلم من جهة الله أشياء لا علم لكم بها قد أوحى إلي بها (أو عجبتم) الهمة للإنكار والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف كأنه قيل أ كذبتم وعجبتم (ان جاءكم) من أن جاءكم (ذكر) موعظة (من ربكم على رجل منكم) على لسان رجل منكم كقوله ما وعدتنا على رسلك وذلك أنهم يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون ما سمعنا بهذا في آياتنا الأولين يعنون إرسال البشر ولو شاء ربنا لأنزل ملائكة لينذركم ولتتقوا ليحذركم عاقبة الكفر وليوجد منكم التقوى وهي الخشية بسبب الإنذار (ولعلكم ترحمون) ولترحموا بالتقوى إن وجدت منكم (والذين معه) قيل كانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافت وستة من آمن به ۖ (فإن قلت) (في الفلك) بهم يتعلق (قلت) هو متعلق بجمع كأنه قيل والذين استقروا معه في الفلك أو صحبوه في الفلك ويجوز أن يتعلق بفعل الإنجاء أي أنجيناكم في السفينة من الطوفان (عمين) عى القلوب غير مستبشرين وقرئ عامين والفرق بين العمى والعمى أن العمى يدل على عمى ثابت والعمى على عمى حادث ونحوه قوله وضائق به صدرك (أخاهم) واحداً منهم من قولك يا أخا العرب للواحد منهم وإنما جعل واحداً منهم لأنهم أفهم عن رجل منهم وأعرف بحاله في صدقه وأمانته وهو هود بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح وأخاهم عطف على نوحا و (هوداً) عطف بيان له ۖ (فإن قلت) لم حذف العاطف من قوله (قال يا قوم) ولم يقل فقال كما في قصة نوح (قلت) هو على تقدير سؤال سائل قال فما قال لهم هود فقيل قال يا قوم اعبدوا الله وكذلك (قال الملاء) (فإن قلت) لم وصف الملاء (الذين كفروا) دون

العالمين أبلغكم رسالات ربي الآية (قال إن قلت كيف موقع قوله أبلغكم قلت فيه وجهان الخ) قال أحمد وقد استدرك ابن جني قوله أبي الطيب ۖ أنا الذي نظر الأعمى إلى أدبي ۖ عدولاً عن لفظ الغيبة لو كان إلى أدبه وهذه الآية والرجز العلوى كفيلاً بتحصين ما ارتكبه أبو الطيب (قال فإن قلت لم حذف العاطف من قوله تعالى في قصة هود هذه قال يا قوم ولم يقل فقال قلت لأنه أخرج الكلام جواباً عن سؤال سائل كأنه قيل فما قال هود حينئذ قيل قال يا قوم وكذلك قال الملاء) قال أحمد وحذف العاطف من المقابلة ألا ترى قوله في سورة الشعراء حكاية عن تقاؤل موسى عليه السلام وفرعون كيف أسقط ذكر العاطف منه على كثرة الأقوال المعدة فيها والسر في ذلك والله أعلم أن العاطف ينظم الجمل حتى يصيرها كالجملة الواحدة فاجتنب لإرادة استقلال كل واحدة منها في معناها والله أعلم



الْكَاذِبِينَ ۖ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَبَلَيْتُمْ رَسُولَ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ  
 آمِينَ ۖ أَوْعَجِبْتُمْ أَن جَاءَ كُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ  
 نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۖ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ  
 مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ  
 أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَّا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنتَظِرِينَ ۖ

الملا من قوم نوح (قلت) كان في أشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد الذي أسلم وكان يكتن إسلامه فأريدت  
 التفرقة بالوصف ولم يكن في أشراف قوم نوح مؤمن ونحوه قوله تعالى وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا  
 ببقاء الآخرة ويجوز أن يكون وصفاً وارداً للذم لا غير (في سفاهة) في خفة حلم وسخافة عقل حيث تهجر دين قومك إلى  
 دين آخر وجعلت السفاهة ظرفاً على طريق المجاز أرادوا أنه متمكن فيها غير منفك عنها وفي إجابة الأنبياء عليهم السلام  
 من نسبهم إلى الضلال والسفاهة بما أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم والإغضاء وترك المقابلة بما قال لهم مع  
 علمهم بأن خصومهم أضل الناس وأسفههم أدب حسن وخلق عظيم وحكاية الله عز وجل ذلك تعليم لعباده كيف  
 يخاطبون السفهاء وكيف يغضون عنهم ويسبلون أذيالهم على ما يكون منهم (ناصر أمين) أي عرفت فيما بينكم بالنصح  
 والامانة فما حفي أن أنهم أو أنا لكم ناصح فيما أدعوكم إليه أمين على ما أقول لكم لا أكذب فيه (خلفاء من بعد قوم  
 نوح) أي خلفتموهم في الأرض أو جعلكم ملوكاً في الأرض قد استخلفكم فيها بعدهم (في الخلق بسطة) فيما خلق من  
 أجرامكم ذهاباً في الطول والبدانة قبل كان أقصرهم ستين ذراعاً وأطولهم مائة ذراع (فاذكروا آلاء الله) في استخلافكم  
 وبسطة أجرامكم ومساوئها من عطاياه وواحد الآلاء إلا نحو إني وإناء وضيع وأضلاع وعنب وأعناب (فإن قلت)  
 إذ في قوله إذ جعلكم خلفاء ما وجه انتصابه (قلت) هو مفعول به وليس بظرف أي اذكروا وقت استخلافكم (أجئنا  
 لنعبد الله وحده) أنكروا واستبعدوا اختصاص الله وحده بالعبادة وترك دين الآباء في اتخاذ الأصنام شركاء معه حباً  
 لما نشأوا عليه وألفاً لما صادفوا آباءهم يتدينون به (فإن قلت) ما معنى المجيء في قوله أجئنا (قلت) فيه أوجه أن يكون  
 لهود عليه السلام مكان معتزل عن قومه يتحنث فيه كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء قبل المبعث فلما  
 أوحى إليه جاء قومه يدعوه وأن يريدوا به الاستهزاء لأنهم كانوا يعتقدون أن الله تعالى لا يرسل إلا الملائكة فكأنهم  
 قالوا أجئنا من السماء كما يحيى الملك وأن لا يريدوا حقيقة المجيء ولكن التعرض بذلك والقصد كما يقال ذهب يشتني  
 ولا يراد حقيقة الذهاب كأنهم قالوا أقصدتنا لنعبد الله وحده وتعرضت لنا بتكليف ذلك (فأتنا بما تعدنا) استعجال  
 منهم للعذاب (قد وقع عليكم) أي حق عليكم ووجب أو قد نزل عليكم جعل المتوقع الذي لا بد من نزوله بمنزلة الواقع  
 ونحوه قولك لمن طلب إليك بعض المطالب قد كان ذلك وعن حسان أن ابنه عبد الرحمن لسعه زنبور وهو طفل فجاء  
 يبكي فقال له يابني مالك قال لسعني طوير كأنه ملتف في بردى حبرة فضمه إلى صدره وقال له يابني قد قلت الشعر ۖ والرجس  
 العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (في أسماء سميتوها) في أشياء ماهي إلا أسماء ليس تحتها مسميات لأنكم تسمونها  
 آلهة ومعنى الآلهة فيها معدوم محال وجوده وهذا كقوله تعالى ماتدعون من دونه من شيء ومعنى سميتوها سميتيها من  
 سميتيها زيدا ۖ وقطع دابرهم استنصاهم وتدميرهم عن آخرهم وقصتهم أن عاد قد تنسبوا في البلاد ما بين عمان  
 وحضرموت وكانت لهم أصنام يعبدونها صداة وصمود والهباء فبعث الله إليهم هوداً نبياً وكان من أوسطهم وأفضلهم



فَانجِيْنِهِ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَّعْنَا دَابِرَ الَّذِيْنَ كَذَبُواْ بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِلَى ثَمُوْدَ اٰخَاهُمْ  
صٰلِحًا قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوْا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِهٖ قَدْ جَآءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ هٰذِهِ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰيَةٌ

حسباً فكذبوه وازدادوا عتواً وتجبراً فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس إذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه عند بيته المحرم مسلهم ومشرکہم وأهل مكة إذذاك العماليق أولاد عمليق بن لاوذين سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فجهزت عاد إلى مكة من أمثالهم سبعين رجلاً منهم قيل بن عزر ومرثد بن سعد الذي كان يكتهم إسلامه فلما قدموا نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجاً عن الحرم فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهراً يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان كانتا لمعاوية فلما رأى طول مقامهم وذوهم باللهو عما قدموا له أهمه ذلك وقال قد هلك أخوالي وأصهارى وهؤلاء على ما هم عليه وكان يستحي أن يكلمهم خيفة أن يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقيتين فقالتا قل شعراً نغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية

أَلَا يَاقِيلُ وَيَحْكُ قُمْ فَهَنِمُ ۝ لَعَلَّ اللّٰهَ يَسْقِينَا غَمَامًا ۝ فَيَسْقِي أَرْضَ عَادَ إِنْ عَادَا ۝ قَدْ اَمْسَوْا مَا يَبْدُونَ الْكَلَامَا  
فلما غنتا به قالوا إن قومكم يتغوثون من البلاء الذي نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا القومكم فقال لهم مرثد بن سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن إن أطعتم نبيكم وتبتم إلى الله سقيتم وأظهر إسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا مرثدا لا يقدم معنا مكة فإنه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عاداً ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحاباً ثلاثاً بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فإنها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادهم يقال له المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض بمطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا ۝ (فإن قلت) ما فائدة نفي الإيمان عنهم في قوله (وما كانوا مؤمنين) مع إثبات التكذيب بآيات الله (قلت) هو تعريض بمن آمن منهم كمرثد بن سعد ومن نجامع هود عليه السلام كأنه قال وقطعنا دابر الذين كذبوا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ليؤذن أن الهلاك خص المكذبين ونجى الله المؤمنين ۝ قرئ وإلى ثمود بمنع الصرف بتأويل القبيلة وإلى ثمود بالصرف بتأويل الحى أو باعتبار الأصل لأنه اسم أبيهم الأكبر وهو ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح وقيل سميت ثمود لقلة ماؤها من النمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الحجير بين الشام والحجاز إلى وادى القرى (قد جاءكم بينة) آية ظاهرة وشاهد على صحة نبوتى ۝ وكأنه قيل ما هذه البينة فقال (هذه ناقة الله لكم آية) وآية نصب على الحال والعامل فيها مادل عليه اسم الإشارة من معنى الفعل كأنه قيل أشير إليها آية ولكم بيان لمن هى له آية موجهة عليه الإيمان خاصة وهم ثمود لأنهم عاينوها وسأرت الناس أخبروا عنها وليس الخبر كالمعاينة كأنه قال لكم خصوصاً وإنما أضيفت إلى اسم الله تعظيماً لها وتفخيماً لشأنها وأنها جاءت من عنده مكونة من غير خل وطروقة آية من آياته كما تقول آية الله وروى أن عاداً لما أهلكتم عمرت ثمود بلادها وخلفوهم في الأرض وكثروا وعمرروا أعماراً طوالاً حتى أن الرجل كان يبني المسكن المحكم فينهدم في حياته فتحسوا البيوت من الجبال وكانوا في سعة ورخاء من العيش فعتوا على الله وأفسدوا في الأرض وعبدوا الأوثان فبعث الله تعالى إليهم صالحاً عليه السلام وكانوا قوماً معاً باوصال من أوسطهم نسباً فدعاهم إلى الله تعالى فلم يتبعه إلا قليل منهم مستضعفون فخرهم وأنذرهم فسألوه آية فقال آية تريدون قالوا تخرج معنا إلى عيدنا في يوم معلوم لهم من السنة فتدعوا إلهك وتدعوا آلهتنا فإن استجب لك اتبعناك وإن استجب لنا اتبعنا فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا أوثانهم وسألوها الاستجابة فلم تجبهم ثم قال سيدهم جندع بن عمرو وأشار إلى صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لها السكابة أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء والمخترجة التي شألت البخت فإن فعلت صدقناك وأجنبناك فأخذ صالح عليه السلام عليهم الموائيق لأن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصلى ودعاه به فتمحضت الصخرة تمخض التوابع بولدها فانصدعت عن ناقة



فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ الْعَلِيمِ \* وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ  
بَعْدِ آدَمَ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آلاءَ اللَّهِ  
وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ \* قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ

عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها إلا الله تعالى وعظماؤهم ينظرون ثم نتجت ولدا مثلهما في العظم فأمن به جندغ  
ورسط قومه ومنع أعقابهم ناس من رؤسهم أن يؤمنوا فكشفت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وتشرب الماء وكانت تردغا  
فإذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فما ترفعه حتى تشرب كل ماء فيها ثم تتفحج فيحتلبون ماشاؤها حتى تمتليء أو انيهم  
فيشربون ويدخرون قال أبو موسى الأشعري أتيت أرض ثمود فدرعت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا وكانت الناقة  
إذا وقع الحز تصيفت بظهر الوادي فتهرب منها أنعامهم فتبسط إلى بطنه وإذا وقع البرد تشتت بطن الوادي فتهرب مواشيهم  
إلى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان عزيزة أتم غنم وصدقة بنت المختار لما أضرت به من مواشيها  
وكانا كثيرتي المواشي فعقروها واقتسموا لحمها وطبخوه فانطلق سقمها حتى رقي جبلا اسمه قارة فرغى ثلاثا وكان صالح  
قال لهم أدر كرا الفصل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه وانفجت الصخرة بعد رغانه فدخلها فقال لهم  
صالح تصبحون غداً ووجوهكم مصفرة وبعد غد ووجوهكم محمزة واليوم الثالث ووجوهكم مسودة ثم يصحبكم العذاب  
فليسأروا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله إلى أرض فلسطين ولما كان اليوم الرابع وارتفع الضحى تحنطوا بالصبر  
وتكفنوا بالأنطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا (تأكل في أرض الله) أي الأرض أرض الله والناقة  
ناقة الله فذروها تأكل في أرض ربها فليست الأرض لكم ولا ما فيها من النبات من أنباتكم (ولا تمسوها بسوء) لا تضربوها  
ولا تطردوها ولا تريوها بشيء من الأذى إكراماً لآية الله ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر بالحجر  
في غزوة تبوك قال لأصحابه لا يدخلن أحد منكم القرية ولا تشربو من مائها ولا ندخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا  
باكين أن يصيبكم مثل الذي أصابهم وقال صلى الله عليه وسلم يا علي أتدرى من أشقى الأولين قال الله ورسوله أعلم قال  
عافر ناقة صالح أتدرى من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قائلنا وقرأ أبو جعفر في رواية تأكل في أرض الله  
وهو في موضع الحال بمعنى آكلة (وبوأكم) ونزلكم والمباعدة المنزل (في الأرض) في أرض الحجر بين الحجاز والشام (من  
سهولها قصوراً) أي تبنيونها من سهولة الأرض بما تعملون منها من الرهص واللبن والآجر \* وقرأ الحسن وتحتون  
بفتح الحاء وتحتون بإشباع الفتحة كقوله \* ينباع من ذفرى أسيل حزة \* (فإن قلت) علام انتصب (بيوتا) (قلت)  
على الحال كما تقول خط هذا الثوب قيصاً وبر هذه القصبة قلبا وهي من الحال المقدرة لأن الجبل لا يكون بيتاً في حال  
النحت ولا الثوب ولا القصبة قيصاً وقلبا في حال الحياطة والبرى وقيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال  
في الشتاء (الذين استضعفوا) الذين استضعفهم رؤساء الكفار واستذلوهم و (لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا  
(فإن قلت) الضمير في منهم راجع إلى ماذا (قلت) إلى قومه أو إلى الذين استضعفوا (فإن قلت) هل لاختلاف  
المرجعين أثر في اختلاف المعنى (قلت) نعم وذلك أن الراجع إذا رجع إلى قومه فقد جعل من آمن مفسراً لمن

\* قوله تعالى « قال الملأ الذين استكبروا من قومه الذين استضعفوا لمن آمن منهم » (قال محمود إن قلت الضمير في منهم  
راجع إلى ماذا قلت إلى قومه الخ) قال أحمد فقوله لمن على الأول بدل الشيء من الشيء وهما لعين واحدة وعلى الثاني

(قوله ثم تتفحج فيحتلبون) تتفحج أي تفرج ما بين رجليها (قوله وانفجت الصخرة) انفجت أي انفجحت (قوله من  
الرهص واللبن والآجر) الرهص هو الصخر الثابت في أسفل الحائط اهـ من الصحاح



أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مَرَّسَلٌ مِّن رَّبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۚ قَالَ الَّذِينَ أُسْتُكْبِرُوا إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنَّمُ بِهِ كَافِرُونَ ۚ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحْ أَعْتَنَّا بِمَا تَعَدُّنَا إِن كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۚ فَآخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ فَاصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِشَمِينَ ۚ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِن لَّا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ۚ وَلَوْ طَآ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ۚ

استضعف منهم فدلَّ أنَّ استضعفهم كان مقصوداً على المؤمنين وإذا رجع إلى الذين استضعفوا لم يكن الاستضعاف مقصوداً عليهم ودلَّ أنَّ المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين ( أتعلمون أنَّ صالحاً مرسل من ربه ) شيء قالوه على سبيل الطنز والسخرية كما تقول المجسمة أتعلمون أنَّ الله فوق العرش ۚ (فان قلت) كيف صحَّ قولهم (إنا بما أُرسل به مؤمنون) جواباً عنه (قلت) سألوهم عن العلم بإرساله فجعلوا إرساله أمراً معلوماً مكشوفاً مسلماً لا يدخله ريب كأنهم قالوا العلم بإرساله وبما أُرسل به مالا كلام فيه ولا شبهة تدخله لوضوحه وإنارته وإنما الكلام في وجوب الإيمان به فتخبركم أنا به مؤمنون ولذلك كان جواب الكفرة (إنا بالذي آمنتم به كافرون) فوضعوا آمنتم به موضع أُرسل به ردّاً لما جعله المؤمنون معلوماً وأخذوه مسلماً (فعقروا الناقة) أسند العقول إلى جميعهم لأنه كان برضاهم وإن لم يباشره إلا بعضهم وقد يقال للقبيلة الضخمة أنتم فعلتم كذا وما فعله إلا واحد منهم (وعتوا عن أمر ربهم) وتولوا عنه واستكبروا عن امتثاله عاتين وأمر ربهم ما أمر به على لسان صالح عليه السلام من قوله فذروها تأكل في أرض الله أو شأن ربهم وهو دينه ويجوز أن يكون المعنى وصدر عتوهم عن أمر ربهم كأن أمر ربهم بتركها كان هو السبب في عتوهم ونحو عن هذه مافى قوله وما فعلته عن أمرى (اعتنا بما تعدنا) أرادوا من العذاب وإنما جاز الإطلاق لأنه كان معلوماً واستعجالهم لتكذيبهم به ولذلك علقوه بهامهم به كافرون وهو كونه من المرسلين (الرجفة) الصيحة التي زلزلت لها الأرض واضطربوا لها (في دارهم) في بلادهم أوفى مساكنهم (جاشمين) هامدين لا يتحركون موتى يقال الناس جثم أى قعود لأحرالكبهم ولا ينبسون نبسة ومنه المجثمة التي جاء النهى عنها وهى البهيمة تربط وتجمع قوائمها لترعى وعن جابر أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح فأخذتهم الصيحة فلم يبق منهم إلا رجل واحد كان في حرم الله قالوا من هو قال ذاك أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه وروى أنَّ صالحاً كان بعثه إلى قوم يخالف أمره وروى أنه عليه السلام مر بقبر أبي رغال فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم فذكر قصة أبي رغال وأنه دفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب فابتدروه وبحثوا عنه بأسيا فهم فاستخرجوا الغصن (فتولى عنهم) الظاهر أنه كان مشاهداً لما جرى عليهم وأنه تولى عنهم بعد ما أبصرهم جاثمين تولى معتم متحسر على مفاته من إيمانهم يتحزن لهم ويقول (يا قوم لقد) بذلت فيكم وسعى ولم آل جهداً فى إبلاغكم والنصيحة لكم ولستكنكم (لا تحبون النصيحة) ويجوز أن يتولى عنهم تولى ذاهب عنهم منكر لإصرارهم

بدل بعض من كل ۚ عاد كلامه ( قال محمود فإن قلت كيف وقع قولهم إنا بما أُرسل به مؤمنون جواباً بالخ) قال أحمد وقولهم إنا به مؤمنون ليس إخباراً عن وجوب الإيمان به بل عن امتثال الواجب والعمل به ونحن قد أمثلنا ۚ عاد كلامه قال محمود ولذلك كان جواب الكفرة (إنا بالذي أُلح) قال أحمد ولو طابقوا بين الكلامين لكان مقتضى المطابقة أن يقولوا إنا بما أُرسل به كافرون ولكن أبوا ذلك حذراً مما فى ظاهره من إثباتهم لرسالته وهم يجحدونها وقد يصدر مثل ذلك على سبيل التهمك كما قال فرعون إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون فأنبت إرساله تهكما وليس هذا موضع التهمك فإن الغرض إخبار كل واحد من الفريقين المؤمنين والمكذبين عن حاله فلهذا خلاص الكافرون قولهم عن إشعار الإيمان بالرسالة احتياطاً للكفر وعلواً فى الإصرار



إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ۚ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا  
أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ۚ فَاجْنِبْهُمْ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۚ وَأَمْطَرْنَا

حين رأى العلامات قبل نزول العذاب وروى أن عقرهم الناقة كان يوم الأربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت وروى  
أنه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم أنهم قد هلكوا وكانوا ألفا وخمسمائة  
دار وروى أنه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم (فإن قلت) كيف صح خطاب الموتى وقوله ولكن لا تحبون الناصحين  
(قلت) قد يقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه حيا فلم يسمع منه حتى ألقى بنفسه في التهلكة يا أخى كم نصحتك  
وكم قلت لك فلم تقبل منى وقوله ولكن لا تحبون الناصحين حكاية حال ماضية (ولو طأ) وأرسلنا لوطا و(إذ) ظرف  
لأرسلنا أو واذكر لوطا وإذ بدل منه بمعنى واذكر وقت (قال لقومه أتأتون الفاحشة) أنفعلون السيئة المتبادية في القبح  
(ماسبقكم بها) ماعملها قبلكم والباء للتعدي من قولك سبقته بالكرة إذا ضربتها قبله ومنه قوله عليه السلام سبقك بها  
عكاشة (من أحد من العالمين) من الأولى زائدة لتوكيد النفي وإفادة معنى الاستغراق والثانية للتبعيض (فإن قلت) ما موقع  
هذه الجملة (قلت) هي جملة مستأنفة أنكر عليهم أولا بقوله أتأتون الفاحشة ثم ويخبرهم عليها فقال أتم أول من عملها أو على  
أنه جواب السؤال مقدّر كأنهم قالوا لم لأنأتيها فقال ماسبقكم بها أحد فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به (أنتم لتأتون الرجال)  
بيان لقوله أتأتون الفاحشة والهمزة مثلها في أتأتون للإنكار والتعظيم وقرئ إنكم على الإخبار المستأنف لتأتون الرجال  
من أتى المرأة إذا غشيها (شهوة) مفعول له أى للاشتهاء لاحمال لكم عليه إلا يجزى الشهوة من غير داع آخر ولا ذم أعظم  
منه لأنه وصف لهم بالبهيمية وأنه لا داعى لهم من جهة العقل البتة كطلب النسل ونحوه أو حال بمعنى مشتبهين تابعين للشهوة غير  
ملتفتين إلى السماجة (بل أتم قوم مسرفون) أضرب عن الإنكار إلى الإخبار عنهم بالحال التى توجب ارتكاب القبائح  
وتدعو إلى اتباع الشهوات وهوانهم قوم عادتهم الإسراف وتجاوز الحدود في كل شيء فمن ثم أسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى  
تجاوزوا المعتاد إلى غير المعتاد ونحوه بل أتم قوم عادون (وما كان جواب قومه إلا أن قالوا) يعنى ما أجابوه بما يكون  
جوابا عما كلبهم به لوط عليه السلام من إنكار الفاحشة وتعظيم أمرها ووسمهم بالإسراف الذى هو أصل الشر  
كله ولكنهم جاؤا بشيء آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الأمر بإخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم ضجرا بهم  
وبما يسمعونهم من وعظهم ونصحهم وقولهم (أنهم أناس يتطهرون) سخرية بهم وبتطهرهم من الفواحش وافتخاراً بما  
كانوا فيه من القذارة كما يقول الشطار من الفسقة لبعض الصالحاء إذا وعظهم أبعثوا عنا هذا المتكشف وأريحونا من  
هذا المتهدد (وأهله) ومن يختص به من ذويه أو من المؤمنين (من الغابرين) من الذين غبروا في ديارهم أى بقوا فهلكوا  
والتذكير لتغليب الذكور على الإناث وكانت كافرة موالية لأهل سدوم وروى أنها انفتحت فأصابها حجر فانت \*  
وقيل كانت المؤتفكة خمس مدائن وقيل كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة فأمر الله عليهم الكبريت والنار وقيل  
خسف بالقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم وشذاذهم وقيل أمطر عليهم ثم خسف بهم وروى أن تاجرا  
منهم كان في الحرم فوقف له الحجر أربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه \* (فإن قلت) أى فرق  
بين مطر وأمطر (قلت) يقال مطرهم السماء وواد بمطور وفي نوابغ الكلم حرى غير ممطور حرى أن يكون غير ممطور

\* قوله تعالى وأمطرنا عليهم مطراً (قال يقال مطرهم السماء وواد بمطور الخ) قال أحمد مقصود المصنف الرد على من

(قوله أبعثوا عنا هذا المتكشف) المتكشف هو الذى يتبلغ بالقوت وبالمرقع من الكشف وهو التغير من الشمس  
أو الفقر اه (قوله من ذويه أو من المؤمنين) يعنى أقاربه وامراته (قوله حرى غير ممطور حرى أن يكون غير ممطور)  
حرى الأول بمعنى ناحية وجانب والثانى بمعنى جدير وحقيق ومطور الأول بمعنى مصاب بالمطر والثانى بمعنى مذهب فيه



عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ \* وَإِلَىٰ مَدِينِ آخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَافُوفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \* وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ

ومعنى مطرتهم أصابتهم بالمطر كقولهم غاتتهم ووبلتهم وجادتهم ورهمتهم ويقال أمطرت عليهم كذا بمعنى أرسلته عليهم إرسال المطر فأمرنا علينا حجارة من السماء وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ومعنى (وأمطرنا عليهم مطراً) وأرسلنا عليهم نوعاً من المطر عجيباً يعنى الحجارة الأتري إلى قوله فساء مطر المندرين \* كان يقال لشعيب عليه السلام خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا أهل بخس للكيال والموازين (قد جاءكم بينة من ربكم) معجزة شاهدة بصحة نبوتى أوجبت عليكم الإيمان بي والاختصاص بما أمركم به والانهاء عما أنهاكم عنه فأوفوا ولا تبخسوا (فإن قلت) ما كانت معجزته (قلت) قد وقع العلم بأنه كانت له معجزة لقوله قد جاءكم بينة من ربكم ولأنه لا بد للمدعى النبوة من معجزة تشهد له وتصدقه وإلا لم تصح دعواه وكان متنبئاً لأنبياء غير أن معجزته لم تذكر في القرآن كما لم تذكر أكثر معجزات نبيينا صلى الله عليه وسلم فيه ومن معجزات شعيب عليه السلام ما روى من محاربة عصى موسى عليه السلام التين حين دفع إليه غنمه وولادة الغنم الدرع خاصة حين وعده أن تكون له الدرع من أولادها ووقوع عصى آدم عليه السلام على يده في المرات السبع وغير ذلك من الآيات لأن هذه كلها كانت قبل أن يستنبأ موسى عليه السلام فكانت معجزات لشعيب \* (فإن قلت) كيف قيل (الكيل والميزان) وهلا قيل المكيال والميزان كما في سورة هود عليه السلام (قلت) أريد بالكيل آلة الكيل وهو المكيال أو سمي ما يكال به بالكيل كما قيل العيش لما يعاش به أو أريد فأوفوا الكيل ووزن الميزان ويجوز أن يكون الميزان كالميزان والميلاد بمعنى المصدر \* ويقال بخسته حقه إذا نقصته إياه ومنه قيل للبخس البخس وفي أمثالهم تحسبها حقاء وهى باخس وقيل (أشياءهم) لأنهم كانوا يبخسون الناس كل شئ في مبيعاتهم أو كانوا مكاسين لا يدعون شيئاً إلا مكسوه كما يفعل أمراء الحرمين وروى أنهم كانوا إذا دخل الغريب بلدهم أخذوا دراهمه الجياد وقالوا هى زيوف فقطعوها قطعاً ثم أخذوها بنقصان ظاهر أو أعطوه بدلها زيوفاً (بعد إصلاحها) بعد الإصلاح فيها أى لا تفسدوا فيها بعدما أصلح فيها الصالحون من الأنبياء وأتباعهم العاملين بشرائعهم وإضافته كإضافته قوله بل مكر الليل والنهار بمعنى بل مكرهم في الليل والنهار أو بعد إصلاح أهلها على حذف المضاف (ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من الوفاء بالكيل والميزان وترك البخس والإفساد في الأرض أو إلى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه ومعنى (خير لكم) يعنى في الإنسانية وحسن الأحذثة وما تطلبونه من التكسب والترجى لأن الناس أرغب في متاجرتكم إذا عرفوا منكم الأمانة والسوية (إن كنتم مؤمنين) إن كنتم مصدقين لى في قولى ذلكم خير لكم (ولا تقعدوا بكل صراط) ولا تقتدوا بالشيطان في قوله لا فعدن لهم صراطك المستقيم فتقعدوا بكل صراط أى بكل منهاج من مناهج الدين والدليل على أن المراد بالصراط سبيل الحق قوله (وتصدون عن سبيل الله) \* وحل تواعدون وما عطف عليه النصب على الحال أى ولا تقعدوا

يقول مطرت السماء في الخير وأمطرت في انشور ويتوهم أنها تفرقة وضعية فبين إن أمطرت معناه أرسلت شيئاً على نحو المطر وإن لم يكن ماء حتى لو أرسل الله من السماء أنواعاً من الخيرات والأرزاق مثلاً كالمن والسلوى لجاز أن يقال فيه أمطرت السماء خيرات أى أرسلتها إرسال المطر فليس للشمر خصوصية في هذه الصيغة الرباعية ولكن اتفق أن السماء لم ترسل شيئاً سوى المطر إلا وكان عذاباً فظن الواقع اتفاقاً مقصوداً في الوضع فنبه على تحقيق الأمر فيه وأحسن وأجمل

كذا يؤخذ من الصحاح (قوله التين حين دفع إليه) قوله التين هو ضرب من الحيات والدرع سود الروس بيض سائر الأبدان اهـ



المُفْسِدِينَ \* وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ \* قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ

موعدين وصادين عن سبيل الله وباغيا عوجا (فإن قلت) صراط الحق واحد وأن هذا صراطى مستقيما فتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله فكيف قيل بكل صراط (قلت) صراط الحق واحد ولكنه يتشعب إلى معارف وحدود وأحكام كثيرة مختلفة فكانوا إذا رأوا أحداً يشرع في شيء منها أو عدوه وصدوه \* (فإن قلت) إلام يرجع الضمير في (آمن به) (قلت) إلى كل صراط تقديره توعدون من آمن به وتصدون عنه فوضع الظاهر الذى هو سبيل الله موضع الضمير زيادة في تقييد أمرهم ودلالة على عظم ما يصدون عنه وقيل كانوا يجلسون على الطرق والمراصد فيقولون لمن مر بهم أن شعيبا كذاب فلا يفتنكم عن دينكم كما كان يفعل قريش بمكة وقيل كانوا يقطعون الطرق وقيل كانوا عشارين (وتبعونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا أى تصفونها للناس بأنها سبيل معوجة غير مستقيمة لتصدوهم عن سلوكها والدخول فيها أو يكون تمكيا بهم وأنهم يطلبون لها ما هو محال لأن طريق الحق لا يعوج (واذكروا إذ كنتم قليلا) إذ مفعول به غير ظرف أى واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم (فكثركم) الله ووفر عددكم قيل إن مدين بن إبراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرمى الله في نسلها بالبركة والنماء فكثروا وفشوا ويجوز إذ كنتم مقلين فقراء فكثركم فجعلكم كثيرين موسرين أو كنتم أقله أذلة فأعزكم بكثرة العدد والعدد (عاقبة المفسدين) آخر أمر من أفسد قبلكم من الأمم كقوم نوح وهود وصالح ولوط وكانوا قريبي العهد بأصابع المؤمنين (فاصبروا) فتربصوا وانتظروا (حتى يحكم الله بيننا) أى بين الفريقين بأن ينصر المحقين على المبطلين ويظهرهم عليهم وهذا وعد للكافرين بانتقام الله منهم كقوله فتربصوا إنا معكم متربصون أو هو عظة للمؤمنين وحث على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من أذى المشركين إلى أن يحكم الله بينهم ويتنقم لهم منهم ويجوز أن يكون خطأ للفريقين أى ليصبر المؤمنون على أذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوءهم من إيمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب (وهو خير الحاكمين) لأن حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الخيف \* أى ليسكون أحد الأمرين إقاما إخراجكم وإقاما عددكم في الكفر (فإن قلت) كيف خاطبوا شعيبا عليه السلام بالعود

\* قوله تعالى «قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتعودن في ملتنا» الآيات (قال إن قلت كيف خاطبوا شعيبا بصيغة العود الخ) قال أحمد والزحشرى بنى هذا الكلام على أن صيغة العود تستدعى رجوع العائد إلى حال كان عليها قبل والتحقيق في الجواب عن السؤال المذكور مع اقتضاء العود لذلك أن هذا الفعل وإن استعمل كذلك إلا أنه كثير أمارد بمعنى صار وحينئذ يجوز أن يكون أخالكان ولا يستدعى الرجوع إلى حالة سابقة بل عكس ذلك وهو الانتقال من حال سابقة إلى حالة مؤتلفة مثل صار وكأنهم قالوا والله أعلم لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتصيرن كفارا ملتنا وحينئذ يندفع السؤال أو يسلم استعمال العود بمعنى الرجوع إلى أمر سابق ويجاب عن ذلك بمثل الجواب عن قوله تعالى «الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات والإخراج يستدعى دخولا سابقا فيوقع الإخراج منه ونحن نعلم أن المؤمن الناشئ في الإيمان لم يدخل قط في ظلمة الكفر ولا كان فيها وكذلك الكافر الأصلي لم يدخل قط في نور الإيمان ولا كان فيه واسكن لما كان الإيمان والكفر من الأفعال الاختيارية التي خلق الله العبد متيسرا لكل واحد منهما متمكنا منه لو أَرَادَهُ فَعَبَّرَ عَنْ تَمَكُّنِ الْمُؤْمِنِ مِنَ الْكُفْرِ ثُمَّ عَدُولَهُ عَنْهُ إِلَى الْإِيمَانِ إِخْبَاراً بِالْإِخْرَاجِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ تَوْفِيقاً مِنَ اللَّهِ لَهُ وَلُطْفًا بِهِ وَبِالْعَكْسِ فِي حَقِّ الْكَافِرِ وَقَدْ مَضَى نَظِيرُ هَذَا النَّظَرِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى «أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى» وَهُوَ مِنَ الْحِجَازِ الْمَعْرِفَةِ عَنِ السَّبَبِ بِالسَّبَبِ وَفَائِدَةُ اخْتِيَارِهِ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ تَحْقِيقَ التَّمَكُّنِ وَالْإِخْتِيَارِ لِإِقَامَةِ حُجَّةِ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ \* عَادَ كَلَامُهُ قَوْلَهُ تَعَالَى



مَنْ قَرَيْتُمْ أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوْلَوْ كُنَّا كَرِهِينَ \* قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ  
نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا  
افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ \* وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَشَأْنُ اتَّبَعْتُمْ شُعْبًا لَا نَكُنْ

في الكفر في قلوبهم (أو لتعودن في ملتنا) وكيف أجابهم بقوله (إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها)  
والأنبياء عليهم السلام لا يجوز عليهم من الصغائر إلا ما ليس فيه تنفير فضلاء الكبار فضلًا عن الكفر (قلت) لما قالوا لنخرجك  
يا شعيب والذين آمنوا معك فعضفوا على ضميره الذين دخلوا في الإيمان منهم بعد كفرهم قالوا لتعودن فغلبوا الجماعة على الواحد  
فجعلهم عائدین جميعاً لإجراء الكلام على حكم التغليب وعلى ذلك أجرى شعيب عليه السلام جوابه فقال إن عدنا في ملتكم بعد  
إذ نجانا الله منها وهو يريد عود قومه إلا أنه نظم نفسه في جماعتهم وإن كان بريئاً من ذلك إجراء للكلام على حكم التغليب (فإن قلت)  
فأعني قوله وما يكون لنا أن نعود فيها (إلا أن يشاء الله) والله تعالى متعال أن يشاء ردة المؤمنين وعودهم في الكفر (قلت) معناه  
إلا أن يشاء الله خذلانا ومنعنا الألفاظ لعلها أنها لا تنفع فينا وتكون عبثاً والعبث قبيح لا يفعله الحكيم والدليل عليه  
قوله (وسع ربنا كل شيء علماً) أي هو عالم بكل شيء مما كان وما يكون فهو يعلم أحوال عباد الله كيف تتحول وقلوبهم  
كيف تتقلب وكيف تقسو بعد الرقة وتمرض بعد الصحة وترجع إلى الكفر بعد الإيمان (على الله توكلنا) في أن يثبتنا  
على الإيمان ويوفقنا لزيادة الإيقان ويجوز أن يكون قوله إلا أن يشاء الله حسماً لطمعهم في العود لأن مشيئة الله لعودهم  
في الكفر محال خارج عن الحكمة \* أو لو كنا كارهين الهدية للاستفهام والواو والحال تقديره أتعيدوننا في ملتكم  
في حال كراهتنا ومع كوننا كارهين وما يكون لنا وما ينبغي لنا وما يصح لنا (ربنا افتح بيننا) أحكم بيننا والفتاحة  
الحكومة أو أظهر أمرنا حتى يفتح ما بيننا (وبين قومنا) وينكشف بأن تنزل عليهم عذاباً يبين معاً أنهم على الباطل  
(وأنت خير الفاتحين) كقوله وهو خير الحاكمين (فإن قلت) كيف أسلوب قوله قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في  
ملتكم (قلت) هو لإخبار مقيد بالشرط وفيه وجهان أحدهما أن يكون كلاماً مستأنفاً فيه معنى التعجب كأنهم قالوا ما أ كذبنا  
على الله إن عدنا في الكفر بعد الإسلام لأن المرتد أبلغ في الافتراء من الكافر لأن الكافر مفتر على الله الكذب  
حيث يزعم أن الله ندأ ولا ند له والمرتد مثله في ذلك وزائد عليه حيث يزعم أنه قد تبين له ما خفي عليه من التمييز بين  
الحق والباطل والثاني أن يكون قسماً على تقدير حذف اللام بمعنى والله لقد افترينا على الله كذباً (وقال الملأ الذين

« وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا » (قال إن قلت الله تعالى مقدس عن أن يشاء ردة المؤمنين وعودهم إلى الكفر الخ)  
قال أحمد وهذا السؤال كما ترى مفرع على القاعدة الفاسدة في اعتقاد وجوب رعاية الصلاح والأصلح وهو غير موجه على قاعدة  
السنة فظاهر الآية هو المعقول عليه لا يجوز تأويله ولا تبدله وأما استدلال الزمخشري على صحة تأويله بقوله وسع ربنا كل شيء علماً  
فمن احتيالاته في التأويلات الباطلة يعضدها ويتبع الشبه ويلفقهها وموقع قوله وسع ربنا كل شيء علماً الاعتراف بالقصور عن علم  
العاقبة والاطلاع على الأمور الغائبة فإن العود إلى الكفر جائز في قدرة الله أن يقع من العبد ولو وقع فبقدرته الله ومشيئته المغيبة عن  
خلقه فالخوف قائم والخوف لازم ولكن لمن وفقه الله تعالى للعقيدة الصحيحة والإيمان السالم والله الموفق ونظيره قول إبراهيم عليه  
السلام ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربّي شيئا وسع ربّي كل شيء علماً المارداً الأمر إلى المشيئة وهي مغيبة مجد الله تعالى بالأفراد  
بعلم الغائبات والله أعلم \* عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون المراد حسم طمعهم الخ) قال أحمد وهذا من الطراز الأول فالحق به وسحقاً سخفاً

(قوله والله تعالى متعال أن يشاء ردة) أي تنزه عن أن يشاء الخ على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يريد الشر أمّا عند أهل السنة  
فيريد كالتخير وكذا قوله محال خارج عن الحكمة فيما بعد مبني على مذهبهم أيضاً



إِذَا خُسِرُونَ ۖ فَآخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاشِمِينَ ۚ الَّذِينَ كَذَبُوا شَعْبِيًّا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ  
كَذَبُوا شَعْبِيًّا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ۖ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ  
ءَاسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ۖ  
ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ  
لَا يَشْعُرُونَ ۖ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن  
كَذَبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۖ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَادِمُونَ ۖ أَوَآمَنَ

كفروا من قومه) أى أشرافهم للذين دونهم يثبطونهم عن الإيمان (لئن اتبعت شعبيًا إنكم إذا الخاسرون) لاستبدالكُم  
الضلالة بالهدى كقوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وقيل نخسرون بإتباعه فوائد  
البخس والطفيف لأنه ينهأكم عنهما ويحملكم على الإيفاء والتسوية (فإن قلت) ما جواب القسم الذى وطأته اللام فى لئن  
اتبعت شعبيًا وجواب الشرط (قلت) قوله إنكم إذا الخاسرون ساء مست الجوابين (الذين كذبوا شعبيًا) مبتدأ خبره  
(كأن لم يغنوا فيها) وكذلك (كانوا هم الخاسرون) وفى وفى هذا الابتداء معنى الاختصاص كأنه قيل الذين كذبوا شعبيًا  
هم المخصوصون بأن أهلكوا واستوصلوا كأن لم يقيموا فى دارهم لأن الذين اتبعوا شعبيًا قد أنجاهم الله الذين كذبوا شعبيًا  
هم المخصوصون بالخسران العظيم دون أتباعه فإنهم الراجحون وفى هذا الاستئناف والابتداء وهذا التكرير مبالغة فى رد  
مقالة الملأ لأشياعهم وتسفيه لرأيهم واستهزاء بنصحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم ۖ الأسى شدة الحزن قال  
العجاج ۖ وانجلبت عيناه من فرط الأسى ۖ اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال فكيف يشتد حزنى على  
قوم ليسوا بأهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم ويجوز أن يريد لقد أعذرت إليكم فى الإبلاغ والنصيحة  
والتحذير مما حلّ بكم فلم تسمعوا قولى ولم تصدقونى فكيف آسى عليكم يعنى أنه لا بأسى عليهم لأنهم ليسوا أحقاء  
بالأسى ۖ وقرأ يحيى بن وثاب فكيف إيسى بكسر الهمزة (إلا أخذنا أهلها بالبأساء) بالبوأس والفقر (والضراء)  
بالضر والمرض لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتعزّزهم عليه (لعلهم يضرعون) ليتضرعوا ويتذلّلوا ويحطوا أودية الكبر  
والعزة (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أى أعطيناكم بدل ما كانوا فيه من البلاء والمحنة الرخاء والصحة والسعة كقوله  
وبلوناكم بالحسنات والسيئات (حتى عفوا) كثروا ونموا فى أنفسهم وأمواهم من قولهم عفا النبات وعفا الشحم والوبر  
إذا كثرت ومنه قوله صلى الله عليه وسلم واعفوا للحي وقال الخطيئة ۖ بمسأسد القرى ان عاف نباته ۖ وقال :

ولكننا نعض السيف منها ۖ بأسوق عافيات الشحم كوم

(وقالوا قد مس آبائنا الضراء والسرء) يعنى وأبترتهم النعمة وأشروا فقالوا هذه عادة الدهر يعاقب فى الناس بين الضراء والسرء وقد  
مس آباءنا نحو ذلك وما هو ابتلاء من الله لعباده فلم يبق بعد ابتلائهم بالسيئات والحسنات إلا أن يأخذهم بالعذاب (فأخذناهم) أشد  
الآخذ وأفظعه وهو أخذهم فجأة من غير شعور منهم ۖ اللام فى القرى إشارة إلى القرى التى دل عليها قوله وما أرسَلنا فى قرية من نبي كأنه  
قال ولو أن أهل تلك القرى الذين كذبوا وأهلكوا (آمَنوا) بدل كفرهم (واتقوا) المعاصى مكان ارتكابها (لفتحناعليهم بركات  
من السماء والأرض) لأنناهم بالخير من كل وجه وقيل أراد المطر والنبات (ولكن كذبوا فأخذناهم) بسوء كسبهم

(قوله وقال الخطيئة بمسأسد القرى ان عاف نباته) فى الصحاح استأسد النبات قوى والنف وفيه القرى على فعيل مجرى الماء فى  
الروض والجمع أقرية وقرىان



أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ \* أَفَأَمْنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ \*  
أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَغْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ \*

ويجوز أن تكون اللام في القرى للجنس (فإن قلت) مامعنى فتح البركات عليهم (قلت) تيسيرها عليهم كما ييسر أمر الأبواب المستغلقة بفتحها ومنه قولهم فتحت على القارئ إذا تعذرت عليه القراءة فيسرتها عليه بالتلقين \* البيات يكون بمعنى البيتة يقال بات بياتا ومنه قوله تعالى لجأها بأسنا بياتا أو هم قائلون وقد يكون بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بيته العدو بياتا فيجوز أن يراد أن يأتيهم بأسنا بآتين أو وقت بيات أو ميتة أو ميتتين أو يكون بمعنى تبييتا كأنه قيل أن يبيتهم بأسنا بياتا و (ضحى) نصب على الظرف يقال أتانا ضحى وضحيا وضحاء والضحى في الأصل اسم لضوء الشمس إذا أشرقت وارتفعت \* والفاء والواو في أفمن واو أمن حرفا عطف دخلت عليهما همزة الإنكار (فإن قلت) ما المعطوف عليه ولم عطف الأولى بالفاء والثانية بالواو (قلت) المعطوف عليه وإنما عطف بالفاء لأن المعنى فعلوا وصنعوا فأخذناهم بقتة أبعد يكسبون وقع اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وإنما عطف بالفاء لأن المعنى فعلوا وصنعوا فأخذناهم بقتة أبعد ذلك من أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وأمنا أن يأتيهم بأسنا ضحى \* وقرئ أو أمن على العطف بأو (وهم يلعبون) يشتغلون بما لا يجدى عليهم كأنهم يلعبون \* (فإن قلت) فلم رجع فعطف بالفاء قوله أفأمنا مكر الله (قلت) هو تكرير لقوله أفمن أهل القرى ومكر الله استعارة لآخذه العبد من حيث لا يشعر ولا استدراجه فعلى العاقل أن يكون في خوفه من مكر الله كالحارب الذى يخاف من عدوه السكين والبيات والغيلة وعن الربيع بن خثيم أن ابنته قالت له مالى أرى الناس ينامون ولا أراك تنام فقال يا بنتاه إن أباك يخاف البيات أراد قوله أن يأتيهم بأسنا بياتا \* إذا قرئ أو لم يهد بالياء كان أن لو نشاء مرفوعا بأنه فاعله بمعنى أولم يهد للذين يخلفون من خلا قبلهم في ديارهم ويرثون أرضهم هذا الشأن وهو إنا لو نشاء أصبناهم بذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وأهلكنا الوارثين كما أهلكنا المورثين وإذا قرئ بالنون فهو منصوب كأنه قيل أولم يهد الله للوارثين هذا الشأن بمعنى أولم نبين لهم أنا (لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبنا من قبلهم وإنما عدى فعل الهداية باللام لأنه بمعنى التبيين (فإن قلت) بم تعلق قوله تعالى (ونطبع على قلوبهم) (قلت) فيه أوجه أن يكون معطوفا على ما دلّ عليه معنى أولم يهد كأنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع على قلوبهم أو على يرثون الأرض أو يكون منقطعا بمعنى ونحن نطبع على قلوبهم (فإن قلت) هل يجوز أن يكون ونطبع بمعنى وطبعنا كما كان لو نشاء بمعنى لو شئنا ويعطف على أصبناهم (قلت) لا يساعد عليه المعنى لأن القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم موصوفين بصفة من قبلهم من اقتراف

\* قوله تعالى أولم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم (قال إن قلت بم يتعلق قوله ونطبع على قلوبهم الخ) قال أحمد بل يجوز والله عطفه عليه ولا يلزم أن يكون المخاطبون موصوفين بالطبع ولا يضرهم إن كانوا كفارا أو مقترفين للذنوب فليس الطبع من لوازم اقتراف الذنب ولا بد إذ الطبع هو التمداد على الكفر والإصرار والغلو في التصميم حتى يكون الموصوف به مايوسا من قبوله للحق ولا يلزم أن يكون كل كافر بهذه المثابة بل إن الكافر يهدد من تماديه على كفره بأن يطبع الله على قلبه فلا يؤمن أبداً وهو مقتضى العطف على أصبناهم فتكون الآية قد هددتهم بأمرين أحدهما الإصابة ببعض ذنوبهم والآخر الطبع على قلوبهم وهذا الثانى أشد من الأول وهو أيضا نوع من الإصابة بالذنوب أو العقوبة عليها ولكنه أنكى أنواع العذاب وأبلغ صنوف العقاب وكثيرا ما يعاقب الله على الذنب بالإيقاع في ذنب أكبر منه وعلى الكفر بزيادة التصميم عليه والغلو فيه كما قال تعالى فزادهم رجسا إلى رجسهم كما زادت المؤمنين إيمانا إلى إيمانهم وهذا النوع من الثواب والعقاب مناسب لما كان سببها فيه وجزاء عليه فتواب الإيمان وإيمان وثواب الكفر وكفروا إنما الزحشرى يحاذر من هذا الوجه دخول الطبع في مشيئة الله تعالى وذلك عنده محال لأنه قبيح والله عنده متعال وأنى يتم الفرار من الحق وكمن آية صرحت بوقوع الطبع من الله فضلا عن تعلق المشيئة به



تِلْكَ الْقَرْىَ نَقَصْ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ \* وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ \* ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى بَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ \* وَقَالَ مُوسَى يَفِرْعَوْنَ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ \* قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِثَابِتَةٍ فَاتِّبِعْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

الذنوب والإصابة بها وهذا التفسير يؤدي إلى خلوه عن هذه الصفة وأن الله تعالى لو شاء لا تصفوا بها ( تلك القرى نقص عليك من أنبائها ) كقوله هذا بعل شيشا في أنه مبتدأ وخبر وحال ويجوز أن يكون القرى صفة لتلك ونقص خبراً وأن يكون القرى نقص خبراً بعد خبر ( فإن قلت ) مامعنى تلك القرى حتى يكون كلاماً مفيداً ( قلت ) هو مفيد ولكن بشرط التقيد بالحال كما يفيد بشرط التقيد بالصفة في قولك هو الرجل الكريم ( فإن قلت ) مامعنى الإخبار عن القرى بنقص عليك من أنبائها ( قلت ) معناه أن تلك القرى المذكورة نقص عليك بعض أنبائها ولها أنباء غيرها لم نقصها عليك ( فما كانوا ليؤمنوا ) عند مجيء الرسل بالبينات بما كذبوه من آيات الله من قبل مجيء الرسل أو فما كانوا ليؤمنوا إلى آخر أعمارهم بما كذبوا به أولاً حين جاءتهم الرسل أى استمروا على التكذيب من لدن مجيء الرسل إليهم إلى أن ماتوا مصرين لا يرجعون ولا تلتين شكيمتهم في كفرهم وعنادهم مع تكرار المواعظ عليهم وتتابع الآيات ومعنى اللام تأكيد النفي وأن الإيمان كان منافياً لحالهم في التصميم على الكفر وعن مجاهد هو كقوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ( كذلك ) مثل ذلك الطبع الشديد لطبع على قلوب الكافرين ( وما وجدنا لأكثرهم من عهد ) الضمير للناس على الإطلاق أى وما وجدنا لأكثر الناس من عهد يعنى أن أكثرهم نقض عهد الله وميثاقه في الإيمان والتقوى ( وإن وجدنا ) وإن الشأن والحديث وجدنا أكثرهم فاسقين خارجين عن الطاعة مارقين والآية اعتراض ويجوز أن يرجع الضمير إلى الأمم المذكورين وأنهم كانوا إذا عاهدوا الله في ضرر وخافة لئن أنجيئنا لنؤمنن ثم نجاهم نكشوا كما قال قوم فرعون لموسى عليه السلام لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك إلى قوله إذا هم ينكشون والوجود بمعنى العلم من قولك وجدت زيداً ذا الحفاظ بدليل دخول إن المخففة واللام الفارقة ولا يسوغ ذلك إلا في المبتدأ والخبر والأفعال الداخلة عليهما ( من بعدهم ) الضمير للرسل في قوله ولقد جاءتهم رسلهم أول الأمم ( فظلموا بها ) فكفروا بآياتنا أجرى الظلم مجرى الكفر لأنهما من واد واحد إن الشرك لظلم عظيم أو ظلموا الناس بسببها حين أوعدوهم وصدوهم عنها وآذوا من آمن بها ولأنه إذا وجب الإيمان بها فكفروا بدل الإيمان كان كفرهم بها ظلماً فلذلك قيل ظلموا بها أى كفروا بها واضعين الكفر غير موضعه وهو موضع الإيمان \* يقال ملوك مصر الفراعنة كما يقال ملوك فارس الآكاسرة فكأنه قال يملك مصر وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان ( حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق ) فيه أربع قرأت المشهورة وحقيق على أن لا أقول وهى قراءة نافع وحقيق أن لا أقول وهى قراءة عبد الله وحقيق بأن لا أقول وهى قراءة أبى

\* قوله تعالى « إني رسول من رب العالمين حقيق أن لا أقول على الله إلا الحق » ( قال محمود فيه أربع قراءات المشهورة وحقيق على أن لا أقول الخ ) قال أحمد القلب يستعمل في اللغة على وجهين أحدهما قلب الحقيقة إلى المجاز لوجه من المبالغة كقوله \* وتلقى الرماح بالضيافة الحمر \*  
قد صرح السر عن كتمان وابتذلت \* وضع المحاجن بالمهرية الذقن وكقوله



كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ \* فَالْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ \* وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءٌ لِلنَّظَرِينَ \* قَالَ  
الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ \* يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَسَآذًا تَأْمُرُونَ \* قَالُوا

وفي المشهورة إشكال ولا تخلو من وجوه أحدها أن تكون مما يقبل من الكلام لامن الإلباس كقوله  
\* وتشقى الرماح بالضياطرة الحجر \* ومعناه وتشقى الضياطرة بالرمح وحقيق على أن لأقول وهي قراءة نافع والثاني  
أن ما لمك فقد لزمته فلما كان قول الحق حقيقاً عليه كان هو حقيقاً على قول الحق أى لازماً له والثالث أن يضمن حقيق  
معنى حريص كما ضمن هيجنى معنى ذكرنى في بيت الكتاب والرابع وهو الأوجه لإدخال في نكت القرآن أن يعرق موسى  
في وصف نفسه بالصدق في ذلك المقام لاسيما وقد روى أن عدو الله فرعون قال له لما قال إني رسول من رب العالمين  
كذبت فيقول أنا حقيق على قول الحق أى واجب على قول الحق أن أكون أنا قائله والقائم به ولا يرضى إلا بمثل ناطقاً  
به (فأرسل معى بنى إسرائيل) خلفهم حتى يذهبوا معى راجعين إلى الأرض المقدسة التي هي وطنهم ومولد آبائهم وذلك  
أن يوسف عليه السلام لما توفى وانقرضت الأسباط غلب فرعون نساهم واستعبدتهم فأخذهم الله بموسى عليه السلام وكان  
بين اليوم الذى دخل يوسف مصر واليوم الذى دخله موسى أربع مائة عام (فإن قلت) كيف قال له (فأت بها) بعد قوله إن  
كنت جئت بأية (قلت) معناه إن كنت جئت من عند من أرسلك بأية فأتني بها وأحضرها عندي لتصح دعواك ويثبت  
صدقك (ثعبان مبين) ظاهر أمره لا يشك في أنه ثعبان وروى أنه كان ثعباناً ذكرأ أشعر فاغرافاه بين لحية ثمانون ذراعاً  
وضع لحيه الأسفل في الأرض ولحيه الأعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون ليأخذه فوثب فرعون من سريره  
وهرب وأحدث ولم يكن أحدث قبل ذلك وهرب الناس وصاحوا وحمل على الناس فانهمز موافقات منهم خمسة وعشرون  
ألفاً قتل بعضهم بعضاً ودخل فرعون البيت وصاح ياموسى خذها وأنا أو من بك وأرسل معك بنى إسرائيل فأخذهم موسى  
فعاد عصي \* (فإن قلت) بم يتعلق (لنظرين) (قلت) يتعلق ببضاء والمعنى فإذا هي ببضاء للنظارة ولا تكون ببضاء  
لنظارة إلا إذا كان بباضاً عجباً خارجاً عن العادة يجتمع الناس للنظر اليه كما تجتمع النظارة للعجائب وذلك ما روى  
أنه أرى فرعون يده وقال ما هذه قال يدك ثم أدخلها جيبه وعليه مدرعة صوف ونزعها فإذا هي ببضاء بباضاً نورانياً

فالحقيقة أن الضياطرة تشقى بالرمح والمهرية تبذل بالمحاجن فعدل عن ذلك تنبيهاً على أن الرماح قد تنقص وتقصف  
في أجوافهم فعبّر عن ذلك بالشقاء وأن المحاجن كثيراً ما ترفع وتوضع وتستعمل في ضرب المهرية وربما تمزقت عن  
ذلك فجعل ذلك ابتداء لها وقدحام أبو الطيب حول هذا النوع كثيراً في أمثال قوله

والسيف يشقى كما تشقى الضلوع به \* وللسيوف كما للناس أجال

والمراد بشقاء السيف انقطاعه في أضلاع المضروب كما صرح بذلك في قوله

طوال الردينات يقصفها دحى \* ويبض السربجات يقطعها لحي

الوجه الثاني قلب معترى عن هذا المعنى البليغ ولذلك لا يستفصح كقولهم خرق الثوب المسنار وأشباهه وعلى الوجه  
الأول الأفصح جاءت الآية على هذه القراءة وهو الوجه الرابع من وجوه الرمحشوى وفي طيه من المبالغة ما نهت عليه  
وأما الوجه الثاني وهو أن ما لمك فقد لزمته ففيه نظر من حيث أن الزوم قد يكون من أحد الطرفين دون الآخر ولزوم  
موسى عليه السلام لقول الحق من هذا النمط وأما الوجه الثالث فلا يلزم بين القراءتين وقد ذكرها وجه خامس وهو أن يكون  
على بمعنى الباء ونقل رميت على القوس بمعنى رميت بالقوس وهو وجه حسن بلائم والله أعلم ويشهد له قراءة أبي حقيق

(قوله أن يعرق موسى في وصف) لعله يغرق بالمعجمة وفي الصحاح أغرق النازع في القوس أى استوفى مدتها  
(قوله فاغرافاه) قوله فاغرا أى فاتحا



أَرْجَهُ وَأَخَاهُ وَأَرْسَلَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ \* يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحْرٍ عَظِيمٍ \* وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ \* قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ \* قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ \* قَالَ الْقَوَا فَلَمَّا الْقَوَا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ \*

غلب شعاعها شعاع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الأدمة (إن هذا لساحر عليم) أى عالم بالسحر ماهر فيه قد أخذ عيون الناس بخدعة من خدعه حتى خيل اليهم العصى حية والآدم أبيض (فإن قلت) قد عزی هذا الكلام إلى فرعون في سورة الشعراء وأنه قاله للبلأ وعزی ههنا اليهم (قلت) قد قاله هو وقالوه هم فحكي قوله ثم وقولهم ههنا أو قاله ابتداء فتلقته منه الملأ فقالوه لأعقابهم أو قالوه عنه للناس على طريق النبليغ كما يفعل الملوك يرى الواحد منهم الرأى فيسكلم به من يليه من الخاصة ثم تبلغه الخاصة العامة والدليل عليه أنهم أجابوه في قولهم (أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم) وقرئ سحر أى يأتوك بكل ساحر مثله في العلم والمهارة أو بخبر منه وكانت هذه مؤامرة مع القبط وقولهم فماذا تأمرون من أمرته فأمرني بكذا إذا شاورته فأشار عليك برأى وقيل فماذا تأمرون من كلام فرعون قاله للبلأ لما قالوا له إن هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم كأنه قيل فماذا تأمرون قالوا أرجئه وأخاه معنى أرجئه وأخاه أخرهما وأصدرهما عنك حتى ترى رأيك فيهما وتدبر أمرهما وقيل احبسهما وقرئ أرجئه بالهمزة وأرجه من أرجاه وأرجاه \* (فإن قلت) هلا قيل وجاء السحرة فرعون فقالوا (قلت) هو على تقدير سائل سأل ما قالوا إذ جاءه فأجيب بقوله (قالوا ان لنا لأجرا) أى جعلنا على الغلبة وقرئ إن لنا لأجرا على الإخبار وإثبات الأجر العظيم وإيجابه كأهم قالوا لا بد لنا من أجر والتسكير للتعظيم كقول العرب إن له لإبلا وإن له لغنا يقصدون الكثرة \* (فإن قلت) (وإنكم لمن المقربين) ما الذى عطف عليه (قلت) هو معطوف على محذوف سد مسده حرف الإيجاب كأنه قال إيجابا لقولهم إن لنا لأجرا نعم إن لكم لأجرا وإنكم لمن المقربين أراد لى لا أقصر بكم على الثواب وحده وإن لكم مع الثواب ما يقل معه الثواب وهو التقريب والتعظيم لأن المشاب إنما يتنأ بما يصل اليه ويغتنب به إذا نال معه الكرامة والرفعة وروى أنه قال لهم تكونون أول من يدخل وآخر من يخرج وروى أنه دعا برؤساء السحرة ومعلميهم فقال لهم ما صنعتم قالوا قد علمنا سحرا لا يطيقه سحرة أهل الأرض إلا أن يكون أمرا من السماء فإنه لا طاقة لنا به وروى أنهم كانوا ثمانين ألفا وقيل سبعين ألفا وقل بضعة وثلاثين ألفا واختلفت الروايات فمن مقل ومن مكثر وقيل كان يعلمهم بجوسيان من أهل نينوى وقيل قال فرعون لا تغالب موسى إلا بما هو منه يعنى السحر \* تخييرهم إياه أدب حسن راعوه معه كما يفعل أهل الصناعات إذا التفتوا كالمشاهرين قبل أن يتخاضوا في الجدال والمتصارعين قبل أن يتأخذوا للصراع وقولهم (وإما أن نكون نحن الملقين) فيه ما يدل على رغبتهم في أن يلقوا قبله من تأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل وتعريف الخبر أو تعريف الخبر وإقحام الفصل وقد سوغ لهم موسى ما تراغبوا فيه ازدرأ لشأهم وقلة مبالاة بهم وثقة بما كان بصده من التأييد السماوى وأن المعجزة لن يغلبها سحر أبدا (سحروا أعين الناس) أروها بالحيل والشعوذة وخيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه كقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى : روى أنهم ألقوا حبلا غلاظا وخشبا طوالا فإذا هي أمثال الحيات قدملات الأرض وركب بعضها

بأن لا أقول \* قوله تعالى سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم (قال معناه أروها بالحيل والشعوذة الخ) قال أحمد معتقد المعتزلة إنكار وجود السحر والشياطين والجن في خبط طويل لهم ومعتقد أهل السنة إقرارها لظواهر على ما هي عليه لأن العقل لا يحيل وجود ذلك وقد ورد السمع بوقوعه فوجب الإقرار بوجوده ولا يمنع عند أهل السنة أن يرقى الساحر في الهواء ويستمدق فيتولج في السكوة الضيقة ولا يمنع أن يفعل الله عند إرشاد الساحر ما يستأثر الاقتدار



وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ \* فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \*  
فَغَلَبُوا هَٰذَاكَ وَانْقَلَبُوا صَٰغِرِينَ \* وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ \* قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ \* رَبِّ مُوسَى  
وَهَارُونَ \* قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُ فِي الْمَدِينَةِ لَتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا  
فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ \* لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَا صَلْبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ \* قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ \*  
وَمَا نَنْقُمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَ \* إِنَّا كُنَّا نَسُوا اللَّهَ فَرِغْنَا عَلَيْهِنَا صَبْرًا \* وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ

بعضا (واسترهبوهم) وأرهبوهم ارها باشديدا كأنهم استدعوا رهبتهم (بسحر عظيم) في باب السحر روى أنهم لو نواحباهم  
وخشبهم وجعلوا فيها مايوهم الحركة قيل جعلوا فيها الزئبق (ما يافكون) ما موصولة أو مصدرية بمعنى ما يافكونه أى يقلبونه عن  
الحق إلى الباطل ويزورونه أولافكم تسمية للأفوك بالإفك روى أنها لما تلقفت ملء الوادى من الخشب والحبال ورفعها  
موسى فرجعت عصى كما كانت وأعدم الله بقدرته تلك الأجرام العظيمة أو فرقها أجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحرا  
لبقيت حبالنا وعصينا (فوقع الحق) فحصل وثبت ومن بدع التفاسير فوقع قلوبهم أى فأنثر فيها من قولهم فاس وقبع  
(وانقلبوا صاغرين) وصاروا أذلاء مهوتين (وألقى السحرة) وخروا وسجدوا كأنما أقامهم ملق لشدة خروهم وقيل لم يتبالكوا  
بما رأوا فكأنهم ألقوا . عن قتادة كانوا أول النهار كفاراً سحرة وفي آخره شهداء بررة وعن الحسن تراه ولد في الاسلام  
ولشأ بين المسلمين يبيع دينه بكندا وكذا وهؤلاء كفار نشؤا في الكفر بذلوا أنفسهم لله (آمنتم به) على الإخبار أى  
فعلتم هذا الفعل الشنيع توبينخا لهم وتقريباً وقرئ آمنت بحرف الاستفهام ومعناه الإنكار والاستبعاد (إن هذا لمكر  
مكرتموه في المدينة) أن صنعكم هذه الحيلة احتمتموها أنتم وموسى في مصر قبل أن تخرجوا منها إلى هذه الصحراء قد تواطأتم  
على ذلك لغرض لكم وهو أن تخرجوا منها القبط وتسكنوها بنى إسرائيل وكان هذا الكلام من فرعون تمويهاً على  
الناس لئلا يتبعوا السحرة في الإيمان وروى أن موسى عليه السلام قال للساحر الأكبر أتؤمن بي إن غلبتك قال لا نين  
بسحر لا يغلبه سحر وإن غلبتني لأؤمن بك وفرعون يسمع فلذلك قال ما قال (فسوف تعلمون) وعيد أجمله ثم فصله  
بقوله (لا قطعن) وقرئ لا قطعن بالتخفيف وكذلك ثم لا صلبنكم (من خلاف) من كل شق طرفاً وقيل إن أول من قطع  
من خلاف وصلب لفرعون (إنا إلى ربنا منقلبون) فيه أوجه أن يريدوا إنا لانبأى بالموت لا نقبلنا إلى لقاء ربنا ورحمته  
وخلصنا منك ومن لقاءك أو نلقب إلى الله يوم الجزاء فيثيبنا على شذائذ القطع والصلب وإنا جميعاً يعنون أنفسهم  
وفرعون نلقب إلى الله فيحكم بيننا أو أنا لا محالة ميتون منقلبون إلى الله فما تقدران تفعل بنا إلا ما لا بد لنا منه (وما ننقم  
منها إلا أن آمنا) وما تعيب منها إلا الإيمان بآيات الله أرادوا وما تعيب منا إلا ما هو أصل المناقب والمفاخر كلها وهو  
الإيمان ومنه قوله \* ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* (أفرغ علينا صبراً) هب لنا صبراً واسعاً وأكثره علينا حتى  
يفيض علينا ويغمرنا كما يفرغ الماء فراغاً وعن بعض السلف إن أحدمك ليفرغ على أخيه ذنوباً ثم يقول قدمازحتك أى

عليه وذلك واقع بقدرة الله تعالى عند إرشاد الساحر هذا هو الحق والمعتقد الصدق وإنا أجريت هذا الفصل لأن  
كلام الزمخشري لا يخلو من رمز إلى إنكاره إلا أن هذا النص القاطع بوقوعه يلجمه عن التصريح بالدفاع وكشف  
القناع ولا يدعه التصميم على اعتقاد المعتزلة من التنفيس عما في نفسه فيسميه شعوذة وحيلة وبالقطع يعلم أن الشعوذة والحيلة  
لا تعلم في يد ابن عمر رضى الله عنه حتى بكوعها ولا تؤثر في سيد البشر حتى يخيل إليه أنه يأتي نساء وهو لا يأتين وقد ورد  
ذلك وأمثاله مستفيضاً واقفاً فالعمدة أن كل واقع بقدرة الله تعالى فلا يمتنع أن يوقع تعالى بقدرته عند إرشاد الساحر



قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ \* قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ \* قَالُوا أَوِذْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمَنْ بَعْدَ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ عِذْوُكُمْ وَيَسْتَخْلَفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ \* وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ

يغمره بالحياء والخنجل أوصب علينا ما يطهرنا من أوضار الآثام وهو الصبر على ما توعدنا به فرعون لأنهم علموا أنهم إذا استقاموا وصبروا كان ذلك مطهرة لهم (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام (ويذرك) عطف على يفسدوا لأنه إذا تركهم ولم يمنعهم وكان ذلك مؤديا إلى مادعه فساداً وإلى تركه وترك آلهته فكأنه تركهم لذلك أو هو جواب للاستفهام بالواو كما يحجب بالفاء نحو قول الخطيب ألم أك جاركم ويكون بيني \* وبينكم المودة والإخاء والنصب بإضمار أن تقديره أ يكون منك ترك موسى ويكون تركه إياك وآلهتك وقرئ ويذرك وآلهتك بالرفع عطفاً على أ تذر موسى بمعنى أ تذر وأ يذرك يعني تطلق له ذلك أو يكون مستأنفاً أو حالاً على معنى أ تذر وهو يذرك وآلهتك وقرأ الحسن ويذرك بالجزم كأنه قيل يفسدوا كما قرئ وأ كن من الصالحين كأنه قيل أ صدق وقرأ أنس رضي الله عنه ونذرك بالنون والنصب أى يصرفنا عن عبادتك فنذرها وقرئ ويذرك وإلهتك أى عبادتك وروى أنهم قالوا له ذلك لأنه وائت السحرة على الإيمان ستمائة ألف نفس فأرادوا بالفساد في الأرض ذلك وخافوا أن يغلبوا على الملك وقيل صنع فرعون لقومه أصناماً وأمرهم أن يعبدوها تقرباً إليه كما يعبد عبدة الأصنام الأصنام ويقولون ليقرّبونا إلى الله زانين ولذلك قال أنار بكم الأعلى (سنقتل أبناءهم) يعنى سنعيد عليهم ما كنا نحناهم به من قتل الأبناء ليعلموا أناعلى ما كنا عليه من الغلبة والقهر وأنهم مهجورون تحت أيدينا كما كانوا وأن غلبة موسى لا أثر لها في ملكنا واستيلائنا وثلاثيتهم العامة أنه هو المولد الذى أخبر المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده فيثبطهم ذلك عن طاعتنا ويدعوهم إلى اتباعه وأنه منتظر بعد (قال موسى لقومه استعينوا بالله) قال لهم ذلك حين قال فرعون سنقتل أبناءهم فجزعوا منه وتضرعوا ويسكنهم ويسلمهم ويعدهم النصر عليهم ويذكر لهم ما وعد الله بنى إسرائيل من إهلاك القبط وتوريثهم أرضهم وديارهم (فإن قلت) لم أخليت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على التى قبلها (قلت) هى جملة مبتدأة مستأنفة وأما قال الملاء فمعطوفة على ما سبقها من قوله قال الملاء من قوم فرعون \* وقوله (إن الأرض لله) يجوز أن تكون اللام للعهد ويراد أرض مصر خاصة كقوله وأورثنا الأرض وأن تكون للجنس فيتناول أرض مصر لأنها من جنس الأرض كما قال ضمرة إنما المرء بأصغريه فأراد بالمرء الجنس وغرضه أن يتناولها تناولاً أولياً (والعاقبة للمتقين) بشارة بأن الخاتمة المحمودة للمتقين منهم ومن القبط وأن المشيئة متناولة لهم وقرأوا العاقبة للمتقين بالنصب أبى وابن مسعود عطفاً على الأرض (أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا) يعنون قتل أبناءهم قبل مولد موسى عليه السلام إلى أن استنبي وأعادته عليهم بعد ذلك وما كانوا يستعبدون به ويمتهنون فيه من أنواع الخدم والمهن ويمسونه من العذاب (عسى ربكم أن يهلك عذوكم) تصرح بما رضى إليه من البشارة قبل وكشف عنه وهو إهلاك فرعون واستخلافهم بعده فى أرض مصر (فينظر كيف تعملون) فيرى الكائن منكم من العمل حسنه وقيحه وشكر النعمة وكفرانها ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم وعن عمرو بن عبيد رحمه الله أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائته رغيف أو رغيفان فطلب زيادة لعمرو فلم توجد فقرأ عمرو هذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال قد بقي فينظر كيف تعملون (بالسنين) بسنى القحط والسنة من الأسماء الغالبة كالداية والنجم ونحو



لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ \* فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ إِلَّا إِمَّا يَنْفَرُ مِنْهُمْ عَنِ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ \* وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتَانَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ \*

ذلك وقد اشتقوا منها فقالوا أسنت القوم بمعنى أخطوا وقال ابن عباس رضى الله عنه أما السنون فكانت لباديتهم وأهل مواشيتهم وأما نقص الثمرات فكان في أمصارهم وعن كعب يأتى على الناس زمان لا تحمل النخلة إلا تمر (لعلهم يذكرون) فيتنهوا على أن ذلك لإصرارهم على الكفر وتكذيبهم لآيات الله ولأن الناس في حال الشدة أضرع خدودا وألين أعطافا وأرق أفئدة وقيل عاش فرعون أربعائة سنة ولم يرمكروها في ثلثائة وعشرين سنة ولو أصابه في تلك المدة وجع أو جوع أو حى لما ادعى الربوبية (فإذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والرخاء (قالوا لنا هذه) أى هذه مختصة بنا ونحن مستحقوها ولم نزل في النعمة والرفاهية واللام مثلها في قولك الجبل للفرس (وإن تصيبهم سيئة) من ضيقة وجذب (يطيروا بموسى ومن معه) يطيرونهم ويتشاهموا ويقولوا هذه بشؤمهم ولولا مكانهم لما أصابتنا كما قالت الكافرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذه من عندك (فإن قلت) كيف قيل فإذا جاءتهم الحسنة بإذاو تعريف الحسنة وإن تصيبهم سيئة بأن وتكسر السيئة (قلت) لأن جنس الحسنة وقوعه كالواجب لكثرة واتساعه وأما السيئة فلا تقع إلا في الندرة ولا يقع إلا شيء منها ومنه قول بعضهم قد عدت أيام البلاء فهل عدت أيام الرخاء (طائرهم عند الله) أى سبب خيرهم وشرهم عند الله وهو حكمه ومشيتته والله هو الذى يشاء ما يصيبهم من الحسنة والسيئة وليس شؤم أحد ولا يمنة بسبب فيه كقوله تعالى قل كل من عند الله وبجوز أن يكون معناه ألا إنما سبب شؤمهم عند الله وهو عملهم المكتوب عند الذى يجرى عليهم ما يسوءهم لأجله ويعاقبون له بعد موتهم بما وعدهم الله فى قوله سبحانه النار يعرضون عليها الآية ولا طائر أشأم من هذا وقرأ الحسن إنما طيركم عند الله وهو اسم لجمع طائر غير تكسير ونظيره التجروالركب وعند أبى الحسن هو تكسير (مهما) هى ما المضمنة معنى الجزاء ضمت إليها ما المزيدة المؤكدة للجزاء فى قولك متى تخرج أخرج

\* قوله تعالى «ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون إلى قوله يعلمون» قال فيه معنى لعلهم يذكرون يتنبهون لأن ذلك كان لإصرارهم الخ قال أحمد دلت اللام على دعواهم استحقاق الحسنة وأما دعوى اختصاصها بهم حتى لا يشركهم فيها أحد فدل عليه تقديم الخبر الذى هو لنا وقد علمت طريقة المصنف فى إسناد هذه الحصر من تقديم ما حقه أن يؤخر كالمفعول والخبر ونحوه عاد كلامه (قال فإن قلت كيف قيل فإذا جاءتهم الحسنة الخ) قال أحمد وقد ورد وإن تصيبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصيبهم سيئة يقولوا هذه من عندك فلم يراع فرق ما بينهما ولعل بين سياق الآيتين اختلافاً أوجب فى كل واحد منهما ما ذكر فيه \* قوله تعالى وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين (قال مهما هى ما المضمنة معنى الجزاء ضمت إليها ما المزيدة المؤكدة للجزاء الخ) قال أحمد والذى عدّه أولاً من كلام سيديويه وسنذكره قال سيديويه وسألت الخليل عن مهما فقال هى ما أدخلت معها ما بلغوا بمنزلتها مع متى إذا قلت متى ما تأتى حدثتك انتهى كلام سيديويه وكأن هذا القائل والله أعلم اغترّ بتشبيه الخليل لها بمى ما فظنّها فى معناها وإنما شبه الخليل بالثانية من مهما فى لحاقها زائدة مؤكدة للأولى بما اللاحقة لمتى عاد كلام سيديويه قال ولو لم يكن استقبحوا تكرير لفظ واحد فأبدلوا الهاء من الألف التى فى الأولى انتهى نقله عن الخليل قال سيديويه وبجوز أن تكون كذا ضمت إليها ما انتهى كلامه \* قال أحمد ومعنى تشبيه سيديويه لها بإدما أن الجزاء بجملة الكلمة لا بالجزء الأول منها خاصة وإلا لكان عين مذهب الخليل والذى يحقق ذلك أن سيديويه قال أول هذا الباب وأما حيث وإذ فلا يجازى بهما حتى يضم إليهما ما فتصير إذ مع ما بمنزلة إنما وكأنا وليست ما فيهما بلغوا ولكن كل واحدة منهما مع ما بمنزلة حرف واحد فانظر قوله وليست ما فيهما بلغوا يعنى ليست زائدة مؤكدة ولكن لها حظ فى اقتضاء الجزاء حتى لا يفيد إلا اجتماع جزئى الكلمة ويبقى وراء ذلك نظر فى أن سيديويه هل



فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ؕ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكَبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ

أينما تكبروا يدر ككم الموت فيما نذهب بك إلا أن الألف قلبت هاء استئقلا لتكبر المتجانسين وهو المذهب السديد البصري ومن الناس من زعم أن مهى الصوت الذى يصوت به المكاف ومالجزاء كأنه قيل كف ما تأتأبه (من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) (فإن قلت) ما محل مهما (قلت) الرفع بمعنى أيما شيء تأتأبه أو النصب بمعنى أيما شيء نحضرنا تأتأبه ومن آية تبين لمهما والضميران في به وسها راجعان إلى مهما إلا أن أحدهما ذكر على اللفظ والثاني أنث على المعنى لأنه فى معنى الآية ونحوه قول زهير ومهما يكن عند امرئ من خليفة \* وإن خالها تخفى على الناس تعلم وهذه الكلمة فى عداد الكلمات التى يحرفها من لا يدره فى علم العربية فيضعها غير موضعها ويحسب مهما بمعنى متى ماوىقول مهما جئتني أعطيتك وهذا من وضعه وليس من كلام واضع العربية فى شيء ثم يذهب فيفسر مهما تأتأبه من آية بمعنى الوقت فيلحد فى آيات الله وهو لا يشعر وهذا وأمثاله مما يوجب الجشوين يدى الناظر فى كتاب سيديوه (فإن قلت) كيف سموها آية ثم قالوا لتسحرنا بها (قلت) ماسموها آية لاعتقادهم أنها آية وإنما سموها اعتباراً لتسمية موسى وقصدوا بذلك الاستهزاء والتلهى (الطوفان) ما طاف بهم وغلهم من مطر أو سيل قيل طغى الماء فوق حروثهم وذلك أنهم مطروا ثمانية أيام فى ظلمة شديدة لا يرون شمسا ولا قمر ولا يقدر أحدهم أن يخرج من داره وقيل أرسل الله عليهم السماء حتى كادوا يهلكون وبيوت بنى إسرائيل وبيوت القبط مشتبكة فامتلات بيوت القبط ماء حتى قاموا فى الماء إلى تراقيهم فن جلس غرق ولم تدخل بيوت بنى إسرائيل قطرة وفاض الماء على وجه أرضهم وركد فمغتهم من الحرث والبناء والتصرف ودام عليهم سبعة أيام وعن أبى قلابة الطوفان الجدرى وهو أول عذاب وقع فيهم ففى فى الأرض وقيل هو الموتان وقيل الطاعون فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فرفع عنهم فما آمنوا فنبت لهم تلك السنة من الكلاء والزرع مالم يعهد بمثله فأقاموا شهراً فبعث الله عليهم الجراد فأكلت عامة زروعهم وثمارهم ثم أكلت كل شيء حتى الأبواب

أراد أن ما ضمت إلى مه التى هى الصوت أو إلى ما الجزائية والظاهر من مراده أن انضمامها إلى الصوت لأنها لو كانت منضمة إلى ما الجزائية لكانت مستقلة بإفادة الجزاء قبل انضمام ما إليها ولا تكون مثل إذا وحيث ولا يكون تنظير سيديوه مطابقاً وهذا الذى فهمه ابن طاهر وتبعه فيه تلميذه ابن خروف وعز ابن خروف هذا المذهب إلى سيديوه ورد قول ابن بشاذ أن هذا المذهب للخليل خاصة وقد تواطأ ابن بشاذ والزخشرى على نفي هذا المذهب عن سيديوه ولعزائه إلى غيره وأظهر ما قوى به مذهب الخليل والله أعلم أن هذه الكلمة استعملت فى الاستفهام حسب استعمالها فى الجزاء وأنشدوا

أراد ما إلى الليلة ولا إشكال ههنا أنها ما الاستفهامية كررت تأكيداً كما يقولون لا لا ونعم نعم ثم استكره تكرار اللفظ بعينه فقلبت ألف الأولى هاء وقد جاء قلب الاستفهامية وإن لم يكن تكرار فهو معه أجدر وإذا وضح أن مهما الواقعة فى الاستفهام أصلها ما مكررة كان ذلك أوضح دليل على أن الواقعة فى الجزاء كذلك والاستشهاد بالنظر أميز حجج العربية والله أعلم وأمارد الزخشرى على من زعم أنها بمعنى متى ما فرد صحيح والآية أصدق شاهد على رده فإن الضمير المجرور فيها عائداً إلى مهما حتماً وقد اتصل به مفسراً له قوله من آية دل على أن الضمير واقع على الآية فلزم وقوع مهما عليها ضرورة اتحاد المرجع فى المضمر ومظهره فذهب هذا القائل إلى إيقاع مهما على الوقت زاعماً أنها بمعنى متى ما ذهب عن الصواب وعذر الزخشرى واضح فى الرد على تسجيله وإغلاظ النكير عليه وتقويق سهام التشنيع إليه فنأقل هذا الفصل فقيه إنارة للسبيل وشفاء للغليل والله الموفق

(قوله أيما شيء تحضرنا) لعله تحضر فقط (قوله وقيل هو الموتان) فى الصحاح الموتان بالضم موت يقع فى المشية وفيه أيضاً الطاعون الموت الوحى من الوباء وفيه الوحى على فاعل السريع



وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ اٰدَعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۚ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَالِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْسَكُشُونَ ۚ فَاتَّقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ۚ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ

وسقوف البيوت والسياب ولم يدخل بيوت بني إسرائيل منها شيء ففرزوا إلى موسى ووعدوه التوبة فكشف عنهم بعد سبعة أيام خرج موسى عليه السلام إلى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد إلى النواحي التي جاء منها فقالوا ما نحن بتاركي ديننا فأقاموا شهراً فسلط الله عليهم القمل وهو الخنثان في قول أبي عبيدة كبار القردان وقيل الدبا وهو أولاد الجراد قيل نبات أجنحتها وقيل البراغيث وعن سعيد بن جبير السوس فأكل ما أبقاه الجراد ولحس الأرض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين جلده فيمصه وكان يأكل أحدهم طعاماً فيمتلئ قملًا وكان يخرج أحدهم عشرة أجربة إلى الرحي فلا يرد منها إلا يسيراً وعن سعيد بن جبير أنه كان إلى جنبهم كتيب أعقر فضربه موسى بعصاه فصارت قملًا فأخذت في أبشارهم وأشعارهم وأشفار عيونهم وحواجرهم ولزم جلودهم كأنه الجدرى فصاحوا وصرخوا وفرزوا إلى موسى فرفع عنهم فقالوا قد نحققنا الآن أنك ساحر وعزة فرعون لا تصدقك أبداً فأرسل الله عليهم بعد شهر الضفادع فدخلت بيوتهم وامتلأت منها آنيتهم وأطعمتهم ولا يكشف أحدهم من ثوب ولا طعام ولا شراب إلا وجد فيه الضفادع وكان الرجل إذا أراد أن يتكلم وثبت الضفدع إلى فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم فلا يقدر على الرقاد وكانت تقذف بأنفسها في القدور وهي تغلي وفي التناير وهي تفور فشكوا إلى موسى وقالوا ارحمنا هذه المرة فما بقي إلا أن نتوب النوبة النصوح ولا نعود فأخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم ثم نقضوا العهد فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دماً فشكوا إلى فرعون فقال إنه سحركم فكان يجمع بين القبطي والإسرائيلي على إناء واحد فيكون ما يلي الإسرائيلي ماء وما يلي القبطي دماً ويستقيان من ماء واحد فيخرج للقبطي الدم وللإسرائيلي الماء حتى إن المرأة القبطية تقول لجارتها الإسرائيلية اجعلي الماء في فيك ثم يحيه في في فيصير الماء في فيها دماً وعطش فرعون حتى أشفى على الهلاك فكان يمس الأشجار الرطبة فإذا مضغها صار ماؤها الطيب ملحاً أجاجاً وعن سعيد بن المسيب سأل عليهم النيل دماً وقيل سلط الله عليهم الرعاف وروى أن موسى عليه السلام مكث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات وروى أنه لما أراهم اليد والعصا ونقص النفوس والثروات قال يارب إن عبدك هذا قد علا في الأرض فخذ به عقوبة تجعلها له ولقومه نقمة ولقومي عظة ولمن بعدى آية فينتذ بعث الله عليهم الطوفان ثم الجراد ثم ما بعده من النقم وقرأ الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم يريد القمل المعروف (آيات مفصلات) نصب على الحال ومعنى مفصلات ميينات ظاهرات لا يشك على عاقل أنها من آيات الله التي لا يقدر عليها غيره وأنها عبرة لهم ونقمة على كفرهم أو فصل بين بعضها وبعض بزمان تمتحن فيه أحوالهم وينظر أيستقيمون على ما وعدوا من أنفسهم أم ينكثون إلزاماً للحجة عليهم (بما عهد عندك) ما مصدرية والمعنى بعهدك وهو النبوة والباء إمّا أن تتعلق بقوله ادع لتأربك على وجهين أحدهما أسعفنا إلى ما نطلب اليك من الدعاء لنا بحق ما عندك من عهد الله وكرامته بالنبوة أو ادع الله لنا متوسلاً إليه بعهدك وإمّا أن يكون قسماً مجاباً بلئؤمن أي أقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمن لك (إلى أجل هم بالغوه) إلى حد من الزمان هم بالغوه لاحتالة فعذبون فيه لا ينفعهم ما تقدم لهم من الإمهال وكشف العذاب إلى حلوله (إذا هم ينكثون) جواب لما يعني فلما كشفناه عنهم فأجاؤا النكث وبادروا لم يؤخروه ولكن كما كشف عنهم نكثوا (فانتقمنا منهم) فأردنا الانتقام منهم (فأغرقناهم) واليم البحر الذي لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر ومعظم مائه واشتقاقه من التيمم لأن المستغسلين به يقصدونه بأنهم كذبوا بآياتنا أي كان إغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم



مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا  
مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فَرَعُونَ وَقَوْمَهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ \* وَجَوَّزْنَا بَيْنِي وَبَيْنَ إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ  
عَلَى أَصْنَامِهِمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ \* إِنْ هُوَ إِلَّا مَذْمُومٌ مَتَّبِعُ  
فِيهِ وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* قَالَ أَغِيرَ اللَّهُ ابْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ \* وَإِذْ أَنجَيْنَاكُمْ مِنْ

عنها وقلة فكفرهم فيها (القوم الذين كانوا يستضعفون) هم بنو إسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه \* والأرض  
أرض مصر والشام ملكها بنو إسرائيل بعد الفراعنة والعائلة وتصرفوا كيف شاؤوا في أطرافها ونواحيها الشرقية والغربية  
(باركنا فيها) بالخصب وسعة الأرزاق (كلمت ربك الحسنى) قوله ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض إلى قوله  
ما كانوا يحذون والحسنى تأنيث الأحسن صفة للكلمة ومعنى تمت على بنى إسرائيل مضت عليهم واستمرت من قولك تم على  
الامر إذا مضى عليه (بما صبروا) بسبب صبرهم وحسبك به حائلا على الصبر ودالا على أن من قابل البلاء بالجزع وكله الله اليه ومن  
قابله بالصبر وانتظار الصبر ضمن الله له الفرج عن الحسن عجبت من خوف كيف خف وقد سمع قوله وتلا الآية ومعنى خف طاش  
جزعا وقلة صبر ولم يزن رزانه أولى الصبر \* وقرأ عاصم في رواية وتمت كلمات ربك الحسنى ونظيره من آيات ربه الكبرى  
(ما كان يصنع فرعون وقومه) ما كانوا يعملون ويسوون من العمارات وبناء القصور (ما كانوا يعرشون) من الجنات وهو الذي  
أنشأ جنات معروشات أو وما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة في السماء كصرح هامان وغيره وقرئ يعرشون بالكسر  
والضم وذكر اليزيدي أن الكسر أفصح وبلغنى أنه قرأ بعض الناس يغرسون من غرس الأشجار وما أحسبه إلا تصحيفا منه  
\* وهذا آخر ما اختص الله من نبأ فرعون والقبض وتكذيبهم بآيات الله وظلمهم ومعاصيهم ثم أتبعه اقتصاص نبأ  
بنى إسرائيل وما أحدثوه بعد إنقاذهم من ملكة فرعون واستعباده ومعانيهم الآيات العظام ومجاوزتهم البحر من عبادة  
البقر وطلب رؤية الله جهرة وغير ذلك من أنواع الكفر والمعاصي ليعلم حال الإنسان وأنه كما وصفه ظلم كفار جهول  
كنود إلا من عصمه الله وقليل من عبادى الشكور وليسلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما رأى من بنى إسرائيل بالمدينة  
وروى أنه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله تعالى فرعون وقومه فصاموه شكرا لله تعالى (فأتوا على قوم)  
فتروا عليهم (يعكفون على أصنام لهم) يواظبون على عبادتها ويلزمونها قال ابن جريج كانت تماثيل بقر وذلك أول  
شان العجل وقيل كانوا قوما من لحم وقيل كانوا من الكنعانيين الذين أمر موسى عليه السلام بقتلهم \* وقرئ وجوزنا  
بمعنى أجزنا يقال أجاز المكان وجوزته وجاوزته بمعنى جازه كقولك أعلاه وعلاه وعلاه وقرئ يعكفون بضم الكاف  
وكسرهما (اجعل لنا إلها) صنما نعكف عليه (كما لهم آلهة) أصنام يعكفون عليها وما كافة للكاف ولذلك وقعت الجملة  
بعدها وعن على رضى الله عنه أن يهوديا قال له اختلقتم بعد نبيكم قبل أن يحف ماؤه فقال قلتم اجعل لنا إلها قبل أن تحف  
أقدامكم (إنكم قوم تجهلون) تعجب من قولهم على أثر ما رأوا من الآية العظمى والمعجزة الكبرى فوصفهم بالجهل  
المطلق وأكده لأنه لا جهل أعظم مما رأى منهم ولا أشنع (إن هؤلاء) يعنى عبدة تلك التماثيل (متبر ما هم فيه) مدقر  
مكسر ما هم فيه من قولهم إناء متبر إذا كان فضاضا ويقال لكسار الذهب التبر أى يتبر الله ويهدم دينهم الذى هم عليه على  
بطل مضمحل لا ينتفعون به وإن كان فى زعمهم تقربا إلى الله كما قال تعالى «وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء  
منشورا» وفى إيقاع هؤلاء اسما لأن وتقديم خبر المبتدأ من الجملة الواقعة خبرا لها واسم لعبدة الأصنام بأنهم هم المعرضون



آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلائكم من ربكم عظيم  
ووعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هرون اخلفني  
في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك قال

للتبار وأنه لا يعدوهم البتة وأنه لهم ضربة لازب ليجذرهم عاقبة ما طلبوا ويغض إليهم ما أحبوا (أغير الله أبغضكم إلها)  
أغير المستحق للعبادة أطلب لكم معبوداً وهو فعل بكم ما فعل دون غيره من الاختصاص بالعمة التي لم يعطها أحداً  
غيركم لتختصوه بالعبادة ولا تشركوا به غيره ومعنى الهمزة الإنكار والعجب من طلبتهم مع كونهم مغمورين في نعمة الله  
عبادة غير الله (يسومونكم سوء العذاب) ييغونكم شدة العذاب من سام السلعة إذا طلبها (فإن قلت) ما محل يسومونكم  
(قلت) هو استئناف لا محل له ويجوز أن يكون حالاً من المخاطبين أو من آل فرعون و (ذلكم) إشارة إلى الإنجاء  
أو إلى العذاب \* والبلاء النعمة أو المحنة \* وقرئ يقتلون بالتخفيف \* وروى أن موسى عليه السلام وعد بنى إسرائيل  
وهو بمصر إن أهلك الله عدوهم أناهم بكتاب من عند الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى  
ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوماً وهوشهر ذي القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة  
كنا نشم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك وقيل أوحى الله تعالى إليه أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عندى  
من ريح المسك فأمره الله تعالى أن يزيد عليها عشرة أيام من ذي الحجة لذلك وقيل أمره الله أن يصوم ثلاثين يوماً وأن  
يعمل فيها بما يقربه من الله ثم أنزلت عليه التوراة في العشر وكلم فيها ولقد أجل ذكر الأربعين في سورة البقرة وفصلها ههنا  
و (ميقات ربه) ما وقته له من الوقت وضربه له و (أربعين ليلة) نصب على الحال أى تم بالغأ هذا العدد و (هرون) عطف بيان  
لأخيه وقرئ بالضم على النداء (اخلفني في قومي) كن خليفتي فيهم (وأصلح) وكن مصلحاً أو وأصلح ما يجب أن يصلح من أمور  
بنى إسرائيل \* ومن دعاك منهم إلى الإفساد فلا تتبعه ولا نطعه (لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتنا له وحددنا ومعنى اللام الاختصاص  
فكانه قيل واختص بميقاتنا كما تقول أتيتك بعشر خلون من الشهر (وكلمه ربه) من غير واسطة كما تكلم الملك وتكليمه  
أن يخلق الكلام منطوقاً به في بعض الأجرام كما خلقه مخطوطاً في اللوح وروى أن موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من  
كل جهة وعن ابن عباس رضى الله عنه كلمه أربعين يوماً وأربعين ليلة وكتب له الألواح وقيل إنما كلمه في أول الأربعين

\* قوله تعالى « ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه » الآية (قال محمود معناه كلمه من غير واسطة الخ) قال أحمد وهذا  
تصريح منه بخلق الكلام كما هو معتقد المعتزلة والذي يخص به هذه الآية من وجوه الرد عليه أنها سبقت مساق الامتنان  
على موسى باصطفاء الله له وتخصيصه إياه بتكليمه وكذلك قال تعالى بعد آيات منها إني اصطفيتك على الناس برسالاتي  
وبكلامي نفذ ما آتيتك وكن من الشاكرين فلو كان تكليم الله له بمعنى خلق الحروف والأصوات في بعض الأجرام  
واستماع موسى لذلك لكان كل أحد يساوى موسى عليه السلام في ذلك بل كان آحاد أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام  
أثر بهذه المزية وأحق بالخصوصية من موسى عليه السلام لأنهم سمعوا الكلام على الوجه المذكور من أفضل الأجرام  
وأزكاها خلقاً في رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مزيتهم أظهر وخصوصيتهم أوفر ونحن نعلم ضرورة من سياق  
هذه الآية تمييز موسى عليه الصلاة والسلام بهذه المزية فلا يجمل لذلك إلا اعتقاد أنه سمع الكلام القديم القائم بذات الله سبحانه  
وتعالى بلا واسطة دليل عليه من حروف ولا غيرها وكما أجزنا من المعقول أن ترى ذات البارى سبحانه وتعالى وإن لم يكن

(قوله وتكليمه أن يخلق الكلام) هذا على مذهب المعتزلة أن كلامه تعالى ألفاظ يخلقها الله في بعض الأجرام أمّا على مذهب  
أهل السنة فإن كلامه تعالى صفة قديمة قائمة بذاته فتكليمه لعبده أن يكشف له عنها كما تقرر في التوحيد



لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقْرَمَكَاهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى

(أرني أنظر إليك) ثاني مفعول أرني محذوف أي أرني نفسك أنظر إليك (فإن قلت) الرؤية عين النظر فكيف قيل أرني أنظر إليك (قلت) معنى أرني نفسك اجعلني متمكناً من رؤيتك بأن تنجلي لي فأنظر إليك وأراك (فإن قلت) فكيف قال (لن تراني) ولم يقل لن تنظر إليّ لقوله أنظر إليك (قلت) لما قال أرني بمعنى اجعلني متمكناً من الرؤية التي هي الإدراك علم أن الطلبة هي الرؤية لا النظر الذي لإدراك معه فقيل لن تراني ولم يقل لن تنظر إليّ (فإن قلت) كيف طلب موسى عليه السلام ذلك وهو من أعلم الناس بالله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز وبتعاليه عن الرؤية التي هي إدراك ببعض الحواس وذلك إنما يصح فيما كان في جهة وما ليس بجسم ولا عرض فحال أن يكون في جهة ومنع المجرة إحداه في العقول غير لازم لأنه ليس بأول مكابرهم وارتكابهم وكيف يكون طالبيه وقد قال حين أخذت الرجفة الذين قالوا أرنا الله جهرة أتهلكنا بما فعل السفهاء منا إلى قوله تفضل بهما من تشاء قبراً من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلالاً (قلت) ما كان طلب الرؤية إلا ليلكت هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلالاً وتبرأ من فعلهم وليلة مهم الحجر وذلك أنهم حين طلبوا الرؤية أنكر عليهم وأعلمهم الخطأ ونههم على الحق فليجروا وتمادوا في لجابهم وقالوا لا بد ولن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأراد أن يسمعوا النص من عند الله باستحالة ذلك وهو قوله لن تراني

جسمًا فكذلك نبيز أن يسمع كلامه وإن لم يكن حرفاً ولا صوتاً والكلام في هذه العقيدة طويل والشوط بطين وهذه السكتة هي الخاصة بهذه الآية والله الموفق في عاد كلامه (قال وقوله أرني أنظر إليك محذوف المفعول الأول المذكور الثاني والتقدير أرني نفسك أنظر إليك الخ) قال أحمد ما أشد ما اضطرب كلامه في هذه الآية لأن غرضه أن يدحض الحق بالضلالة ويشين بكفه الغزاة هيئات قد تبين الصبح لدى عيني فالحق أبايع لا يماز جهريب إلا عند ذرين أما حظ المعقول من إجازة رؤية الله تعالى فوظيفة علم الكلام وأخصر وجه في إجازة ذلك أن الوجود مصحح الرؤية بدليل أن جواز الرؤية حكم يستدعي مصححاً وقد شمل الجواز الجوهر والعرض ولا جامع بينهما يمكن جعله مصححاً سوى الوجود وإذا كان الوجود هو المصحح فقد صحت رؤيته تعالى لوجوده وأما استبعاد أن يرى ما ليس في جهة فأمر وهمي مثله عرض للمعطلة فعميت بصائرهم حتى أنكروا موجوداً لا في جهة ومن اتبع الأوهام اغتسق مهامه الضلال وهام ولو كانت الرؤية تتوقف على جهة المرقى لكانت المعرفة تتوقف على جهة المعروف ولا خلاف أنه سبحانه يعرف لا في جهة فكذلك يرى لا في جهة فالحق أن موسى عليه السلام إنما طلب الرؤية لنفسه لعله يجوز ذلك على الله تعالى والقدرية يجبرهم الطمع ويجرؤهم حتى يرومو أن يجعلوا موسى عليه السلام كان على معتقدهم ومأمورهم حيثنوا لا يمن آذوا موسى فبرأه الله بما قالوا وكان عند الله وجهها وأما قوله عليه السلام أتهلكنا بما فعل السفهاء منا تبرأ من أفعالهم وأسفيهم وتضليلاً لرأيهم فلا راحة للقدرية في الاستشهاد به على إنكار موسى عليه السلام لجواز الرؤية فإن الذي كان الإهلاك بسببه إنما هو عبادة العجل في قول أكثر المفسرين ثم وإن كان السبب طلبهم للرؤية فليس لأنهم غير جائزة على الله ولكن لأن الله تعالى أخبر أنها لا تقع في دار الدنيا والخبر صدق وذلك بعد سؤال موسى للرؤية فلما سألوا وقد سمعوا الخبر بعدم وقوعها كان طلبهم خلاف المعلوم تكذيباً للخبر فن ثم سفهم موسى عليه السلام وتبرأ من طلب ما أخبر الله أنه لا يقع ثم ولو كان سؤالهم الرؤية قبل إخبار الله تعالى بعدم وقوعها فإنما سفهم موسى عليه السلام لاقتراحهم على الله هذه الآية الخاصة وتوقيفهم الإيمان عليها حيث قالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة ألا ترى أن قولهم لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً إنما سألوا فيه جائراً ومع ذلك قرعوا به لاقتراحهم على الله ما لا يتوقف وجوب الإيمان

(قوله أن الطلبة هي الرؤية) في الصحاح الطلبة بكسر اللام ما طلبته من شيء (قوله ومنع المجرة إحاطته) يعني أهل السنة حيث ذهبوا إلى جواز رؤيته تعالى ومنعوا اشتراط كون المرقى في جهة قال تعالى وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة والجائز قد بينت في بعض الأوقات ويقع في بعض والحديث كما سيأتي سترون ربكم كما نرون القمر ليلة البدر ومحل الكلام علم الكلام



ليتيقنوا وينزاح عنهم ما دخلهم من الشبهة فلذلك قال رب أرني أنظر إليك (فإن قلت) فهلا قال أرهم ينظروا إليك (قلت) لأن الله سبحانه إنما كلم موسى عليه السلام وهم يسمعون فلما سمعوا كلام رب العزة أرادوا أن يرى موسى ذاته فيصروه معه كما أسمعهم كلامه فسمعوه معه إرادة مبنية على قياس فاسد فلذلك قال موسى أرني أنظر إليك ولأنه إذا زجر عما طلب وأنكر عليه في نبوته واختصاصه وزلفته عند الله تعالى وقيل له لن يكون ذلك كان غيره أولى بالإنكار ولأن الرسول إمام أمته فكان ما يخاطب به أو ما يخاطب راجعاً إليهم وقوله أنظر إليك وما فيه من معنى المقابلة التي هي محض التشبيه والتجسيم دليل على أنه ترجمة عن مقترحهم وحكاية لقولهم وجلّ صاحب الجبل أن يجعل الله منظوراً إليه مقابلاً بحاسة النظر فكيف بمن هو أعرق في معرفة الله تعالى من واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وأبي الهذيل والشيخين وجميع المتكلمين (فإن قلت) ما معنى لن (قلت) تأكيد النفي الذي تعطيه لا وذلك أن لاتنفي المستقبل تقول لأفعل غداً فإذا أكدت فيها قلت لن أفعل غداً والمعنى أن فعله ينافي حالي كقوله «لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له» فقوله لا تدركه الأبصار نفي للرؤية فيما يستقبل ولن تراني تأكيد وبيان لأن المنفي منافي لصفاته (فإن قلت) كيف اتصل الاستدراك في قوله (ولكن انظر إلى الجبل) بما قبله (قلت) اتصل به على معنى أن النظر إلى محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر وهو أن تنظر إلى الجبل الذي يرجف بك وبمن طلبت الرؤية لأجلهم كيف أفعل به وكيف أجعله دكا بسبب طلبك الرؤية لتستعظم ما أقدمت عليه بما أريك من عظم أثره كأنه عزو علاحق عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد

عليه فهذه المباحث الثلاثة توضح لك سوء نظر الزنخشرى بعين الهوى وعنايته عن سبيل الهدى والله الموفق \* عاد كلامه (قال فإن قلت هلا قال أرهم ينظروا إليك الخ) قال أحمد وهذا الكلام الآخر من الطراز الأول وأقرب شاهد على رده أنه لو كان طلب الرؤية لهم حتى إذا سمعوا منع الله تعالى لها أيقنوا أنها ممنوعة لكان طلبها عبثاً غير مفيد لهذا الغرض لأن هؤلاء لا يخلو أمرهم إما أن يكونوا مؤمنين بموسى أو كفاراً به فإن كانوا مؤمنين به فإخباره بإياهم بأن الله تعالى لا يرى ولا يجوز عليه ذلك كاف في حصول المقصود من غير حاجة إلى أن يسأل موسى عليه السلام من الله أن يريه ذاته على علم بأن ذلك محال وإن كانوا كفاراً بموسى عليه السلام فلا يحصل الغرض من ذلك أيضاً لأن الله تعالى إذا منعه مسؤله من الرؤية فإنما يشبث ذلك لهم بقول موسى عن الله تعالى أنه منعه ذلك وهم كفار بموسى عليه السلام فكيف يفيدهم غيره عن الله بامتناع ذلك فهذا أوضح مصداق لأن موسى عليه السلام إنما طلب الرؤية لنفسه اعتقاداً لجوازه على الله تعالى فأخبره الله أن ذلك لا يقع في الدنيا وإن كان جائزاً \* عاد كلامه (قال وقوله أنظر إليك وما فيه من معنى المقابلة الخ) قال أحمد ودعواه أن النظر يستلزم الجسمية قد سلف ردها وأما تنزيهه موسى عليه السلام بنسبة اعتقاد استحالة الرؤية إليه فهو غنى عنه وأما إقناعه في تفصيله برجحانه عليه السلام في العلم بالله وبصفاته على واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وأبي الهذيل والشيخين فهو نقص عن منصبه العليّ وأقل العوام المقلدين لأهل السنة راجع عند الله على أصحاب البدع والأهواء وإن ملؤا الأرض نفاقاً وشخناً مصنفاتهم عناداً لأهل السنة وشقاقاً فكيف بكليم الله عليه أفضل الصلاة والسلام \* عاد كلامه (قال فإن قلت ما معنى لن . قلت) تأكيد النفي الذي تعطيه لا الخ) قال أحمد لن كما قال تشارك لافي النفي وتمتاز بمزية تأكيده وأما استبطاط الزنخشرى من ذلك منافاة الرؤية لحال الباري عز وجل ثم إطلاق الحال على الله تعالى بما يستحز عنه واستشهاده على أن لن تشعر باستحالة المنفي عقلاً مردود كثيراً بكثير من الآي كقوله تعالى قل لن تخرجوا معي أبداً فذلك لا يحيل خروجهم عقلاً ولن يؤمن من قومك إلا من قد آمن . لن تتبعونا . فهذه كلها جائزات عقلاً لولا أن الخبر منع من وقوعها فالرؤية كذلك \* عاد كلامه (قال ثم حقق تعالى عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد الخ) قال أحمد نسبة جواز الرؤية إلى الله تعالى عند الزنخشرى كنسبة الولد إليه وهذا مفرع على المعتقد السالف بطلانه وليس له في هذا الفصل وظيفة إلا تتبع الشبهة لامتناع الرؤية تلفظاً من كل فجّ والحق أن ذلك الجبل إنما كان لأن الله عز وجل أظهر له آية من ملكوت السماء ولا تستقر الدنيا لإظهار شيء من ملكوت السماء وهذا هو المأثور عن السلف في هذه الآية ومعناه



صَعَقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سَبِّحْكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ يَمُوسَى إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي

إليه في قوله وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولدا ( فإن استقر مكانه ) كما كان مستقرّاً ثابتاً ذاهباً في جهاته ( فسوف تراني ) تعليق لوجود الرؤية بوجود ما لا يكون من استقرار الجبل مكانه حين يذكه دكا ويسويه بالأرض وهذا كلام مدج بعضه في بعض وارد على أسلوب عجيب ونمط بدیع ألا ترى كيف نخلص من النظر إلى النظر بكلمة الاستدراك ثم كيف بنى الوعيد بالرجفة الكائنة بسبب طلب النظر على الشريطة في وجود الرؤية أعنى قوله فإن استقر مكانه فسوف تراني ( فلما نجل ربه للجبل ) فلما ظهر له اقتداره وتصدى له أمره وإرادته ( جعله دكا ) أى مدكوكا مصدر بمعنى مفعول كضرب الأمير والدك والدقّ أخوان كالشك والشق وقرئ دكا والدكاء اسم للرابية الناشرة من الأرض كالدكة أو أرضاً دكاء مستوية ومنه قولهم ناقة دكاء متواضعة السنام وعن الشعبي قال لى الربيع بن خثيم ابسط يدك دكاء أى مدها مستوية وقرأ يحيى بن وثاب دكا أى قطعاً دكا جمع دكاء ( وخر موسى صعقاً ) من هول مارأى وصعق من باب فعلته ففعل يقال صعقته فصعق وأصله من الصاعقة ويقال لها الصاعقة من صعقه إذا ضربه على رأسه ومعناه خر مغشياً عليه غشية كالموت وروى أن الملائكة مرت عليه وهو مغشى عليه فجعلوا يلكونه بأرجلهم ويقولون يا ابن النساء الخيض أطمعت في رؤية رب العزة ( فلما أفاق ) من صعقته ( قال سبحانك ) أنزهك عما لا يجوز عليك من الرؤية وغيرها ( تبّت إليك ) من طلب الرؤية ( وأنا أول المؤمنين ) بأنك لست بمرتى ولا مدرك بشيء من الخواص ( فإن قلت ) فإن كان طلب الرؤية للغرض الذى ذكرته فم تآب ( قلت ) من إجرائه تلك المقالة العظيمة وإن كان لغرض صحيح على لسانه من غير إذن فيه من الله تعالى فانظر إلى إعظام الله تعالى أمر الرؤية في هذه الآية وكيف أرفج الجبل بطالبيها وجعله دكا وكيف أصعقهم ولم يخل كلمه من نفيان ذلك مبالغة في إعظام الأمر وكيف سمح

عند أى الحسن رحمه الله فعل فعلاً سماه تجلياً وكان الغضب إماماً لأنهم طلبوا رؤية جسمانية في جهة وإما لأنهم كتموا الخبر بأنه لا يرى في الدنيا وإما لأنهم كفروا بالاقتراح أو بالجموع \* عاد كلامه ( قال ومعنى فإن استقر مكانه فإن تبّت كما كان ذاهباً الخ ) قال أحمد وهذا من حيل القدريّة في إحالة الرؤية يقولون قد علقها الله على شرط محال وهو استقرار الجبل حال دكه والمعلق على المحال محال وهذه حيلة باطلة فإن المعلق عليه استقرار الجبل من حيث هو استقرار وذلك ممكن جائز وتعلق العلم بأنه لا يستقر له لا يرفع إمكان استقراره وتعلق العلم لا يغير المعلوم ولا ينقل حكمه من إمكان إلى امتناع ولا العكس وحيثئذ يتوجه دليلاً لأهل السنة فقول استقرار الجبل ممكن وقد علق عليه وقوع الرؤية والمعلق على الممكن ممكن والمعتزلة يعتقدون أن خلاف المعلوم لا يجوز أن يكون مقدوراً ونحن نقول مقدور ولكن ما تعلقت المشيئة بإيجاده وقولنا أقعد بالآداب وأسعد بالإجلال في الخطاب \* عاد كلامه ( قال ومعنى وخر موسى صعقاً : وخر مغشياً عليه غشية كالموت وروى أن الملائكة مرت عليه الخ ) قال أحمد وهذه حكاية إنما يوردها من يتعسف لامتناع الرؤية فيتخذها عونا وظهراً على المعتقد الفاسد والوجه التورك بالغلط على ناقلها ونزیه الملائكة عليهم السلام من إهانة موسى كلم الله بالوكز بالرجل والغمص في الخطاب \* عاد كلامه ( قال فإن قلت إن كان طلب الرؤية للغرض الذى ذكرته فم تآب الخ ) قال أحمد أمّا ذلك الجبل فقد سلف الكلام على سره وأمّا تسبيح موسى عليه السلام فلما تبين له من أن العلم قد سبق بعدم وقوع الرؤية في الدنيا والله تعالى مقدس عن وقوع خلاف معلومه وعن الخلف في خبره الحق وقوله الصدق فلما تبين أن مطلوبه كان خلاف المعلوم سمح الله وقدر عليه وخبره عن الخلف وأمّا التوبة في حق الأنبياء فلا تستلزم كونها عن ذنب لأن منصبهم الجليل ينبغي أن يكون منزهاً مبرأ من كل

( قوله ولم يخل كلمه من نفيان ذلك ) قوله نفيان هو ما يتطير من قطر المطر وقطر الدلو ومن الرمل عند الوطئ ومن الصوف عند المشي ونحو ذلك كذا في شرح المعلقات للعلامة الزوزنى



وَبِكَلَامِي نَخْذُ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ \* وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا

ربه ملاجئاً إليه وتاب من إجراء تلك الكلمة على لسانه وقال أنا أول المؤمنين ثم تعجب من المتسمين بالإسلام المتسمين بأهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه العظيمة مذهباً ولا يغرنك تسترهم بالبلسكفة فإنه من منصوبات أشياخهم والقول ما قال بعض العدلية فيهم

لجماعة سموا هواهم سنة \* وجماعة حمر لعمرى موكفه  
قد شبهوه بخلقه وتخوفوا \* شنع الورى فستروا بالبلسكفه

وتفسير آخر وهو أن يريد بقوله أرني أنظر إليك عرفني نفسك تعريفاً وانحأ جلياً كأنها إراءة في جلالتها بآية مثل آيات القيامة التي تضطر الخلق إلى معرفتك أنظر إليك أعرفك معرفة اضطرار كأنى أنظر إليك كما جاء في الحديث سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر بمعنى ستعرفونه معرفة جليلة هي في الجلاء كإبصاركم القمر إذا امتلأ واستوى قال لن تراني أى لن تطيق معرفتي على هذه الطريقة ولن تحمل قوتك تلك الآية المضطرة ولكن انظر إلى الجبل فإنى أورد عليه وأظهر له آية من تلك الآيات فإن ثبت لتجليها واستقر مكانه ولم يتضعضع فسوف تثبت لها وتطيعها فلما تجلى ربه للجبل فلما ظهرت له آية من آيات قدرته وعظمته جعله دكا وختر موسى صعقا لعظم ما رأى فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك مما اقترحته وتجاوزت وأنا أول المؤمنين بعظمتك وجلالك وأن شيئاً لا يقوم لبطشك وبأسك (اصطفيتك على الناس) اخترتك على أهل زمانك وآثرتك عليهم (برسالتي) وهى أسفار التوراة (وبكلامي) وبتكلمي إياك (نخذ ما آتيتك) ما أعطيتك من شرف النبوة والحكمة (وكن من الشاكرين) على النعمة في ذلك فهى من أجل النعم وقيل ختر موسى صعقا يوم عرفة وأعطى النوراة يوم النحر (فإن قلت) كيف قيل اصطفيتك على الناس وكان هرون مصطفى مثله ونبياً (قلت) أجل لكنّه كان تابعاً له ورداً ووزيراً والكليم هو موسى عليه السلام والأصيل فى حمل الرسالة \* ذكروا فى عدد الألواح وفى جوهرها وطولها أنها كانت عشرة ألواح وقيل سبعة وقيل لوحين وأنها كانت من زمرد جاء بها جبريل عليه السلام وقيل من زبرجدة خضراء ويقال قوته حمراء وقيل أمر الله موسى بقطعها من صخرة صماء لينهاله فقطعها بيده وشققها بأصابعه وعن الحسن كانت من خشب نزلت من السماء فيها التوراة وأن طولها كان عشرة أذرع وقوله (ومن كل شيء) فى محل النصب مفعول كتبنا و (موعظة) وتفصيلاً بدل منه والمعنى كتبنا له كل شيء كان بنو إسرائيل محتاجين إليه فى دينهم من المواعظ وتفصيل الأحكام وقيل أنزلت النوراة وهى سبعون قر بعير يقرأ الجزء منه فى سنة لم يقرأها إلا لأربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى عليهم السلام وعن مقاتل كتب فى الألواح إني أنا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بى شيئاً ولا تقطعوا السبيل ولا تخلفوا باسمى كاذبين

ما ينحط به ولا شك أن التوقف فى سؤال الرؤية على الإذن كان أكمل وقد ورد سيئات المقربين حسنات الأبرار \* عاد كلامه (قال ثم أعجب من المتسمين بالإسلام المتسمين بأهل السنة والجماعة الخ) قال أحمد رحمه الله وقد انتقل الزمخشري فى هذا الفصل إلى ما سمعه من هجاء أهل السنة ولولا الاستناد بحسان بن ثابت الأنصارى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشاعره والمنافع عنه وروح القدس معه لقلنا لهؤلاء المنقلبين بالعدلية وبالناجين سلاماً ولكن كما نافع حسان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءه فنحن ننافع عن أصحاب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءهم فنقول

وجماعة كفر واثنية ربهم \* حقاً ووعده الله ما لن يخلفه \* وتلقبو عدلية قلنا أجل  
عدلوا برهم فسموهم سفه \* وتلقبوا بالناجين كلالهم \* إن لم يكونوا فى لظى فعلى شفاه

(قوله والقول ما قال بعض العدلية) غفر الله للمصنف ما أثرت به لسانه وقلبه فى ذكر هذه الآيات



لِكُلِّ شَيْءٍ نَخَذُهَا بِقُوَّةٍ وَأَمْرُ قَوْمِكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ \* سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ \* وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارِ الْمِ يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ \* وَلَمَّا

فَإِنْ مِنْ حَلْفٍ بِاسْمِي كَاذِبًا فَلَا أَرْكِيهِ وَلَا تَقْتُلُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَعْقُوا الْوَالِدِينَ (نَخَذُهَا) فَقُلْنَا لَهُ خَذُهَا عِطْفًا عَلَى كَتَبِنَا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ نَخَذُ مَا آتَيْتُكَ وَالضَّمِيرُ فِي خَذُهَا لِلْوَلَدِ أَوَّلُ الْأَشْيَاءِ أَوَّلُ الرِّسَالَةِ أَوَّلُ النُّورَةِ وَمَعْنَى (بِقُوَّةٍ) بِجَدٍّ وَعَزِيمَةٍ فَعَلَ أَوَّلِي الْعَزْمِ مِنَ الرِّسْلِ (يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا) أَيْ فِيهَا مَا هُوَ حَسَنٌ وَأَحْسَنُ كَالْاِقْتِصَاصِ وَالْعَفْوِ وَالْإِنْتِصَارِ وَالصَّبْرِ فَهَرَفَ أَنْ يَحْمِلُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي الْإِخْذِ بِمَا هُوَ أَدْخَلَ فِي الْحَسَنِ وَأَكْثَرَ لِلثَّوَابِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى « وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ » وَقِيلَ يَأْخُذُوا بِمَا هُوَ وَاجِبٌ أَوْ نَدْبٌ لِأَنَّهُ أَحْسَنُ مِنَ الْمُبَاحِ وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ يَأْخُذُوا بِمَا أَمْرُ بِهِ دُونَ مَا نَهَى عَنْهُ عَلَى قَوْلِكَ الصَّيْفُ أَحْزَمُ مِنَ الشِّتَاءِ (سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ) يَرِيدُ دَارَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَهِيَ مَصْرٌ كَيْفَ أَقْفَرَتْ مِنْهُمْ وَدَقَرُوا لِفَسَقِهِمْ لَتَعْتَبَرُوا فَلَا تَفْسُقُوا مِثْلَ فُسُقِهِمْ فَيَسْكَكُ بِكُمْ مِثْلَ نِكَاحِهِمْ وَقِيلَ مَنَازِلُ عَادَ وَثَمُودَ وَالْقُرُونُ الَّذِينَ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ لِفَسَقِهِمْ فِي تَمَرُّكِهَا فِي أَسْفَارِكُمْ وَقِيلَ دَارَ الْفَاسِقِينَ نَارُ جَهَنَّمَ وَقَرَأَ الْحَسَنُ سَأُورِيكُمْ وَهِيَ لُغَةٌ فَاشِيَةٌ بِالْحِجَازِ يَقَالُ أَوْرَنِي كَذَا وَأُورَيْتُهُ وَوَجْهَهُ أَنْ تَكُونَ مِنْ أَوْرِيَةِ الزُّنْدِ كَأَنَّ الْمَعْنَى بَيْنَهُ لِي وَأَنْزَرَهُ لِأَسْتَبِيْنَهُ وَقَرَأَ سَأُورِيكُمْ وَهِيَ قِرَاءَةٌ حَسَنَةٌ يَصَحُّحُهَا قَوْلُهُ وَأُورِثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يَسْتَضَعِفُونَ (سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِي) بِالطَّبَعِ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكَبِّرِينَ وَخَذَلَانِهِمْ فَلَا يَفْكُرُونَ فِيهَا وَلَا يَعْتَبِرُونَ بِهَا غَفْلَةً وَأَنَّهُمْ كَمَا فِيهَا يَشْغَلُهُمْ عَنْهَا مِنْ شَهَوَاتِهِمْ وَعَنْ الْفَضِيلِ بْنِ عِيَّاضٍ ذَكَرَ لَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَظُمَتْ أَقْمَى الدُّنْيَا نَزَعَ عَنْهَا هَيْبَةُ الْإِسْلَامِ وَإِذَا تَرَكَوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ حَرَمَتْ بَرَكَةَ الْوَحْيِ وَقِيلَ سَأَصْرِفُهُمْ عَنْ إِبْطَالِهَا وَإِنْ اجْتَهَدُوا كَمَا اجْتَهَدَ فِرْعَوْنُ أَنْ يَبْطُلَ آيَةُ مُوسَى بِأَنْ يَجْمَعَ لَهَا السَّحَرَةُ فَأَبَى اللَّهُ إِلَّا عُلُوَّ الْحَقِّ وَانْتِكَاسَ الْبَاطِلِ وَيَجُوزُ سَأَصْرِفُهُمْ عَنْهَا وَعَنِ الطَّعْنِ فِيهَا وَالِاسْتِهَانَةِ بِهَا وَتَسْمِيَتِهَا سِحْرًا بِإِهْلَاكِهَا فِيهِ إِذْ بَارَأَ لِلْمُخَاطَبِينَ مِنْ عَاقِبَةِ الَّذِينَ يَصْرِفُونَ عَنِ الْآيَاتِ لِتَكْبِيرِهِمْ وَكَفَرِهِمْ بِهَا لِئَلَّا يَكُونُوا مِثْلَهُمْ فَيَسْلُكُ بِهِمْ سَبِيلَهُمْ (بَغَيْرِ الْحَقِّ) فِيهِ وَجْهَانِ أَنْ يَكُونَ حَالًا بِمَعْنَى يَتَكَبَّرُونَ غَيْرَ عَمَلٍ لِأَنَّ التَّكْبِيرَ بِالْحَقِّ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَأَنْ يَكُونَ صِلَةً لِفَعْلِ التَّكْبِيرِ أَيْ يَتَكَبَّرُونَ بِمَا لَيْسَ بِحَقٍّ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ دِينِهِمْ (وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ) مِنَ الْآيَاتِ الْمُنْزَلَةِ عَلَيْهِمْ (لَا يُؤْمِنُوا بِهَا) وَقَرَأَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ وَإِنْ يَرَوْا بَعْضَ الْيَأْيِ \* وَقَرَأَ سَبِيلَ الرُّشْدِ وَالرُّشْدُ وَالرُّشَادُ كَقَوْلِهِمُ السَّقْمُ وَالسَّقَمُ وَالسَّقَامُ وَمَا أَسْفَهُ مِنْ رَكْبِ الْمَفَازَةِ فَإِنْ رَأَى طَرِيقًا مُسْتَقِيمًا أَعْرَضَ عَنْهُ وَتَرَكَهُ وَإِنْ رَأَى مَعْتَسِفًا مَرْدِيًا أَخَذَ فِيهِ وَسَلَّكَهُ ففَاعِلٌ نَحْوُ ذَلِكَ فِي دِينِهِ أَسْفَهُ (ذَلِكَ) فِي مَحَلِّ الرِّفْعِ أَوَّلِ النَّصَبِ عَلَى مَعْنَى ذَلِكَ الصَّرْفِ بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ أَوْ صَرَفَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ الصَّرْفَ بِسَبَبِهِ (وَالِقَاءِ الْآخِرَةِ) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الْمَفْعُولِ بِهِ أَوْ لِقَائِهِمْ الْآخِرَةِ وَمَشَاهِدَتِهِمْ أَحْوَالَهُمْ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الظَّرْفِ بِمَعْنَى وَلِقَاءِ مَا وَعَدَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ (مِنْ بَعْدِهِ) مِنْ بَعْدِ فِرَاقِهِ إِيَّاهُمْ إِلَى الطُّورِ (فَإِنْ قُلْتَ) لَمْ قِيلَ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى عِجَلًا وَالْمُتَّخِذُ هُوَ السَّامِرِيُّ (قُلْتَ) فِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَنْسَبَ الْفَعْلُ إِلَيْهِمْ لِأَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ بَاشَرَهُ وَوَجَدَ فِيمَا بَيْنَ ظَهْرَانِهِمْ كَمَا يَقَالُ بَنُو تَمِيمٍ قَالُوا كَذَا وَفَعَلُوا كَذَا وَالْقَائِلُ وَالْفَاعِلُ وَاحِدٌ وَلِأَنَّهُمْ كَانُوا أَمْرِيَيْنِ لَا تَتَّخِذُ رَاضِينَ بِهِ فَكَأَنَّهُمْ أَجْعَلُوهُ عَلَيْهِ وَالثَّانِي أَنْ يَرَادَ وَاتَّخَذُوهُ إِلهًا وَعَبَدُوهُ \* وَقَرَأَ مِنْ حُلِيِّهِمْ بِضَمِّ الْحَاءِ وَالتَّشْدِيدِ جَمْعَ حُلِيِّ كَشْدَى وَثَدَى وَمِنْ حُلِيِّهِمْ بِالْكَسْرِ لِلاتِّبَاعِ كَدَلَى وَمِنْ حُلِيِّهِمْ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالْحُلَى اسْمٌ لِمَا يَتَحَسَّنُ بِهِ مِنْ



سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا إِنَّ لَنَا لِرَبِّنَا يُعْغِرُ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ \* وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضِبَ عَلَيْهِمْ أَشَقًّا قَالَ بَشِّرْهُمْ خَلْفَتُمُوهُنَّ مِنْ بَعْدِي أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَالْقِيَاسُ الْإِلَاحُ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنُ آدَمَ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي

الذهب والفضة (فإن قلت) لم قال من حلهم ولم يكن الخلق لهم إنما كانت عواري في أيديهم (قلت) الإضافة تكون بأدنى ملابسة وكونها عواري في أيديهم كفي به ملابسة على أنهم قدموا ملكوها بعد الملهكين كما ملكوا غيرها من أملاكهم ألا ترى إلى قوله عزّ وعلا فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بني إسرائيل (جسدًا) بدنًا ذا لحم ودم كسائر الأجساد \* والخوارصوت البقر قال الحسن إن السامري قبض قبضة من تراب من أثر فرس جبريل عليه السلام يوم قطع البحر فقذفه في في العجل فكان عجلاه خوار وقرأ على رضى الله عنه جوار بالجيم والهمزة من جار إذا صاح وانتصاب جسدا على البدل من عجلا (ألم يروا) حين اتخذوه إلهًا أنه لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يختاروه على من لو كان البحر مدادًا لكلماته لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماته وهو الذي هدى الخلق إلى سبيل الحق ومناجيه بما ركز في العقول من الأدلة وبما أنزل في كتبه ثم ابتدأ فقال (اتخذوه) أى أقدموا على ما أقدموا عليه من الأمر المنكر (وكانوا ظالمين) واضعين كل شيء في غير موضعه فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم ولا أول منا كبيرهم (ولما سقط في أيديهم) ولما اشتد ندمهم وحسرتهم على عبادة العجل لأن من شأن من اشتد ندمه وحسرتة أن يعرض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها لأن فاه قد وقع فيها وسقط مسند إلى في أيديهم وهو من باب الكناية وقرأ أبو السميعة سقط في أيديهم على تسمية الفاعل أى وقع العض فيها وقال الزجاج معناه سقط الندم في أيديهم أى في قلوبهم وأنفسهم كما يقال حصل في يده مكروه وإن كان محالا أن يكون في اليد تشبها لما يحصل في القلب وفي النفس بما يحصل في اليد ويرى بالعين (ورأوا أنهم قد ضلوا) وتبينوا ضلالهم تبينًا كأنهم أبصروه بعيونهم \* وقرئ لأن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا بالتاء وربنا بالنصب على النداء وهذا كلام التائبين كما قال آدم وحواء عليهما السلام وإن لم تغفر لنا وترحمنا \* الأسف الشديد الغضب فلما آسفونا انتقمنا منهم وقيل هو الحزين (خلفتموني) قتم مقامى وكنتم خلفاى من بعدى وهذا الخطاب إيمان يكون لعبدة العجل من السامري وأشياعه أولو جوه بني إسرائيل وهم هرون عليه السلام والمؤمنون معه ويدل عليه قوله اخلفنى في قومي والمعنى بئس ما خلفتموني حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله أوحيت لم تكفوا من عبد غير الله (فإن قلت) أين ما تقتضيه بئس من الفاعل والمخصوص بالذم (قلت) الفاعل مضمرة يفسره ما خلفتموني والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعد خلافتكم (فإن قلت) أى معنى لقوله (من بعدى) بعد قوله خلفتموني (قلت) معناه من بعد ما رأيتم منى من توحيد الله ونفى الشركاء عنه وإخلاص العبادة له أو من بعدما كنت أحمل بنى إسرائيل على التوحيد وأكفهم عما طمحت نحوه أبصارهم من عبادة البقر حين قالوا اجعل لنا إلهًا كالهم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف من بعده ولا يخالفوه ونحوه فخلف من بعدهم خلف أى من بعدهم أولئك الموصوفين بالصفات الحميدة \* يقال عجل عن الأمر إذا تركه غير تام ونقيضه تم عليه وأعجله عنه غيره ويضمن معنى سبق فيعدى تعديته فيقال عجلت الأمر والمعنى أعجلتم عن أمر ربكم وهو انتظار موسى حافظين لعهد ما وصاكم به فبينتم الأمر على أن الميعاد قد بلغ آخره ولم أرجع إليكم فخذتم أنفسكم بموتى فغيرتم كما غيرت الأمم بعد أن نبأهم وروى أن السامري قال لهم حين أخرج لهم العجل وقال هذا إلهكم وإله موسى أن موسى لن يرجع وأنه قد مات وروى أنهم عدوا عشرين يوما بلبا إليها فجعلوها أربعين ثم أحدثوا ما أحدثوا (وألقي الألواح) وطرحها لما لحقه من فرط الدهش وشدة الضجر عند استماعه حديث العجل غضبا لله وحمية لدينه وكان في نفسه حديدا شديدا للغضب وكان هارون أئین منه جانبًا ولذلك كان أحب إلى بنى إسرائيل من موسى وروى أن التوراة كانت سبعة أسباع فلما ألقي الألواح تكسرت فرفع منها ستة أسباعها وبقي منها سبع واحد وكان فيما رفع تفصيل كل شيء وفيما بقي الهدى والرحمة (وأخذ برأس أخيه) أى بشعر رأسه



مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۖ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ۚ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السُّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا أَنَّ رَبَّهُمْ لَنْ يَغْفِرَ غُفُورٌ رَحِيمٌ ۖ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ

(يخرجه إليه) بذواته وذلك لشدة ماورد عليه من الأمر الذي استغفزه وذهب بقطته وظنا بأخيه أنه فرط في الكف (ابن أم) قرئ بالفتح تشبيها بخمسة عشر وبالكسر على طرح ياء الإضافة وابن أمى بالياء وابن إم بكسر الهمزة والميم وقيل كان أخاه لأبيه وأمه فإن صح فإنما أضافه إلى الأم إشارة إلى أنهما من بطن واحد وذلك أدعى إلى العطف والرفقة وأعظم للحق الواجب ولأنها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها ولأنها هي التي قاست فيه المخاوف والشدائد فذكره بحقها (إن) القوم استضعفوني) يعنى أنه لم يأل جهدا في كفهم بالوعظ والإنذار وبما بلغت طاقته من بذل القوة في مضادتهم حتى قهره واستضعفه ولم يبق إلا أن يقتلوه (فلا تشمت في الأعداء) فلا تفعل في ما هو أمنيته من الاستهانة بالإنساء إلى قرئ فلا يشمت في الأعداء على نهي الأعداء عن الشماتة والمراد أن لا يحل به ما يشمتون به لأجله (ولا تجعل مع القوم الظالمين) ولا تجعل في موجدتك على وعقوبتك لي قرينا لهم وصاحباً أو لا تعتقد أنى واحد من الظالمين مع براءتى منهم ومن ظلمهم ۖ لما اعتذر إليه أخوه وذكر له شماتة الأعداء (قال رب اغفر لي ولأخى) ليرضى أخاه ويظهر لأهل الشماتة رضاه عنه فلا تتم لهم شماتتهم واستغفر لنفسه بما فرط منه إلى أخيه ولأخيه إن عسى فرط في حسن الخلافة وطلب أن لا يتفرقا عن رحمته ولا تزال منتظمة لهما في الدنيا والآخرة (غضب من ربه وذلة) الغضب ما أمروا به من قتل أنفسهم والذلة خروجهم من ديارهم لأن ذل الغربة مثل مضروب وقيل هو مانال أبناءهم وهم بنو قريظة والنضير من غضب الله تعالى بالقتل والجلاء ومن الذلة بضرب الجزية (المفتريين) المتكذبين على الله ولا فرية أعظم من قول السامري هذا إلهكم وإله موسى ويجوز أن يتعلق في الحياة الدنيا بالذلة وحدها ويراد سينالهم غضب في الآخرة وذلة في الحياة الدنيا وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب من الله (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصى كلها (ثم تابوا) ثم رجعوا (من بعدها) إلى الله واعتذروا إليه (وآمَنُوا) وأخلصوا الإيمان (إن ربك من بعدها) من بعد تلك العظائم (لغفور) لستور عليهم محاء لما كان منهم (رحيم) منعم عليهم بالجنة وهذا حكم عام يدخل تحته متخذو العجل ومن عداهم عظم جنايتهم أولا ثم أردفها تعظيم رحمته ليعلم أن الذنوب وإن جلت وعظمت فإن عفوه وكرمه أعظم وأجل ولكن لابد من حفظ الشريعة وهى وجوب التوبة والإنابة وماوراء طمع فارغ وأشعية باردة لا يلتفت إليها حازم (ولما سكنت عن موسى الغضب) هذا مثل كان الغضب كأن يغريه على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الألواح وجز برأس أخيك إليك فترك النطق بذلك وقطع الإغراء ولم يستحسن هذه الكلمة ولم يستفصحها كل ذى طبع سليم وذوق

ۖ قوله تعالى والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها الآية (قال عظم جناية متخذى العجل أولا ثم أردفها بحكم عام الخ) قال أحمد يعرض بوجوب وعيد الفساد وإن مغفرة الذنب بدون التوبة منه من المحال الممتنع وقد تقدم عد ذلك من الأهواء والبدع بل الحق أن المغفرة لما عدا الشرك مو كولة إلى المشيئة غير متمنعة عقلا ثم واقعة نقلا والله الموفق ۖ قوله تعالى ولما سكنت عن موسى الغضب الآية (قال هذا مثل كأن الغضب كان يغريه على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الألواح وخذ برأس أخيك الخ) قال أحمد وهو من الخط الذى قدمته من قلب الحقيقة إلى المجاز وكان الأصل ولما سكنت موسى عن الغضب ولذلك عده بعض أهل العربية من المقلوب وسلكه في نمط خرق الثوب المسمار والتحقيق

(قوله من حفظ الشريعة وهى وجوب الثواب) مذهب المعتزلة أن الكبيرة لا تغفر إلا بالتوبة ومذهب أهل السنة أنها قد تغفر بمجرد الفضل (قوله وأشعية باردة) خصلة منسوبة إلى أشعب وهو رجل كان طماعا ويضرب به المثل في الطمع كافي الصحاح



وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ \* وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا مِمَّنْ قَلْبًا  
أَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَابِسَى أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِن هِيَ إِلَّا  
فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاعْفُ رَنَّا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ \*  
وَأَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا عِندَكَ قَالِ إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي يُصِيبُ مَن شَاءَ وَرَحْمَتِي

صحيح إلا لذلك ولأنه من قبيل شعب البلاغة وإلا فالقرامة معاوية بن قرة ولما سكن عن موسى الغضب لا يجد النفس  
عندها شيئاً من تلك الهزة وطرفاً من تلك الروعة وقرئ ولما سكنت وأسكت أى أسكتته الله أو أخوه باعتذاره اليه  
وتصله والمعنى ولما طفق غضبه (أخذ الألواح) التي ألهاها (وفي نسختها) وفيما نسخ منها أى كتب والنسخة فعلة بمعنى  
مفعول كالخطبة (لربهم يرهبون) دخلت اللام لتقدم المفعول لأن تأخر الفعل عن مفعوله يكسبه ضعفاً ونحوه للرؤيا  
تعبرون وتقول لك ضربت (واختار موسى قومه) أى من قومه فحذف الجار وأوصل الفعل كقوله

\* منا الذى اختير الرجال سماحة \* قبل اختار من اثني عشر سبطاً من كل سبط ستة حتى تماموا اثنين وسبعين فقال ليتخلف  
منكم رجلاً فنشأوا فقال إن لمن قد منكم مثل أجر من خرج ففقد كالب ويوشع وروى أنه لم يصب إلا سبتين شيخاً  
فأوحى الله تعالى إليه أن تختار من الشبان عشرة فاختارهم فأصبحوا شيوخاً وقيل كانوا أبناء ماعدا العشرين ولم يتجاوزوا  
الأربعين قد ذهب عنهم الجهل والصبا فأمرهم موسى أن يصوموا ويتطهروا ويظهروا ثيابهم ثم خرج بهم إلى طور سيناء  
لميقات ربه وكان أمره ربه أن يأتيه في سبعين من بنى إسرائيل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى  
تغشى الجبل كله ودنا موسى ودخل فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى إذا دخلوا في الغمام وقعوا سجداً فسمعه وهو  
يكلم موسى بأمره وينهاه أفعلاً ولا تفعل ثم انكشف الغمام فأقبلوا إليه فطلبوا الرؤية فوعظهم وزجرهم وأنكر عليهم  
فقالوا يا موسى إن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فقال رب أرني أنظر إليك يريد أن يسمعوا الرد والإنكار من جهته  
فأجيب بلن تراني ورجف بهم الجبل فصعقوا \* ولما كانت الرجفة (قال) موسى (رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي)  
وهذا تمن منه للإهلاك قبل أن يرى ما رأى من تبعة طلب الرؤية كما يقول النادم على الأمر إذا رأى سوء المغبة لو شاء الله  
لأهلكنى قبل هذا (أهلكنا بما فعل السفهاء منا) يعنى أهلكنا جميعاً يعنى نفسه وإياهم لأنه إنما طاب الرؤية زجراً للسفهاء وهم  
طلبوها سفهاً وجهلاً (إن هى إلا فتنتك) أى محنتك وابتلاؤك حين كلمتى وسمعوا كلامك فاستدلوا بالكلام على الرؤية  
استدلوا لافساد حتى افتتوا وضلوا (تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء) تضل بالحنة الجاهلين غير الثابتين في معرفتك  
وتهدى العالمين بك الثابتين بالقول الثابت وجعل ذلك إضلالاً من الله وهدى منه لأن محنته لما كانت سبباً لأن ضلوا واهتدوا  
فكانه أضلهم بها وهداهم على الاتساع في الكلام (أنت ولينا) مولانا القائم بأمرنا (واكتب لنا) وأثبت لنا وأقسم (في هذه  
الدنيا حسنة) عافية وحياة طيبة وتوفيقاً في الطاعة (وفي الآخرة) الجنة (هدنا إليك) تنبأ إليك وهدا إليه يهوداً رجع وتاب  
والهود جمع هائد وهو التائب ولبعضهم :

يارا كب الذنب هدهد \* واسجد كأنك هدهد

أنه ليس منه وأن هذا القلب أشرف وأفصح لأنه بماله على معنى بليغ وهو أن الغضب كان متمكناً من موسى حتى  
كان كأنه يصرفه في أوامره وكل ما وقع منه حينئذ فغن الغضب صادر حتى كأنه هو الذى أمره به ومثل هذه النكسة  
الحسنة لا تلقى في خرق الثوب المسمار بل هى موجودة في قوله تعالى حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق على خلاف  
قراءة نافع وقد تقدم ذلك آنفاً والله الموفق

(قوله لأن محنته لما كانت سبباً) صرف الكلام عن ظاهره لأنه تعالى لا يخلق الشر عندهم أم على مذهب أهل السنة فلا حاجة إلى ذلك



وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَسَأَ كُتُبَهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ \* الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ  
الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ  
وَعَزَّوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ \* قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ

وقرأ أبو وجرة السعدى هذا إليك بكسر الهاء من هاده يهده إذا حركه وأماله ويحتمل أمرين أن يكون مبنيا للفاعل والمفعول  
بمعنى حر كتنا إليك أنفسنا وأملناها أو حر كتنا إليك وأملنا على تقدير فعلنا كقولك عدت يا مريض بكسر العين فعلت من العيادة  
ويجوز عدت بالإشهام وعدت بإخلاص الضمة فيمن قال عود المريض وقول القول ويجوز على هذه اللغة أن يكون هذا بالضم  
فعلنا من هاده يهده (عذابي) من حاله وصفته أنى (أصيب به من أشاء) أى من وجب على فى الحكمة تعذيبه ولم يكن فى العقو  
عنه مسأغ لكونه مفسدة \* وأما رحمتى فمن حالها وصفتها أنها واسعة تبلغ كل شىء ما من مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص  
إلا وهو متقلب فى نعمتى \* وقرأ الحسن من أساء من الإساءة \* فسأ كتب هذه الرحمة كتبة خاصة منكم يا بنى إسرائيل للذين  
يكونون فى آخر الزمان من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم بجميع آياتنا وكتبنا يؤمنون لا يكفرون بشىء منها (الذين  
يتبعون الرسول) الذى نوحى إليه كتاباً مختصاً به وهو القرآن (النبي) صاحب المعجزات (الذى يجدونه) يجد نفعه أولئك الذين  
يتبعونه من بنى إسرائيل (مكتوباً عندهم فى التوراة والإنجيل \* ويحل لهم الطيبات) ما حرّم عليهم من الأشياء الطيبة كالشحوم  
وغيرها أو ما طاب فى الشريعة والحكم بما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وما خلى كسبه من السحت (ويحرّم عليهم الخبائث)  
ما يستخبث من نحو الدم والميتة ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به أو ما خبث فى الحكم كالربا والرشوة وغيرهما من المسكسب  
الخبثية \* الاصر الثقل الذى يأصر صاحبه أى يحبس من الحراك لثقله وهو مثل لثقل تكليفهم وصعوبته نحو اشتراط قتل النفس  
فى صحة توبتهم \* وكذلك الإغلال مثل لما كان فى شرائعهم من الأشياء الشاقة نحو تبت القضاء بالفصاص عمداً كان أو خطأ  
من غير شرع الدية وقطع الأعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب وإحراق الغنائم ونحر يمين العروق فى اللحم  
ونحر يمين السبب وعن عطاء كانت بنو إسرائيل إذا قامت لصلى لبسو المسوح وغلوا أيديهم إلى أعناقهم وربما ثقب الرجل ترقوته  
وجعل فيها طرف السلسلة أو وثقها إلى السارية يحبس نفسه على العبادة وقرئ أصارهم على الجمع (وعزروه) ومنعوه حتى لا يقوى  
عليه عدو وقرئ بالتخفيف وأصل العزر المنع ومنه التعزير للضرب دون الحد لأنه منع عن معاودة القيسح ألا ترى  
إلى تسمية الحد والحد هو المنع و (النور) القرآن (فإن قلت) ما معنى قوله (أنزل معه) وإنما أنزل مع جبريل (قلت) معناه  
أنزل مع نبوته لأن استنباه كان مصحوباً بالقرآن مشفوعاً به ويجوز أن يعلق باتبعوا أى واتبعوا القرآن المنزل مع  
اتباع النبي والعمل بسنته وبما أمر به ونهى عنه أو واتبعوا القرآن كما اتبعه مصاحبين له فى اتباعه (فإن قلت) كيف  
انطبق هذا الجواب على قول موسى عليه السلام ودعائه (قلت) لما دعا لنفسه ولبنى إسرائيل أجيب بما هو منطوق على توبيخ  
بنى إسرائيل على استجازتهم الرؤية على الله تعالى وعلى كفرهم بآيات الله العظام التى أجراها على يد موسى وعرض بذلك  
فى قوله والذين هم بآياتنا يؤمنون وأريد أن يكون استماع أو صاف أعقابهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به  
كعبد الله بن سلام وغيره من أهل السكتا بين لطفهم وترغياً فى إخلاص الإيمان والعمل الصالح وفى أن يحشروا معهم ولا يفرق  
بينهم وبين أعقابهم عن رحمة الله التى وسعت كل شىء (إنى رسول الله اليكم جميعاً) قيل بعث كل رسول إلى قومه خاصة

إلى ذلك (قوله أى من وجب على فى الحكمة) هذا عند المعتزلة وأما أهل السنة فلا يجب على الله تعالى عندهم شىء

(قوله وبين أعقابهم عن رحمة الله) لعله فى أو ضمن التفريق معنى الإبعاد فعدى بعن



إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ \* وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ \* وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ

وبعث محمد صلى الله عليه وسلم إلى كافة الانس وكافة الجن وجميعاً نصب على الحال من اليكم \* (فإن قلت) (الذي له ملك السموات والأرض) ما محله (قلت) الأحسن أن يكون منتصباً بإضمار أعني وهو الذي يسمى النصب على المدح ويجوز أن يكون جراً على الوصف وإن حيل بين الصفة والموصوف بقوله اليكم جميعاً وقوله (لا إله إلا هو) بدل من الصلة التي هي له ملك السموات والأرض وكذلك (يحيي ويميت) وفي لا إله إلا هو بيان للجملة قبلها لأن من ملك العالم كان هو الإله على الحقيقة وفي يحيي ويميت بيان لاختصاصه بالإلهية لأنه لا يقدر على الإحياء والإماتة غيره (وكلماته) وما أنزل عليه وعلى من تقدمه من الرسل من كتبه ووحيه وقرئ وكلمته على الأفراد وهي القرآن أو أراد جنس ما كلم به وعن مجاهد أراد عيسى ابن مريم وقيل هي الكلمة التي تكون عنها عيسى وجميع خلقه وهي قوله كن وإنما قيل إن عيسى كلمة الله فخص بهذا الاسم لأنه لم يكن لكونه سبب غير السكامة ولم يكن من نطفة تنى (لعلكم تهتدون) إرادة أن تهتدوا (فإن قلت) هلا قيل فآمَنُوا بِاللَّهِ وبني بعد قوله إنى رسول الله اليكم (قلت) عدل عن المضمر إلى الاسم الظاهر لتجرى عليه الصفات التي أجريت عليه ولما في طريقة الالتفات من مزية البلاغة وليعلم أن الذي وجب الإيمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بأنه النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته كما لنا من كان أنا أو غيري إظهاراً للنصفة وتقاديا من العصية لنفسه (ومن قوم موسى أمة) هم المؤمنون التائبون من بني إسرائيل لما ذكر الذين تزلزلوا منهم في الدين وارتابوا حتى أقدموا على العظيمين عبادة العجل واستجازه رؤية الله تعالى ذكر أن منهم أمة موقنين ثابتين يهدون الناس بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة ويرشدونهم \* وبالحق يعدلون بينهم في الحكم لا يجورون أو أراد الذين وصفهم بمن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به من أعقابهم وقيل إن بني إسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطاً برأسبط منهم مما صنعوا واعتدروا وسألوا الله أن يفرق بينهم وبين إخوانهم ففتح الله لهم نفقاً في الأرض فساروا فيه سنة ونصفاً حتى خرجوا من وراء الصين وهم هنالك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل ذهب به ليلة الإسراء نحوهم فكلهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الأمي فآمَنُوا به وقالوا يا رسول الله إن موسى أوصانا من أدرك منكم أحمد فليقرأ عليه مني السلام فرد محمد على موسى عليهما السلام السلام ثم أقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم تكن نزلت فريضة غير الصلاة والزكاة وأمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فأمرهم أن يجمعوا ويتروا السبت وعن مسروق قرئ بين يدي عبد الله فقال رجل إنى منهم فقال عبد الله يعني لمن كان في مجلسه من المؤمنين وهل يزيد صلاحكم عليهم شيئاً من يهدي بالحق وبه يعدل وقيل لو كانوا في طرف من الدنيا متمسكين بشريعة ولم يبلغهم نسخها كانوا معذورين وهذا من باب الفرض والتقدير والإلفاق طار الخبر بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم إلى كل أفق وتغلغل في كل نفق ولم يبق الله أهل مدر ولا وبر ولا سهل ولا جبل ولا بر ولا بحر في مشارق الأرض ومغاربها إلا وقد ألقاه إليهم وملاً به مسامعهم وألهمهم به الحجة وهو سائلهم عنه يوم القيامة (وقطعناهم) وصيرناهم قطعاً أي فرقا وميزنا بعضهم من بعض لقلة الألفة بينهم وقرئ وقطعناهم بالتخفيف (اثنتي عشرة أسباطاً) كقولك اثنتي عشرة قبيلة والأسباط أولاد الولد جمع سبط وكانوا اثنتي عشرة قبيلة من اثني عشر ولداً من ولد يعقوب عليه السلام (فإن قلت) يميز ما عدا العشرة مفرد فما وجه مجيئه بمجموعاً وهلا قيل اثني عشر سبطاً (قلت) لو قيل ذلك لم يكن تحقيقاً لأن المراد وقطعناهم اثنتي عشرة قبيلة وكل قبيلة أسباط



فَانْجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَ وَالسَّلْوَ  
كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ \* وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ  
وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَتَوَلُّوا حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَنَزِيدُ الْحَسَنِينَ \* فَبَدَّلَ  
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ \* وَسُئِلَهُمْ  
عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ

لا سبط فوضع أسباطا موضع قبيلة ونظيره \* بين رماحي مالك ونهشل \* (أما) بدل من اثنتي عشرة بمعنى وقطعناهم أما  
لأن كل أسباط كانت أمة عظيمة وجماعة كثيفة العدد وكل واحدة كانت تؤم خلاف ما تؤمه الأخرى لا تكاد تأتلف \* وقرئ  
اثنتي عشرة بكسر الشين (فانجست) فانفجرت والمعنى واحد وهو الانفتاح بسعة وكثرة قال العجاج \* وكيف غربي دالج  
تبجسا \* (فإن قلت) فهذا قليل فضرِب فانجست (قلت) لعدم الإلباس وليجعل الانبجاس مسببا على الإيحاء  
بضرِب الحجر للدلالة على أن الموحى إليه لم يتوقف عن اتباع الأمر وأنه من انتفاء الشك عنه بحيث لا حاجة إلى الإفصاح  
به وقوله (كل أناس) نظيره قوله اثنتي عشرة أسباطا يريد كل أمة من تلك الأمم اثنتي عشرة والأناس اسم جمع غير تكسير  
نحو رخال وتناء وتوأم وأخوات لها ويجوز أن يقال إن الأصل الكسر والتكسير والضمة بدل من الكسرة كما أبدلت  
في نحو سكارى وغيارى من الفتحه (وظللنا عليهم الغمام) وجعلنا ظليلا عليهم في التيه و (كلوا) على إرادة القول (وما ظلمونا)  
وما رجع إلينا ضرر ظلمهم بكفرانهم النعم \* ولكن كانوا يضرون أنفسهم ويرجع وبال ظلمهم إليهم (وإذ قيل لهم) واذكر  
إذ قيل لهم \* والقرية بيت المقدس (فإن قلت) كيف اختلفت العبارة ههنا وفي سورة البقرة (قلت) لأبأس باختلاف  
العبارتين إذا لم يكن هناك تناقض ولا تناقض بين قوله اسكنوا هذه القرية وكلوا منها وبين قوله فكلوا لأنهم إذا سكنوا  
القرية فتسببت سكناهم للأكل منها فقد جمعوا في الوجود بين سكنها والأكل منها وسواء قدموا الحطة على دخول الباب  
أو آخروها فهم جامعون في الإيجاد بينهما وترك ذكر الرغد لا يناقض إثباته وقوله (نغفر لكم خطاياكم سنزيد الحسنين) موعده  
بشيئين بالغفران وبالزيادة وطرح الواو لا يخل بذلك لأنه استئناف مرتب على تقدير قول القائل وماذا بعد الغفران  
فقليل له سنزيد الحسنين \* وكذلك زيادة منهم زيادة بيان \* وأرسلنا وأنزلنا و (يظلمون) ويفسقون من واد واحد \*  
وقرئ يغفر لكم خطيئاتكم ونغفر لكم خطاياكم وخطيئاتكم وخطيئتهم على البناء للمفعول (وسلهم) وسل اليهود وقرئ  
واسألهم وهذا السؤال معناه التقرير والتقرير بتقديم كفرهم وتجاوزهم حدود الله والإعلام بأن هذا من علومهم التي لا تعلم  
إلا بكتاب أو وحي فإذا أعلمهم به من لم يقرأ كتابهم علم أنه من جهة الوحي ونظيره همزة الاستفهام التي يراد بها التقرير  
في قولك أعدوتم في السبت \* والقرية أيلة وقيل مدين وقيل طبرية والعرب تسمى المدينة قرية وعن أبي عمرو بن العلاء ما رأيت  
قرويين أنصح من الحسن والحجاج يعني رجلين من أهل المدين (حاضرة البحر) قرية منه را كبة لشاطئه (إذ يعدون في السبت)  
إذ يتجاوزون حد الله فيه وهو اصطيادهم في يوم السبت وقد نهوا عنه وقرئ يعدون بمعنى يعتدون أدغم التاء في الدال ونقلت  
حركتها إلى العين ويعدون من الإعداد وكانوا يعتدون آلات الصيد يوم السبت وهم مأمورون بأن لا يشتغلوا فيه بغير العبادة

(قوله نحو رخال وتناء وتوأم) قوله رخال هي الإناث من أولاد الضأن والتناء القاطنون بالبلد والتوأم بالمد واحد توأم  
وزان كوكب أفاده الصحاح (قوله نحو سكارى وغيارى) غار الرجل على أهله فهو غيور وجمعه غيوران وجمعه غيارى  
وغيارى كذا في الصحاح



لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ \* وَإِذْ قَالَتِ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ \* فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِزَابٍ نَبِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ \* فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً

والسبت مصدر سببت اليهود إذا عظمت سببها بترك الصيد والاشتغال بالتعب فمعناه يعدون في تعظيم هذا اليوم وكذلك قوله (يوم سبتهم) معناه يوم تعظيمهم أمر السبت ويدل عليه قوله (وبوم لايسبتون) قراءة عمر بن عبد العزيز يوم أسبأتهم وقرئ لايسبتون بضم الباء وقرأ على لايسبتون بضم الياء من أسبتوا وعن الحسن لايسبتون على البناء للفعل أى لا يدار عليهم السبت ولا يؤمرون بأن يسبتوا (فإن قلت) إذ يعدون وإذ تأتيتهم محلهما من الإعراب (قلت) أما الأول فمجرور بدل من القرية والمراد بالقرية أهلها كأنه قيل واسألهم عن أهل القرية وقت عدوانهم في السبت وهو من بدل الاشتغال ويجوز أن يكون منصوباً بكانت أو بحاضرة وأما الثاني فنصوب بיעدون ويجوز أن يكون بدلا بعد بدل \* والحيثان السمك وأكثر ما تستعمل العرب الحوت في معنى السمكة (شرعا) ظاهرة على وجه الماء وعن الحسن تشرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض يقال شرع علينا فلان إذا دنا منا وأشراف علينا وشرعت على فلان في بيته فرأيتة يفعل كذا (كذلك نبلوهم) أى مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم (وإذا قالت) معطوف على إذ يعدون وحكمه حكمه في الإعراب (أمة منهم) جماعة من أهل القرية من صلحائهم الذين ركبوا الصعب والذلول في موعظتهم حتى أسوا من قبولهم لآخرين كانوا لا يقلعون عن وعظهم (لم تعظون قوما الله مهلكهم) أى مخترمهم ومطهر الأرض منهم (أو معذبهم عذاباً شديداً) لتأديبهم في الشر وإنما قالوا ذلك لعلهم أن الوعظ لا ينفع فيهم (قالوا معذرة إلى ربكم) أى موعظتنا إِبلاء عذر إلى الله ولئلا ننسب في النهي عن المنكر إلى بعض التفريط (ولعلمهم يتقون) ولطمعنا في أن يتقوا بعض الانتقاء \* وقرئ معذرة بالنصب أى وعظناهم معذرة إلى ربكم واعتذرنا معذرة (فلما نسوا) يعنى أهل القرية فلما تركوا ما ذكرهم به الصالحون ترك الناس لما ينسأه (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا) الظالمين الراكبين للمنكر (فإن قلت) الأمة الذين قالوا لم تعظون من أى الفريقين هم أمن فريق الناجين أم المعذبين (قلت) من فريق الناجين لأنهم من فريق الناهين وما قالوا ما قالوا إلا سائلين عن علة الوعظ والغرض فيه حيث لم يروا فيه غرضاً صحيحاً لعلهم بحال القوم وإذا علم الناهى حال المنهى وأن النهى لا يؤثر فيه سقط عنه النهى وربما وجب الترك لدخوله في باب العتب ألا ترى أنك لو ذهبت إلى المكاسين القاعدين على المآصر والجلادين المرتبين للتعذيب لتعظهم وتكفهم عما هم فيه كان ذلك عبثاً منك ولم يكن إلا سبياً للتلهى بك وأما الآخرون فإنما لم يعرضوا عنهم إما لأن يأسهم لم يستحكم كما استحكم يأس الأولين ولم يخبروهم كما خبرهم أو لفرط حرصهم ووجدتهم في أمرهم كما وصف الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام في قوله فلعلك باخع نفسك وقيل الأمة هم الموعدون لما وعظوا قالوا للواعظين لم تعظون منا قوما تزعمون أن الله مهلكهم أو معذبهم وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال ياليت شعرى ما فعل هؤلاء الذين قالوا لم تعظون قوما قال عكرمة فقلت جعلنى الله فداك ألا ترى أنهم كرهوا ما هم عليه وخالفوه وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد نجوا وعن الحسن نجت فرقان وهلك فرقاة وهم الذين أخذوا الحيثان وروى أن اليهود أمروا باليوم الذى أمرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا يوم السبت فابتلوا به وحرم عليهم فيه الصيد وأمروا بتعظيمه فكانت الحيثان تأتيتهم يوم السبت شرعا بيضا سمنا كأنها الخاض لا يرى الماء من كثرتها ويوم لايسبتون لأن تأتيتهم فكانوا كذلك برهة من الدهر ثم جاءهم إبليس فقال لهم إنما نهيتهم عن أخذها يوم السبت فاتخذوا حياضاً تسوقون الحيثان إليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج منها وتأخذونها يوم

(قوله على المآصر والجلادين) قوله المآصر هى المحابس من أصره الله حبسه كذا فى الصحاح



خَسِيسِينَ \* وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعِثَنَّ عَلَيْهِمُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ  
وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَمْمًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ  
وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ \* خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ  
سَيَغْفِرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ

الأحد وأخذ رجل منهم حوتا وربط في ذنبه خيطا إلى خشبة في الساحل ثم شواه يوم الأحد فوجد جاره ريح السمك  
فتطلع في تنوره فقال له إني أرى الله سيعذبك فلما لم يره عذب أخذ في السبت القابل حوتين فلما رأوا أن العذاب  
لا يعاجلهم صادوا وأكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحواً من سبعين ألفاً فصار أهل القرية أثلاثاً ثلث نهوا وكانوا نحو  
من اثني عشر ألفاً وثلث قالوا لم تعظون قوماً وثلث هم أصحاب الخطيئة فلما لم يتهوا قال المسلمون إننا لانساكنكم فقسموا  
القرية بجدار للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج  
من المعتدين أحد فقالوا إن للناس شأنا فعلوا الجدار فنظروا فإذا هم قردة ففتحو الباب ودخلوا عليهم فعرفت القردة  
أنسابها من الإنس والانس لا يعرفون أنسابهم من القردة فجعل القرد يأتي نسيبه فيشم ثيابه ويبكي فيقول ألم نهك  
فيقول برأسه بلى وقيل صار الشباب قردة والشيوخ خنازير وعن الحسن أكلوا والله أوخم أكلها أهلها أنقلها خزيا  
في الدنيا وأطولها عذابا في الآخرة هاه وايم الله ما حوت أخذه قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم ولكن  
الله جعل موعدا والساعة أدهى وأمر (بئس) شديد يقال بؤس ببؤس بأسا إذا اشتد فهو بئس وقرئ بئس بوزن  
حذر وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها إلى الفاء كما يقال كبد في كبد وييس على قلب همزة ياء وإدغام الياء فيها وييس على تخفيف  
وييس على فيعل بكسر الهمزة وفتحها وييس بوزن ريس على قلب همزة يئس ياء وإدغام الياء فيها وييس على تخفيف  
ييس كهين في هين وبئس على فاعل (فلما عتوا عما نهوا عنه) فلما تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله وعتوا عن أمر ربهم  
(فلما لم كونوا قردة) عبارة عن مسخهم قردة كقوله إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون والمعنى أن الله  
تعالى عذبهم أولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم وقيل فلما عتوا تكرير لقوله فلما نسوا العذاب البئس هو المسخ  
(تأذن ربك) عزم ربك وهو تفعل من الإيذان وهو الإعلام لأن العازم على الأمر يحدث نفسه به ويؤذنها بفعله  
وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك أجيب بما يجاب به القسم وهو قوله (ليبعثن) والمعنى وإذ حتم ربك وكتب  
على نفسه ليعبثن على اليهود (إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) فكانوا يؤدون الجزية إلى المجوس إلى أن بعث الله محمدا  
صلى الله عليه وسلم فضرها عليهم فلا تزال مضروبة عليهم إلى آخر الدهر ومعنى ليعبثن عليهم ليسلطن عليهم كقوله بعثنا عليهم  
عبادا لنا أولى بأس شديد (وقطعناهم في الأرض أمتا) وفرقناهم فيها فلا يكاد يخلو بلد من فرقة منهم (منهم الصالحون) الذين  
آمنوا منهم بالمدينة أو الذين وراء الصين (ومنهم دون ذلك) ومنهم ناس دون ذلك الوصف منخطون عنه وهم الكفرة  
والفسقة (فإن قلت) ما محل دون ذلك (قلت) الرفع وهو صفة لموصوف محذوف معناه ومنهم ناس منخطون عن  
الصالح ونحوه وماننا لإلالة مقام معلوم بمعنى وماننا أحد لإلالة مقام (وبلونا هم بالحسنات والسيئات) بالنعمة والنقم  
(لعلهم) يذنبون فينبون (خفاف) من بعد المذكورين (خلف) وهم الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(ورثوا الكتاب) التوراة بقيت في أيديهم بعد سلفهم يقرؤها ويقفون على ما فيها من الأوامر والنواهي والتحليل  
والتحريم ولا يعملون بها (يأخذون عرض هذا الأدنى) أي حطام هذا الشيء الأدنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها وفي  
قوله هذا الأدنى تخسيس وتحقير والأدنى إيمان الدنيا بمعنى القرب لأنه عاجل قريب وإيمان دنو الحال وسقوطها  
وقلتها والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشا في الأحكام على تحريف الكلام للتسهيل على العامة (ويقولون سيغفر لنا)



وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ \* وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ  
 إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ \* وَإِذْ تَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ  
 بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ \* وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

لَا يُوَافِقُنَا اللَّهُ بِمَا أَخَذْنَا وَفَاعِلٌ سَيُغْفِرُ الْجَارَ وَالْمَجْرُورَ وَهُوَ لَنَا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْآخِذُ الَّذِي هُوَ مُصَدِّرٌ يَأْخُذُونَ  
 (وَأِنْ يَأْتِيهِمْ عَرْضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ) الْوَاقِعُ لِلْحَالِ أَيْ يَرْجُونَ الْمَغْفِرَةَ وَهُمْ مُصَرِّغُونَ عَائِدُونَ إِلَى مِثْلِ فَعَلِهِمْ غَيْرَ تَائِبِينَ وَغَفْرَانَ  
 الذُّنُوبَ لَا يَصِحُّ إِلَّا بِالتَّوْبَةِ وَالْمَصْرِ لَا غَفْرَانَ لَهُ (أَلَمْ يُوْخِذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ) بِعَنْ قَوْلِهِ فِي التَّوْرَةِ مَنْ ارْتَكَبَ ذَنْبًا  
 عَظِيمًا فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ لَهُ إِلَّا بِالتَّوْبَةِ (وَدَرَسُوا مَا فِيهِ) فِي الْكِتَابِ مِنْ اشْتِرَاطِ التَّوْبَةِ فِي غَفْرَانِ الذُّنُوبِ وَالَّذِي عَلَيْهِ الْمَجْبُورَةُ  
 هُوَ مَذْهَبُ الْيَهُودِ بَعِيْنُهُ كَاتِرَى وَعَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ إِنْ قَصُرُوا عَمَّا أَمَرُوا بِهِ قَالُوا سَيُغْفِرُ لَنَا  
 لَأَنَّا لَمْ نَشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا كُلُّ أَمْرٍ إِلَى الطَّمَعِ خِيَارُهُمْ فِيهِمُ الْمَدَاهِنَةُ فَهَؤُلَاءِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَشْيَاءُ الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ وَتَلَا  
 الْآيَةَ (وَالِدَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ) مِنْ ذَلِكَ الْعَرْضِ الْخُسَيْسِ (لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) الرِّشَاءَ وَمَحَارِمَ اللَّهِ \* وَقُرِئَ وَرَثُوا الْكِتَابَ  
 وَالْأَتَقُولُوا بِالتَّوْبَةِ وَادَارَسُوا بِمَعْنَى تَدَارَسُوا وَأَفَلَا تَعْقِلُونَ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ \* (فَإِنْ قُلْتَ) مَا مَوْقِعُ قَوْلِهِ أَلَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ  
 إِلَّا الْحَقُّ (قُلْتَ) هُوَ عَطْفٌ بَيَانٌ لِمِثَاقِ الْكِتَابِ وَمَعْنَى مِثَاقِ الْكِتَابِ الْمِثَاقُ الْمَذْكُورُ فِي الْكِتَابِ وَفِيهِ أَنْ يُثَابِتَ الْمَغْفِرَةَ  
 بِغَيْرِ تَوْبَةٍ خُرُوجَ عَنْ مِثَاقِ الْكِتَابِ وَافْتِرَاءَ عَلَى اللَّهِ وَتَقُولُ عَلَيْهِ مَا لَيْسَ بِحَقٍّ وَإِنْ فَسَّرَ مِثَاقَ الْكِتَابِ بِمَا تَقْدِمُ ذَكَرَهُ  
 كَانَ أَنْ لَا يَقُولُوا مَفْعُولًا لَهُ وَمَعْنَاهُ لَثَلَا يَقُولُوا وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ أَنْ مَفْسُورَةً وَلَا تَقُولُوا نَهْيًا كَأَنَّهُ قِيلَ أَلَمْ يَقُلْ لَهُمْ لَا تَقُولُوا عَلَى  
 اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ (فَإِنْ قُلْتَ) عَطْفٌ قَوْلُهُ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ (قُلْتَ) عَلَى أَلَمْ يُوْخِذْ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُ تَقْرِيرٌ فَكَأَنَّهُ قِيلَ أَخَذَ عَلَيْهِمُ  
 مِثَاقَ الْكِتَابِ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ (وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ) فِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا بِالْإِبْتِدَاءِ  
 وَخَبْرِهِ (إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ) وَالْمَعْنَى إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَهُمْ لِأَنَّ الْمُصْلِحِينَ فِي مَعْنَى الَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ  
 كَقَوْلِهِ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ مَجْرُورًا عَطْفًا  
 عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيَكُونَ قَوْلُهُ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَهُمْ أَعْتَرَا ضَا \* وَقُرِئَ بِمَسْكُونٍ بِالتَّشْدِيدِ وَتَنْصَرُهُ قِرَاءَةُ أَبِي وَالَّذِينَ  
 مَسَكُوا بِالْكِتَابِ (فَإِنْ قُلْتَ) التَّمَسُّكُ بِالْكِتَابِ يَشْتَمِلُ عَلَى كُلِّ عِبَادَةٍ وَمِنْهَا إِقَامَةُ الصَّلَاةِ فَكَيْفَ أَفْرَدَتْ (قُلْتَ)  
 إِظْهَارًا لِمَزِيَّةِ الصَّلَاةِ لِكُونِهَا عِمَادَ الدِّينِ وَفَارَقَةً بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ \* وَقُرِئَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالَّذِينَ  
 اسْتَمْسَكُوا بِالْكِتَابِ (وَإِذْ تَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ) قَلْعَانَهُ وَرَفَعَانَهُ كَقَوْلِهِ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ وَمِنْهُ نَتَقُ السَّقَامَ إِذَا نَفَضَهُ  
 لِيَقْتُلَعَ الزُّبْدَةُ مِنْهُ \* وَالظِّلَّةُ كُلُّ مَا أَظْلَكَ مِنْ سَقِيقَةٍ أَوْ سَحَابٍ وَقُرِئَ بِالطَّاءِ مِنْ أَطْلَ عَلَيْهِ إِذَا أَشْرَفَ (وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ  
 بِهِمْ) وَعَلِمُوا أَنَّهُ سَاقِطٌ عَلَيْهِمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ أَبَوْا أَنْ يَقْبَلُوا أَحْكَامَ التَّوْرَةِ لِغِلَظِهَا وَثِقَلِهَا فَرَفَعَ اللَّهُ الطُّورَ عَلَى رُؤُسِهِمْ مَقْدَارَ  
 عَسْكَرِهِمْ وَكَانَ فَرَسًا فِي فَرَسٍ وَقِيلَ لَهُمْ إِنْ قَبِلْتُمُوهَا بِمَا فِيهَا وَإِلَّا لَيَقْعَنَّ عَلَيْكُمْ فَلَمَّا نَظَرُوا إِلَى الْجَبَلِ خَرَّ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ  
 سَاجِدًا عَلَى حَاجِبِهِ الْإَيْسَرِ وَهُوَ يُنْظَرُ بِعَيْنِهِ الْيَمْنَى إِلَى الْجَبَلِ فَرَقًا مِنْ سَقُوطِهِ فَلِذَلِكَ لَا تَرَى يَهُودِيَا يَسْجُدُ إِلَّا عَلَى حَاجِبِهِ  
 الْإَيْسَرِ وَيَقُولُونَ هِيَ السَّجْدَةُ الَّتِي رَفَعْتَ عَنَّا بِهَا الْعُقُوبَةَ وَلَمَّا نَشَرَ مُوسَى الْأَلْوَابَ وَفِيهَا كِتَابُ اللَّهِ لَمْ يَبْقَ جَبَلٌ وَلَا شَجَرٌ  
 وَلَا حَجَرٌ إِلَّا أَهْزَ فَلِذَلِكَ لَا تَرَى يَهُودِيَا تَقْرَأُ عَلَيْهِ التَّوْرَةَ إِلَّا أَهْزَ وَأَنْغَضَ لَهَا رَأْسَهُ (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ) عَلَى إِرَادَةِ  
 الْقَوْلِ أَيْ وَقَلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ أَوْ قَائِلِينَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ مِنَ الْكِتَابِ (بِقُوَّةٍ) وَعَزَمَ عَلَى احْتِمَالِ مَشَاقِهِ وَتَكَالُفِهِ

(قَوْلُهُ فِي غَفْرَانِ الذُّنُوبِ وَالَّذِي عَلَيْهِ الْمَجْبُورَةُ) يَعْنِي أَهْلَ السَّنَةِ وَمَذْهَبَهُمْ تَجْوِيزُ الْمَغْفِرَةِ بِمَجْرَدِ الْفَضْلِ لَا الطَّمَعِ فِيهَا مَعَ  
 الْإِصْرَارِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ (قَوْلُهُ وَأَنْغَضَ لَهَا رَأْسَهُ) أَنْغَضَ أَيْ حَرَّكَ كَالْمَنْعِجِ أَفَادَهُ الصَّحَاحُ



أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ \* أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ \* وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ \* وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ \* وَلَوْ شِئْنَا

(واذكروا ما فيه) من الأوامر والنواهي ولا تنسوه أو اذكروا ما فيه من التعريض للنواب العظيم فارغبوا فيه ويجوز أن يراد خذوا ما آتيناكم من الآية العظيمة بقوة إن كنتم تطيقونه كقوله إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا (واذكروا ما فيه) من الدلالة على القدرة الباهرة والإنذار (لعلكم تتقون) ما أنتم عليه \* وقرأ ابن مسعود وتذكروا وقرئوا واذكروا بمعنى وتذكروا (من ظهورهم) بدل من بني آدم بدل البعض من الكل ومعنى أخذ ذريتهم من ظهورهم إخراجهم من أصلابهم نسلا وإشهادهم على أنفسهم وقوله (ألسنت بر بكم قالوا بلى شهدنا) من باب التمثيل والتخييل ومعنى ذلك أنه نصب لهم الأدلة على ربوبيته ووحدانيته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي ركبها فيهم وجعلها مميزة بين الضلالة والهدى فكانه أشهدهم على أنفسهم وقرهم وقال لهم ألسنت بر بكم وكأنهم قالوا بلى أنت ربنا شهدنا على أنفسنا أقررنا بوحدانيتك وباب التمثيل واسع في كلام الله تعالى ورسوله عليه السلام وفي كلام العرب ونظيره قوله تعالى إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالنا آتينا طائعين وقوله \* إذ قالت الأنساع للطن الحق \* قالت له ريح الصبا قرقار \* ومعلوم أنه لا قول ثم وإنما هو تمثيل وتصوير للمعنى (أن تقولوا) مفعول له أي فعلنا ذلك من نصب الأدلة الشاهدة على صحتها العقول كراهة أن تقولوا (يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين) لم ننبه عليه (أو) كراهة أن (تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فافتدينا بهم لأن نصب الأدلة على التوحيد وما نبهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الإعراض عنه والإقبال على التقليد والاقتماد بالآباء كما لا عذر لآبائهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم (فإن قلت) بنو آدم وذرياتهم من هم (قلت) عن بني آدم أسلاف اليهود الذين أشركوا بالله حيث قالوا عزيزاً ابن الله وبذر باتهم الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخلافهم المقتدين بآبائهم والدليل على أنها في المشركين وأولادهم قوله أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل والدليل على أنها في اليهود الآيات التي عطف عليها والتي عطف عليها وهي على نمطها وأسلوبها وذلك قوله واسألهم عن القرية وإذا قالت أمة منهم لم تعظون وإذا نأذن ربك وإذا تتفقا الجبل فوقهم واطل عليهم نبال الذي آتيناها آياتنا (أفتهلكننا بما فعل المبطلون) أي كانوا السبب في شركنا لتأسيسهم الشرك وتقديمهم فيه وتركه سنة لنا (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل البليغ (نفصل الآيات) لهم (ولعلهم يرجعون) وإرادة أن يرجعوا عن شركهم لفصلها \* وقرئ ذريتهم على التوحيد وأن يقولوا بالباء (واطل عليهم) على اليهود (نبأ الذي آتيناها آياتنا فانسلخ منها) هو عالم من علماء بني إسرائيل وقيل من السكنعانيين اسمه بلعم بن باعوراء أوتي علم بعض كتب الله فانسلخ منها من الآيات بأن كفر بها

\* قوله تعالى وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم الآية (قال هذا من باب التمثيل والتخييل الخ) قال أحمد إطلاق التمثيل أحسن وقد ورد الشرع به وأما إطلاقه التخييل على كلام الله تعالى فردود ولم يرد به سمع وقد كثر إنكارنا عليه لهذه اللفظة ثم إن القاعدة مستقرة على أن الظاهر مالم يخالف لمعقول يجب إقراره على ما هو عليه فلذلك أقره الأكثرون على ظاهره وحقيقته ولم يجعلوه مثالا وأما كيفية الإخراج والمخاطبة فالله أعلم بذلك \* عاد كلامه (قال فإن قلت بنو آدم وذرياتهم من هم الخ) قال أحمد والأظهر أنها شاملة بجملة بني آدم فتدخل اليهود في عمومها لأن كل واحد من بني آدم يصدق عليه الأمران جميعاً أنه ابن آدم وأنه ذريته ولا يخرج من هذا إلا آدم عليه السلام وإنما لم يذكر لظهوره ولا يخلو الكلام عن النوع المسمى في فن البلاغة باللف اختصاراً وإيجازاً



لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلَهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثَ  
ذَلِكَ مِثْلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ \* سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا  
بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ \* مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى وَمَنْ يُضِلْ فَلَا وَلِيَّكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ \* وَلَقَدْ  
ذَرَأْنَا لَهُمْ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ

ونبذها وراء ظهره (فأُتبعه الشيطان) فالحقمة الشيطان وأدركه وصار قريباً له أو فأُتبعه خطواته وقرئ فأتبعه بمعنى  
فُتبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين الكافرين روى أن قومه طلبوا إليه أن يدعو على موسى ومن معه فأبى  
وقال كيف أدعو على من معه الملائكة فألحوا عليه ولم يزالوا به حتى فعل (ولو شئنا لرفعناه بها) لعظمناه ورفعناه إلى منازل  
الآبرار من العلماء بتلك الآيات (ولكنه أخلد إلى الأرض) مال إلى الدنيا ورجب فيها وقيل مال إلى السفالة (فإن  
قلت) كيف علق رفعه بمشيئة الله تعالى ولم يعلق بفعله الذي يستحق به الرفع (قلت) المعنى ولو لزم العمل بالآيات ولم  
ينسأخ منها لرفعناه بها وذلك أن مشيئة الله تعالى رفعه تابعة للزومه الآيات فذكرت المشيئة والمراد ما هي تابعة له  
ومسببة عنه كأنه قيل ولو لزمها لرفعناه بها ألا ترى إلى قوله ولكنّه أخلد إلى الأرض فاستدرك المشيئة بإخلاده الذي  
هو فعله فوجب أن يكون ولو شئنا في معنى ما هو فعله ولو كان الكلام على ظاهره لوجب أن يقال ولو شئنا لرفعناه  
ولكننا لم نشأ (فمثله كمثل الكلب) فصفتة التي هي مثل في الحسة والضعفة كصفة الكلب في أخس أحواله وأذلها \*  
وهي حال دوام اللهث به واتصاله سواء حمل عليه أى شد عليه وهيج فطرد أو ترك غير متعرض له بالخل عليه وذلك أن  
سائر الحيوان لا يكون منه اللهث إلا إذا هيج منه وحرك وإلا لم يلهث والكلب يتصل لهثه في الحالتين جميعاً وكان حق  
الكلام أن يقال ولو شئنا لرفعناه بها ولكنّه أخلد إلى الأرض فخططناه ووضعنا منزلته فوضع قوله فمثله كمثل الكلب  
موضع خططناه أبلغ حط لأن تمثيله بالكلب في أخس أحواله وأذلها في معنى ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنه  
الكلب منقطع الفؤاد يلهث إن حمل عليه أو لم يحمل عليه وقيل معناه إن وعظته فهو ضال وإن لم تعظه فهو ضال  
كالكلب إن طردته فسعى لهث وإن تركته على حاله لهث (فإن قلت) ما محل الجملة الشرطية (قلت) النصب على الحال  
كأنه قيل كمثل الكلب ذليلاً دائماً الذلة لاهثاً في الحالتين وقيل لما دعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسانه فوقع  
على صدره وجعل يلهث كما يلهث الكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد ما فرؤا نعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في التوراة وذكر القرآن المعجز وما فيه وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به  
(فاقصص) قصص بلعم الذي هو نحو قصصهم (لعلهم يتفكرون) فيحذرون مثل عاقبته إذ ساروا نحو سيرته وزاغوا  
شبه زيغه ويعلمون أنك علمته من جهة الوحى فيزدادوا إيقاناً بك وتزداد الحجة لزوماً لهم (ساء مثلاً القوم) أى مثل  
القوم أو ساء أصحاب مثل القوم وقرأ الجحدري ساء مثل القوم (وأنفسهم كانوا يظلمون) إما أن يكون معطوفاً على  
كذبوا فيدخل في حيز الصلة بمعنى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم وإما أن يكون كلاماً منقطعاً عن  
الصلة بمعنى وما ظلموا إلا أنفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص كأنه قيل وخصو أنفسهم بالظلم لم يتعدوها  
إلى غيرها (فهو المهتدى) حمل على اللفظ و (فأولئك هم الخاسرون) حمل على المعنى (كثيراً من الجن والإنس) هم المطبوع  
على قلوبهم الذين علم الله أنه لا لطف لهم \* وجعلهم في أنهم لا يلقون أذهانهم إلى معرفة الحق ولا ينظرون بأعينهم إلى

(قوله دوام اللهث به) في الصحاح لهث الكلب إذا خرج لسانه من النعب أو العطش وقوله تعالى إن نحمل عليه يلهث  
أو تتركه يلهث لأنك إذا حملت على الكلب نبج وولى هارباً وإن تتركه شد عليك ونبج فيتعب نفسه في الحالين



لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ \* وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا  
وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* وَمِنْ خَلْقِنَا أُمَّةٌ يَهُودُ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ \*

ما خلق الله نظر اعتبار ولا يسمعون ما يتلى عليهم من آيات الله سماع تدبر كأنهم عدموا فهم القلوب وإبصار العيون واستماع الآذان وجعلهم لإعراقهم في الكفر وشدة شكائهم فيه وأنه لا يأتي منهم إلا أفعال أهل النار مخلوقين للنار دلالة على توغاهم في الموجبات وتمسكهم فيما يؤهلهم لدخول النار ومنه كتاب عمر رضى الله عنه إلى خالد بن الوليد بلغنى أن أهل الشام اتخذوا لك دلوكا عجن بخمر وإني لأظنكم آل المغيرة ذرة النار ويقال لمن كان عريقا في بعض الأمور ما خلق فلان إلا لكذا والمراد وصف حال اليهود في عظم ما أقدموا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم أنه النبي الموعود وأنهم من جملة الكثير الذين لا يكاد الإيمان يتأتى منهم كأنهم خلقوا للنار (أولئك كالأنعام) في عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للتدبر (بل هم أضل) من الأنعام عن الفقه والاعتبار والتدبر (أولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة وقيل الأنعام تبصر منافعها ومضارها فتلزم بعض ما تبصره وهؤلاء أكثرهم يعلم أنه معاند فيقدم على النار (ولله الأسماء الحسنى) التي هي أحسن الأسماء لأنها تدل على معان حسنة من تمجيد وتقديس وغير ذلك (فادعوه بها) فسموه بتلك الأسماء (وذرُوا الذين يلحدون في أسمائهم) وتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بغير الأسماء الحسنى وذلك أن يسموه بما لا يجوز عليه كما سمعنا البدو يقولون بجهلهم يا أبا المسكارم يا أبيض الوجه ياتخى أو أن يأبوا تسميته ببعض أسمائه الحسنى نحو أن يقولوا يا الله ولا يقولوا يا الرحمن وقد قال الله تعالى «قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى» ويجوز أن يراد الله الأوصاف الحسنى وهى الوصف بالعدل والخير والإحسان وانتفاء شبه الخلق فصفوه بها وذرُوا الذين يلحدون في أوصافه فيصفونه بمشبهة

\* قوله تعالى ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذرُوا الذين يلحدون في أسمائهم سيجزون ما كانوا يعملون (قال معنى الحسنى التي هي أحسن الأسماء الخ) قال أحمد أى عما يجوز عليه وإن لم يرد إطلاقه شرعا كالشريف والعارف ونحو ذلك \* عاد كلامه (قال كما سمعنا البدو يقولون بجهلهم الخ) قال أحمد وفي هذا التأويل بعد لأن ترك الدعاء ببعض الأسماء لا يطلق عليه إلحاد في العرف وإنما يطلق على فعل لا على ترك ولكن يتميز عن الوجه السالف بأنه أضاف الأسماء الملحد فيها إلى ذاته وهذا أدل على الرحمن منه على مثل أبيض الوجه ونحوه فإن هذا ليس من أسمائه إلا أن يقال أضافه إليه تنزيلا على زعمهم \* عاد كلامه (قال ويجوز أن يراد ولله الأوصاف الحسنى وهى الوصف بالعدل والخير الخ) قال أحمد لا يدع حشو العقائد الفاسدة في غير موضع يسعها فإن يكن المراد الأوصاف الحسنى منها وصف الله بعموم القدرة والافتداد بالخلق حتى لا يشرك معه عبادة في خلق أفعالهم ويعظم الله تعالى بأنه لا يسأل عما يفعل وأن كل قضائه عدل وأنه لا يجب عليه رعاية ما يتوهمه الخلق مصلحة بعقولهم وأن وعده الصدق وقوله الحق وقد وعد رؤيته فوجب وقوعها إلى غير ذلك من أوصافه

فيعتريه عند ذلك ما يعتريه عند العطش من إخراج اللسان (قوله وجعلهم لإعراقهم في الكفر) قوله لإعراقهم يقال أعرق الشجر والنبات بالعين المهملة إذا امتدت عروقه في الأرض وأغرق النازع في القوس بالمعجمة أى استوفى مداها اه من الصحاح (قوله اتخذوا لك دلوكا عجن بخمر) في الصحاح الدلوك ما يدلك به من طيب وغيره (قوله والمراد وصف حال اليهود) إنما فسر بذلك لأنه تعالى يجب عليه الأصلح للبعد عند المعتزلة وخلقهم للجهنم ليس أصلح له وعند أهل السنة لا يجب عليه شيء (قوله وذرهم يلحدون) يريد أهل السنة القائلين كل كائن فهو مراد ومخلوق له تعالى ولو شرأ وتجوز رؤيته خلافا للمعتزلة في كل ذلك كما تقرر في محله



وَالَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ \* وَأَمَلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ \* أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنَّهُ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ \* أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ \* مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ

القبايح وخلق الفحشاء والمنكر وبما يدخل في التشبيه كالرؤية ونحوها وقيل إلحادهم في أسمائهم تسميتهم الأصنام آلهة واشتقاقهم اللات من الله والعزى من العزيز \* لما قال ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً فأخبر أن كثيراً من الثقلين عاملون بأعمال أهل النار أتبعه قوله (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق) وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وعنه صلى الله عليه وسلم إن من أمتي قوم على الحق حتى ينزل عيسى عليه السلام وعن السكبي هم الذين آمنوا من أهل الكتاب وقيل هم العلماء والدعاة إلى الدين \* الاستدراج استفعال من الدرجة بمعنى الاستتعداد أو الاستئصال درجة بعد درجة قال الأعشى :

فلو كنت في جب ثمانين قامة \* ورقيت أسباب السماء بسلم  
ليستدرجك القول حتى تهزه \* وتعلم أني عنكم غير مفحم  
ومنه درج الصبي إذا قرب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيئاً بعد شيء ودرج القوم مات بعضهم في أثر بعض ومعنى (سنستدرجهم) سنستدنيهم قليلاً قليلاً إلى ما يهلكهم ويضاعف عقابهم (من حيث لا يعلمون) ما يرادهم وذلك أن يواتر الله نعمه عليهم مع انهما كهم في الغي فكما جدد عليهم نعمة ازدادوا بطراً وجددوا معصية فيتدرجون في المعاصي بسبب ترادف النعم ظانين أن مواترة النعم أثره من الله وتقريب وإغما هي خذلان منه وتباعد فهو استدراج الله تعالى لنعوذ بالله منه (وأمل لهم) عطف على سنستدرجهم وهو داخل في حكم السين (إن كيدي متين) سماه كيداً لأنه شبيه بالكيد من حيث أنه في الظاهر إحسان وفي الحقيقة خذلان (ما بصاحبهم) بمحمد صلى الله عليه وسلم (من جنّة) من جنون وكانوا يقولون شاعر مجنون وعن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم علا الصفا فدعاهم نخذاً نخذاً يحذرهم بأس الله فقال قائلهم إن صاحبكم هذا لمجنون بات يهوت إلى الصباح (أولم ينظروا) نظراً استدلال (في ملكوت السموات والأرض) فيما تدلان عليه من عظم الملك والملكوت الملك العظيم (وما خلق الله من شيء) وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء من أجناس لا يحصرها العدد ولا يحيط بها الوصف (وأن عسى) أن مخففة من الثقيلة والأصل وأنه عسى على أن الضمير ضمير الشأن والمعنى أولم ينظروا في أن الشأن والحديث عسى (أن يكون قد اقترب أجلهم) ولعلمهم يموتون عما قريب فيسارعوا إلى النظر وطلب الحق وما ينجيهم قبل مغافصة الأجل وحلول العقاب ويجوز أن يراد باقتراب الأجل اقتراب الساعة ويكون من كان التي فيها ضمير الشأن (فإن قلت) بهم يتعلق قوله (فبأي حديث بعده يؤمنون) (قلت) بقوله عسى أن يكون قد اقترب أجلهم كأنه قيل لعل أجلهم قد اقترب فما لهم لا يبادرون إلى الإيمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا \* قرئ ويذرهم بآلاء والنون والرفع على الاستئناف ويذرهم بآلاء والجزم عطفًا على محل فلا هادي له كأنه قيل من يضل الله لا يهده أحد

الجليلة وذروا الذين يلحدون في أوصافه فيجحدونها ثم يرمعون أنه لا يشمل قدرته المخلوقات بل هي مقسومة بينه وبين عباده ويوجبون عليه رعاية ما يتوهمونه مصلحة ويجبرون واسعاً من مغفرته وعفوه وكرمه على الخطائين من موحيه إلى غير ذلك من الإلحاد المعروف بالطائفة المتلقين عدلية المزكين لأنفسهم وهو أعلم بمن اتقى \* عاد كلامه (قال وقيل إلحادهم في أسمائهم تسميتهم الخ)

(قوله حتى تهزه وتعلم أني عنكم) أي تكرر في الصحاح هـ فلان الكس والحرب كرها (قوله بات يهوت إلى الصباح) قوله يهوت أي يصيح (قوله قبل مغافصة الأجل) مغافصة الأجل أي أخذه إياهم على حين غفلة اه من الصحاح



لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ \* يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا  
لَوْ قَرَّبَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْةٌ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا

ويذرههم ( يسألونك ) قيل إن قوما من اليهود قالوا يا محمد أخبرنا متى الساعة إن كنت نبيا فأنا نعلم متى هي وكان ذلك امتحانا منهم مع علمهم أن الله تعالى قد استأثر بعلمها وقيل السائلون قريش \* والساعة من الأسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو على العكس لطولها أولآنها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق (أيان) بمعنى متى وقيل اشتقاقه من أيّ فعلاّن منه لأن معناه أيّ وقت وأيّ فعل من أويت إليه لأنّ البعض أو إلى الكل متسانداً إليه قاله ابن جني وأبي أن يكون من أين لأنه زمان وأين مكان وقرأ السليبي إيان بكسر الهمزة (مرساها) إرساؤها أو وقت إرسائها أي إثباتها وإقرارها وكل شيء ثقيل رسوه ثباته واستقراره ومنه رسي الجبل وأرسي السفينة والمرسي الأنجر الذي ترسي به ولا أثقل من الساعة بدليل قوله ثقلت في السموات والأرض والمعنى متى يرسيها الله (إنما علمها) أي علم وقت إرسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحداً من ملك مقرب ولا نبي مرسل يكاد يخفيها من نفسه ليكون ذلك أدعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أحق الأجل الخاص وهو وقت الموت ذلك (لا يجليها لوقتها إلا هو) أي لا تزال خفية لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء علمها إلا هو وحده إذا جاء بها في وقتها بغتة لا يجليها بالخبر عنها قبل مجيئها أحد من خلقه لاستمرار الخفاء بها على غيره إلى وقت وقوعها (ثقلت في السموات والأرض) أي كل من أهلها من الملائكة والثقلين أهمه شأن الساعة وبوده أن يتجلى له علمها وشق عليه خفاؤها وثقل عليه أو ثقلت فيها لأنّ أهلها يتوقعونها ويخافون شدائدنا وأهوالها أو لأنّ كل شيء لا يطيئها ولا يقوم لها فهي ثقيلة فيها (إلا بغتة) إلا فجأة على غفلة منكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم إنّ الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (كأنك حفي عنها) كأنك عالم بها وحقيقته كأنك بليغ في السؤال عنها لأنّ من بالغ في المسئلة عن الشيء والتفكير عنه استحکم عليه فيه وحرصن وهذا التركيب معناه المبالغة ومنه إحقاء الشارب واحتفاء البقل استئصاله وأحفي في المسئلة إذا ألحف وحفي بفلان وتحفي به بالغ في البرّ به وعن مجاهد استحفيت عنها السؤال

قال أحمد وهذا تفسير حسن ملائم والله أعلم \* قوله تعالى يسألونك كأنك حفي عنها قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون ( قال معناه كأنك بليغ في السؤال عنها الخ ) قال أحمد وفي هذا النوع من التكرير نكتة لا تاني إلا في هذا الكتاب العزيز وهو أجل من أن يشارك فيها وذلك أنّ المعهود في أمثال هذا التكرير أنّ الكلام إذا بني على مقصد واعترض في أثناءه عارض فأريد الرجوع لتتميم المقصد الأول وقد بعد عهده طرى بذكر المقصد الأول لتتصل نهايته ببدايته وقد تقدم لذلك في الكتاب العزيز أمثال وسيأتي وهذا منها فإنه لما ابتداء الكلام بقوله يسألونك عن الساعة أيان مرساها ثم اعترض ذكر الجواب المضمن في قوله قل إنما علمها عند ربّي إلى قوله بغتة أريد تتميم سؤالهم عنها بوجه من الإنكار عليهم وهو المضمن في قوله كأنك حفي عنها وهو شديد التعلق بالسؤال وقد بعد عهده فطرى ذكره نظرية عامة ولا نراه أبداً يطرى إلا بنوع من الإجمال كالتذكّر للأول مستغنى عن تفصيله بما تقدم فمن ثمّ قيل يسألونك ولم يذكر المسؤل عنه وهو الساعة اكتفاء بما تقدم فلما كثر السؤال لهذه الفائدة كثر الجواب

(قوله قرأ السليبي إيان بكسر الهمزة) في الصحاح أيان سؤال عن زمان وإيان بكسر الهمزة لغة سليم وبه قرأ السليبي إيان يبعثون (قوله في وقتها بغتة لا يجليها) لعله وقيل لا يجليها بل لعله أو لا يجليها (قوله والرجل يصلح حوضه) في البخاري يليط حوضه وروى يلو طأي يصلحه اهـ (قوله استحکم عليه فيه وحرصن) رصن أي ثبت وتمكن اهـ (قوله إذا ألحف) ألحف ألحّ وعنف اهـ



عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون \* قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء \* إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون \* هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به فلما أثقلت من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به فلما أثقلت

حتى علمت وقرأ ابن مسعود كأنك حفي بها أي عالم بها بليغ في العلم بها وقيل عنها متعلق بيسئلوكم أي يسئلوكم عنها كأنك حفي أي عالم بها وقيل إن قريشاً قالوا له إن بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة فقل يسئلوكم عنها كأنك حفي تتحفي بهم فتختصم بتعليم وقتها لأجل القرابة وتزوي عليها عن غيرهم ولو أخبرت بوقتها لمصلحة عرفها الله في إخبارك به لكنت مبالغه القريب والبعيد من غير تخصيص كسائر ما أوحى إليك وقيل كأنك حفي بالسؤال عنها تحبه وتؤثره يعني أنك تسكره السؤال عنها لأنها من علم الغيب الذي استأثر الله به ولم يؤته أحد من خلقه (فإن قلت) لمكرر يسئلوكم وإنما علمها عند الله (قلت) للتأكيد ولما جاء به من زيادة قوله كأنك حفي عنها وعلى هذا تكرير العلماء الخذاق في كتبهم لا يخلون المكرر من فائدة زائدة منهم محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة رحمهما الله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنه العالم بها وأنه المختص بالعلم بها (قل لا أملك لنفسي) هو إظهار للعبودية والانتفاء عما يختص بالربوبية من علم الغيب أي أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسي اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كما الممالك والعبيد (إلا ما شاء) ربي ومالكي من النفع لي والدفع عني (ولو كنت أعلم الغيب) لكانت حالي على خلاف ما هي عليه من استكثار الخير واستغفار المنافع واجتناب السوء والمضار حتى لا يمسني شيء منها ولم أكن غالباً مرة ومغلوباً أخرى في الحروب ورايحاً وخاسراً في التجارات ومصيباً ومخطئاً في التدابير (إن أنا إلا) عبد أرسلت نذيراً وبشيراً وما من شأنى أنى أعلم الغيب (لقوم يؤمنون) يجوز أن يتعلق بالنذير والبشير جميعاً لأن النذارة والبشارة إنما نفعان فيهم أو يتعلق بالبشير وحده ويكون المتعلق بالنذير محذوفاً أي إلا نذير للكافرين وبشير لقوم يؤمنون (من نفس واحدة) وهي نفس آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) وهي حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من أضلاعه أو من جنسها كقوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا (ليسكن إليها) ليطمئن إليها ويميل ولا ينفر لأن الجنس إلى الجنس أميل وبه آنس وإذا كانت بعضها منه كان السكون والمحبة أبلغ كما يسكن الإنسان إلى ولده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه وقال ليسكن فذكر بعد ما أنث في قوله واحدة منها زوجها ذهاباً إلى معنى النفس ليعين أن المراد بها آدم ولأن الذكر هو الذي يسكن إلى الأنث ويتغشاها فكان التذكير أحسن طباقاً للمعنى \* والتغشى كناية عن الجماع وكذلك الغشيان والإتيان (حملت حملاً خفيفاً) خف

أيضاً بحملها فقال قل إنما علمها عند الله ويلاحظ هذا في تلخيص الكلام بعد بسطه ومن أدق ما وقفت عليه العرب في هذا النمط من التكرير لأجل بعد العهد تطرية للذكر قوله يحل لنا هذا وألحقنا بهذا أ \* الشحم إنا قد مللناه بحل أي فقط فذكر الألف واللام خاتمة للأول من الرجزين ثم لما استفتح الرجز الثاني استبعد العهد بالأولى فطرى ذكرها وأبقى الأولى في مكانها ومن ثم استدلل ابن جني على أن ما كان من الرجز على ثلاثة أجزاء فهو بيت كامل وليس بنصف كما ذهب إليه أبو الحسن قال ولو كان بيتاً واحداً لم يكن عهداً لأولى متباعداً فلم يكن محتاجاً إلى تكريرها ألا ترى أن عبيداً لما جاء بقصيدة طويلة الآيات وجعل آخر المصراع الأول أ ل لم يعدها أول المصراع الثاني لأنها بيت واحد فلم ير عهدها بعيداً وذلك قوله

يا خيل أربعا واستخبرا أ ل \* منزل الدراس من أهل الحلال

مثل سحق البرد عن بعدك أ ل \* قطر مغتاء وتأويب الشمال

ثم استرسل فيها كذلك بضعة عشر بيتاً فانظر هذه النكتة كيف بالغت العرب في رعايتها حتى عدت القريب بعيداً والمتقاصر مديداً فتأملها فإنها تحفة إنما تنفق عند الخذاق الأعيان في صناعات العربية والبيان والله المستعان



دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ ءَاتَيْتَنِيَا صَالِحًا لَّنْكَوْنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ \* فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا  
ءَاتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ \* أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ \* وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا

عليها ولم تلق منه ما يابق بعض الحبالى من حملهن من السكر والاذى ولم تستقله كما يستقلنه وقد تسمع بعضهن تقول فى ولدها ما كان أخفه على كبدى حين حملته (فرت به) فضت به إلى وقت ميلاده من غير إخداج ولا إزلاق وقيل حملت حملا خفيفاً يعنى النطفة فرت به فقامت به وقعدت وقرأ ابن عباس رضى الله عنه فاستمرت به وقرأ يحيى بن يعمر فرت به بالتخفيف وقرأ غيره فسارت به من المرية كقوله أفتأرونه وأفتمرونه ومعناه فوقع فى نفسها ظن الحمل فارتابت به (فلما أثقلت) حان وقت ثقل حملها كقولك أقربت وقرئ أثقلت على البناء للمفعول أى أثقلها الحمل دعوا الله ربهما دعا آدم وحواء ربهما ومالك أمرهما الذى هو الحقيق بأن يدعى ويلتجأ اليه فقلا (لئن آتيتنا لئن وهبت لنا (صالحا) ولدا سويا قد صلح بدنه وبرئ وقيل ولدا ذكرا لأن الذكورة من الصلاح والجودة والضمير فى آتيتنا و(لنكونن) لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما (فلما آتاها) ما طلباه من الولد الصالح السوى (جعلاه شركاء) أى جعل أولادهما شركاء على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه وكذلك (فيما آتاها) أى آتى أولادهما وقد دلّ على ذلك بقوله (فتعالى الله عما يشركون) حيث جمع الضمير وآدم وحواء بريثان من الشرك ومعنى إشرأكهم فيما آتاها الله تسميتهم أولادهم بعبد العزى وعبد مناة وعبد شمس وما أشبه ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم ووجه آخر وهو أن يكون الخطاب لقريش الذين كانوا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصى ألا ترى إلى قوله فى قصة أم معبد فىا لقصى مازوى الله عنكم \* به من نخار لا يبارى وسودد

ويراد هو الذى خلقكم من نفس قصى وجعل من جنسها زوجها عريية قرشية ليسكن إليها فلما آتاها ما طلبا من الولد الصالح السوى جعلاه شركاء فيما آتاها حيث سميا أولادهما الأربعة بعبد مناف وعبد العزى وعبد قصى وعبد الدار وجعل الضمير فى يشركون لهما ولأعقابهما الذين اقتدوا بهما فى الشرك وهذا تفسير حسن لإشكال فيه \* وقرئ شركا أى ذوى شرك وهم الشركاء أو أحدنا لله شركا فى الولد \* أجريت الأصنام مجرى أولى العلم فى قوله (وهم يخلقون) بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم إياها آلهة والمعنى أيشركون ما لا يقدر على خلق شيء كما يخلق الله وهم يخلقون لأن الله عز وجل

\* قوله تعالى « هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها » إلى قوله تعالى « فتعالى الله عما يشركون » (قال الضمير فى آتيتنا ولنكونن لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما الخ) قال أحمد وأسلم من هذين التفسيرين وأقرب والله أعلم أن يكون المراد جنسى الذكر والأنثى لا يقصد فيه إلى معين وكان المعنى والله أعلم خلقكم جنسا واحدا وجعل أزواجكم منكم أيضا لتسكنوا اليهن فلما تغشى الجنس الذى هو الذر الجنس الآخر الذى هو الأنثى جرى من هذين التفسيرين كيت وكيت وإنما نسب هذه المقالة إلى الجنس وإن كان فيهم الموحدون لأن المشركين منهم أنذا مات لسوف أخرج حيا « وقتل الإنسان ما كفره إن الإنسان لئى خسر » كما أنه كذلك على التفسير الأول أضاف الشرك إلى أولاد آدم وحواء وهو واقع من بعضهم وعلى التفسير الثانى أضافه إلى قصى وعقبه والمراد البعض فهذا السؤال وارد على التأويلات الثلاثة وجوابه واحد ويسلم هذا الثالث من حذف المضاف المضطر اليه فى التأويل الأول ومما يصرف إلى التأويل الثانى من استبعاد تخصيص قصى بهذا الأمر المشترك فى الجنس وهو جعل زوجته منه وكون المراد بذلك أن يسكن إليها لأن ذلك عام فى الجنس والله أعلم

(قوله من غير إخداج ولا إزلاق) قوله إخداج أى نقصان ولا إزلاق أى إسقاط انتهى (قوله كقولك أقربت) أقربت أى قرب ولادها (قوله قد صلح بدنه وبرئ) لعله وبرئ من الآفات (قوله بعبد مناة) قوله عبد مناة فى النسبى عبد مناف



وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ \* وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاكُمْ عَلَيْهِمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَمِتُونَ \*  
 إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَثْمَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* اللَّهُمَّ أَرَجُلٌ  
 يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبِطْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَصِيرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ أَدْعُوا  
 شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنظَرُونَ \* إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ \* وَالَّذِينَ تَدْعُونَ  
 مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ \* وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ  
 إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ \* خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ \* وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ

خالقهم أولاً لا يقدر على اختلاق شيء لانه جماد وهم يخلقون لأن عبدهم يخلقونهم فهم أعجز من عبدهم (ولا يستطيعون لهم) لعبدهم (نصراً ولا أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعترها من الحوادث بل عبدهم هم الذين يدفعون عنهم ويحامون عليهم (وإن تدعوهم) وإن تدعوا هذه الأصنام (إلى الهدى) أى إلى ما هو هدى ورشاداً وإلى أن يهدوكم والمعنى وإن تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخير والهدى لا يتبعوكم إلى مرادكم وطلبكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله ويدل عليه قوله فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين (سواء عليكم أَدْعَاؤُهُمْ) أم صمت عن دعائهم في أنه لا فلاح معهم (فإن قلت) هلا قيل أم صمت ولم وضعت الجملة الإسمية موضع الفعلية (قلت) لأنهم كانوا إذا حزبهم أمر دعوا الله دون أصنامهم كقوله وإذا مس الناس ضر فكانت حالمهم المستمرة أن يكونوا صامتين عن دعوتهم فقيل إن دعوتهم لم تفرق الحال بين إحداثكم دعاءهم وبين ما أنتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم (إن الذين تدعون من دون الله) أى تعبدونهم وتسمونهم آلهة من دون الله (عباداً مثلكم) وقوله عباداً مثلكم استهزاء بهم أى قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء فإن ثبت ذلك فهم عباداً مثلكم لا تفاضل بينكم ثم أبطل أن يكونوا عباداً مثلكم فقال (لهم أَرَجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا) وقيل عباداً مثلكم مملوكون أمثالكم وقرأ سعيد بن جبير « إن الذين تدعون من دون الله عباداً مثلكم » بتخفيف إن ونصب عباداً أمثالكم والمعنى ما الذين تدعون من دون الله عباداً مثلكم على إعمال إن النافية عمل ما الحجازية (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم في عداوتي (ثم كيدون) جميعاً أنتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فإني لا أبالي بكم ولا يقول هذا إلا واثق بعصمة الله وكانوا قد خوفوه آلهتهم فأمر أن يخاطبهم بذلك كما قال قوم هود له إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال لهم إني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون (إن وليي الله) أى ناصري عليكم الله (الذي نزل الكتاب) الذى أوحى إلى كتابه وأعزنى برسائله (وهو يتولى الصالحين) ومن عادته أن ينصر الصالحين من عباده وأتباعه ولا يخذلهم (ينظرون إليك) يشبهون الناظرين إليك لأنهم صوروا أصنامهم بصورة من قلب حقيقته إلى الشيء ينظر إليه (وهم لا يبصرون) وهم لا يدركون المرئى (العفو) ضد الجهد أى خذ ما عفا لك من أفعال الناس وأخلاقهم وما أتى منهم وتسهل من غير كلفة ولا تدافعهم ولا تطلب منهم الجهد وما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وقال

خذى العفو منى تستدعى مودتى \* ولا تنطق فى سورتي حين أغضب

وقيل خذ الفضل وما تسهل من صدقاتهم وذلك قبل نزول آية الزكاة فلما نزلت أمر أن يأخذهم بها طوعاً أو كرهاً \* والعرف المعروف والجبل من الأفعال (وأعرض عن الجاهلين) ولا تكافى السفهاء بمثل سفههم ولا تمارهم واحلم عنهم وأغض على ما يسوءك منهم وقيل لما نزلت الآية سأل جبريل فقال لا أدري حتى أسأل ثم رجع فقال يا محمد إن



نَزَّغَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ \* وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَىِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ \* وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِشَآئَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِن رَّبِّي هَٰذَا بَصَآئِرٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْقَوْمِ الْيُؤْمِنُونَ \* وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ \* وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ \* إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ \*

ربك أمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وعن جعفر الصادق أمر الله نبيه عليه الصلاة والسلام بمكارم الأخلاق وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها ( وإما ينزغك من الشيطان نزغ ) وإما ينخسك منه نخس بأن يحملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به ( فاستعذ بالله ) ولا تطعه النزغ والنسخ الغرز والنخس كأنه ينخس الناس حين يغريهم على المعاصي وجعل النزغ نازغا كما قيل جد جدته وروى أنها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يارب والغضب فنزل وإما ينزغك من الشيطان نزغ ويجوز أن يراد بنزع الشيطان اعتراء الغضب كقول أبي بكر رضي الله عنه إن إلى شيطانا يعتريني ( طيف من الشيطان ) لمة منه مصدر من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفا قال أنى ألم بك الخيال يطيف \* أو هو تخفيف طيف فيعمل من طاف يطيف كمين أو من طاف يطوف كهين وقرئ طائف وهو يحتمل الأمرين أيضا وهذا تأكيد وتقرير لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان وأن المتقين هذه عادتهم إذا أصابهم أدنى نزغ من الشيطان والمسام بوسوسته ( تذكروا ) ما أمر الله به ونهى عنه فأبصروا السداد ودفعوا ما وسوس به إليهم ولم يتبعوه أنفسهم \* وأما إخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين فإن الشياطين يمدونهم في الغي أى يكونون مددا لهم فيه ويعضدونهم \* وقرئ يمدونهم من الإمداد ويمادونهم بمعنى يعاونونهم ( ثم لا يقصرون ) ثم لا يمسكون عن إغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وقوله وإخوانهم يمدونهم كقوله \* قوم إذا الخيل جالوا في كوائها \* في أن الخبر جار على غير ما هو له ويجوز أن يراد بالإخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به إلى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على ما هو له والاول لا وجه له لأن إخوانهم في مقابلة الذين اتقوا ( فإن قلت ) لم يجمع الضمير في إخوانهم والشيطان مفرد ( قلت ) المراد به الجنس كقوله أولياؤهم الطاغوت \* اجتنب الشيء بمعنى جباه لنفسه أى جمعه كقولك اجتمعوا ووجب إليه فاجتنبه أى أخذه كقولك جليت إليه العروس فاجتلاها ومعنى ( لولا اجتبيتها ) هلا اجتمعتم افتعالا من عند نفسك لأنهم كانوا يقولون إن هذا إلا إلفك مفترى أو هلا أخذتها منزلة عليك مقترحة ( قل إنما أتبع ما يوحى إلى من ربي ) ولست بمفتعل الآيات أولست بمقترح لها ( هذا بصائر ) هذا القرآن بصائر ( من ربكم ) أى حجج بينة يعود المؤمنون بها بصراء بعد العمى أو هو بمنزلة بصائر القلوب ( وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ) ظاهره وجوب الاستماع والإنصات وقت قراءة القرآن في صلاة وغير صلاة وقيل كانوا يتكلمون في الصلاة فنزلت ثم صار سنة في غير الصلاة أن ينصت القوم إذا كانوا في مجلس يقرأ فيه القرآن وقيل معناه وإذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وقيل معنى فاستمعوا له فاعملوا بما فيه ولا تتجاوزوه ( واذكر ربك في نفسك ) هو عام في الأذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتلهيل وغير ذلك ( تضرعا وخيفة ) متضرعا كلاما دون الجهر لأن الإخفاء أدخل في الإخلاص وأقرب إلى حسن التفكير ( بالغدو والآصال ) لفضل هذين الوقتين أو أراد الدوام ومعنى بالغدو بأوقات الغدو وهى الغدوات وقرئ والإيصال من أصل إذا دخل في الأصل كأقصر وأتم وهو مطابق للغدو ( ولا تسكن من الغافلين ) من الذين يغفلون

( قوله ويجوز أن يراد بنزع الشيطان ) لعله يجوز ( قوله كأقصر وأتم ) قوله أقصر أى دخل في القصر أى العشى



## سورة الأنفال مدنية

إلا من آية ٣٠ إلى غاية آية ٣٦ ففسكية وآياتها ٧٥ نزلت بعد البقرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ

عن ذكر الله ويلهون عنه (إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) هم الملائكة صلوات الله عليهم ومعنى عنددنو الزلفة والقرب من رحمة الله تعالى وفضله لتوفرهم على طاعته وابتغاء مرضاته (وله يسجدون) ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره وهو تعريض بمن سواهم من المكلفين . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة الأعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين إبليس ستراً وكان آدم شفيعاً له يوم القيامة

## ﴿ سورة الأنفال مدنية وهي ست وسبعون آية ﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ \* النفل الغنيمة لأنها من فضل الله تعالى وعطائه قال لبيد \* إِنَّ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرٌ نَفْلٍ \* والنفل ما ينقله الغازي أى يعطاه زائداً على سهمه من المغنم وهو أن يقول الإمام تحريضاً على البلاء في الحرب من قتل قتيلاً فله سلبه أو قال لسرية ما أصبتم فهو لكم أو فلكم نصفه أو ربه ولا يخمس النفل ويلزم الإمام الوفاء بما وعد منه وعند الشافعي رحمه الله في أحد قوله لا يلزم ولقد وقع الاختلاف بين المسلمين في غنائم بدر وفي قسمتها فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم ولما الحكم في قسمتها المهاجرين أم للأَنْصَار أم لهم جميعاً فقيل له قل لهم هي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ليس لأحد غيره فيها حكم وقيل شرط لمن كان له بلاء في ذلك اليوم أن ينقله فقسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين فلما يسر الله الفتح اختلفوا فيما بينهم وتنازعوا فقال الشبان نحن المقاتلون وقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنا رداً لكم وفئة تنحازون إليها إن انهزمت وقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم المغنم قليل والناس كثير وإن تعط هؤلاء ما شرطت لهم حرمت أصحابك فنزلت وعن سعد بن أبي وقاص قتل أخى عمير يوم بدر فقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأعجبني فجئت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت إِنَّ اللَّهَ قَدْ شَفَى صَدْرِي مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَهَبْ لِي هَذَا السَّيْفَ فَقَالَ لَيْسَ هَذَا لِي وَلَا لَكَ اطرحه في القُبُض فطرحته وبني ما لا يعلمه إلا الله تعالى من قتل أخى وأخذ سلبى فما جاوزت إلا قليلاً حتى جاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وسلم وقد أنزلت سورة الأنفال فقال يا سعد إِنَّكَ سَأَلْتَنِي السَّيْفَ وَلَيْسَ لِي وَإِنَّهُ قَدْ صَارَ لِي فَادْهَبْ فَذَهَبَ نَحْذِهِ وَعَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ نَزَلَتْ فِينَا يَامَعْشَرَ أَصْحَابِ بَدْرٍ حِينَ اخْتَلَفْنَا فِي النَّفْلِ وَسَاءَتْ فِيهِ أَخْلَاقُنَا فَزَعَهُ اللَّهُ مِنْ أَيْدِينَا فَجَعَلَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَسَمَهُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى السَّوَاءِ وَكَانَ فِي ذَلِكَ تَقْوَى اللَّهِ وَطَاعَةُ رَسُولِهِ وَإِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ \* وَقَرَأَ ابْنُ مُحَيْصِنٍ يَسْأَلُونَكَ عَنِ النَّفْلِ بَحْذِ الْهَمْزَةِ وَالْقَاءِ حَرَكَتَهَا عَلَى اللَّامِ وَإِدْغَامُ نُونٍ عَنِ فِي اللَّامِ وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالَ أَيْ يَسْأَلُكَ الشَّبَانُ مَا شَرَطْتَ لَهُمْ مِنَ الْأَنْفَالِ (فَإِنْ قُلْتَ) مَا مَعْنَى الْجَمْعِ بَيْنَ ذِكْرِ اللَّهِ وَالرَّسُولِ فِي قَوْلِهِ (قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) (قُلْتَ) مَعْنَاهُ أَنَّ حُكْمَهَا مُخْتَصٌّ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يَأْمُرُ اللَّهُ بِقِسْمَتِهَا عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ حُكْمَتُهُ وَيُمَثِّلُ الرَّسُولُ أَمْرَ اللَّهِ فِيهَا وَلَيْسَ الْأَمْرُ فِي قِسْمَتِهَا مَقْضُوعاً إِلَى رَأْيِ أَحَدٍ وَالْمُرَادُ أَنَّ الَّذِي اقْتَضَتْهُ حُكْمَةُ اللَّهِ وَأَمْرُهُ رَسُولُهُ أَنْ يُوَاسِيَ الْمُقَاتِلَةَ الْمُشْرُوطَ لَهُمُ التَّفْخِيلَ الشُّيُوخَ الَّذِينَ كَانُوا عِنْدَ الرَّايَاتِ فَيَقَاسِمُوهُمْ عَلَى السُّوِيَةِ وَلَا يَسْتَأْثِرُوا بِمَا شَرَطَ لَهُمْ فَإِنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا لَمْ يَأْمُرُوا أَنْ يَقْدَحَ ذَلِكَ فِيمَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ مِنَ التَّحَابِ

وأعتم دخل في العتمة أى وقت العشاء أفاده الصحاح (قوله فقتلت به سعيد بن العاص) قوله سعيد الخ في حواشي البيضاوى أنه العاص بن سعيد انتهى (قوله اطرحه في القبض) القبض كسبب المال المقبوض اهـ



وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٦﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١٠٧﴾ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمْنُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴿١٠٨﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿١٠٩﴾ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ

والتصافي ( فائقوا الله ) في الاختلاف والتخاصم وكونوا متآخين في الله ( وأصلحوا ذات بينكم ) وتأسوا وتساعدوا فيما رزقكم الله وتفضل به عليكم وعن عطاء كان الإصلاح بينهم أن دعاهم وقال اقساموا غنائمكم بالعدل فقالوا قد أكلنا وأنفقنا فقال ليرد بعضكم على بعض ( فإن قلت ) ما حقيقة قوله ذات بينكم ( قلت ) أحوال بينكم يعني ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق كقوله بذات الصدور وهي مضمراتها لما كانت الأحوال ملازمة للبين قيل لها ذات البين كقولهم أسقى ذانك يريدون ما في الإناء من الشراب وقد جعل التقوى وإصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله من لوازم الإيمان وموجباته ليعلمهم أن كمال الإيمان موقوف على التوفر عليها ومعنى قوله ( إن كنتم مؤمنين ) إن كنتم كاملي الإيمان واللام في قوله ( إنما المؤمنون ) إشارة إليهم أي إنما الكاملون الإيمان من صفتهم كيت وكيت والدليل عليه قوله أولئك هم المؤمنون حقا ( وجلت قلوبهم ) فزعت وعن أم الدرداء الوجع في القلب كاحتراق السعفة أما تجده فقهيرة قال بلى قالت فادع الله فإن الدعاء يذهب عنه فزعت لذكره استعظاما له وتهيبا من جلاله وعزة سلطانه وبطشه بالعصاة وعقابه وهذا الذكر خلاف الذكر في قوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله لأن ذلك ذكر رحمته ورأفته وثوابه وقيل هو الرجل يريد أن يظلم أويهم بمعصية فيقال له اتق الله فيزع وقرئ وجلت بالفتح وهي لغة نحو وبق في وبق وفي قراءة عبد الله فرقت ( زادتهم إيمانا ) ازدادوا بها يقينا وطمأنينة نفس لأن تظاهر الأدلة أقوى للدلول عليه وأثبت لقدمه وقد حمل على زيادة العمل وعن أبي هريرة رضى الله عنه الإيمان سبع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه إن الإيمان سننا وفرائض وشرائع فمن استكملها استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان ( وعلى ربهم يتوكلون ) ولا يفوضون أمورهم إلى غير ربهم لا يخشون ولا يرجون إلا إياه جمع بين أعمال القلوب من الخشية والإخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلاة والصدقة ( حقا ) صفة للبصير المحذوف أي أولئك هم المؤمنون إيمانا حقا أو هو مصدر مؤكد للجملة التي هي أولئك هم المؤمنون كقولك هو عبدالله حقا أي حق ذلك حقا وعن الحسن أن رجلا سأله مؤمن أنت قال الإيمان إيمانان فإن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فأنا مؤمن وإن كنت تسألني عن قوله إنما المؤمنون فوالله لا أدرى أمنهم أنا أم لا وعن الثوري من زعم أنه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية وهذا الزام منه يعني كما لا يقطع بأنه من أهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بأنه مؤمن حقا وبهذا تعلق من يستثنى في الإيمان وكان أبو حنيفة رضى الله عنه ممن لا يستثنى فيه وحكى عنه أنه قال لقتادة لم تستثنى في إيمانك قال اتبعا لإبراهيم عليه السلام في قوله والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال له هلا اقتديت به في قوله أولم تؤمن قال بلى ( درجات ) شرف وكرامة وعلو منزلة ( ومغفرة ) وتجاوز لسيئاتهم ( ورزق كريم ) نعيم الجنة يعني لهم منافع حسنة دائمة على سبيل

### ( القول في سورة الأنفال )

( بسم الله الرحمن الرحيم ) قوله تعالى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون ( قال في

( قوله كاحتراق السعفة ) أي غصن النخلة كما في الصحاح ( قوله نحو وبق في وبق الخ ) وبق أي هلك وفرقت خافت اه



وَأَنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ \* يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ \*

التعظيم وهذا معنى الثواب (كما أخرجك ربك) فيه وجهان أحدهما أن يرتفع محل الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال إخراجك يعني أن حالهم في كراهة ما رأيت من تنفيل الغزاة مثل حالهم في كراهة خروجك للحرب والثاني أن ينتصب على أنه صفة مصدر الفعل المقدّر في قوله الأنفال لله والرسول أى الأنفال استقرت لله والرسول وثبت مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك وهم كارهون و (من بيتك) يريد بيته بالمدينة أو المدينة نفسها لأنها مهاجرة ومسكنه فهي في اختصاصها به كاختصاص البيت بساكنه (بالحق) أى إخراجا ملتبساً بالحكمة والصواب الذى لا محيد عنه (وإن فريقا من المؤمنين لكارهون) في موضع الحال أى أخرجك في حال كراهتهم وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام فيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكبا منهم أبو سفيان وعمر بن العاص وعمر بن هشام فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم فنادى أبو جهل فوق الكعبة يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم أموالكم إن أصابها محمد لن تفلحوا بعدها أبدا وقد رأت أخت العباس بن عبدالمطلب رؤيا ف قالت لا خيأ إني رأيت عجا رأيت كأن ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة إلا أصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها العباس فقال أبو جهل ما يرضى رجالهم أن ينبتوا حتى تنبتا نساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهم النفير فى المثل السائر لافى العير ولا فى النفير فليل له إن العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس إلى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك أبدا حتى ننحر الجزور ونشرب الخمر ونقيم القينات والمعازف بيدر فيتسامع جميع العرب بمخرجنا وإن محمدا لم يصب العير وإنا قد أعضضناه فضى بهم إلى بدر وبدر ما كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما فى السنة فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله وعدمك إحدى الطائفتين إنا العير وإنا قريشاً فاستشار النبی صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ما تقولون إن القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير أحب إليكم أم النفير قالوا بل العير أحب إلينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ردد عليهم فقال إن العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فأحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فوالله لو سرت إلى عدن أبين ماتخلف عنك رجل من الأنصار ثم قال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما أمرك الله فإننا معك حيث لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون فإما عدنا ففضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال

كما وجهان أحدهما أن يرتفع محل الكاف الخ) قال أحمد وكان جدى أبو العباس أحمد الفقيه الوزير رحمه الله يذكر فى معنى الآية وجهها أوجه من هذين وهوان المراد تشبيه اختصاصه عليه السلام بالأنفال وتفويض أمرها إلى حكمه من حيث الإثابة والجزاء بإخراجه من بيته مطيعا لله تعالى سامعا لأمره راضيا بحكمه على كراهة المؤمنين لذلك فى الطاعة فشبه الله تعالى ثوابه بهذه المزية بطاعته المرضية فكما بلغت طاعته الغاية فى نوع الطاعات فكذلك بلغت إثابة الله له الغاية فى جنس المثوبات وجماع هذا المعنى هو المشار إليه بقوله عليه الصلاة والسلام الاجر على قدر النصب ولك على هذا المعنى أن تجعل الكاف مرفوعة ومنصوبة على حسب التقدير والله الموفق

(قوله وإنا قد أعضضناه) فى الصحاح أعضضته الشيء فعضه وفى الحديث فأعضوه بهن أبيه ويقال أعضضته سبى أى ضربته به وأعض القوم أكلت إبلهم العوض وهو بالضم علف الأضرار وبالكسر الشوك الصغير (قوله إلى عدن أبين) فى الصحاح : أبين اسم رجل نسب إليه عدن فليل عدن أبين



وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّكُمْ تَكُونُونَ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ \* لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ \* إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ

أشيروا على أيها الناس وهو يريد الانتصار لأنهم قالوا له حين بايعوه على العقبة إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا فإذا وصلت إليها أنت في ذمامنا نمنعك مما نمنع منه آبائنا ونساءنا فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوف أن لا تكون الانتصار لا ترى عليهم نصرته إلا على عدوهم بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكأنك تريدنا يا رسول الله قال الله قال قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا وهو أتيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا إنا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فإن الله وعدني إحدى الطائفتين والله لكأنى الآن أنظر إلى مصارع القوم وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر عليك بالغير ليس دونها شيء فناداه العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لأن الله وعدك إحدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك وكانت الكراهة من بعضهم لقوله وإن فريقا من المؤمنين لكارهون \* والحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى النفي لإيثارهم عليه تلقى الغير (بعد ما تبين) بعد إعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم ينصرون \* وجداهم قولهم ما كان خروجنا إلا للغير وهلاكنا لنستعد وتناهب وذلك لكرهتهم القتال \* ثم شبه حالهم في فرط فزعهم ورعهم وهم يسار بهم إلى الظفر والغنيمة بحال من يعتل إلى القتل ويساق على الصغار إلى الموت المتيقن وهو مشاهد لأسبابه ناظر إليها لا يشك فيها وقيل كان خوفهم لقلة العدد وأنهم كانوا رجالا وروى أنه ما كان فيهم إلا فارسان (إذ) منصوب بإضمار اذكر . و (أنها لكم) بدل من إحدى الطائفتين والطائفتان الغير والنفي (غير ذات الشوك) الغير لأنه لم يكن فيها إلا أربعون فارسا والشوك كانت في النفي لعددهم وعدتهم والشوك الحدة مستعارة من واحدة الشوك ويقال شوك القنا لشبابها ومنها قولهم شائك السلاح أي تمنون أن تكون لكم الغير لأنها الطائفة التي لاحدة لها ولا شدة ولا تريدون الطائفة الأخرى (أن يحق الحق) أن يشبهه ويعليه (بكلماته) بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوك وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة وبما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قلب بدر \* والدابر الآخرا فاعل من دبر إذا دبر ومنه دابة الطائر وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال يعني أنكم تريدون الفائدة العاجلة وسفاسف الأمور وأن لا تلقوا ما يرزؤكم في أبدانكم وأحوالكم والله عز وجل يريد معالي الأمور وما يرجع إلى عمارة الدين ونصرة الحق وعلو الكلمة والفوز في الدارين وشتان ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوك وكسرتهم بضعفكم وغلب

\* قوله تعالى ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كرهه المجرمون (قال يعني أنكم تريدون العاجلة وسفاسف الأمور الخ) قال أحمد والتحقيق في التمييز بين الكلامين أن الأول ذكرت الإرادة فيه مطلقة غير مقيدة بالواقعة الخاصة كأنه قيل وتودون أن غير ذات الشوك تكون لكم ومن شأن الله تعالى إرادة تحقيق الحق وتحقيق الكفر على الإطلاق وإرادته أن يحق الحق ويبطل الباطل خصكم بذات الشوك فبين الكلامين عموم وخصوص وإطلاق وتقييد وفي ذلك ما لا يخفى من المبالغة في تأكيد المعنى بذكره على وجهين إطلاق وتقييد والله أعلم

(قوله يتخوف أن لا تكون الانتصار) لعله أن تكون أو لعله الانتصار ترى وبالجملة فأحد الحرفين يغني عن الآخر (قوله بحال من يعتل إلى القتل) أي يجذب جذبا عنيما أفاده الصحاح (قوله شوك القنا لشبابها) شابة كل شيء حذرفته والجمع شبا وشبوات كذا في الصحاح فشبها جمع مضاف لضمير القنا (قوله في أبدانكم وأحوالكم) لعله وأموالكم



فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ ۖ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بَشْرًا لَّتَلَطَّيْنَهُ بِقُلُوبِكُمْ وَمَا النَّصْرُ

كثرتهم بقلوبكم وأعزكم وأذلهم وحصل لكم ما لا تعارض أدناه العير وما فيها ۖ وقرئ بكلمته على التوحيد (فإن قلت) بم يتعلق قوله (ليحق الحق) (قلت) بمحذوف تقديره ليحق الحق ويبطل الباطل فعل ذلك ما فعله إلها وهو إثبات الإسلام وإظهاره وإبطال الكفر ومحقه (فإن قلت) أليس هذا تكريراً (قلت) لأن المعنيين متباينان وذلك أن الأول تمييز بين الإرادتين وهذا بيان لغرضه فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غير هالهم ونصرتهم عليها وأنه مانصرهم ولا خذل أولئك إلا لهذا الغرض الذي هو سيد الأغراض ويجب أن يقدر المحذوف متأخراً حتى يفيد معنى الاختصاص فينطبق عليه المعنى وقيل قد تعلق بيقطع (فإن قلت) بم يتعلق (إذ تستغيثون) (قلت) هو بدل من إذ يعدكم وقيل بقوله ليحق الحق ويبطل الباطل واستغاثتهم أنهم لما علموا أنه لا بد من القتال طفقوا يدعون الله ويقولون أي ربنا النصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وعن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومثديه يدعو اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض فإزال كذلك حتى سقط رداؤه فآخذه أبو بكر رضي الله عنه فلقاه على منكبيه والتزمه من ورائه وقال يا بني الله كفأك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك (أنى بمدكم) أصله بأنى بمدكم فحذف الجار وسلط عليه استجابه فنصب محله وعن أبي عمرو أنه قرأ (أنى بمدكم) بالكسر على إرادة القول أو على إجراء استجابه مجرى قال لأن الاستجابة من القول (فإن قلت) هل قاتلت الملائكة يوم بدر (قلت) اختلف فيه فقيل نزل جبريل في يوم بدر في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها أبو بكر وميكائيل في خمسمائة على الميسرة وفيها على بن أبي طالب في صور الرجال عليهم ثياب بيض وعمائم بيض وقد أرخوا أذنانها بين أكتافهم فقاتلت وقيل قاتلت يوم بدر ولم تقاتل يوم الأحزاب ويوم حنين وعن أبي جهل أنه قال لابن مسعود من أين كان ذلك الصوت الذي كنا نسمع ولا نرى شخصاً قال من الملائكة فقال أبو جهل هم غلبونا لأنهم وروى أن رجلاً من المسلمين بينما هو يشهد في أثر رجل من المشركين إذ سمع صوت ضربة بالسوط فوجه فظفر إلى المشرك فدخله مستلقياً وشق وجهه فحدث الأ نصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذاك من مدد السماء وعن أبي داود المازني تبعتم رجلاً من المشركين لا ضربه يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل أن يصل إليه سيفي وقيل لم يقاتلوا وإنما كانوا يكثر السواد ويثبتون المؤمنين وإلا فلنك واحد كاف في إهلاك أهل الدنيا كلهم فإن جبريل عليه السلام أهلك بريشة من جناحه مدائن قوم لوط وأهلك بلاد ثمود قوم صالح بصيحة واحدة ۖ وقرئ مردفين بكسر الدال وقتحها من قولك ردفه إذا تبعه ومنه قوله تعالى ردف لكم بعض الذي تستمعون بمعنى ردفكم وأردفته إياه إذا أتبعته ويقال أردفته كقولك أتبعته إذا جئت بعده فلا يخلو المكسور الدال من أن يكون بمعنى متبعين أو متبعين فإن كان بمعنى متبعين فلا يخلو من أن يكون بمعنى متبعين بعضاً أو متبعين بعضهم لبعض أو بمعنى متبعين إياهم المؤمنين أي يتقدمونهم فيتبعونهم أنفسهم أو متبعين لهم يشيعونهم ويقدمونهم بين أيديهم وهم على ساقهم ليسكونوا على أعينهم وحفظهم أو بمعنى متبعين أنفسهم ملائكة آخرين أو متبعين غيرهم من الملائكة ويعضد هذا الوجه قوله تعالى في سورة آل عمران بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين ومن قرأ مردفين بالفتح فهو بمعنى متبعين أو متبعين ۖ وقرئ مردفين بكسر الراء وضهما وتشديد الدال وأصله مرتدفين أي مترادفين أو متبعين من أردفته فأدغمت تاء الافتعال في الدال فالتقى ساكنان فزكت الراء بالكسر على الأصل أو على اتباع الدال وبالضم على اتباع الميم وعن السدي بألف من الملائكة على الجمع ليوافق ما في سورة آل عمران (فإن قلت) فبم يعتذر لمن قرأ على التوحيد ولم يفسر المرتدفين بإرداف الملائكة ملائكة آخرين والمردفين بارتدافهم غيرهم (قلت) بأن المراد بالألف من قاتل منهم أو الوجوه منهم الذين من سواهم أتباع لهم ۖ (فإن قلت) إلا ما يرجع الضمير في (وما جعله) (قلت) إلى قوله أنى بمدكم لأن المعنى فاستجاب لكم

(قوله فإن كان بمعنى متبعين) يقرأ هذا بالتسكين ولم يذكر مقابله وهو ما كان بمعنى متبعين بالتشديد



إِلَّا مَنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \* إِذْ يَغْشَىٰكُمْ النُّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيَطْهَرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ \* إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي

بإمدادكم (فإن قلت) فقيمن قرأ بالكسر (قلت) إلى قوله أني ممدكم لأنه مفعول القول المضمر فهو في معنى القول ويجوز أن يرجع إلى الإمداد الذي يدل عليه ممدكم (إلا بشرى) لإشارة لكم بالنصر كالسكينة لبني إسرائيل يعني أنكم استغتم وتضرعتم لقلوبكم وذلكم فكان الإمداد بالملائكة بشارة لكم بالنصر وتسكيناً منكم وربطاً على قلوبكم (وما النصر إلا من عند الله) يريد ولا تحسبوا النصر من الملائكة فإن الناصر هو الله لكم وللملائكة أو وما النصر بالملائكة وغيرهم من الأسباب إلا من عند الله والمنصور من نصره الله (إذ يغشاكم) بدل ثان من إذ يعيدكم أو منصوب بالنصر أو بما في من عند الله من معنى الفعل أو بما جعله الله أو بإضمار اذكر وقرئ يغشاكم بالتخفيف والتشديد ونصب النعاس والضمير لله عز وجل (وأمناً) مفعول له (فإن قلت) أما واجب أن يكون فاعل الفعل المعلن والعلّة واحداً (قلت) بلى ولكن لما كان معنى يغشاكم النعاس تنعسون انتصب أمناً على أن النعاس والأمنه لهما والمعنى إذ تنعسون أمناً بمعنى أمناً أي لا منكم و(منه) صفة لها أي أمناً حاصلة لكم من الله عز وجل (فإن قلت) فعلى غير هذه القراءة (قلت) يجوز أن تكون الأمنة بمعنى الإيمان أي ينعسكم إيماناً منه أو على يغشاكم النعاس فتنعسون أمناً (فإن قلت) هل يجوز أن ينتصب على أن الأمنة للنعاس الذي هو فاعل يغشاكم أي يغشاكم النعاس لأمنه على أن إسناده إلى النعاس إسناده مجازي وهو لأصحاب النعاس على الحقيقة أو على أنه أمهم في وقت كان من حق النعاس في مثل ذلك الوقت الخوف أن لا يقدم على غشيانكم وإنما غشاكم أمناً حاصلة من الله لولاها لم يغشاكم على طريقة التمثيل والتخييل (قلت) لا نبعد فصاحة القرآن عن احتمال له وله فيه نظائر وقد ألم به من قال

يهاب النوم أن يغشى عيوناً \* تهابك فهو نفار شرود

وقرئ أمناً بسكون الميم ونظير أمن أمنة حي حياة ونحو أمن أمنة رحم رحمة والمعنى أن ما كان بهم من الخوف كان يمنعهم من النوم فلما طامن الله قلوبهم وأمنهم رقدوا وعن ابن عباس رضي الله عنه النعاس في القتال أمنة من الله وفي الصلاة وسوسة من الشيطان (وينزل) قرئ بالتخفيف والشقيل \* وقرأ الشعبي ما ليظهركم به قال ابن جني ما موصولة وصلتها حرف الجر بما جره فكانه قال ما للظهور و(رجز الشيطان) وسوسته إليهم ونخوفه إياهم من العطش وقيل الجنابة لأنها من تخييله وقرئ رجس الشيطان وذلك أن إبليس تمثل لهم وكان المشركون قد سبقوهم إلى الماء ونزل المسلمون في كتيب أعفر تسوخ فيه الأقدام على غير ماء وناموا فاحتلم أكثرهم فقال لهم أتم يا أصحاب محمد تزعمون أنكم على الحق

\* قوله تعالى إذ يغشاكم النعاس أمناً منه (قال وقرئ إذ يغشاكم بالتخفيف والتشديد الخ) قال أحمد ومثل هذا النظر يجري عند قوله تعالى هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً لأنّ فاعل الإراءة هو الله عز وجل وفاعل الخوف والطمع هم وقد انتصباً مفعولاً لها فالجواب أنه لما كان الله تعالى إذا أراهم البرق رأوه كانوا فاعلين في المعنى وكان المعنى هو الذي يريكم للبرق فتروونه خوفاً وطمعاً فهذا مثل آية الانفعال فإن المفعول في المعنى فاعل وسيأتي مزيد بحث في هذه النكتة وقد جرى القلم بتعجيلها هنا وذلك أن لقائل أن يقول فاعل يغشى النعاس إياهم هو الله تعالى وهو فاعل الأمنة أيضاً وخالقها وحيث يتحد فاعل الفعل والعلّة فيرفع السؤال وينزل الإشكال على قواعد السنة التي تقتضي نسبة أفعال الخلق إلى الله تعالى على أنه خالقها ومبدعها ولمورد السؤال أن يقول المعتبر أن يكون فاعل الفعل متصفاً بالعلّة كما هو متصف بالفعل والبارى عز وجل وإن كان خالق الأمنة للعبد وكانها أمناً فالعبد هو الفاعل اللغوي وإن كان الله تعالى هو الفاعل حقيقة وعقيدة وحيث يتقرر السؤال إلى الجواب السالف والله الموفق \* عاد كلامه (قال فإن قلت فعلى غير هذه القراءة قلت كذلك الخ) قال أحمد وجه حسن بشرط الأدب في إسقاط لفظة التخييل وقد تقدّم له أمثالها



مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَالَتْ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ \* ذَلِكَ بَأْسُهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ \* ذَلِكَ كَيْفَ ذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ \* يَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْاُدْبَارَ \*

وَأَنْتُمْ تَصْلُونَ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ وَعَلَى الْجَنَابَةِ وَقَدْ عَطِشْتُمْ وَلَوْ كُنْتُمْ عَلَى حَقِّ مَا عَلَيْكُمْ هَؤُلَاءِ عَلَى الْمَاءِ وَمَا يَنْتَظِرُونَ بِكُمْ إِلَّا أَنْ يَجْهَدَكُمْ الْعَطَشُ فَإِذَا قَطَعَ الْعَطَشُ أَعْنَاقَكُمْ مَشَوْا إِلَيْكُمْ فَقَتَلُوا مَنْ أَحْبَبُوا وَسَاقُوا بَقِيَّتَكُمْ إِلَى مَكَّةَ خَزَنُوا حَزَنًا شَدِيدًا وَأَشْفَقُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمَطَرَ فَطَرُوا لِيَلْجَأَ جَرَى الْوَادِي وَاتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ الْحِيَاضَ عَلَى عُدُوِّ الْوَادِي وَسَقَوْا الرِّكَابَ وَاعْتَسَلُوا وَتَوَضَّؤُوا وَتَلْبَدُّوا الرَّمْلَ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْعَدُوِّ حَتَّى ثَبَّتَ عَلَيْهِ الْأَقْدَامَ وَزَالَتِ وَسْوَسةُ الشَّيْطَانِ وَطَابَتِ النَّفُوسُ وَالضَّمِيرُ فِيهِ لِلْمَاءِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلرِّبْطِ لِأَنَّ الْقَلْبَ إِذَا تَمَكَّنَ فِيهِ الصَّبْرُ وَالْجَرَاءَةُ ثَبَّتَ الْقَدَمَ فِي مَوَاطِنِ الْقِتَالِ (إِذْ يُوْحَى) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا ثَلَاثًا مِنْ إِذْ يَعْدُكُمْ وَأَنْ يَنْتَصِبَ يَثْبُتُ (أَنْى مَعَكُمْ) مَفْعُولٌ يُوْحَى وَقُرِّىْ إِنِّى بِالْكَسْرِ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ أَوْ عَلَى إِجْرَاءِ يُوْحَى مَجْرَى يَقُولُ كَقَوْلِهِ أَنِّى عَمَدٌ كَوَالْمَعْنَى أَنِّى مَعِينُكُمْ عَلَى التَّثْبِيتِ فَثَبَّتُوهُمْ وَقَوْلُهُ (سَالَتْ) فَاضْرِبُوا) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَفْسِيرًا لِقَوْلِهِ إِنِّى مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا وَلَا مَعُونَةَ أَعْظَمَ مِنْ إِلْقَاءِ الرُّعْبِ فِي قُلُوبِ الْكَافِرَةِ وَلَا تَثْبِيتَ أَبْلَغَ مِنْ ضَرْبِ أَعْنَاقِهِمْ وَاجْتِمَاعِهِمَا غَايَةَ النَّصْرَةِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ تَفْسِيرٍ وَأَنْ يَرَادَ بِالتَّثْبِيتِ أَنْ يَخْطُرُوا بِبَالِهِمْ مَا تَقْوَى بِهِ قُلُوبُهُمْ وَتَصَحَّ عَزَائِهِمْ وَنِيَاتِهِمْ فِي الْقِتَالِ وَأَنْ يَظْهَرُوا مَا يَتَّقُونَ بِهِ أَنَّهُمْ مَعْدُونٌ بِالْمَلَائِكَةِ وَقِيلَ كَانَ الْمَلِكُ يَتَشَبَّهُ بِالرَّجُلِ الَّذِى يَعْرِفُونَ وَجْهَهُ فَيَأْتِى فَيَقُولُ إِنِّى سَمِعْتُ الْمُشْرِكِينَ يَقُولُونَ وَاللَّهِ لَنْ نَحْمِلُوا عَلَيْنَا لِنُكَشِفَنَّ وَيَمْشِى بَيْنَ الصَّفَيْنِ فَيَقُولُ أَبْشُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ نَاصِرَكُمْ لِأَنْتُمْ تَعْبُدُونَهُ وَهَؤُلَاءِ لَا يَعْبُدُونَهُ \* وَقُرِّىْ الرُّعْبَ بِالتَّثْقِيلِ (فَوْقَ الْأَعْنَاقِ) أَرَادَ أَعْلَى الْأَعْنَاقِ الَّتِى هِىَ الْمَذَاجُ لِأَنَّهَا مَفَاصِلُ فَكَانَ إِيْقَاعُ الضَّرْبِ فِيهَا حَزًّا وَتَطْيِيرًا لِلرُّؤُسِ وَقِيلَ أَرَادَ الرُّؤُسَ لِأَنَّهَا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ يَعْنِى ضَرْبَ الْهَامِ قَالَ

\* وَأَضْرَبَ هَامَةَ الْبَطْلَ الْمَشِيحَ \* وَغَشِيَتْهُ وَهُوَ فِي جَأْوَاءٍ بَاسِلَةٍ \* عَضْبًا أَصَابَ سِوَاهُ الرُّأْسِ فَانْفَلَقَا \* وَالْبَنَانُ الْأَصَابِعُ يَرِيدُ الْأَطْرَافَ وَالْمَعْنَى فَاضْرِبُوا الْمُقَاتِلَ وَالشَّوْىَ لِأَنَّ الضَّرْبَ إِمَّا وَقَعَ عَلَى مَقْتَلٍ أَوْ غَيْرِ مَقْتَلٍ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْمَعُوا عَلَيْهِمُ النُّوعَيْنِ مَعًا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ سَالَتْ إِلَى قَوْلِهِ كُلَّ بَنَانٍ عَقِيبَ قَوْلِهِ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا تَلْقَيْنَا لِلْمَلَائِكَةِ مَا يَثْبُتُونَهُمْ بِهِ كَأَنَّهُ قَالَ قَوْلُوا لَهُمْ قَوْلِى سَالَتْ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ أَوْ كَأَنَّهُمْ قَالُوا كَيْفَ تَثْبِيتُهُمْ فَقِيلَ قَوْلُوا لَهُمْ قَوْلِى سَالَتْ فَالضَّارِبُونَ عَلَى هَذَا هُمُ الْمُؤْمِنُونَ (ذَلِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الضَّرْبِ وَالْقَتْلِ وَالْعِقَابِ الْعَاجِلِ وَمَحَلُّهُ الرِّفْعُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَ (بَأْسُهُمْ) خَبَرُهُ أَى ذَلِكَ الْعِقَابُ وَقَعَ عَلَيْهِمْ بِسَبَبِ مَشَاقَّتِهِمْ وَالْمَشَاقَّةُ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الشَّقِّ لِأَنَّ كِلَا الْمُتَعَادِيَيْنِ فِي شِقِّ خِلَافٍ شَقِّ صَاحِبِهِ وَسُئِلْتُ فِي الْمَنَامِ عَنْ اسْتِشْقَاقِ الْمَعَادَاةِ فَقُلْتُ لِأَنَّ هَذَا فِي عُدُوِّ وَذَاكَ فِي عُدُوِّ كَمَا قِيلَ لِلْمُخَاصِمَةِ وَالْمَشَاقَّةِ لِأَنَّ هَذَا فِي خِصْمٍ أَى فِي جَانِبٍ وَذَاكَ فِي خِصْمٍ وَهَذَا فِي شِقِّ وَذَاكَ فِي شِقِّ وَالْكَافِ فِي ذَلِكَ لِحُطَابِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ لِحُطَابِ كُلِّ وَاحِدٍ فِي (ذَلِكَ) لِلْكَافِرَةِ عَلَى طَرِيقَةِ الِاتِّفَاتِ وَمَحَلُّ ذَلِكَ الرِّفْعُ عَلَى ذَلِكَ الْعِقَابِ أَوْ الْعِقَابِ ذَلِكَ (ذُوقُوهُ) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَصْبًا عَلَى عَلَيْكُمْ ذَلِكَ ذُوقُوهُ كَقَوْلِكَ زَيْدًا فَاضْرِبْهُ (وَأَنَّ) لِلْكَافِرِينَ عَطَفٌ عَلَى ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ أَوْ نَصْبٌ عَلَى أَنَّ الْوَاوَ بِمَعْنَى مَعَ وَالْمَعْنَى ذُوقُوا هَذَا الْعَذَابَ الْعَاجِلَ مَعَ الْآجِلِ الَّذِى لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ فَوَضَعَ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَإِنَّ الْكَافِرِينَ بِالْكَسْرِ (زَحَفًا) حَالُ مَنْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالزَّحَفُ الْجَيْشُ الدَّهْمُ الَّذِى يَرَى أَكْثَرُتَهُ كَأَنَّهُ يَزْحَفُ أَى يَدْبُ دَيْبًا مِنْ زَحَفِ الصَّبِيِّ إِذَا دَبَّ عَلَى إِسْتِهِ قَلِيلًا قَلِيلًا سَمِىَ بِالْمَصْدَرِ وَالْجَمْعُ زُحُوفٌ وَالْمَعْنَى إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ لِلْقِتَالِ وَهُمْ كَثِيرٌ جَمٌّ وَأَنْتُمْ قَلِيلٌ فَلَا تَفَرُّوا فَضْلًا أَنْ تَدَانُوهُمْ فِي الْعَدَدِ

(قوله والزحف الجيش الدهم) قوله الدهم هو العدد الكثير والدهمة السواد كذا في الصحاح



وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دَبْرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ \* فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلَئِنْ لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ فِئْتًا لِّلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* ذَلِكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَوْهِنٌ لِّكَيْدِ الْكَافِرِينَ \* إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ

أو تساووه أو حال من الفريقين أى إذا لقيتموهم متزاحفين هم وأنتم أو حال من المؤمنين كأنهم أشعروا بما كان سيكون منهم يوم حنين حين تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثني عشر ألفاً وتقدمة نهى لهم عن الفرار يومئذ وفى قوله ومن يؤلم يومئذ أمارة عليه (إلا متحرّفاً لقتال) هو الكثر بعد الفرّ يخيل عدوه أنه منهزم ثم يعطف عليه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها (أو متحيزاً) أو منحازاً (إلى فتنه) إلى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفتنه التى هو فيها وعن ابن عمر رضى الله عنه خرجت سرية وأنا فيهم ففوزوا فلما رجعوا إلى المدينة استحبوا فدخلوا البيوت فقلت يا رسول الله نحن الفزارون فقال بل أنتم العكارون وأنا فتكم وانهم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر رضى الله عنه فقال يا أمير المؤمنين هلكت فررت من الزحف فقال عمر رضى الله عنه أنا فتكتك وعن ابن عباس رضى الله عنه أن الفرار من الزحف من أكبر الكبائر (فإن قلت) بم انتصب إلا متحرّفاً (قلت) على الحال وإلا لغو أو على الاستثناء من المولين أى ومن يؤلم إلا رجلاً منهم متحرّفاً أو متحيزاً \* وقرأ الحسن دبره بالسكون ووزن متحيز متفيعل لا متفعل لأنه من حاز يحوز فبناء متفعل منه متحوز \* لما كسروا أهل مكة وقتلوا وأسروا وأقبلوا على التفاجر فكان القائل يقول قتلت وأسرت ولما طلعت قريش قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسلك اللهم إني أسألك ما وعدتنى فأنا جبريل عليه السلام فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فقال لما التقى الجمعان لعلى رضى الله عنه أعطى قبضة من حصباء الوادى فرمى بها فى وجوههم وقال شأهت الوجوه فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه فانهمزوا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ف قيل لهم (فلم تقتلوهم) والفاء جواب شرط محذوف تقديره إن افتخرتم بقتلهم فأنتم لم تقتلوهم (ولكن الله قتلهم) لأنه هو الذى أنزل الملائكة وألقى الرعب فى قلوبهم وشاء النصر والظفر وقوى قلوبكم وأذهب عنها الفزع والجزع (وما رميت) أنت يا محمد (إذ رميت ولكن الله رمى) يعنى أن الرمية التى رميتها لم ترمها أنت على الحقيقة لأنك لورميتها لم تبلغ أثرها إلا ما يبلغه أثر رمى البشر ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم فأثبت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأن صورتها وجدت منه ونفاها عنه لأن أثرها الذى لا تطيقه البشر فعل الله عزّ وجلّ فكان الله هو فاعل الرمية على الحقيقة وكأنها لم توجد من الرسول عليه الصلاة والسلام أصلاً وقرئ ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى بتخفيف لكن ورفع ما بعده (وليسل المؤمنين) وليعطهم (بلاء حسناً) عطاء جميلاً قال زهير \* فأبلاهما خير البلاء الذى يبلو \* والمعنى وللإحسان إلى المؤمنين فعل ما فعل وما فعله إلا لذلك (إن الله سميع) لدعائهم (عليم) بأحوالهم (ذلكم) إشارة إلى البلاء الحسن ومحله الرفع أى الغرض ذلكم (وأن

\* قوله تعالى « فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » (قال محمود ولما جاءت قريش قال عليه الصلاة والسلام هذه قريش جاءت الخ) قال أحمد رحمه الله أوضح مصداق فى التمييز بين الحقيقة والمجاز ألا تراك تقول للبلید ليس بحمار ويصدق عليه مع صدق قولك فيه على سبيل التجاوز إنه حمار فإذا ثبت لك أن من عيزات المجاز صدق سلبه بخلاف الحقيقة فافهم أن هذه الآية تكشف وجوه القدريّة بالرّد وذلك أن الله تعالى أثبت الفعل للخلق ونفاه عنهم ولا يحمل لذلك إلا أن ثبوته لهم مجاز والفاعل والخالق حقيقة هو الله تعالى فأثبتته لهم مجازاً ونفاه عنهم

(قوله اثنا عشر ألفاً وتقدمة نهى لهم) (قوله بل أنتم العكارون) (قوله العكارون من عكر إذا عطف وكرّ أفاده الصحاح



تَنَتُّوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَعُدُّوْا نَعْدَ وَأَنْ تُغْنِي عَنْكُمْ فُتْنُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ \*  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ \* وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا  
وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ \* إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ \* وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّاسْمَعَهُمْ  
وَلَوْ اسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ

الله موهن) معطوف على ذلكم يعنى أن الغرض إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وقرئ موهن بالتشديد وقرئ على  
الإضافة وعلى الأصل الذى هو التنوين والإعمال (إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لأهل مكة على سبيل التهنيت  
وذلك أنهم حين أرادوا أن ينفروا تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أقرانا للضيف وأوصلنا للرحم وأفكنا  
للغاني إن كان محمد على حق فأنصره وإن كنا على حق فأنصرنا وروى أنهم قالوا اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى الفتيين  
وأكرم الحزبين وروى أن أبا جهل قال يوم بدر اللهم أينما كان أجرك وأقطع للرحم فأحنه اليوم أى فأهلكه وقيل إن  
تستفتحوا خطاب للمؤمنين (وإن تنتموا) خطاب للكافرين يعنى وإن تنتموا عن عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(فهو خير لكم) وأسلم (وإن تعودوا) لمحاربتة (نعد) لنصرتهم عليكم (وأن الله) قرئ بالفتح على ولأن الله معين المؤمنين كان ذلك  
وقرئ بالكسر وهذه أوجه ويعضدها قراءة ابن مسعود والله مع المؤمنين \* وقرئ ولن يغنى عنكم بالياء للفصل (ولاتولوا)  
قرئ بطرح إحدى التائين وإدغامها والضمير فى (عنه) لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأن المعنى وأطيعوا رسول الله  
كقوله والله ورسوله أحق أن يرضوه ولأن طاعة الرسول وطاعة الله شئ واحد «من يطع الرسول فقد أطاع الله» فكان  
رجوع الضمير إلى أحدهما كرجوعه إليهما كقولك الإحسان والإجمال لا ينفع فى فلان ويجوز أن يرجع إلى الأمر  
بالطاعة أى لاتولوا عن هذا الأمر وامتناله وأنتم تسمعونه أو لاتولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخالفوه  
(وأنتم تسمعون) أى تصدقون لأنكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا)  
أى ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) لأنهم ليسوا بمصدقين فكأنهم غير سامعين والمعنى أنكم تصدقون بالقرآن والنبوة  
فإذا توليت عن طاعة الرسول فى بعض الأمور من قسمة الغنائم وغيرها كان تصديقكم كلاتصديق وأشبه سماعكم سماع من  
لا يؤمن \* ثم قال (إن شر الدواب) أى إن شر من يدب على وجه الأرض أو إن شر البهائم الذين هم صم عن الحق لا يعقلونه  
جعلهم من جنس البهائم ثم جعلهم شرها (ولو علم الله) فى هؤلاء الصم البكم (خيرا) أى انتفاعا باللفظ (لاسمعهم)  
للفظ بهم حتى يسمعوا سماع المصدقين ثم قال (ولو أسمعهم لتولوا) عنه يعنى ولولطف بهم لمسانع فيهم اللطف فلذلك

حقيقة وإياك أن تعرج على تعكيس الزخشرى فى تأويل الآية فإنه نظر أعوج وباطل مخايج والحق أبايع والله الموفق بكرمه  
\* قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون (قال يعنى ولو علم الله أن اللطف ينفع  
فى هؤلاء الخ) قال أحمد رحمه الله إطلاق القول بأن الله تعالى يلطف بالعبد فلا ينفع لطفه مردود فإن اللطف هو إساءة  
الجميل والإلطف به واسمه اللطيف من ذلك فإذا أسدى الجليل إلى العبد بأن أسمعته إسماع لطيف به فتلك الغاية المرجوة  
ومعنى اللطف به على هذا أن يخلق فى قلبه قبول الحق وحسن الإصغاء إليه والاهتداء به ولكن لا يتم ذلك على عقيدة  
الاعتزال والرأى الفاسد فى خلق الأفعال لأن مقتضاها أن العبد هو الذى يخلق لنفسه قبول الحق والهداية وحسن  
الاستماع والإصغاء وإن الله تعالى لا يشارك العبد فى خلق ذلك بل الذى ينسب إلى الله تعالى إرادة الهداية من جميع  
الخلق ولا يلزم حصول مراده على العموم تعالى الله عما يقولون ثم ولوتنزل منزل على هذه القاعدة لما استقام تأويل



واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه إليه تحشرون \* واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة

منهم الطافه أو ولو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك وكذبوا ولم يستقيموا وقيل هم بنو عبد الدار بن قصى لم يسلم منهم إلا رجلان مصعب بن عمير وسويد بن حرملة كانوا يقولون نحن صم بكم عصى عما جاء به محمد لا نسمعه ولا نجيبه فقتلوا جميعا بأحد وكانوا أصحاب اللواء وعن ابن جريج هم المنافقون وعن الحسن أهل الكتاب (إذا دعاكم) وحد الضمير كما وحده فيما قبله لأن استجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كاستجابته وإنما يذكر أحدهما مع الآخر للتوكيد والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال والدعوة بالبحث والتحريض وروى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم مَرَّ عَلَى باب أبي ابن كعب فداده وهو في الصلاة فعجل في صلاته ثم جاء فقال ما منعك عن إجابتي قال كنت أصلي قال ألم تخبر فيما أوحى إلى استجبوا لله والرسول قال لا جرم لا تدعوني إلا لأجبتك وفيه قولان أحدهما أن هذا مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني أن دعاءه كان لأمر لم يحتمل التأخير وإذا وقع مثله للصلي فله أن يقطع صلاته (لما يحييكم) من علوم الديانات والشرائع لأن العلم حياة كما أن الجهل موت ول بعضهم لا تعجب من الجهول حلتته \* فذاك ميت وثوبه كفن وقيل لمجاهدة الكفار لأنهم لورفضوها لغلبهم وقتلهم كقوله ولكم في القصاص حياة وقيل للشهادة لقوله بل أحياء عند ربهم (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) يعنى أنه يميته فتفوته الفرصة التي هو واجدها وهي التمسك من إخلاص القلب ومعالجة أدوائه وعلله ورده سليما كما يريد الله فاغتموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله (واعلموا أنكم إليه تحشرون) فيحييكم على حسب سلامة القلوب وإخلاص الطاعة وقيل معناه إن الله قديمك على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ويغير نياته ومقاصده ويبدله بالخوف أمنا وبالأمن خوفا وبالذكر نسيانا وبالنسيان ذكرا وما أشبه ذلك مما هو جائز على الله تعالى فأماما يثاب عليه العبد ويعاقب من أفعال القلوب فلا والمجبرة على أنه يحول بين المرء والإيمان إذا كفر وبينه وبين الكفر إذا آمن تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا وقيل معناه أنه يطلع على كل ما يخطر به المرء بباليه لا يخفى عليه شيء من ضمائره فكأنه بينه وبين قلبه \* وقرئ المُرُّ بتشديد الراء ووجهه أنه قد حذف الهمزة وألقى حركتها على الراء كالحَبْ ثم نوى الوقف على لغة من يقول مررت بعمر (فتنة) ذنبا قيل هو إقرار المنكر بين أظهرهم وقيل افتراق الكلمة وقيل فتنة عذابا وقوله (لا تصيبن) لا يخلو من أن يكون جوابا للآمر أو نهيا بعد أمر أو صفة لفقته فإذا كان جوابا فالمعنى إن أصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة ولكنها تعمكم وهذا كما يحكى أن علماء

الزخشرى أيضا فإن حاصله ولو علم الله فيهم خيرا للطف بهم ولو لطف بهم لما انتفعوا باللفظ فيلزم عدم انتفاعهم باللفظ على تقدير علم الله الخير فيهم وهذا غير مستقيم لما يلزم عليه من وقوع خلاف المعلوم لله تعالى وذلك محال عقلا فلا يرتفع الإشكال إلا بتقدير الإسماع الواقع جوابا أو لاخلاف الإسماع الواقع شرطا ثانيا كيلا يتكرر الوسط فيلزم المحال المذكور وأقرب وجه في اختلاف الإسماعين أن يراد بالأول ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم إسماعا يخلق لهم به الهداية والقبول ولو سمعهم لأعلى أنه يخلق لهم الاهتمام بل إسماعا مجردا من ذلك لتولوا وهم معرضون فهذا هو الوجه في تأويل الآية والله الموفق \* قوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه (قال معناه أنه يميته فتفوته الفرصة التي هو واجدها الخ) قال أحمد رحمه الله نعم هذا عقد أهل السنة الذي استعار لهم لقب المجبرة وهو العقد الحق المؤسس على التقوى وتفويض المخلوقات كلها إلى الواحد الحق خالق الخلق فإن كان ذلك ظلما فأنا برىء من الطائفة المتسمية بالعدلية إصراراً على هذا الرأي الباطل والمعتقد الماحل والله الموفق

(قوله ويعاقب من أفعال القلوب فلا والمجبرة) يعنى أهل السنة والمسئلة هنا من فروع مسألة خلق أفعال العباد الاختيارية فعند المعتزلة أن المريد الخالق لها هو العبد ولذا صح تكليفه لظهور اختياره وعند أهل السنة أن المريد الخالق لها هو الله تعالى وإنما صح تكليف العبد لماله فيها من الكسب وهو اختيار بعضها على بعض بشهادة الوجدان خلافا



وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ \* وَذُكِّرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَثَاوَبُكُمْ وَأَيْدُكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَاتِّمُّوا أَمْرًا أَمُولَكُمْ وَأُولَدَكُمْ فَتَنَةِ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ

بنی اسرائیل نہوا عن المنکر تعذیراً فعمہم اللہ بالعذاب وإذا كانت نہیاً بعد أمر فکأنہ قیل واحذروا ذنبا أو عقابا ثم قیل لاتعرضوا للظلم فیصیب العقاب أو أثر الذنب ووبالہ من ظلم منکم خاصة وكذلك إذا جعلتہ صفة علی إرادة القول کأنہ قیل واتقوا فتنة مقولا فیہا لاتصین ونظیرہ قوله :

حتى إذا جن الظلام واختلط \* جاؤا بمذق هل رأيت الذنب قط

أی بمذق مقول فیہ هذا القول لأنه سمار فیہ لون الورقة التي هي لون الذنب ويعضد المعنى الأخير قرأه ابن مسعود لتصين على جواب القسم المحذوف وعن الحسن نزلت في علي وعمار وطلحة والزبير وهو يوم الجمل خاصة قال الزبير نزلت فينا وقرأناها زمانا وما أرانا من أهلها فإذا نحن المعنيون بها وعن السدي نزلت في أهل بدر فاقتتلوا يوم الجمل وروى أن الزبير كان يساير النبي صلى الله عليه وسلم يوما إذ أقبل علي رضي الله عنه فضحك إليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف حبك لعلي فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي إني أحبه كحبي لو ألدى أو أشد حبا قال فكيف أنت إذا سرت إليه ثقائه (فإن قلت) كيف جاز أن تدخل النون المؤكدة في جواب الأمر (قلت) لأن فيه معنى النهي إذا قلت انزل عن الدابة لا تطرح فكذلك جاز لا تطرحك ولا تصين ولا يحطمنكم (فإن قلت) فما معنى من في قوله الذين ظلموا منكم (قلت) التبعض على الوجه الأول والتبيين على الثاني لأن المعنى لاتصينكم خاصة على ظلمكم لأن الظلم أقبح منكم من سائر الناس (إذ أنتم) نصبه على أنه مفعول به مذکور لا ظرف أي إذا كروا وقت كونكم أقللة أذلة مستضعفين (في الأرض) أرض مكة قبل الهجرة تستضعفكم قريش (تخافون أن يتخطفكم الناس) لأن الناس كانوا جميعا لهم أعداء منافين مضادين (فأواكم) إلى المدينة (وأيدكم بنصره) بمظاهرة الأنصار وإمداد الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم (لعلكم تشكرون) إرادة أن تشكروا هذه النعم وعن قتادة كان هذا الحى من العرب أذل الناس وأشقاهم عيشاً وأعرامهم جلدأ وأبينهم ضلالا يؤكلون ولا يأكلون فمكن الله لهم في البلاد ووسع لهم في الرزق والغنائم وجعلهم ملوكا \* معنى الخون النقص كما أن معنى الوفاء التمام ومنه تخونه إذا تنقصه ثم استعمل في ضد الأمانة والوفاء لأنك إذا خنت الرجل في شيء فقد أدخلت عليه النقصان فيه وقد استعير فقيل خان الدلو الكرب وخان المشتار السبب لأنه إذا انقطع به فكأنه لم يقف له ومنه قوله تعالى وتخونوا أماناتكم والمعنى لاتخونوا الله بأن تعطلوا فرائضه ورسوله بأن لاتستوابه و (أماناتكم) فيما بينكم بأن لاتحفظوها (وأتمتعلمون) تبعة ذلك ووبالہ وقيل وأتمتعلمون أنكم تخونون يعنى أن الخيانة توجد منكم عن تعمد لا عن سهو وقيل وأتمتعلمون قبح القبيح وحسن الحسن وروى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود بني قريظة إحدى وعشرين ليلة فسألوا الصلح كما صالح إخوانهم بنى النضير على أن يسيروا إلى أذرعات وإريحاء من أرض الشام فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا أرسل إلينا أبا لبابة مروان بن عبدالمنذر وكان منافحا لهم لأن عياله وماله في أيديهم فبعثه اليهم فقالوا له ماترى هل نزل على حكم سعد فأشار إلى حلقة أنه الذبح قال أبو لبابة فما زالت قدماى حتى علمت أنى قد خنت الله

للجبرية القائلين بالجبر المحض ومحل التوحيد (قوله نہوا عن المنکر التعذیر) تعذیراً فی الأمر التقصیر فیہ اھ صحاح (قوله لأنه سمار فیہ لون الورقة) قوله سمار هو بالفتح لبن رقيق وتسمير اللبن ترقيقه بالماء والورقة بياض يضرب إلى سواد وإلى خضرة اھ صحاح (قوله أفيح منكم من سائر الناس) لعله منه من سائر الناس (قوله خان الدلو الكرب وخان المشتار السبب) قوله الكرب جبل يشد في رأس الدلو والمشتار مجتنى العسل والسبب الحبل اھ صحاح



أَجْرٌ عَظِيمٌ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ  
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ \* وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ  
اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِيرِينَ \* وَإِذَا تُسِئَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِن هَذَا

ورسوله فنزلت فشدد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لأذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله عليّ  
فمكث سبعة أيام حتى خر مغشياً عليه ثم تاب الله عليه فقبل له قد تيب عليك فخل نفسك فقال لا والله لأأحلها حتى يكون رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني فجاءه فخله بيده فقال إن من تمام توبتي أن أهرج دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي  
فقال صلى الله عليه وسلم يحزبك الثلث أن تصدق به وعن المغيرة نزلت في قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه وقيل أماناتكم ما تتمنكم الله  
عليه من فرائضه وحدوده (فإن قلت) وتخونوا جزم هو أم نصب (قلت) يحتمل أن يكون جزم ما دخلا في حكم النهي وأن يكون  
نصباً بإضمار أن كقوله وتكتموا الحق وقرأ مجاهد وتخونوا أماناتكم على التوحيد جعل الأموال والأولاد دفنة لأنهم سبب  
الوقوع في الفتنة وهي الإثم والعذاب أو محنة من الله ليلوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده والله عنده أجر عظيم فعليكم أن تنوطوا  
بطلبه وبما تؤدي إليه هممكم وترهدهوا في الدنيا ولا تحرجوا على جمع المال وحب الولد حتى تورطوا أنفسكم من أجلهما كقوله المال  
والبنون الآية وقيل هي من جملة ما نزل في أبي لباية وما فرط منه لا جل ماله وولده (فرقانا) نصرأ لأنه يفرق بين الحق والباطل  
وبين الكفر بإذلال حربه والاسلام بإعزاز أهله ومنه قوله تعالى يوم الفرقان أوبيا نا وظهوراً يشهر أمركم ويثبت صيتكم  
وآثاركم في أقطار الأرض من قولهم ثبت أفعول كذا حتى سطع الفرقان أى طلع الفجر أو خرجا من الشبهات وتوفيقا وشرحا  
للمصدور أو تفرقة بينكم وبين غيركم من أهل الأديان وفضلا ومزية في الدنيا والآخرة \* لما فتح الله عليه ذكره مكر  
قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله عز وجل في نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم ومآتاح الله له من حسن العاقبة  
والمعنى وإذا ذكر لإذ يَمْكُرُونَ بك وذلك أن قريشا لما أسلمت الأنصار وبايعوه فرقوا أن يتفاقم أمره فاجتمعوا في دار  
النبوة متشاورين في أمره فدخل عليهم إبليس في صورة شيخ وقال أنا شيخ من نجد ما أنا من تهامة دخلت مكة فسمعت  
باجتماعكم فأردت أن أحضركم ولن تعدموا مني رأيا ونصحا فقال أبو البختري رأي أن تحبسوه في بيت وتشددوا وثاقه  
وتسدوا بابه غير كوة تلقون إليه طعامه وشرابه منها وتربصوا به ريب المنون فقال إبليس بئس الرأي يأتيكم من يقاتلكم  
من قومه ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأي أن تحملوه على جمل وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع  
واستر حتم فقال إبليس بئس الرأي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما  
وتعطوه سيفاً صارماً فيضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فإذا  
طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال الشيخ لعنه الله صدق هذا الفتى هو أجودكم رأيا فتفرقوا على رأي أبي جهل مجتمعين  
على قتله فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن لا يبيت في مضجعه وأذن الله له في الهجرة  
فأمر علياً رضي الله عنه فنام في مضجعه وقال له اتشح ببردي فإنه لن يخلص إليك أمر تكرهه وابتوا مترصدين فلما  
أصبحوا ثاروا إلى مضجعه فأبصروا علياً فبهتوا وخيب الله عز وجل سعيهم واقتصوا أثره فأبطل الله مكرهم (ليثبتوك)  
ليسجنوك أو يوثقوك أو يشخنوك بالضرب والجرح من قولهم ضربوه حتى أثبتوه لأحراك به ولا براح وفلان مثبت  
وجعا وقرئ ليثبتوك بالتشديد وقرأ النخعي ليميتوك من البيات وعن ابن عباس ليقيدوك وهو دليل لمن فسر به بالإيثاق  
(ويمكرون) ويخفون المكايد له (ويمكرون الله) ويخفي الله ما أعد لهم حتى يأتيهم بغتة (والله خير الماكرين) أى مكره أنفذ  
من مكر غيره وأبلغ تأثيراً أولانه لا ينزل إلا ما هو حق وعدل ولا يصيب إلا ما هو مستوجب (لو نشاء لقلنا مثل هذا)

(قوله وبايعوه فرقوا أن يتفاقم أمره) أى خافوا أن يعظم أمره اه صحاح



إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۖ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنْزِلْ عَلَيْنَا بَعْدَ ابْتِغَاءِ الْمَاءِ ۖ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۖ وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ۚ إِنْ أَوْلِيَائُهُ إِلَّا الْمُسْتَقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ

نفاجة منهم و صلف تحت الراعدة لإفصاحتهم الاستطاعة وإفصاحتهم إن كانوا مستطيعين أن يشاءوا غلبة من تحداهم وقرعهم بالعجز حتى يفوزوا بالقدح المعلى دونه مع فرط أنفتهم واستنكافهم أن يغلبوا في باب البيان خاصة وأن يمانتهم واحد فيعتلوا بامتناع المشيئة ومع ما علم وظهور الشمس من حرصهم على أن يقهروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتهالكهم على أن يغمروه وقيل قائله النضر بن الحرث المقتول صبرا حين سمع اقتصاص الله أحاديث القرون لو شئت لقلت مثل هذا وهو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم واسفنديار فزعم أن هذا مثل ذلك وأنه من جملة تلك الأساطير وهو القائل (إن كان هذا هو الحق) وهذا أسلوب من الجحود بليغ يعنى إن كان القرآن هو الحق فعاقبنا على إنكاره بالسجيل كما فعلت بأصحاب القيل أو يعذاب آخر ومراده نفي كونه حقا وإذا انتفى كونه حقا لم يستوجب منكره عذابا فكان تعليق العذاب بكونه حقا مع اعتقاد أنه ليس بحق كتعليقه بالحال في قولك إن كان الباطل حقا فأمطر علينا حجارة وقوله هو الحق تهكم بمن يقول على سبيل التخصيص والتعيين هذا هو الحق وقرأ الأعمش هو الحق بالرفع على أن هو مبتدأ غير فصل وهو في القراءة الأولى فصل ۖ ويقال أمطرت السماء كقولك أنجمت وأسبلت ومطرت كقولك هتنت وهتلت وقد كثرت الأمطار في معنى العذاب ۖ (فإن قلت) ما فائدة قوله (من السماء) والأمطار لا تكون إلا منها (قلت) كأنه أريد أن يقال فأمطر علينا السجيل وهي الحجارة المسومة للعذاب فوضع حجارة من السماء موضع السجيل كما تقول صب عليه مسرودة من حديد تريد درعا (بعذاب أليم) أى بنوع آخر من جنس العذاب الأليم يعنى أن أمطار السجيل بعض العذاب الأليم فعذبنا به أبنوع آخر من أنواعه وعن معاوية أنه قال لرجل من سبيل: ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال أجهل من قومي قومك قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين دعاهم إلى الحق إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة ولم يقولوا إن كان هذا هو الحق فاهدنا له ۖ اللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم وأنت بين أظهرهم غير مستقيم في الحكمة لأن عادة الله وقضية حكمته أن لا يعذب قوما عذاب استئصال مادام نبيهم بين أظهرهم وفيه إشعار بأنهم مرصدون بالعذاب إذا هاجر عنهم والدليل على هذا الإشعار قوله وما لهم ألا يعذبهم الله وإتما يصح هذا بعد إنبات التعذيب كأنه قال وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وهو معذبهم إذا فارقتهم وما لهم أن لا يعذبهم (وهم يستغفرون) في موضع الحال ومعناه نفي الاستغفار عنهم أى ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ولا يتوقع ذلك منهم وقيل معناه وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر وهم المسلمون بين أظهرهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المستضعفين وما لهم أن لا يعذبهم الله وأى شيء لهم في انتفاء العذاب عنهم يعنى لاحظ لهم في ذلك وهم معذبون لا محالة ۖ وكيف لا يعذبون وحالهم أنهم يصتدون عن المسجد الحرام كما صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وإخراجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولالة البيت والحرم فصد من نشاء وندخل من نشاء (وما كانوا أولياءه) وما استحقوا مع إشراكهم وعداوتهم للدين أن يكونوا ولادة أمره وأربابه (إن أولياءه إلا

(قوله نفاجة منهم و صلف) قوله نفاجة أى تكبر والصلف مجاوزة الحد كبرا والراعدة السحابة وهذا مثل يضرب للرجل يتوعد ثم لا يقوم به والمندح المعلى أحد سهام الميسر يخرج للغالب اه صحاح (قوله على أن يغمروه وقيل قائله) يقال للرجل غمره القوم إذا علوه شرفا كذا في الصحاح (قوله أنجمت وأسبلت ومطرت) قوله أنجمت أى انكشفت نجومها وأسبلت أمطرت وهتنت وهتلت تتابع مطرها اه صحاح



وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُسَكَّاءً وَتَصَدِيقَةً فَذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَنْفَقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ \* لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ \* قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ

المثقون) من المسلمين ليس كل مسلم أيضاً ممن يصلح لأن يلي أمره إنما يستأهل ولايته من كان برأ تقياً فكيف بالكفرة عبدة الأصنام (ولكن أكثرهم لا يعلمون) كأنه استثنى من كان يعلم وهو يعاند ويطلب الرياسة أو أراد بالأكثر الجميع كما يراد بالقلة العدم \* المكاء فعال بوزن الثغاء والרגاء من مكاء يسكو إذا صفر ومنه المكاء كأنه سمي بذلك لكثرة مكائه وأصله الصفة نحو الوضاء والقراء وقرئ مكاء بالقصر ونظيرهما البكى والبكاء \* والتصدية التصفيق ففعلته من الصدى أو من صد يصد إذا قومك منه يصدون \* وقرأ الأعمش وما كان صلاتهم بالنصب على تقديم خبر كان على اسمه (فإن قلت) ما وجه هذا الكلام (قلت) هو نحو من قوله

وما كنت أخشى أن يكون عطاؤه \* أدام سوداً أو محدرجة سمرا

والمعنى أنه وضع القيود والسياط موضع العطاء ووضعوا المكاء والتصدية موضع الصلاة وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء وهم مشبكون بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون نحو ذلك إذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخططون عليه (فذوقوا) عذاب القتل والأسريوم بدر بسبب كفركم وأفعالكم التي لا يقدم عليها إلا الكفرة \* قيل نزلت في المطعمين يوم بدر كان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر وقيل قالوا لكل من كان له تجارة في العير أعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلمنا ندرك منه ثأراً بما أصيب منا بيدرو قيل نزلت في أبي سفيان وقد استأجر ليوماً أحد ألفين من الأحابيش سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم أربعين أوقية والأوقية اثنان وأربعون مثقالاً (ليصدوا عن سبيل الله) أى كان غرضهم في الإنفاق الصدع اتباع محمد وهو سبيل الله وإن لم يكن عندهم كذلك (ثم تكون عليهم حسرة) أى تكون عاقبة إنفاقها ندماً وحسرة فكان ذاتها تصير ندماً وتنقلب حسرة (ثم يغلبون) آخر الأمر وإن كانت الحرب بينهم وبين المؤمنين سجالات قبل ذلك فيرجعون طلقاء كتب الله لأغلب أنا ورسلى (والذين كفروا) والكافرون منهم (إلى جهنم يحشرون) لأن منهم من أسلم وحسن إسلامه (ليميز الله الخبيث) الفريق الخبيث من الكفار (من) الفريق (الطيب) من المؤمنين \* فيجعل الفريق (الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعاً) عبارة عن الجمع والضم حتى يتراكبوا كقوله تعالى «كادوا يكونون عليه لبدا» يعنى لفرط ازدحامهم (أولئك) إشارة إلى الفريق الخبيث وقيل ليميز المال الخبيث الذى أنفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من المال الطيب الذى أنفقه المسلمون كآبى بكر وعثمان في نصرته فيركمه فيجعل في جهنم في جملة ما يعذبون به كقوله فشكوى بها جباههم وجنوحهم الآية واللام على هذا متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وعلى الأول يحشرون وأولئك إشارة إلى الذين كفروا \* وقرئ ليميز على التخفيف (قل الذين كفروا) من أبى سفيان وأصحابه أى قل لأجلهم هذا القول وهو (إن ينتهوا) ولو كان بمعنى خاطبهم به لقليل إن انتهوا يغفر لكم

(قوله بوزن الثغاء والרגاء من مكاء) الثغاء صوت الغنم والרגاء صوت الإبل والمكاء بالتحديد طائر وجمعه مكاء كقوله (قوله أو من صد يصد إذا قومك منه) في الصحاح صد يصد ويصد صديداً أى ضحّ (قوله أو محدرجة سمرا) المحدرج الأملس كذا في الصحاح (قوله فيرجعون طلقاء كتب الله) في الصحاح الطليق الأسير الذى أطلق عنه أساره وخلى سبيله



الْأَوَّلِينَ \* وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ اُنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ \* وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ \* وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَالرَّسُولِ

وهي قراءة ابن مسعود ونحوه وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه خاطبوا به غيرهم لأجلهم ليسمعوه أى إن ينتهوا عما هم عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتاله بالدخول في الإسلام (يعفروهم ما قد سلف) لهم من العداوة (وإن يعودوا) لقتاله (فقد مضت سنة الأولين) منهم الذين حاق بهم مكرهم يوم بدر أو فقد مضت سنة الذين تحزبوا على أنبيائهم من الأمم فدمروا فليتوقعوا مثل ذلك إن لم ينتهوا وقيل معناه أن الكفار إذا انتهوا عن الكفر وأسلبوا غفر لهم ما قد سلف لهم من الكفر والمعاصي وخرجوا منها كما تنسل الشعرة من العجين ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يجب ما قبله وقالوا الحربى إذا أسلم لم يبق عليه تبعة قط وأما الذى فلا يلزمه قضاء حقوق الله وتبقى عليه حقوق الآدميين وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله في أن المرتد إذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردة وقبلها وفسروا إن يعودوا بالارتداد \* وقرئ يغفر لهم على أن الضمير لله عز وجل (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) إلى أن لا يوجد فيهم شرك قط (ويكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الإسلام وحده (فإن انتهوا) عن الكفر وأسلبوا (فإن الله بما يعملون بصير) يشيهم على توهمهم وإسلامهم وقرئ تعملون بالتاء فيكون المعنى فإن الله بما تعملون من الجهاد في سبيله والدعوة إلى دينه والإخراج من ظلمة الكفر إلى نور الإسلام بصير يحازيك عليه أحسن الجزاء (وإن تولوا) ولم ينتهوا (فإن الله مولاكم) أى ناصركم ومعيدكم فتقوا بولايته ونصرته (أنما غنمتم) مأموصولة و (من شيء) بيانه قيل من شيء حتى الخيط والخيط (فإن لله) مبتدأ خبره محذوف تقديره حقق أو فواجب أن لله خمسة وروى الجعفي عن أبي عمرو فإن لله بالكسر وتقويه قراءة النخعي فله خمسة والمشهورة أكد وأثبت الإيجاب كأنه قيل فلا بد من ثبات الخمس فيه ولا سبيل إلى الإخلال به والتفريط فيه من حيث أنه إذا حذف الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات كقولك ثابت واجب حق لازم وما أشبه ذلك كان أقوى لإيجابه من النص على واحد وقرئ خمسة بالسكون (فإن قلت) كيف قسمة الخمس (قلت) عند أبي حنيفة رحمه الله أنها كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على خمسة أسهم سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوى قرباه من بنى هاشم وبنى المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل استحقوه حينئذ بالنصرة والمظاهرة لما روى عن عثمان وجبير بن مطعم رضى الله عنهما أنهما قالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم هو لا إخوتك بنو هاشم لا تنسك فضلهم لمكانك الذى جعلك الله منهم رأيت إخواننا بنى المطلب أعطيهم وحرمتنا وإيمانحن وهم بمنزلة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم إنهم لم يفارقونا في جاهلية ولا إسلام إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وشبك بين أصابعه وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل وأما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسهمة ساقط بموته وكذلك سهم ذوى القربى وإنما يعطون لفقرهم فهم أسوة سائر الفقراء ولا يعطى أغنيائهم فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل وأما عند الشافعى رحمه الله فيقسم على خمسة أسهم سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف إلى ما كان يصرفه إليه من مصالح المسلمين كعدة الغزاة من السلاح والكراع ونحو ذلك وسهم لذوى القربى من أغنيائهم وفقراءهم يقسم بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين والباقي للفرق الثلاث وعند مالك بن أنس رحمه الله الأمر فيه موقوف إلى اجتهد الإمام إن رأى قسمه بين هؤلاء وإن رأى أعطاه بعضهم دون بعض وإن رأى غيرهم أولى وأهم فغيرهم (فإن قلت) ما معنى ذكر الله عز وجل وعطف الرسول وغيره عليه (قلت) يحتمل أن يكون معنى لله والرسول رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله

\* قوله تعالى «وأعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة والرسول ولذوى القربى» الآية (قال إن قلت ما معنى ذكر الله وعطف الرسول وغيره عليه الخ) قال أحمد لأن ما لكما رضى الله عنه لا يرى ذكر الوجوه المذكورة لبيان أنه لا يصرف

(قوله من السلاح والكراع) الكراع هو اسم جمع للخيال اه صحاح



وَلَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنُ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ تَلَقَّى الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدِّينِ وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقَصْوَىٰ وَالرَّكْبِ أَسْفَلَ مِنْكُمْ

ورسوله أحق أن يرضوه وأن يراد بذكره إيجاب سهم سادس يصرف إلى وجه من وجوه القرب وأن يراد بقوله فأن الله خمسته أن من حق الخمس أن يكون متقرباً به إليه لا غير ثم خص من وجوه القرب هذه الخمسة تفضيلاً لها على غيرها كقوله تعالى وجبريل وميكال فعلى الاحتمال الأول مذهب الإمامين وعلى الثاني ما قال أبو العالية أنه يقسم على ستة أسهم سهم لله تعالى يصرف إلى رتاج الكعبة وعنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه قبضة فيجهاها للكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل إن سهم الله تعالى لبيت المال وعلى الثالث مذهب مالك بن أنس وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان على ستة أسهم لله وللرسول سهمان وسهم لأقاربه حتى قبض فأجرى أبو بكر رضى الله عنه الخمس على ثلاثة وكذلك روى عن عمر ومن بعده من الخلفاء وروى أن أبا بكر رضى الله عنه منع بنى هاشم الخمس وقال إنما لكم أن يعطى فقيركم ويزوج أيمكم ويخدم من لا خادم له منكم فأما الغنى منكم فهو بمنزلة ابن سبيل غنى لا يعطى من الصدقة شيئاً ولا يتيم موسر وعن زيد بن علي رضى الله عنه كذلك قال ليس لنا أن نبنى منه قصوراً ولأن نركب منه البراذين وقيل الخمس كله للقرابة وعن علي رضى الله عنه أنه قيل له إن الله تعالى قال واليتامى والمساكين فقال أيتامنا ومساكيننا وعن الحسن رضى الله عنه في سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لولى الأمر من بعده وعن الكلبي رضى الله عنه أن الآية نزلت ببدر وقال الواقدي كان الخمس في غزوة بني قينقاع بعد بدر شهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهراً من الهجرة (فإن قلت) بم تعلق قوله (إن كنتم ءامنتم بالله) (قلت) بمحذوف يدل عليه واعلموا المعنى إن كنتم ءامنتم بالله فاعلموا أن الخمس من الغنمة يجب التقرب به فاقطعوا عنه أطعكم واقنعوا بالأنفاس الأربعة وليس المراد بالعلم المجرد لكنه العلم المضمن بالعمل والطاعة لأمر الله تعالى لأن العلم المجرد يستوى فيه المؤمن والكافر (وما أنزلنا) معطوف على بالله أى إن كنتم ءامنتم بالله وبالمنازل (على عبدنا) وقرئ عبدنا كقوله وعبد الطاغوت بضمين (يوم الفرقان) يوم بدر و(الجمعان) الفريقان من المسلمين والكافرين والمراد ما أنزل عليه من الآيات والملائكة والفتح يومئذ (والله على كل شيء قدير) بقدر على أن ينصر القليل على الكثير والذليل على العزيز كما فعل بكم ذلك اليوم (إذ) بدل من يوم الفرقان \* والعدوة شط الوادى بالكسر والضم والفتح وقرئ بهن وبالعدية على قلب الواو ياء لأن بينها وبين الكسرة حاجزاً غير حصين كما في الصبية \* والدنيا والقصوى تأنيث الأدنى والأقصى (فإن قلت) كلناهما فعلى من بنات الواو فلم جاءت إحداها بالياء والثانية بالواو (قلت) القياس هو قلب الواو ياء كالعليا وأما القصوى فبكالقود في مجيئه على الأصل وقد جاء القصيا إلا أن استعمال القصوى أكثر كما كثر استعمال استصوب مع مجيئ استصاب وأغليت مع أغالت والعدوة الدنيا مما يلي المدينة والقصوى مما يلي مكة (والركب أسفل منكم) يعنى الركاب الأربعين الذين كانوا

فيما سواها وليس لأن يتملكها ولا على التحديد حتى لا يجوز الاقتصار على بعض الوجوه دون بعض بل الأمر عنده موكول إلى نظر الإمال فيصرف الخمس في مصالح المسلمين ومن جعلتها قرابته عليه الصلاة والسلام ولا تحديد عنده في ذلك البتة وهذا التأويل الثالث ينطبق على مذهبه وبيان ذلك أن المراد حينئذ بذكر الله تعالى بيان أن الخمس يصرف في وجوه التقربات لله تعالى غير مقيد ثم تخصيص الوجوه المذكورة بعد ليس تحديد أو لسن تنبيهاً على فضلها والتخصيص لقصد التفصيل بعد التعميم لا يرفع حكم العموم الأول بل هو قار على حاله كما أن العموم ثابت للملائكة وإن خص جبريل وميكال بعده والله تعالى أعلم

(قوله يصرف إلى رتاج الكعبة) في الصحاح الرتج بالتحريك الباب العظيم وكذلك الرتاج ومنه رتاج الكعبة (قوله وأغليت مع أغالت) أغليت أى أرصعت وهى موطوءة أفاده الصحاح



وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِكُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا \* لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ  
مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ \* إِذْ يَرِيكَهُمْ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكَهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَلَتَنْزَعْتُمْ

يقودون العير أسفل منكم بالساحل وأسفل نصب على الظرف معناه مكانا أسفل من مكانكم وهو مرفوع المحل لانه خبر للمبتدأ (فإن قلت) ما فائدة هذا التوقيت وذكر مراكز الفريقين وأن العير كانت أسفل منهم (قلت) الفائدة فيه الإخبار عن الحال الدالة على قوة شأن العدو وشوكته وتكامل عدته وتمهد أسباب الغلبة له وضعف شأن المسلمين والنيات أمرهم وأن غلبتهم في مثل هذه الحال ليست لإلصاعاً من الله سبحانه ودليلاً على أن ذلك أمر لم يتيسر إلا بحوله وقوته وباهر قدرته وذلك أن العدو القصوى التي أناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت أرضاً لا بأس بها ولا ماء بالعدو الدنيا وهي خبار تسوخ فيها الأرجل ولا يمشى فيها إلا بتعب ومشقة وكانت العير وراء ظهور العدو مع كثرة عدوهم فكانت الحماية دونها تضاعف حميتهم وتشجذ في المقاتلة عنها نياتهم ولهذا كانت العرب تخرج إلى الحرب بظعنهم وأموالهم ليبعثهم الذب عن الحريم والغيرة على الحرم على بذل جهيدهم في القتال وأن لا يتركوا وراهم ما يحدثون أنفسهم بالانحياز إليه فيجمع ذلك قلوبهم ويضبط همهم ويوطن نفوسهم على أن لا يبرحوا موطنهم ولا يخلوا مراكزهم ويبدلوا منتهى نجدتهم وقصارى شدتهم وفيه تصوير ما دبر سبحانه من أمر وقعة بدر ليقضى أمراً كان مفعولاً من إعزاز دينه وإعلاء كلمته حين وعد المسلمين إحدى الطائفتين مهمة غير مبنية حتى خرجوا ليأخذوا العير راغبين في الخروج وشخص بقر يشمر عوين مما بلغهم من تعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لأموالهم حتى نفروا ليمنعوا عيرهم وسبب الأسباب حتى أناخ هؤلاء بالعدو الدنيا وهؤلاء بالعدو القصوى ووراهم العير يحامون عليها حتى قامت الحرب على ساق وكان ما كان (ولو تواعدتم) أنتم وأهل مكة وتواضعتم بينهم على موعد لتلقون فيه للقتال لخالف بعضهم بعضاً فبططكم فلتكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد وبططهم ما في قلوبهم من تهيب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقي في ما وافقه الله وسبب له (ليقضى) متعلق بمحذوف أي ليقضى أمراً كان واجبا أن يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه دبر ذلك وقوله (ليهلك) بدل منه واستعير الهلاك والحياة للكفر والإسلام أي ليصدر كفر من كفر عن وضوح بيينة لاعتن مخالفة شبهة حتى لا تبقى له على الله حجة ويصدر لإسلام من أسلم أيضاً عن يقين وعلم بأنه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والنسك به وذلك أن ما كان من وقعة بدر من الآيات الغر المحججلة التي من كفر بعدها كان مكابراً لنفسه مغالطاً لها \* وقرئ ليهلك بفتح اللام وحي بإظهار التضعيف (لسميع عالم) يعلم كيف يدبر أموركم ويسوى مصالحكم أو لسميع عالم بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه (إذ يريكم الله) نصبه بإضمار إذ كرأوه وبدل ثان من يوم الفرقان أو متعلق بقوله لسميع عالم أي يعلم المصالح إذ يلقاهم في عينك (في منامك) في رؤياك وذلك أن الله عز وجل أراه إياهم في رؤياه قليلاً فأخبر بذلك أصحابه فكان تشيئاً لهم وتشجيعاً على عدوهم وعن الحسن في منامك في عينك لأنها مكان النوم كما قيل للقطيفة المنامة لأنه ينام فيها وهذا تفسير فيه تعسف وما أحسب الرواية صحيحة فيه عن الحسن وما يلائم عليه بكلام العرب وفصاحته (لفشلتم) لجبتهم وهبتم الإقدام (ولتتازعن) في الرأي وتفرقت فيما تصنعون كلمتكم وترجعت بين الثبات والفرار

\* قوله تعالى إذ أنتم بالعدو الدنيا وهم بالعدو القصوى والركب أسفل منكم ولو تواعدتم لاختلقتكم في الميعاد (قال إن قلت ما فائدة ذكر مراكز الفريقين وأن العير كانت أسفل منهم الخ) قال أحمد وهذا الفصل من خواص حسنات المخشري

(قوله والنيات أمرهم) قوله والنيات أي اختلاط أه صحاح (قوله وهي خبار تسوخ فيها) خبار أي رخوة ذات جحرة أه صحاح (قوله وشخص بقر يشمر) يقال للرجل إذا ورد عليه أمراً قلعه شخص به أه صحاح (قوله كما قيل للقطيفة المنامة) قوله للقطيفة هي دنار تحمل أه صحاح



فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ \* وَإِذْ يَرْيَكُمُوهُمْ إِذِ التَّيَمُّمِ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيَقْلِلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ \* وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا

(ولكن الله سلم) أى عصم وأنعم بالسلامة من الفشل والتنازع والاختلاف (إنه عليم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجلل والصبر والجزع (وإذ يريكموهم) الضميران مفعولان يعنى وإذ يبصركم إياهم و (قليلًا) نصب على الحال ولأنما قللهم في أعينهم تصديقاً لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليعانيوا ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويجدوا ويشبوا قال ابن مسعود رضى الله عنه لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبي أترأهم سبعين قال أراهم مائة فأسرنا رجلاً منهم فقلنا له كم كنتم قال ألفاً (ويقللكم في أعينهم) حتى قال قائل منهم إننا هم أكلة جزور (فإن قلت) الغرض في تقليل الكفار في أعين المؤمنين ظاهر فما الغرض في تقليل المؤمنين في أعينهم (قلت) قد قللهم في أعينهم قبل اللقاء ثم كثرهم فيها بعده ليجتروا عليهم فلة مبالاة بهم ثم تفجؤهم الكثيرة فيبتوا ويهابوا وتفل شوكتهم حين يرون مالم يكن في حسابهم وتقديرهم وذلك قوله يرونهم مثليهم رأى العين ولثلاث يستعدوا لهم وليعظم الاحتجاج عليهم باستيضاح الآية البينة من قتلهم أولاً وكثرتهم آخرًا (فإن قلت) بأى طريق يبصرون الكثير قليلاً (قلت) بأن يسترا الله عنهم بعضه بسائر أعيونهم ما يستقلون به الكثير كما أحدث في أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين قيل لبعضهم إن الأحوال يرى الواحد اثنين وكان بين يديه ديك واحد فقال مالى لأرى هذين الديكين أربعة (إذا لقيتم فئة) إذا حاربتم جماعة من الكفار وترك أن يصفها لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفار واللقاء اسم للقتال غالب (فاثبتوا) لقتالهم ولا تنفروا (واذكروا الله كثيراً) في مواطن الحرب مستظهريين بذكره مستنصرين به داعين له عدوكم اللهم اخذهم اللهم اقطع دابرهم (لعلكم تفلحون) لعلكم تظفرون بمرادكم من النصر والمثوبة وفيه إشعار بأن على العبد أن لا يفتزع عن ذكر ربه أشغل ما يكون قلباً وأكثر ما يكون هما وأن تكون نفسه مجمعة لذلك وإن كانت متوزعة عن غيره وناهيك بما فى خطب أمير المؤمنين عليه السلام فى أيام صفين وفى مشاهدته مع البغاة والخوارج من البلاغة والبيان ولطائف المعانى وبلغات المواعظ والنصائح دليلاً على أنهم كانوا لا يشغلهم عن ذكر الله شاغل وإن تفاقم الأمر (ولا تنازعوا) قرئ بتشديد التاء (فتفشلوا) منصوب بإضمار أن أو مجزوم لدخوله فى حكم النهى وتدل على التقديرين قراءة من قرأ وتذهب ريحكم بالناء والنصب وقراءة من قرأ ويذهب ريحكم بالياء والجزم \* والريح الدولة شبهت فى نفوذ أمرها وتمشيها بالريح وهبوبها فقل هبت رياح فلان إذا دالت له الدولة ونفذ أمره ومنه قوله يا صاحبي ألا لاحى بالوادي \* إلا عبيد قعود بين أذواد

وتنقيبه عن أسرار الكتاب العزيز \* قوله تعالى وإذ يريكموهم إذ التيمم في أعينكم قليلاً ويقللكم في أعينهم (قال إن قلت بأى طريق يبصرون الكثير قليلاً الخ) قال أحمد وفى هذا دليل بين على أن الله تعالى هو الذى يخلق الإدراك فى الحاسة غير موقوف على سبب من مقابلة أو قرب أو ارتفاع حجب أو غير ذلك إذ لو كانت هذه الأسباب موجبة للرؤية عقلاً لما أمكن أن يستريحهم البعض وقادروا البعض والسبب الموجب مشترك فعلى هذا يجوز أن يخلق الله الإدراك مع اجتماعها فلا ربط إذ بين الرؤية ونفيا فى مقدرة الله تعالى وهى رادة على القدرية المنكرين لرؤية الله تعالى بناء على اعتبار هذه الأسباب فى حصول الإدراك عقلاً وأنهما تستلزم الجسمية إذ المقابلة والقرب وارتفاع الحجب إنما تتأتى فى جسم فهذه الآية حسبهم فى إبطال زعمهم ولكنهم يرون عليها وهم عنها معرضون والله الموفق

(قوله وتفل شوكتهم) أى تسكر أفاذه الصحاح



إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ \* وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ  
وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ \* وَإِذْ زَيْنَ لَهْمُ الشَّيْطَانِ أَعْمَالُهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ  
فَلَمَّا تَرَأَتِ الْقِفَّتَيْنِ تَكَسَّ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيٌّ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ  
الْعِقَابِ \* إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرْهًا - وَلَا دِينَ لَهُمْ مِنْ دِينِهِمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ  
حَكِيمٌ \* وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبِرُوهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ \*

أَتَظُنَّ قَلِيلًا رِثَ غُلْفِهِمْ \* أَمْ تَعْدُونَ أَنْ يَرْجِعَ لِلْعَادَى

وقيل لم يكن نصر قط إلا بريح يبعثها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور \* حذرهم بالنهي  
عن التنازع واختلاف الرأي نحو ما وقع لهم بأحد لمخالفتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من فشلهم وذهاب ريحهم  
(كالذين خرجوا من ديارهم) هم أهل مكة حين خرجوا لحماية العير فأتاهم رسول أبي سفيان وهم بالجحفة أن يرجعوا  
فقد سلمت غيركم فأبى أبو جهل وقال حتى نقدم بدرًا نشرب بها الخمر وتعزف علينا القيان ونطعم بها من حضرنا من  
العرب فذلك بطرهم ورئاءهم الناس بإطعامهم فوافوها فستقوا كؤوس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوائح مكان  
القيان فنهاهم أن يكونوا مثلهم بطرين طريين مرأين بأعمالهم وأن يكونوا من أهل التقوى والكتابة والحزن من خشية  
الله عز وجل مخلصين أعمالهم لله \* (و) اذكر (إذ زين لهم الشيطان أعمالهم) التي عملوها في معاداة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ووسوس إليهم أنهم لا يغلِبون ولا يطاقون وأوهمهم أن اتباع خطوات الشيطان وطاعته مما يجيرهم \*  
فلما تلاقي الفريقان تكص الشيطان وتبرأ منهم أى بطل كيدته حين نزلت جنود الله وكذا عن الحسن رحمه الله كان ذلك  
على سبيل الوسوسة ولم يتمثل لهم وقيل لما اجتمعت قريش على السير ذكرت الذى بينها وبين بنى كنانة من الحرب  
فكاد ذلك يثنيهم فتمثل لهم إبليس في صورة سراقه بن مالك بن جعشم الشاعر الكنانى وكان من أشرافهم في جند من  
الشياطين معه راية وقال لا غالب لكم اليوم وإنى يجيركم من بنى كنانة فلما رأى الملائكة تنزل تكص وقيل كانت يده في  
يد الحرث بن هشام فلما تكص قال له الحرث إلى أين أتخذلنا في هذه الحال فقال إني أرى ما لا ترون ودفع في صدر  
الحرث وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقه فبلغ ذلك سراقه فقال والله ماشعرت بمسيركم حتى  
بلغتني هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان وفي الحديث وما روى إبليس يوما أصغر ولا أدر ولا أغيط من يوم  
عرفة لما يرى من نزول الرحمة إلا ماروى يوم بدر (فإن قلت) هلا قيل لا غالباً لكم كما يقال لا ضارباً زيدا عندنا (قلت)  
لو كان لكم مفعولاً لغالب بمعنى لا غالباً إلا كما لكان الأمر كما قلت لكن خبر تقديره لا غالب كائن لكم (إذ يقول المنافقون)  
بالمدينة (والذين في قلوبهم مرض) يجوز أن يكون من صفة المنافقين وأن يراد الذين هم على حرف ليسوا بشائى الأقدام  
في الإسلام وعن الحسن هم المشركون (غز هؤلاء دينهم) يعنون أن المسلمين اغتروا بدينهم وأنهم يتقون به وينصرون  
من أجله فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر إلى زهاء ألف ثم قال جواباً لهم (ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز)  
غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوى (ولو ترى) ولو عاينت وشاهدت لأن لو ترد المضارع إلى معنى الماضى كما

(قوله وتعزف علينا القيان) تلعب بالملاهى وتغنى والقيمة الأمانة مغنية أو غير مغنية والجمع القيان والقين الحداد والجمع  
القيون وكل عبد هو عند العرب قين وقان الشئ يقينه قينا إذا أصلحه وزينه أفاده الصحاح (قوله وأن يكونوا من أهل  
التقوى) لعله وأن لا يكونوا أولعله بأن يكونوا (قوله ولا أدر) الدحور الطرد والإبعاد اه صحاح



ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ \* كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ  
اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ \* ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ لَمْ يَكْ مُغِيرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى  
يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ  
بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلُّ كَاذِبٍ ظَالِمٍ \* إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ \*  
الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ \* فَمَا تَتَّقُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرُّدَ بِهِمْ مَنْ

ترد إلى الماضي إلى معنى الاستقبال و (إذ) نصب على الظرف و قرئ يتوفى بالياء والتاء و (الملائكة) رفعها بالفعل  
(ويضربون) حال منهم ويجوز أن يكون في يتوفى ضمير الله عز وجل والملائكة مرفوعة بالابتداء ويضربون خبر \*  
وعن مجاهد وأدبارهم أستاذهم ولكن الله كريم يكنى وإنما خصوهما بالضرب لأن الخزي والنيكال في ضربهما أشد  
وبلغنى عن أهل الصين أن عقوبة الزاني عندهم أن يصبر ثم يعطى الرجل القوى البطش شيئاً عمل من حديد كهيئة الطبق  
فيه رزاة وله مقبض فيضربه على دبره ضربة واحدة بقوة فيجمد في مكانه وقيل يضربون ما أقبل منهم وما أدبر (وذوقوا)  
معطوف على يضربون على إرادة القول أى ويقولون ذوقوا (عذاب الحريق) أى مقدمة عذاب النار أو وذوقوا عذاب  
الآخرة بشارته لهم به وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا بها التهب النار أو ويقال لهم يوم القيامة ذوقوا  
وجواب لو محذوف أى لرأيت أمراً فظيماً منكراً (ذلك بما قدمت أيدىكم) يحتمل أن يكون من كلام الله ومن كلام  
الملائكة وذلك رفع بالابتداء وبما قدمت خبره (وإن الله) عطف عليه أى ذلك العذاب بسبب كفركم ومعاصيكم وبأن  
الله (ليس بظلام للعبيد) لأن تعذيب الكفار من العدل كإثابة المؤمنين وقيل ظلام للتكثير لأجل العبيد ولأن العذاب  
من العظم بحيث لولا الاستحقاق لكان المذهب بمنزلة ظلاماً بليغ الظلم متفارقة \* الكاف في محل الرفع أى دأب هؤلاء  
مثل دأب آل فرعون ودأبهم عاداتهم وعملهم الذى دأبوا فيه أى دأبوا عليه وواظبوا و (كفروا) تفسير لدأب آل فرعون  
(وذلك) إشارة إلى ما حل بهم معنى ذلك العذاب أو الانتقام بسبب أن الله لم ينبغ له ولم يصح في حكمته أن يغير نعمته  
عند قوم (حتى يغيروا) بهم من الحال (فإن قلت) فما كان من تغيير آل فرعون ومشركى مكة حتى غير الله نعمته عليهم  
ولم تكن لهم حال مرضية فيغيروها إلى حال مستخوطة (قلت) كما تغير الحال المرضية إلى المستخوطة لتغير الحال المستخوطة  
إلى أسخط منها وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول إليهم كفرة عبدة أصنام فلما بعث إليهم بالآيات البينات فكذبوه وعادوه  
وتحزبوا عليه ساعين في إرافة دمه غير واحلهم إلى أسوأ مما كانت تغير الله ما أنعم به عليهم من الإمهال وعاجلهم بالعذاب  
(وأن الله سميع) لما يقول مكذبو الرسل (عليم) بما يفعلون (كذاب آل فرعون) تكرير للتأكيد وفى قوله (بآيات  
ربهم) زيادة دلالة على كفران النعم وجود الحق وفى ذكر الإغراق بيان للأخذ بالذنوب (وكل كانوا ظالمين)  
وكلهم من غرقى القبط وقتلى قريش كانوا ظالمين أنفسهم بالكفر والمعاصى (الذين كفروا فهم لا يؤمنون) أى أصروا  
على الكفر ولجوا فيه فلا يتوقع منهم إيمان وهم بنو قريظة عاهدتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يماثلوا عليه  
فكشوا بأن أعانوا مشركى مكة بالسلاح وقالوا نسينا وأخطأنا ثم عاهدتهم فكشوا ومالوا معهم يوم الخندق والطلق  
كعب بن الأشرف إلى مكة خالفهم (الذين عاهدت منهم) بدل من الذين كفروا أى الذين عاهدتهم من الذين كفروا  
وجعلهم شر الدواب لأن شر الناس الكفار وشر الكفار المشركون منهم وشر المشركين الناكثون للعهود (وهم لا يتقون)

\* قوله تعالى وأن الله ليس بظلام للعبيد (قال وقيل ظلام للتكثير لأجل العبيد الخ) قال أحمد وبهذه النكتة يجاب  
عن قول القائل نفى الأدنى أبلغ من نفى الأعلى فلم عدل عن الأبلغ والمراد تنزيه الله تعالى وهو جدير بالمبالغة فهذا



خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ \* وَإِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ \*  
وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ \* وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ

لا يخافون عاقبة الغدر ولا يباليون ما فيه من العار والنار (فإما تثقفنهم في الحرب) فإذا تصادفتهم وتظفرن بهم (فشرد بهم من خلفهم) ففرق عن محاربتك ومناصبتك بقتلهم شر قتلة والنكاية فيهم من وراءهم من الكفرة حتى لا يجسر عليك بعدهم أحد اعتباراً بهم واتعاضاً بحالهم وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه فشرذ بالذال المعجمة بمعنى ففرق وكأنه مقلوب شذر من قولهم ذهبوا شذروا منه الشذر المطلق من المعدن لثفرته وقرأ أبو حيوة من خلفهم ومعناه فافعل التشريد من وراءهم لأنه إذا شرذ الذين وراءهم فقد فعل التشريد في وراءه وأوقعه فيه لأن وراء جهة المشردين فإذا جعل وراء طرفاً للتشريد فقد دل على تشريد من فيه فلم يبق فرق بين القراءتين (لعلهم يذكرون) لعل المشردين من وراءهم يتعظون (وإنما تخافن من قوم) معاهدين (خيانة) ونكثاً بأمارات تلوح لك (فانبذ إليهم) فاطرح إليهم العهد (على سواء) على طريق مستو قصد وذلك أن تظهر لهم نبذ العهد وتخبرهم بإخباراً مكشوفاً بيننا أنك قطعت ما بينك وبينهم ولا تنأجزم الحرب وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك (إن الله لا يحب الخائنين) فلا يكن منك إخفاء نكثك العهد والخداع وقيل على استواء في العلم بنقض العهد وقيل على استواء في العداوة والجار والمجرور في موضع الحال كأنه قيل فانبذ إليهم ثابتاً على طريق قصد سوى أو حاصلين على استواء في العلم أو العداوة على أنها حال من التابذ والمنبوذ إليهم معاً (سبقوا) أفلتوا وفاتوا من أن يظفر بهم (إنهم لا يعجزون) إنهم لا يفوتون ولا يجدون طالبهم عاجزاً عن إدراكهم وقرئ أنهم بالفتح بمعنى لأنهم كل واحدة من المكسورة والمفتوحة تعليل إلا أن المكسورة على طريقة الاستئناف والمفتوحة تعليل صريح وقرئ يعجزون بالتشديد وقرأ ابن محيصن يعجزون بكسر النون \* وقرأ الأعمش ولا تحسب الذين كفروا بكسر الباء ويفتحها على حذف النون الخفيفة وقرأ حمزة ولا يحسبن بالياء على أن الفعل للذين كفروا وقيل فيه أصله أن سبقوا فحذفت أن كقوله ومن آياته يريكم البرق واستدل عليه بقراءة ابن مسعود رضى الله عنه أنهم سبقوا وقيل وقع الفعل على أنهم لا يعجزون على أن لاصلة وسبقوا في محل الحال بمعنى سابقين أى مفلتين هارين وقيل معناه ولا يحسبنهم الذين كفروا سبقوا فحذف الضمير لسكونه مفهوماً وقيل ولا يحسبن قبيل المؤمنين الذين كفروا سبقوا وهذه الأقاويل كلها متمحولة وليست هذه القراءة التي تفردها حمزة بنيرة وعن الزهري أنها زلت فيمن أفلت من فل المشركين (من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب من عددها وعن عتبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر ألا إن القوة الرمي قالها ثلاثاً ومات عتبة عن سبعين قوساً في سبيل الله وعن عكرمة هي الحصون والرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله ويجوز أن يسمى بالرباط الذي هو بمعنى المراقبة ويجوز أن يكون جمع رباط كفصيل وفصال وقرأ الحسن ومن ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط ويجوز أن يكون قوله (ومن رباط الخيل) تخصيصاً للخيل من بين ما يتقوى به كقوله وجبريل وميكال وعن ابن سيرين رحمه الله أنه سئل أوصى بثلاث ماله في الحصون فقال يشتري به الخيل فترابط في سبيل الله ويغزى عليها فليل له إنما أوصى في الحصون فقال ألم تسمع قول الشاعر : \* إن الحصون الخيل لا مدر القرى \* (ترهبون) قرئ بالتخفيف والتشديد وقرئ ابن عباس

الجوابان عتيقان في هذا السؤال \* قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل (قال القوة الرمي روى عتبة بن عامر أنها الرمي الخ) قال أحمد والمطابق للرمي أن يكون الرباط على بابه مصدرأ والله أعلم وهو حسبي ونعم الوكيل

(قوله وكأنه مقلوب شذر من قولهم ذهبوا شذروا) شذر مذر بفتحات أى في كل وجهة اه صحاح



بِهَ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ \* وَإِنْ جُنَحُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْزَحْ لَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آيَدُكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ \* وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آَلَفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ الْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \* يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسِبَكَ اللَّهُ وَمَنْ آتَبَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ \* يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ \* اللَّهُ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ

ومجاهد رضى الله عنهما تحرون والضمير في (به) راجع إلى ما استطعتم (عدو الله وعدوكم) هم أهل مكة (وآخرين من دونهم) هم اليهود وقيل المنافقون وعن السدى هم أهل فارس وقيل كفرة الجن وجاء في الحديث إن الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا داراً فيها فرس عتيق وروى أن صهيل الخيل يهرب الجن \* جنح له واليه إذا مال \* والسلم تؤنث تأنيت نقيضها وهى الحرب قال السلم تأخذ منها مارضيت به \* والحرب يكفيك من أنفاسها جرع وقرئ بفتح السين وكسرها وعن ابن عباس رضى الله عنه أن الآية منسوخة بقوله تعالى «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله» وعن مجاهد بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم والصحيح أن الأمر موقوف على ما يرى فيه الإمام صلاح الإسلام وأهله من حرب أو سلم وليس بخم أن يقاتلوا أبداً أو يجابوا إلى الهدنة أبداً \* وقرأ الأشهب العقيلي فاجنح بضم النون (وتوكل على الله) ولا تخف من إبطانهم المكرفى جنوحهم إلى السلم فإن الله كافيك وعاصمك من مكرهم وخديعتهم قال مجاهد يريد قريظة (فإن حسبك الله) فإن محسبك الله قال جرير إلى وجدت من المكارم حسبكم \* أن تلبسوا خز الثياب وتشبعوا (وألف بين قلوبهم) التآليف بين قلوب من بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات الباهرة لأن العرب لما فيهم من الحمية والعصية والانطواء على الضغينة في أدنى شيء وإلقائه بين أعينهم إلى أن ينتقموا لا يكاد يأتلف منهم قلبان ثم اتلفت قلوبهم على اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واتحدوا وأنشؤا يرمون عن قوس واحدة وذلك لما نظم الله من ألفتهم وجمع من كلمتهم وأحدث بينهم من التحاب والتواد وأماط عنهم من التباغض والتماقت وكلفهم من الحب في الله والبغض في الله ولا يقدر على ذلك إلا من يملك القلوب فهو يقلبها كإشياء ويصنع فيها ما أراد وقيل هم الأوس والخزرج كان بينهم من الحروب والوقائع ما أهلك ساداتهم ورؤسائهم ودق جماجمهم ولم يكن لبغضائهم أمد ومنتهى وبينهما التجاور الذى يهيج الضغائن ويديم التحاسد والتنافس وعادة كل طائفتين كانتا بهذه المثابة أن تتجنب هذه ما آثرته أختها وتكرهه وتنفر عنه فأنساهم الله تعالى ذلك كله حتى اتفقوا على الطاعة وتصافوا وصاروا أنصاراً وعدواً أعواناً وما ذاك إلا بلطف صنعه وبلغ قدرته (ومن آتبعك) الواو بمعنى مع وما بعده منصوب بقول حسبك وزيدا درهم ولا تجر لأن عطف الظاهر المجرور على الممكنى ممتنع قال \* حسبك والضحاك غضب مهند \* والمعنى كفاك وكفى تباعك من المؤمنين الله ناصر أو يكون في محل الرفع أى كفاك الله وكفالك المؤمنون وهذه الآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال وعن ابن عباس رضى الله عنه نزلت في إسلام عمر رضى الله عنه وعن سعيد بن جبيرة أنه أسلم مع النبي ﷺ ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة ثم أسلم عمر فنزلت \* التحريض المبالغة في الحث على الأمر من الخرض وهو أن يهك المرض ويتبالغ فيه حتى يشفى على الموت أو أن تسميه خرضاً تقول له ما أراك إلا خرضاً في هذا الأمر ومخرضاً فيه ليجهجه ويحرك منه ويقال حركه وخرضه وخرصه وخرشه وخر به بمعنى \* وقرئ حرص بالصاد غير المعجمة حكاهما الأخفش من الخرص وهذه عدة من الله وبشارة بأن الجماعة من المؤمنين إن صبروا غلبوا عشرة أمثالهم من الكفار يعون الله تعالى وتأييده ثم قال (بأنهم قوم لا يفقهون) أى بسبب أن الكفار قوم



أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ \* مَا كَانَ لَنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُشْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \* لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ \* فَكُلُوا

جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهايم فيقل ثباتهم ويعدمون لجهلهم بالله نصرته ويستحقون خذلانه خلاف من يقاتل على بصيرة ومعه ما يستوجب به النصر والإظهار من الله تعالى وعن ابن جريج كان عليهم أن لا يفروا وثبت الواحد منهم للعشرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حمزة رضى الله عنه في ثلاثين راكباً فلقى أبا جهل في ثلثمائة راكب قيل ثم ثقل عليهم ذلك وضيحوا منه وذلك بعد مدة طويلة ففسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد لاثنتين وقيل كان فيهم قلة في الابتداء ثم لما كثروا بعد نزل التخفيف \* وقرئ ضعفاً بالفتح والضم كالمكث والمكث والفقر والفقر وضعفاء جمع ضعيف \* وقرئ الفعل المسند إلى المائة بالتاء والياء في الموضعين والمراد بالضعف الضعف في البدن وقيل في البصيرة والاستقامة في الدين وكانوا متفاوتين في ذلك (فإن قلت) لم كرر المعنى الواحد وهو مقاومة الجماعة لاكثر منها مرتين قبل التخفيف وبعده (قلت) للدلالة على أن الحال مع القلة والكثرة واحدة لا تتفاوت لأن الحال قد تفاوتت بين مقاومة العشرين المائتين والمائة الآلاف وكذلك بين مقاومة المائة المائتين والآلاف الآلاف \* وقرئ للنبي على التعريف وأسارى ويشخن بالتشديد ومعنى الإثخان كثرة القتل والمبالغة فيه من قولهم أنخنه الجراحات إذا أثبتته حتى تثقل عليه الحركة وأنخنه المرض إذا أثقله من الثخانة التي هي الغلظ والكشافة يعنى حتى يذل الكفر ويضعفه بإشاعة القتل في أهله ويعز الإسلام ويقويه بالاستيلاء والقهر ثم الأسر بعد ذلك ذلك ومعنى (ما كان) ما صح له وما استقام وكان هذا يوم بدر فلما كثر المسلمون نزل فيما منأ بعد وإما فداء وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين أسيراً فيهم العباس عمه وعقيل بن أبى طالب فاستشار أبا بكر رضى الله عنه فيهم فقال قومك وأهلك استبقهم لعلى الله أن يتوب عليهم وخذ منهم فدية تقوى بها أصحابك وقال عمر رضى الله عنه كذبوك وأخرجوك فقدمهم واضرب أعناقهم فإن هؤلاء أئمة الكفر وإن الله أغناك عن الفداء مكن علياً من عقيل وحزمه من العباس ومكنى من فلان لنسيب له فاضرب أعناقهم فقال صلى الله عليه وسلم إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وإن الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال فمن تبعني فإنه منى ومن عصاني فإنك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ثم قال لأصحابه أنتم اليوم عالة فلا يقاتن أحد منهم إلا بفداء أو ضرب عنق وروى أنه قال لهم إن شئتم قتلتموهم وإن شئتم فاديتموهم واستشهد منكم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد وكان فداء الأسارى عشرين أوقية وفداء العباس أربعين أوقية وعن محمد بن سيرين كان فداؤهم مائة أوقية والأوقية أربعون درهما وستة دنانير وروى أنهم لما أخذوا الفداء نزلت الآية فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو وأبو بكر يبكيان فقال يا رسول الله أخبرني فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد بكاء تبكيت فقال أبكى على أصحابك فى أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه وروى أنه قال لو نزل عذاب من السماء لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ رضى الله عنهما لقوله كان الإثخان فى القتل أحب إلى (عرض الدنيا) حطامها سمي بذلك لأنه حدث قليل اللبث يريد الفداء (والله يريد الآخرة) يعنى ما هو سبب الجنة من إعزاز الإسلام بالإثخان فى القتل \* وقرئ يريدون بالياء وقرأ بعضهم والله يريد الآخرة بجز الآخرة على حذف المضاف وإبقاء المضاف إليه على حاله كقوله

أكل امرئ تحسبين امرأ \* ونار توقد بالليل نارا



مَا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى  
 إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَإِنْ يُرِيدُوا  
 خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ \* إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا  
 بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَهَاجَرُوا

ومعناه والله يريد عرض الآخرة على التقابل يعنى ثوابها ( والله عزيز ) يغلب أوليائه على أعدائه ويتمكنون منهم  
 قتلا وأسرا ويطلق لهم الفداء ولكنه ( حكيم ) يؤخر ذلك إلى أن يكثرُوا ويعزوا وهم يعجلون (لولا كتاب من الله  
 سبق) لولا حكم منه سبق إثباته في اللوح وهو أنه لا يعاقب أحداً بظلمة وكان هذا خطأ في الاجتهاد لأنهم نظروا في أن  
 استبقاءهم ربما كان سبباً في إسلامهم وتوبتهم وأن فداءهم يتقوى به على الجهاد في سبيل الله وخفي عليهم أن قتلهم أعز  
 للإسلام وأهيب لمن وراهم وأقل لشوكتهم وقيل كتابه أنه سيحل لهم الفدية التي أخذوها وقيل إن أهل بدر مغفور  
 لهم وقيل أنه لا يعذب قوماً إلا بعد تأكيد الحججة وتقديم النهي ولم يتقدم نهى عن ذلك ( فكلوا مما غنمتم ) روى أنهم  
 أمسكوا عن الغنائم ولم يمدوا أيديهم إليها فنزلت وقيل هو إباحة للفداء لأنه من جملة الغنائم ( واتقوا الله ) فلا تقدموا  
 على شيء لم يعهد إليكم فيه ( فإن قلت ) مامعنى الفاء ( قلت ) التسيب والسبب بخلاف معناه قد أبحت لكم الغنائم فكلوا  
 مما غنمتم \* وحلالا نصب على الحال من المغنوم أو صفة للبصير أى أكلا حلالا وقوله ( إن الله غفور رحيم ) معناه  
 أنكم إذا اتقيتموه بعد ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل أن يؤذن لكم فيه غفر لكم ورحمكم وتاب عليكم ( في أيديكم )  
 في ملككم كأن أيديكم قابضة عليهم \* وقرئ من الأسرى ( في قلوبكم خيراً ) خلوص إيمان وصحة نية ( يؤتكم خيراً مما  
 أخذ منكم ) من الفداء إما أن يخلفكم في الدنيا أضعافه أو يثيبكم في الآخرة وفي قراءة الأعمش يثبكم خيراً وعن العباس  
 رضى الله عنه أنه قال كنت مسلماً لكنهم استكروه في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يكن ما نذكركه حقاً فأنه  
 يجزيك فأما ظاهر أمرك فقد كان علينا وكان أحد الذين ضمنوا إطعام أهل بدر وخرج بالذهب لذلك وروى أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس أهد ابني أخيك عقيلاً ابن أبي طالب ونوفل بن الحرث فقال يا محمد تركتني أنتكفف  
 قريباً ما بقيت فقال له فأين الذهب الذى دفعته إلى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها لا أدري ما يصيبني في  
 وجهي هذا فإن حدث في حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل فقال العباس وما يدريك قال أخبرني به ربى قال  
 العباس فأنا أشهد أنك صادق وأن لا إله إلا الله وأنت عبدك ورسوله والله لم يطلع عليه أحد إلا الله ولقد دفعته إليها  
 في سواد الليل ولقد كنت مرتاباً في أمرك فأما إذ أخبرتنى بذلك فلا ريب قال العباس رضى الله عنه فأبدلني الله خيراً  
 من ذلك لى الآن عشرون عبداً إن أدناهم ليضرب في عشرين ألفاً وأعطاني زمزم ما أحب أن لى بها جميع أموال أهل  
 مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربى وروى أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم مال البحرين ثمانون ألفاً فتوضأ  
 لصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ ما قدر على حمله وكان يقول هذا خير مما أخذ منى  
 وأرجو المغفرة وقرأ الحسن وشيبة بما أخذ منكم على البناء للفاعل ( وإن يريدوا خيانتك ) نكث ما بايعوك عليه من الإسلام  
 والردة واستحباب دين آبائهم ( فقد خانوا الله من قبل ) في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه ( فأمكن منهم )  
 كما رأيت يوم بدر فسيمكن منهم إن أعادوا الخيانة وقيل المراد بالخيانة منع ما ضمنوا من الفداء \* الذين هاجروا أى  
 فارقوا أوطانهم وقومهم حباً لله ورسوله هم المهاجرون \* والذين آووه إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم هم الأنصار  
 ( بعضهم أولياء بعض ) أى يتولى بعضهم بعضاً في الميراث وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون  
 ذوى القربات حتى نسخ ذلك بقوله تعالى وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض \* وقرئ من ولايتهم بالفتح والكسر



مَالِكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِهِمْ أُولَئِكَ بَعْضٌ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَالْوَالِدَاتُ يُرْجَوْنَ الْإِرْحَامَ بِعَهْدِهِمْ أُولَىٰ يَبْعَضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

### ﴿سورة التوبة مدنية﴾

إِلَّا الْآيَتِينَ الْآخِرَتَيْنِ فَسَكِيتَانِ وَآيَاتُهَا ١٢٩ نَزَلَتْ بَعْدَ الْمَائِدَةِ

بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ

أَيُّ مَنْ تَوَلَّيْتُمْ فِي الْمِيرَاثِ وَوَجْهَ الْكُسْرِ أَنْ تَوَلَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا شَبَّهَ بِالْعَمَلِ وَالصَّنَاعَةِ كَأَنَّهُ يَتَوَلَّيهِ صَاحِبُهُ يَزَالُ أَمْرًا وَيَبَاشِرُ عَمَلًا (فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ) فَوَاجِبٌ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْصُرُوهُمْ عَلَى الْمُشْرِكِينَ (إِلَّا عَلَى قَوْمٍ) مِنْهُمْ (بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ) عَهْدٌ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ لَكُمْ نَصْرُهُمْ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ لَا يَبْتَدِئُونَ بِالْقِتَالِ إِذَا الْمِيثَاقُ مَانِعٌ مِنْ ذَلِكَ (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِهِمْ أُولَئِكَ بَعْضٌ) ظَاهِرُهُ لِبَيِّنَاتِ الْمَوَالَاةِ بَيْنَهُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي الْمُسْلِمِينَ أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَعْنَاهُ نَهَى الْمُسْلِمِينَ عَنْ مَوَالَاةِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَوَارِثَتِهِمْ وَإِجْبَابِ مَبَاعَدَتِهِمْ وَمَصَارِمَتِهِمْ وَإِنْ كَانُوا أَقْرَبَ وَأَنْ يَتْرَكُوا يَتَوَارَثُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ثُمَّ قَالَ (إِلَّا تَفْعَلُوهُ) أَيُّ إِلَّا تَفْعَلُوا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ مِنْ تَوَاصُلِ الْمُسْلِمِينَ وَتَوَلَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى فِي التَّوَارِثِ تَفْضِيلًا لِلنِّسْبَةِ الْإِسْلَامِ عَلَى نِسْبَةِ الْقِرَابَةِ وَلَمْ تَقْطَعُوا الْعِلَاقَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْكُفَّارِ وَلَمْ تَجْعَلُوا قِرَابَتَهُمْ كَلَا قِرَابَةٍ تَحْصُلُ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَمُفْسَدَةٌ عَظِيمَةٌ لِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ مَالٌ يَصِيرُوا يَدًا وَاحِدَةً عَلَى الشَّرِكِ كَانَ الشَّرِكُ ظَاهِرًا وَالْفَسَادُ زَائِدًا ۝ وَقُرِئَ كَثِيرٌ بِالثَّاءِ (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) لِأَنَّهُمْ صَدَقُوا بِإِيمَانِهِمْ وَحَقَّقُوهُ بِتَحْصِيلِ مَقْتَضِيَّاتِهِ مِنْ هِجْرَةِ الْوَطَنِ وَمَفَارِقَةِ الْأَهْلِ وَالْإِنْسِلَاحِ مِنَ الْمَالِ لِأَجْلِ الدِّينِ وَلَيْسَ بِتَكَرُّارٍ لِأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ وَارِدَةٌ لِلثَّاءِ عَلَيْهِمْ وَالشَّهَادَةُ لَهُمْ مَعَ الْمَوْعِدِ الْكَرِيمِ وَالْأُولَى لِلْأَمْرِ بِالتَّوَاصُلِ (وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ) يَرِيدُ الْآخِثِينَ بَعْدَ السَّابِقِينَ إِلَى الْهِجْرَةِ كَقَوْلِهِ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ أَلْحَقْهُمْ بِهِمْ وَجْعَلْهُمْ مِنْهُمْ تَفْضِيلًا مِنْهُ وَتَرْغِيًا (وَأُولُوا الْأَرْحَامِ) أُولُو الْقِرَابَاتِ أُولَىٰ بِالتَّوَارِثِ وَهُوَ نَسْخٌ لِلتَّوَارِثِ بِالْهِجْرَةِ وَالنَّصْرَةِ (فِي كِتَابِ اللَّهِ) تَعَالَى فِي حُكْمِهِ وَقِسْمَتِهِ وَقِيلَ فِي الْوَحْيِ وَقِيلَ فِي الْقُرْآنِ وَهُوَ آيَةُ الْمَوَارِيثِ وَقَدْ اسْتَدْلَّ بِهِ أَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى تَوْرِيثِ ذَوَى الْأَرْحَامِ . عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قُرْآنِ سُورَةِ الْأَنْفَالِ وَبَرَاءَةِ فَأَنَا شَفِيعٌ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشَهِدْتُ أَنَّهُ بَرٌّ مِنَ النِّفَاقِ وَأَعْطَى عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ مَنَافِقٍ وَمَنَافِقَةٍ وَكَانَ الْعَرْشُ وَحِلَّتُهُ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ أَيَّامَ حَيَاتِهِ فِي الدُّنْيَا

### ﴿سورة التوبة مدنية وهي مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون آية﴾

لَهَا عِدَّةُ أَسْمَاءٍ بَرَاءَةُ التَّوْبَةِ الْمُقَشَّقَشَةُ الْمُبْعَثَةُ الْمَشْرَدَةُ الْخُزْيَةُ الْفَاضِحَةُ الْمَثِيرَةُ الْخَافِرَةُ الْمُسْكَلَةُ الْمُدْمَدِمَةُ سُورَةُ الْعَذَابِ

(قوله والشهادة لهم مع الموعد الكريم) لعله والشهادة لهم بالإيمان



لأن فيها التوبة على المؤمنين وهي تقشقر من النفاق أي تبرئ منه وتبعثر عن أسرار المنافقين تبحث عنها وتثيرها وتحفر عنها وتفضحهم وتسلكهم وتشربهم وتخزيهم وتدمدم عليهم وعن حذيفة رضي الله عنه أنكم تسمونها سورة التوبة وإنما هي سورة العذاب والله ما تركت أحداً إلا نالت منه (فإن قلت) هلا صدرت بآية التسمية كما في سائر السور (قلت) سأل عن ذلك ابن عباس عثمان رضي الله عنهما فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزلت عليه السورة أو الآية قال اجعلوها في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فلذلك قرنت بينهما وكانتا لدعيان الفريتين وعن أبي بن كعب إنما توهموا ذلك لأن في الأنفال ذكر العهود وفي براءة نبذ العهود وسئل ابن عيينة رضي الله عنه فقال اسم الله سلام وأمان فلا يكتب في النذ والمحاربة قال الله تعالى ولا تقولوا لمن أتق إليكم السلام لست مؤمناً قيل فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد كتب إلى أهل الحرب بسم الله الرحمن الرحيم قال إنما ذلك ابتداء يدعوهم ولم يند إليهم إلا ترأه يقول سلام على من اتبع الهدى فمن دعى إلى الله عز وجل فأجاب ودعى إلى الجزية فأجاب فقد اتبع الهدى وأما النذ فإنما هو البراءة واللغة وأهل الحرب لا يسلم عليهم ولا يقال لا تفرق ولا تخف ومترس ولا بأس هذا أمان كله وقيل سورة الأنفال والتوبة سورة واحدة كلتاها نزلت في القتال تعدان السابعة من الطول وهي سبع وما بعدها المائون وهذا قول ظاهر لأنهما معا مائتان وست فهما بمنزلة إحدى الطول وقد اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم الأنفال وبراءة سورة واحدة وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال هما سورة واحدة (براءة) خبر مبتدأ محذوف أي هذه براءة (من) لا ابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما في قولك برئت من الدين والمعنى هذه براءة واصلة من الله ورسوله (إلى الذين عاهدتم) كما يقال كتاب من فلان إلى فلان ويجوز أن يكون براءة مبتدأ لتخصيصها بصفتها والخبر إلى الذين عاهدتم كما تقول رجل من بني تميم في الدار \* وقرئ براءة بالنصب على اسمعوا براءة \* وقرأ أهل نجران من الله بكسر النون والوجه الفتح مع لام التعريف لكثرة والمعنى أن الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين وأنه منبوذ إليهم (فإن قلت) لم علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين (قلت) قد أذن الله في معاهدة المشركين أو لا فانفق المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاهدوهم فلما نقضوا العهد أوجب الله تعالى النذ إليهم فغوطب المسلمون بما تجدد من ذلك فقيل لهم اعلوا أن الله ورسوله قد برئا مما عاهدتم به المشركين \* روى أنهم عاهدوا

\* (القول في سورة براءة) \* براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين الآية (قال معناه) إن الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين الخ (قال أحمد ووراء ما ذكره سر آخر هو المرعى والله أعلم وذلك أن نسبة العهد إلى الله ورسوله في مقام نسب إليه النذ من المشركين لا يحسن شرعاً ألا ترى إلى وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمراء السرايا حيث يقول لهم وإذا نزلت بحصن فطلبوا النزول على حكم الله فأنزلهم على حكمك فإنك لا تدري أصادت حكم الله فيهم أولا وإن طلبوا ذمة الله فأنزلهم عن ذمتك فلأن تخفر ذمتك خير من أن تخفر ذمة الله فانظر إلى أمره عليه الصلاة والسلام بتوقيع ذمة الله مخافة أن تخفر وإن كان لم يحصل بعد ذلك الأمر المتوقع فتوقيع عهد الله وقد تحقق من المشركين النكث وقد تبرأ من الله ورسوله بأن لا ينسب العهد المنبوذ إلى الله أخرى وأجدر فلذلك نسب العهد إلى المسلمين دون البراءة منه والله أعلم

### ﴿سورة التوبة﴾

(قوله أسرار المنافقين تبحث عنها) لعله أي تبحث (قوله شبيهة بقصتها) هذا الضمير للأنفال بدليل التشبيه وإن لم يجر لها ذكر هنا وعبرة الخازن ولم يبين لنا أين نضعها وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة وكانت التوبة من آخر ما نزل من القرآن وكانت قصتها الخ (قوله فأجاب ودعى إلى الجزية) لعله أودعى (قوله ولا تخف ومترس) مترس بفتح الميم والتاء وسكون الراء فارسي معناه أمان (قوله تعدان السابعة من الطول) الطول بكسر ففتح بمعنى الطويلة أفاده الصحاح وعبارة غيره الطوال



غَيْرِ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ \* وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ

المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب فنسكشوا إلى أناسا منهم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة فنبد العهد إلى الناكثين وأمر أن يسبحوا في الأرض أربعة أشهر آمنين أين شاءوا لا يتعرض لهم وهي الأشهر الحرم في قوله فإذا انسلخ الأشهر الحرم وذلك لصيانة الأشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وكان الأمير فيها عتاب ابن أسيد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضي الله عنه على موسم سنة تسع ثم أتبعه علياً رضي الله عنه راكب العضباء ليقراها على أهل الموسم فقبل له لوبعثت بها إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال لا يؤدي عنى إلا رجل منى فلما دنا على سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال مأمور وروى أن أبا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبريل عليه السلام فقال يا محمد لا يبلغن رسالتك إلا رجلاً منك فأرسل علياً فرجع أبو بكر رضي الله عنهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أشيء نزل من السماء قال نعم فسر وأنت على الموسم وعلى ينادى بالآي فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر رضي الله عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على رضي الله عنه يوم النحر عند جمره العقبة فقال يا أيها الناس إني رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية وعن مجاهد رضي الله عنه ثلاث عشرة آية ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده فقالوا عند ذلك يا علي أبلغ ابن عمك أننا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا وأنه ليس بيننا وبينه عهد إلا طعن بالرماح وضرب بالسيوف وقيل إنما أمر أن لا يبلغ عنه إلا رجل منه لأن العرب عاداتها في نقض عهودها أن يتولى ذلك على القبيلة رجل منها فلو تولاه أبو بكر رضي الله عنه لحاز أن يقولوا هذا خلاف ما يعرف فينا في نقض العهود فأنجحت عليهم بتولية ذلك علياً رضي الله عنه \* (فإن قلت) الأشهر الأربعة ماهي (قلت) عن الزهري رضي الله عنه أن براءة نزلت في شوال فهي أربعة أشهر شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وقيل هي عشرون من ذي الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشر من شهر ربيع الآخر وكانت حرماً لأنهم أومنوا فيها وحرّم قتلهم وقتالهم أو على التغليب لأن ذا الحجة والمحرم منها وقيل لعشر من ذي القعدة إلى عشر من ربيع الأول لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسب الذي كان فيهم ثم صار في السنة الثانية في ذي الحجة (فإن قلت) ما وجه إطباق أكثر العلماء على جواز مقاتلة المشركين في الأشهر الحرم وقد صانها الله تعالى عن ذلك (قلت) قالوا قد نسخ وجوب الصيانة وأبيح قتال المشركين فيها (غير معجزى الله) لا تفوتونه وإن أمهلكم وهو مخزيكم أي مذلكم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب (وأذان) ارتفاعه كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها ولا وجه لقول من قال إنه معطوف على براءة كما لا يقال عمرو ومعطوف على زيد في قولك زيد قائم وعمرو قاعد والأذان بمعنى الإيدان وهو الإعلام كما أن الأمان والعطاء بمعنى الإيمان والإعطاء (فإن قلت) أي فرق بين معنى الجملة الأولى والثانية (قلت) تلك إخبار بثبوت البراءة وهذه إخبار بوجوب الإعلام بما ثبت (فإن قلت) لم علق البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الأذان بالناس (قلت) لأن البراءة مختصة بالمعاهدين والناكثين منهم وأما الأذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نسكت من المعاهدين ومن لم ينسكت (يوم الحج الأكبر) يوم عرفة وقيل يوم النحر لأن فيه تمام الحج ومعظم أفعاله من الطواف والنحر والحلق والرمي وعن علي رضي الله عنه أن رجلاً أخذ بلجام دابته فقال ما الحج الأكبر قال يومك هذا خل عن دابتي وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الأكبر ووصف الحج بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر أو جعل الوقوف بعرفة هو الحج الأكبر لأنه معظم واجباته لأنه إذا فات الحج فالتحج وكذلك إن أريد به يوم النحر لأن ما يفعل فيه معظم أفعال الحج فهو الحج الأكبر وعن الحسن رضي الله عنه سمي يوم الحج الأكبر لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقته لأعياد أهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله ولا بعده فعظم في قلب كل مؤمن



بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ اللَّهِ الْبَاسِ ۖ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا وَلَمْ يُظْهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۖ فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا أَمْوَالَهُمْ وَأَقْرَبُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ

كافر \* حذفت الباء التي هي صلة الأذان تخفيفاً وقرئ إن الله بالكسر لأن الأذان في معنى القول (ورسوله) عطف على المنوي في برئ أو على محل إن المكسورة واسمها وقرئ بالنصب عطفاً على اسم إن أو لأن الواو بمعنى مع أي برئ معه منهم وبالجر على الجوار وقيل على القسم كقوله لعمر ك ويحك أن إعرابياً سمع رجلاً يقرأها فقال إن كان الله برئاً من رسوله فأنا منه برئ فلبية الرجل إلى عمر فحكى الأعرابي قراءته فعندها أمر عمر رضي الله عنه بتعلم العربية (فإن تبتم) من الكفر والغدر (فهو خير لكم وإن توليتم) عن التوبة أو تبتم على التولي والإعراض عن الإسلام والوفاء فاعلموا أنكم غير سابقين الله تعالى ولا فائتين أخذه وعقابه \* (فإن قلت) مم استثنى قوله (إلا الذين عاهدتم) (قلت) وجهه أن يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الأرض لأن الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحوا إلا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوا فأتوا إليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كأنه قيل بعد أن أمروا في الناكثين ولكن الذين لم ينكثوا فأتوا إليهم عهدهم ولا تجزئهم مجراهم ولا تجعلوا الوفاء كالغادر \* إن الله يحب المتقين يعني أن قضية التقوى أن لا يسوى بين القبيلتين فانتقوا الله في ذلك (لم ينقضوا شيئاً) لم يقتلوا منكم أحداً ولم يضرّوكم قط (ولم يظاهروا) ولم يعاونوا (عليكم) عدواً كما عدت بنو بكر على خزاعة عبيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهرهم قريش بالسلاح حتى وفد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنشد

لاهم أنى ناشداً محمداً \* حلف أبينا وأبيك ألا تلدا \* إن قريشاً أخلفوك الموعدا

ونقضوا ذمامك المؤكدا \* هم يبيتونا بالحطيم هجداً \* وقلونا ركعاً وسجداً

فقال عليه الصلاة والسلام لانصرت إن لم أنصركم \* وقرئ لم ينقضوا أي لم ينقضوا عهدهم ومعنى (فأتوا إليهم) فأدركه إليهم تاماً كاملاً قال ابن عباس رضي الله عنه بقى لحي من كنانة من عهدهم تسعة أشهر فأتهم إليهم عهدهم \* أنسلخ الشهر كقولك أنجرد الشهر وستة جرداء و (الأشهر الحرم) التي أيسح فيها للناس كثير أن يسيحوا (فاقتلوا المشركين يعني الذين نقضوا عهدهم وظاهروا عليكم (حبث وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) وأسرهم والأخذ

\* قوله تعالى «إلا الذين عاهدتم» (قال محمود إن قلت مم هذا الاستثناء قلت وجهه أن يكون مستثنى الخ) قال أحمد ويجوز أن يكون قوله فسيحوا خطاباً من الله تعالى للمشركين غير مضر قبله القول ويكون الاستثناء على هذا من قوله إلى الذين عاهدتم كأنه قيل براءة من الله ورسوله إلى المعاهدين لا الباقين على العهد فأتوا إليهم أيها المسلمون عهدهم ويكون فيه خروج من خطاب المسلمين في قوله إلى الذين عاهدتم إلى خطاب المشركين في قوله فسيحوا ثم التفت من التكلم إلى الغيبة بقوله واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله وأصله واعلموا أنكم غير معجزي وأنا وفي هذا الالتفات بعد الالتفات الأول افتتان في أساليب البلاغة وتفخيم للشأن وتعظيم للأمر ثم يتلو هذا الالتفات العود إلى خطاب المسلمين بقوله إلا الذين عاهدتم ثم لم ينقضوا فأتوا وكل هذا من حسنات الفصاحة وإنما بعث النبي صلى الله عليه وسلم على تقدير القول قبل فسيحوا مراعاة أن يطابق قوله فأتوا إذا مخاطب على هذا التقدير المسلمون أو لا وثانياً ولا يكون فيه شيء من الالتفاتات

(قوله خزاعة عيبة رسول الله) عيبة كذا في نسخ وكتب عليه أي خزانة سره وفي أخرى في غيبة وهو كذلك



غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلَغَهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بَأْنَهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ \* كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ \* كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً

الأسير (واحصروهم) وقيدوهم وامنعوهم من التصرف في البلاد وعن ابن عباس رضى الله عنه حصروهم أن يحال بينهم وبين المسجد الحرام (كلّ مرصد) كلّ مجتاز ترصدونهم به وانتصابه على الظرف كقوله لأقعدنّ لهم صراطك المستقيم (نخلوا سبيلهم) فأطلقوا عنهم بعد الأسر والحصر أو فكفوا عنهم ولا تتعزّضوا لهم كقوله \* خل السبيل لمن بيني والمنار به \* وعن ابن عباس رضى الله عنه دعوهم وإتيان المسجد الحرام (إن الله غفور رحيم) يغفر لهم ما سلف من الكفر والظفر (أحد) مرتفع بفعل الشرط مضمراً يفسره الظاهر تقديره وإن استجارك أحد استجارك ولا يرتفع بالابتداء لأنّ إن من عوامل الفعل لا تدخل على غيره والمعنى وإن جاءك أحد من المشركين بعد انقضاء الأشهر لعهد بينك وبينه ولا ميثاق فاستأمنك ليسمع مائدعو إليه من التوحيد والقرآن وتبين ما بعثت له فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الأمر (ثم أبلغه) بعد ذلك داره التي يأمن فيها إن لم يسلم ثم قتله إن شئت من غير غدر ولا خيانة وهذا الحكم ثابت في كل وقت وعن الحسن رضى الله عنه هي محكمة إلى يوم القيامة وعن سعيد بن جبير جاء رجل من المشركين إلى عليّ رضى الله عنه فقال إن أراد الرجل منا أن يأتي محمداً بعد انقضاء هذا الأجل يسمع كلام الله أو يأمنه لحاجة قتل قال لأنّ الله تعالى يقول وإن أحد من المشركين استجارك الآية وعن السدى والضحاك رضى الله عنهما هي منسوخة بقوله تعالى فاقتلوا المشركين (ذلك) أى ذلك الأمر يعنى الأمر بالإجارة في قوله فأجره (ب) سبب (أنهم) قوم جهلة (لا يعلمون) ما الإسلام وما حقيقة ما تدعو إليه فلا بد من إعطائهم الأمان حتى يسمعوا ويفهموا الحق (كيف) استقام في معنى الاستنكار والاستبعاد لأن يكون للمشركين عهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أضداد وغرة صدورهم يعنى محال أن يثبت هؤلاء عهد فلا تطمعوا في ذلك ولا تتحدثوا به نفوسكم ولا تفسكروا في قلوبهم \* ثم استدرك ذلك بقوله (إلا الذين عاهدتم) أى ولكن الذين عاهدتم منهم (عند المسجد الحرام) ولم يظهر منهم نكث كبنى كنانة وبنى ضمرة فتربصوا أمرهم ولا تقتالوهم (فما استقاموا لكم) على العهد (فاستقيموا لهم) على مثله (إن الله يحب المتقين) يعنى أن التربص بهم من أعمال المتقين (كيف) تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوماً كما قال :

المبنية على التأويل الذى ذكرناه وكلا الوجهين ممتاز بنوع من البلاغة وطرف من الفصاحة والله أعلم \* قوله تعالى «واقعدوا لهم كلّ مرصد» (قال محمود فيه المرصد المجاز والممر الخ) قال أحمد ويكون انتصابه دون جزه من الاتساع لأن المرصد ظرف مختص والأصل قصور الفعل عن نصبه ويكون مثل قوله في الاتساع \* كما غسل الطريق الثعلب \* ويحتمل والله أعلم أن يكون مرصد مصدرأ لأن صيغة اسم الزمان والمكان والمصدر من فعله واحدة فعلى هذا يكون منصوباً نصباً أصلياً لأن أقعدوا في معنى ارسدوا كأنه قيل وارصدوهم كلّ مرصد إلا أن الظرفية يقويها قوله حيث وجدتموهم فيقتضيها قصد المطابقة بين ظرفي المكان والله أعلم

\* قوله تعالى كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلى الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فاستقيموا لهم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة الآية (قال كيف تكرار لاستبعاد ثبات الخ) قال أحمد

في أبي السعود (قوله وتبين ما بعثت له فأمنه) لعله ويتبين عطفاً على يسمع (قوله وهم أضداد وغرة صدورهم) قوله وغرة أى ملتبة من الغيظ



يرضونكم بأفوههم وتأتي قلوبهم وأكثرهم فسقون \* اشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً فصدوا عن سبيله إنهم ساء ما كانوا يعملون \* لا يربون في مؤمن إلا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون \* فإن تابوا وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون \* وإن نكثوا أيمنهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمن لهم لعلمهم ينتهون \* ألا تقتلون قوماً نكثوا

وخبرتماني إنما الموت بالقرى \* فكيف وهاتما هضبة وقليب

يريد فكيف مات أى كيف يكون لهم عهد (و) حالهم أنهم (إن يظهر وأعليكم) بعد ماسبق لهم من تأكيد الإيمان والمواثيق لم ينظروا في حلف ولا عهد ولم يبقوا عليكم (لا يربوا فيكم إلا) لا يراعوا حلفاً وقيل قرابة وأنشد لحسان رضى الله عنه لعمر ك إن إلك من قریش \* كأل السقب من رأل النعال

وقيل إلاها وقرى إيلاً بمعناه وقيل جبرئيل وجبرئيل من ذلك وقيل منه اشتق الآل بمعنى القرابة كما اشتقت الرحم من الرحمن والوجه أن اشتقاق الإل بمعنى الحلف لأنهم إذا تماشوا وتحالفوا رفعوا به أصواتهم وشهروه من الآل وهو الجوار وله أيل أى أنين يرفع به صوته ودعت أليها إذا ولت ثم قيل لكل عهد وميثاق إل وسميت به القرابة لأن القرابة عقدت بين الرجلين ما لا يعقده الميثاق (يرضونكم) كلام مبتدأ في وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن مقرر لاستبعاد الثبات منهم على العهد \* وإباء القلوب مخالفة ما فيها من الأضغان لما يحرجونه على ألسنتهم من الكلام الجليل (وأكثرهم فسقون) متمردون خلعه لا مروءة تزعمهم ولا شمائل مرضية تردعهم كما يوجد ذلك في بعض الكفرة من التفادى عن الكذب والنكث والتعفف عما يثم العرض ويحترأ حدوثة السوء (اشتروا) استبدلوا (بآيات الله) بالقرآن والإسلام (ثمناً قليلاً) وهو اتباع الأهواء والشهوات (فصدوا عن سبيله) فعدلوا عنه أو صرفوا غيرهم وقيل هم الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم (هم المعتدون) المجاوزون الغاية في الظلم والشرارة (فإن تابوا) عن الكفر ونقض العهد (فإخوانكم في الدين) فهم إخوانكم على حذف المبتدأ كقوله تعالى «فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم» (ونفصل الآيات) ونينها وهذا اعتراض كأنه قيل وإن من تأمل تفصيلها فهو العالم بعثاً وتحريضاً على تأمل ما فصل من أحكام المشركين المعاهدين وعلى المحافظة عليها (وطعنوا في دينكم) وثلبوه وعابوه (فقاتلوهم فوضع أئمة الكفر موضع ضميرهم إشعاراً بأنهم إذا نكثوا في حال الشرك تمردوا وطغيانا وطرحاً لعادات الكرام الأوفياء من العرب ثم آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وصاروا إخواناً للمسلمين في الدين ثم رجعوا فارتدوا عن الإسلام ونكثوا ما بايعوا عليه من الإيمان والوفاء بالعهد وقعدوا يطعنون في دين الله ويقولون ليس دين محمد بشيء فهم أئمة الكفر وذوو الرياسة والتقدير فيه لا يشق كافر غبارهم وقالوا إذا طعن الذم في دين الإسلام طعننا ظاهر أجاز قتله لأن العهد معقود معه على أن لا يطعن فإذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة (إنهم لا إيمان لهم) جمع بين وقرى لا إيمان لهم أى لا إسلام لهم أولاً يعطون الأمان بعد الردة والنكث ولا سبيل إليه (فإن قلت) كيف أثبت لهم الإيمان في قوله وإن نكثوا أيماهم ثم نقاه عنهم (قلت) أراد أيماهم التي أظهرها ثم قال لا إيمان لهم على الحقيقة وإيمانهم ليست بأيمن وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على

السرى في تكرار كيف والله أعلم أنه لما ذكره أولاً لاستبعاد ثبات عهدهم عند الله ولم يذكر إذ ذاك سبب البعد للغاية باستثناء الباقي على العهد وطال الكلام أعيدت كيف نظرية للذكر وليأخذ بعض الكلام بحجة بعض فلم يقصد مجرد التكرار

(قوله كأل السقب من رأل النعام) السقب الذكرك من ولد الناقة والرأل ولد النعام كذا في الصحاح (قوله ودعت أليها إذا ولت) في الصحاح وأما قول السكيت يمدح رجلاً \* وأنت ما أنت في غرباء مظلمة \* إذا دعت أليها الكاعب الفضل \* فيجوز أن يريد الألل ثم تى كأنه يريد صوتاً بعد صوت اه (قوله لا مروءة تزعمهم) نزعمهم أى تكفهم اه صحاح



أَيُّهُمْ وَهُمْوَا يَأْخُرَاجُ الرَّسُولَ وَهُمْ بِدَعْوِكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ قَالَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \* قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ \* وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ \* أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ

أَنْ يَمِينَ الْكَافِرَ لَا تَكُونَ يَمِينًا وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَمِينُهُمْ يَمِينٌ وَقَالَ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ لَا يُوفُونَ بِهَا بِدَلِيلٍ أَنَّهُ وَصَفَهَا بِالنَّكَثِ (لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكَافِرِ أَيْ لِيَكُنْ غَرَضُكُمْ فِي مَقَاتِلَتِهِمْ بَعْدَ مَا وَجَدَ مِنْهُمْ مَا وَجَدَ مِنَ الْعِظَامِ أَنْ تَكُونَ الْمَقَاتِلَةُ سَبِيًّا فِي أَنْتَهَائِهِمْ عَسَاهُمْ عَلَيْهِ وَهَذَا مِنْ غَايَةِ كَرَمِهِ وَفَضْلِهِ وَعَوْدِهِ عَلَى الْمَسِيءِ بِالرَّحْمَةِ كُلَّمَا عَادَ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ لَفْظُ أُمَّةٍ (قُلْتَ) هَمْزَةٌ بَعْدَهَا هَمْزَةٌ بَيْنَ بَيْنِ أَيْ بَيْنَ مَخْرَجِ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ وَتَحْقِيقُ الْهَمْزَتَيْنِ قِرَاءَةٌ مَشْهُورَةٌ وَأَنْ لَمْ تَكُنْ بِمَقْبُولَةٍ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ وَأَمَّا التَّصْرِيحُ بِالْيَاءِ فَلَيْسَ بِقِرَاءَةٍ وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ قِرَاءَةً وَمَنْ صَرَحَ بِهَا فَهُوَ لِأَحْنِ مَحْرُفٍ (أَلَا تَقَاتِلُونَ) دَخَلَتْ الْهَمْزَةُ عَلَى لَا تَقَاتِلُونَ تَقْرِيرًا بِاتِّفَاقِ الْمَقَاتِلَةِ وَمَعْنَاهُ الْحُضُّ عَلَيْهَا عَلَى سَبِيلِ الْمُبَالَغَةِ (نَكَشُوا أَيْمَانَهُمْ) الَّتِي حَلَفُوا فِي الْمَعَاهِدَةِ (وَهُمْوَا يَأْخُرَاجُ الرَّسُولَ) مِنْ مَكَّةَ حِينَ تَشَاوَرُوا فِي أَمْرِهِ بِدَارِ النَّدْوَةِ حَتَّى أَذِنَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي الْهَجْرَةِ فَفَرَجَ بِنَفْسِهِ (وَهُمْ بِدَعْوِكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أَيْ وَهُمْ الَّذِينَ كَانَتْ مِنْهُمْ الْبِدَاةُ بِالْمَقَاتِلَةِ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُمْ أَوَّلًا بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ وَتَحَدَّاهُمْ بِهِ فَعَدَلُوا عَنْ الْمَعَارِضَةِ لِعِجْزِهِمْ عَنْهَا إِلَى الْقِتَالِ فَهَمَّ الْبَادُونَ بِالْقِتَالِ وَالْبَادِيُّ أَظْلَمُ فَمَا يَمْنَعُكُمْ مِنْ أَنْ تَقَاتِلُوهُمْ بِمَثَلِهِ وَأَنْ تَصْدُمُوهُمْ بِالْأَشْرِكِ كَمَا صَدَّمُوكُمْ وَبِخُفٍّ بِتَرْكِ مَقَاتِلَتِهِمْ وَحُضُّهُمْ عَلَيْهَا ثُمَّ وَصَفَهُمْ بِمَا يُوْجِبُ الْحُضَّ عَلَيْهِمْ وَيَقْرَرُ أَنْ مَنْ كَانَ فِي مِثْلِ صِفَاتِهِمْ مِنْ نَكَثِ الْعَهْدِ وَالْإِخْرَاجِ الرَّسُولَ وَالْبَدءِ بِالْقِتَالِ مِنْ غَيْرِ مَا وَجِبَ حَقِيقٌ بِأَنْ لَا تَرْكُ مَصَادِمَتِهِ وَأَنْ يُؤَخَّرَ مِنْ فُرْطٍ فِيهَا (أَتَخْشَوْنَهُمْ) تَقْرِيرٌ بِالْخَشْيَةِ مِنْهُمْ وَتَوْيِيخٌ عَلَيْهِمْ (قَالَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ) فَقَاتِلُوا أَعْدَاءَهُ (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) يَعْنِي أَنْ قَضِيَّةَ الْإِيمَانِ الصَّحِيحِ أَنْ لَا يَخْشَى الْمُؤْمِنُ إِلَّا رَبَّهُ وَلَا يَبَالِي بِمَنْ سِوَاهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ \* لَمَّا وَبَّخَهُمُ اللَّهُ عَلَى تَرْكِ الْقِتَالِ جَرَّدَ لَهُمُ الْأَمْرَ بِهِ فَقَالَ (قَاتِلُوهُمْ) \* وَوَعَدَهُمْ لِيُثَبِّتَ قُلُوبَهُمْ وَيُصَحِّحَ نِيَّاتَهُمْ أَنَّهُ يَعَذِّبُهُمْ بِأَيْدِيهِمْ قَتْلًا وَيُخْزِيهِمْ أَسْرًا وَيُؤْلِيهِمُ النَّصْرَ وَالْغَلْبَةَ عَلَيْهِمْ (وَيُشْفِ صُدُورَ) طَائِفَةٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَهُمْ خِزَاعَةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُمْ بَطُونُ مِنَ الْيَمَنِ وَسَبَّاقِدُهُ وَمَا مَكَّةَ فَاسْلَبُوا فَلَقُوا مِنْ أَهْلِهَا أَذَى شَدِيدًا فَبَغَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُونَ إِلَيْهِ فَقَالَ أَبْشُرُوا فَإِنَّ الْفَرَجَ قَرِيبٌ (وَيُذْهِبْ غَيْظَ) قُلُوبَكُمْ لَمَّا لَقِيتُمْ مِنْهُمْ مِنَ الْمَكْرُوهِ وَقَدْ حَصَلَ اللَّهُ لَهُمْ هَذِهِ الْمَوَاعِيدُ كُلُّهَا فَكَانَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى صِدْقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَحَّةِ نَبَوْتِهِ (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) ابْتِدَاءُ كَلَامٍ وَإِخْبَارٌ بِأَنْ بَعْضَ أَهْلِ مَكَّةَ يَتُوبُ عَنْ كُفْرِهِ وَكَانَ ذَلِكَ أَيْضًا فَقَدْ أَسْلَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ وَحَسَنَ إِسْلَامُهُمْ وَقَرِئَ وَيَتُوبُ بِالنَّصْبِ بِإِضْمَارٍ وَأَنْ دَخُولُ التَّوْبَةِ فِي جُمْلَةٍ مَا أُجِيبَ بِهِ الْأَمْرُ مِنْ طَرِيقِ الْمَعْنَى (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) يَعْلَمُ مَا سَيَكُونُ كَمَا يَعْلَمُ مَا قَدْ كَانَ (حَكِيمٌ) لَا يَفْعَلُ إِلَّا مَا اقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ (أَمْ مَنْقُطَةٌ) وَمَعْنَى الْهَمْزَةِ فِيهَا التَّوْيِيخُ عَلَى وَجُودِ الْحِسَابِ وَالْمَعْنَى أَنْكُمْ لَا تَتْرَكُونَ عَلَى مَا أَتَمَّ عَلَيْهِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ الْخُلَاصُ مِنْكُمْ وَهُمْ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَوَجْهِ اللَّهِ وَلَمْ يَتَخَذُوا وَلِجَّةَ أَى بَطَانَةَ مِنَ الَّذِينَ يُضَادُّونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ (وَلَمَّا) مَعْنَاهَا التَّوَقُّعُ وَقَدْ دَلَّتْ عَلَى أَنْ تَبَيَّنَ ذَلِكَ وَإِضَاحُهُ مُتَوَقَّعٌ كَأَنَّ وَأَنَّ الَّذِينَ لَمْ يَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ يَمَيِّزُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ

بَلْ هَذَا السِّرُّ الَّذِي الظُّلُومُ عَلَيْهِ وَقَدْ تَقَدَّمَ لَهُ أَمْثَالُ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ

(قَوْلُهُ بَيْنَ مَخْرَجِ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ) لَعَلَّهُ مَخْرَجُ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ (قَوْلُهُ وَيُشْفِ صُدُورَ) طَائِفَةٍ هَذَا لَفْظُ التَّلَاوَةِ وَالْإِنْشَابِ وَيُشْفِي عَطْفًا عَلَى يَعَذِّبُهُمْ بِأَيْدِيهِمْ لِأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ الْوَعْدِ (قَوْلُهُ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبَكُمْ) التَّلَاوَةُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَلَعَلَّ بَعْضَ النَّاسِ خَيَّنَ فَهَمَّ أَنَّهُ مِنَ الْبَشَرِ فِيغَيِّرُهُ بِلَفْظِ الْخُطَابِ وَالْمُنْتِجَةُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ لَمَّا قَالُوا ثُمَّ قَوْلُهُ وَيُذْهِبْ بِالرَّفْعِ عَطْفٌ عَلَى يَعَذِّبُهُمْ بِأَيْدِيهِمْ لِأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ الْوَعْدِ كَمَا سَيُشِيرُ إِلَيْهِ



يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ \* مَا كَانَ لِلْبَشَرِ كَيْفَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ \* إِنَّمَا

المخلصين وقوله (ولم يتخذوا) معطوف على جاهدوا داخل في حيز الصلة كأنه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله والوليجة فعيلة من ولج كالدخيلة من دخل والمراد بنفي العلم بنفي المعلوم كقول القائل ما علم الله مني ما قيل في يريد ما وجد ذلك مني (ما كان للبشر كين) ما صح لهم وما استقام (أن يعمرُوا ومسجد الله) يعني المسجد الحرام لقوله وعمارة المسجد الحرام وأما القراءة بالجمع ففيها وجهان أحدهما أن يراد المسجد الحرام وإنما قيل مساجد لأنه قبله المساجد كلها وإمامها فعامله كعامل جميع المساجد ولأن كل بقعة منه مسجد والثاني أن يراد جنس المساجد وإذالم يصلحوا لأن يعمرُوا جنسها دخل تحت ذلك أن لا يعمرُوا المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس ومقدمته وهو كد لأن طريقته طريقة السكينة كما لو قلت فلان لا يقرأ كتب الله كنت أنفي لقراءته القرآن من تصريحك بذلك (وشاهدين) حال من الواو في يعمرُوا والمعنى ما استقام لهم أن يجتمعوا بين أمرين متنافيين عمارة متعبدات الله مع الكفر بالله وبعبادته ومعنى شهادتهم على أنفسهم بالكفر ظهور كفرهم وأنهم نصبوا أصنامهم حول البيت وكانوا يطوفون عراة ويقولون لا نظوف عليها بثياب قد أصبنا فيها المعاصي وكلما طافوا بها شوطاً سجدوا لها وقيل هو قولهم لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك وقيل قد أقبل المهاجرون والأنصار على أسارى بدر فغيروهم بالشرك ففطق على ابن أبي طالب رضى الله عنه بوبخ العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطيعه الرحم وأغلظ في القول فقال العباس تذكرن مساوينا وتكتمون محاسننا فقال أولئك محاسن قالوا نعم ونحن أفضل منكم أجراً إنا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحجيج ونفك العاني فنزلت (حبطت أعمالهم) التي هي العمارة والحجابة والسقاية وفك العناة وإذا هدم الكفر أو الكبيرة الأعمال الثابتة الصحيحة إذا تعقبها فما ظنك بالمقارن وإلى ذلك أشار في قوله شاهدين حيث جعله حالاً عنهم ودل على أنهم قارنون بين العمارة والشهادة بالكفر على أنفسهم في حال واحدة وذلك محال غير مستقيم (إنما يعمر مساجد الله) وقرئ بالتوحيد أى إنما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتداً بها والعمارة تتناول رم ما استمر منها وقها وتنظيفها وتنويرها بالمصاييح وتعظيمها واعتيادها للعبادة والذكر ومن الذكر درس العلم بل هو أجله وأعظمه وصيانتها مما لم تبين له المساجد من أحاديث الدنيا فضلاً عن فضول الحديث وعن النبي صلى الله عليه وسلم يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقات ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة وفي الحديث الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش وقال عليه السلام قال الله تعالى إن يوتق في أرضي المساجد وإن زوارى فيها عمارها فطوى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائرته وعنه عليه السلام من ألق المسجد ألفه الله وقال عليه السلام إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان وعن أنس رضى الله عنه من أسرج في مسجد سراجاً لم تزل الملائكة وحمة العرش تستغفر له مادام في ذلك المسجد ضوءه \* (فإن قلت) هلا ذكر الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) لما علم وشهر أن الإيمان بالله تعالى قريبته الإيمان بالرسول عليه السلام لا اشتال كلمة الشهادة والأذان والإقامة وغيرها عليهما مقترنين مزدوجين كأنهما شيء واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الإيمان بالله تعالى الإيمان بالرسول عليه السلام وقيل دل عليه بذكر إقامة الصلاة

\* قوله تعالى ما كان للبشر كين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ (قال إذا هدم الكفر أو الكبيرة الأعمال الخ) قال أحمد كلام صحيح إلا قوله إن الكبيرة تهدم الأعمال فإنه تفریع على قاعدة المعتزلة والحق خلافها \*

(قوله فيقعدون فيها حلقاتاً) فيقعدون في نسخة فيعدون وفي أخرى فيغدون وليحترز



يعمر مسجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلوة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين \* أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين \* الذين آمنوا وهاجروا وجهدوا في سبيل الله بأمولهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفاسقون \* يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنت لهم فيها نعيم مقيم \* خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم \* يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون \*

وإيتاء الزكاة \* (فإن قلت) كيف قيل (ولم يخش إلا الله) والمؤمن يخشى المحاذير ولا يتمالك أن لا يخشاها (قلت) هي الخشية والتقوى في أبواب الدين وأن لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع مخوف وإذا اعترضه أمران أحدهما حق الله والآخر حق نفسه أن يخاف الله فيؤثر حق الله على حق نفسه وقيل كانوا يخشون الأصنام ويرجونها فأريد نفي تلك الخشية عنهم (فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) تبعيد للمشركين عن مواقف الاهتداء وحسم لاطاعهم من الانتفاع بأعمالهم التي استعظموها وافتخروا بها وأملوا عاقبتها بأن الذين آمنوا وضموا إلى إيمانهم العمل بالشرائع مع استشعار الخشية والتقوى اهتدأهم دائر بين عسى ولعل فما بال المشركين يقطعون أنهم مهتدون وناثلون عند الله الحسن وفي هذا الكلام ونحوه لطف للمؤمنين في ترجيح الخشية على الرجاء ورفض الاغترار بالله تعالى \* السقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية ولا بد من مضاف محذوف تقديره (أجعلتم) أهل (سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله) وتصدقه قراءة ابن الزبير وأبى وجزة السعدى وكان من القراء سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام والمعنى إنكار أن يشبه المشركون بالمؤمنين أعمالهم المحبطة بأعمالهم المثبتة وأن يسوى بينهم \* وجعل تسويتهم ظلماً بعد ظلمهم بالكفر وروى أن المشركين قالوا لليهود نحن سقاة الحجيج وعمار المسجد الحرام أفنحن أفضل أم محمد وأصحابه فقالت لهم اليهود أنتم أفضل وقيل إن علياً رضي الله عنه قال للعباس ياعم ألا تهجرون أبا تلحقون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألسنت في أفضل من الهجرة أسقى حاج بيت الله وأعمر المسجد الحرام فلما نزلت قال العباس ما أراني إلا نارك سقايته فقال عليه السلام أقيموا على سقايتهم فإن لكم فيها خيرهم (أعظم درجة عند الله) من أهل السقاية والعمارة عندهم (وأولئك هم الفائزون) لأنهم والمختصون بالفوز دونكم \* قرئ يبشرهم بالتخفيف والتشجيع \* وتشكير المبشر به لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف المعترف وعن ابن عباس رضي الله عنه هي في المهاجرين خاصة \* كان قبل فتح مكة من آمن لم يتم إيمانه إلا بأن يهاجر ويصارم أقاربه الكفرة ويقطع مواليتهم فقالوا يارسول الله إن نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرنا وذهب تجارتنا وهلك أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين فنزلت فهاجروا فجعل الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقاربه فلا يلتفت إليه ولا ينزله ولا ينفق عليه ثم رخص لهم بعد ذلك وقيل نزلت في التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة فنهى الله تعالى عن

قوله تعالى إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر إلى قوله تعالى فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين (قال في هذه الآية تبعيد للمشركين الخ) قال أحمدوا كثيرهم يقول إن عسى من الله واجبة بناء منهم على أن يستعملها غير مصروفة للمخاطبين والحق فيما قال الزمخشري ولكن الخطاب مصروف إليهم أي خال هؤلاء المؤمنين حال مرجوة والعاقبة عند الله معلومة والله عاقبة الأمور

(قوله لاطاعهم من الانتفاع) لعله في كعبارة النسفي (قوله وأبى وجزة السعدى) في الصحاح أنه شاعر ومحدث



قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ \* لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا

والمآلهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يطعم أحدكم طعم الإيمان حتى يحب في الله ويبغض في الله حتى يحب في الله أبعد الناس ويبغض في الله أقرب الناس إليه \* وقرئ عشيرتكم وعشيرتكم وقرأ الحسن وعشائركم (فتربصوا حتى يأتي الله بأمره) وعيد . عن ابن عباس هو فتح مكة وعن الحسن هي عقوبة عاجلة أو آجلة وهذه آية شديدة لا ترى أشد منها كأنها تنعى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب جبل اليقين فليتنصف أروع الناس وأتقاهم من نفسه هل يجد عنده من التصلب في ذات الله والثبات على دين الله ما يستحب لهديته على الآباء والأبناء والإخوان والعشائر والمسال والمساكن وجميع حظوظ الدنيا ويتجرد منها لأجله أم يزوى الله عنه أحقر شيء منها لمصلحته فلا يدرى أى طرفيه أطول ويغويه الشيطان عن أجل حظ من حظوظ الدين فلا يزال كأنما وقع على أنفه ذباب فظيره \* مواطن الحرب مقاماتها ومواقفها قال وكم موطن لو لاى طحت كما هوى \* بأجرامه من قلة النيق منهوى

وامتناعه من الصرف لأنه جمع وعلى صيغة لم يأت عليها واحد والمواطن الكثيرة وقعات بدر وقرينة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة \* (فإن قلت) كيف عطف الزمان على المكان وهو (يوم حنين) على المواطن (قلت) معناه وموطن يوم حنين أو في أيام مواطن كثيرة ويوم حنين ويجوز أن يراد بالمواطن الوقت كقتل الحسين على أن الواجب أن يكون يوم حنين منصوباً بفعل مضمر لا بهذا الظاهر وموجب ذلك أن قوله (إذ أعجبتكم) بدل من يوم حنين فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لأن كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن ولم يكونوا كثيراً في جميعها فبقى أن يكون ناصبه فعلاً خاصاً به إلا إذ نصبت إذا بإضمار أذكر وحنين وأدبين مكة والطائف كانت فيه الواقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفاً الذين حضروا فتح مكة منضمين إليهم ألفان من الطلقاء وبين هوازن وثقيف وهم أربعة آلاف فيمن ضامهم من إمداد سائر العرب فكانوا الجهم الغفير فلما التقوا قال رجل من المسلمين لن تغلب اليوم من قلة فساءت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيل قائلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيل أبو بكر رضى الله عنه وذلك قوله إذ أعجبتكم كثرتكم فاقبلوا قتلاً شديداً وأدركت المسلمين كلبة الإعجاب بالكثرة وزل عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت في مركزه لا يتحلى لليس معه إلا عمه العباس رضى الله عنه آخذاً بلجام دابته وأبوسفيان بن الحرث بن عمه وناهيك بهذه الواحدة شهادة صدق على تنهاى

\* قوله تعالى « لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً » (قال محمود مواطن الحرب مقاماتها ومواقفها الخ) قال أحمد لا مانع والله أعلم من عطف الظرفين المكانى والزمانى أحدهما على الآخر كعطف أحد المفعولين على الآخر والفعل واحد إذ يجوز أن تقول ضرب زيد عمرأ في المسجد ويوم الجمعة كما تقول ضربت زيدا وعمرأ ولا يحتاج إلى إضمار فعل جديد غير الأول هذا مع أنه لا بد من تباين الفعلين الواقعين بالمفعولين في الحقيقة فإنك إذا قلت أضرب زيدا اليوم وعمرأ غداً لم يشك في أن الضربين متبايران بتباين الظرفين ومع ذلك الفعل

(قوله من قلة النيق منهوى) ويروى قلة وكلاهما بمعنى أعلى الجبل والنيق أرفع موضع في الجبل كما في الصحاح (قوله لم تعجبهم في جميع تلك المواطن) إنما يلزم كون كثرتهم أعجبتهم في جميعها مع أنه خلاف الواقع لو جعل إذ أعجبتكم بدلا من المواطن أيضاً فندبر



وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ \* ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ  
وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ \* ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ  
يَشَاءُ \* وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ

شجاعته ورباطة جأشه صلى الله عليه وسلم وماهى لإلّا من آيات النبوة وقال يارب ائتني بما وعدتني وقال صلى الله عليه وسلم للعباس وكان صيتنا صريح بالناس فنادى الأنصار نخذاً نخذاً ثم نادى يا أصحاب الشجرة يا أصحاب البقرة فكروا عنقا واحداً وهم يقولون ليك ليك ونزلت الملائكة عليهم البياض على خيول بلق فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قتال المسلمين فقال هذا حين حمى الوطيس ثم أخذ كففاً من تراب فرماهم به ثم قال انهزموا ورب السكبة فانهمزوا قال العباس لكأني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بغلته (بما رحبت) مامصدرية والباء بمعنى مع أى مع رحبها وحقيقته ملتبسة برحبها على أن الجار والمجرور في موضع الحال كقولك دخلت عليه بثياب السفر أى ملتبساً بها لم أحلها تعنى مع ثياب السفر والمعنى لا يتجدون موضعاً تستصلحونه لهربكم إليه ونجاتكم لفرط الرعب فكأنها ضاقت عليكم (ثم وليتم مدبرين) ثم انهزمتم (سكينة) رحمة التي سكنوا بها وآمنوا (وعلى المؤمنين) الذين انهزموا وقيل هم الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وقع الهرب (وأنزل جنوداً) يعنى الملائكة وكانوا ثمانية آلاف وقيل خمسة آلاف وقيل ستة عشر ألفاً (وعذب الذين كفروا) بالقتل والأسر وسبي النساء والذراري (ثم يتوب الله) أى يسلم بعد ذلك ناس منهم وروى أن ناساً منهم جاؤا فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبر الناس وقد سبى أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا قيل سبى يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الإبل والغنم ما لا يحصى فقال إن عندى ما ترون إن خير القول أصدقه اختاروا لإمذاراركم ونساءكم وإمام أموالكم قالوا ما كنا نعدل بالأحساب شيئاً فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن هؤلاء جاؤا مسلمين وإنا خيرناهم بين الذرارى والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئاً فمن كان بيده شيء وطابت نفسه أن يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضاً علينا حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه قالوا رضينا وسلمنا فقال إنى لأدرى لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك إلينا فرفعت إليه العرفاء أن قدرضوا \* النجس مصدر يقال نجس نجساً وقدر قدرأ ومعناه ذوون نجس لأن معهم الشرك الذى هو بمنزلة النجس ولأنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتنبون النجاسات فهى ملابسة لهم أوجعلوا كأنهم النجاسة بعينها مبالغة فى وصفهم بها وعن ابن عباس رضى الله عنه أعيانهم نجسه كالكلاب والخنازير وعن الحسن من صافح مشركاً توشأ وأهل المذاهب على خلاف هذين القولين وقرئ نجس بكسر النون وسكون الجيم على تقدير حذف الموصوف كأنه قيل إنما المشركون جنس نجس أو ضرب نجس وأكثر ما جاء تابعاً لرجس وهو تخفيف نجس نحو كب

واحد فى الصناعة فعلى هذا يجوز فى الآية والله أعلم بقاء كل واحد من الطرفين على حاله غير مؤول إلى الآخر على أن الزمخشري أوجب تعدد الفعل وتقدير ناصب لظرف الزمان غير الفعل الأول وإن كانا عنده جميعاً زمانين لعله أن كثرتهم لم تكن ثابتة فى جميع المواطن يريدون لو ذهب إلى اتحاد الناصب للزم ذلك وهذا غير لازم ألا تراك لو قلت أضرب زيداً حين يقوم وحين يقعد لكان الناصب للظرفين واحداً وهما متغايران وإنما يمتنع عمل الفعل الواحد فى ظرفى زمان مختلفين عند عدم

(قوله ورباطة جأشه) الجأش رواع القلب عند الفزع ورباط الجأش من يربط نفسه عن الفرار لشجاعته ويقال هم عنق إليك أى مائلون إليك كذا فى الصحاح (قوله بمعنى مع رحبها وحقيقته) لعله بمعنى مع أى مع رحبها وفى الصحاح الرحب بالضم السعة



عَامَهُمْ هَذَا وَإِنْ خَفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شِئَاءَ إِنْ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ \* قَتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ \* وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ

في كبد (فلا يقربوا المسجد الحرام) فلا يحجوا ولا يعتمر وا كما كانوا يفعلون في الجاهلية (بعد عامهم هذا) بعد حج عامهم هذا وهو عام تسع من الهجرة حين أمر أبو بكر على الموسم وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه ويدل عليه قول علي كرم الله وجهه حين نادى براءة ألا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك ولا ينعون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عندهم وعند الشافعي ينعون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك ينعون منه ومن غيره من المساجد وعن عطاء رضى الله عنه أن المراد بالمسجد الحرام الحرم وأن على المسلمين أن لا يمسكوه من دخوله ونهى المشركين أن يقربوه راجع إلى نهى المسلمين عن تمسكهم منه وقيل المراد أن ينعوا من تولى المسجد الحرام والقيام بمصلحته ويعزلوا عن ذلك (وإن خفتم عيلة) أى فقر أسبب منع المشركين من الحج وما كان لكم في قديمهم عليكم من الأرفاق والمكاسب (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه أو من تفضله بوجه آخر فأرسل السماء عليهم مدرار فأغز ربها خيرهم وأكرمهم وأسلم أهل تبالق وجرش فحملوا إلى مكة الطعام وما يعاش به فكان ذلك أعو د عليهم بما خافوا العيلة لقوا تهو عن ابن عباس رضى الله عنه ألقى الشيطان في قلوبهم الخوف وقال من ابن تأكلون فأمرهم الله بقتال أهل الكتاب وأغناهم بالجزية وقيل بفتح البلاد والغنائم وقرئ عائلة بمعنى المصدر كالعافية أو حالا عائلة ومعنى قوله (إن شاء الله) إن أوجبت الحكمة إغناءكم وكان مصلحة لكم في دينكم (إن الله عليم) بأحوالكم (حكيم) لا يعطى ولا يمنع إلا عن حكمة وصواب (من الذين أتوا الكتاب) بيان للذين مع ما في حيزه ، نفى عنهم الإيمان بالله لأن اليهود مشنية والنصارى مشكية إيمانهم باليوم الآخر لأنهم فيه على خلاف ما يجب وتحريم ما حرم الله ورسوله لأنهم لا يحرمون ما حرم في الكتاب والسنة وعن أبي روق لا يعملون بما في التوراة والإنجيل وأن يدينوا دين الحق وأن يعتقدوا دين الإسلام الذى هو الحق وما سواه الباطل وقيل دين الله يقال فلان يدين بكذا إذا اتخذ دينه ومعتقده سميت جزية لأنها طائفة بما على أهل الذمة أن يحزوه أى يقضوه أو لأنهم يحزونها من من عليهم بالإعفاء عن القتل (عن يد) إما أن يراد بالمعطى أو الآخذ فعناه على إرادة يد المعطى حتى يعطوها عن يد أى عن يد مؤاتية غير ممتعة لأن من أبى وامتنع لم يعط

العطف المتوسط بينهم والله أعلم قوله تعالى «إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا» (قال هذا النهى راجع إلى نهى المسلمين من تمسكهم منه) قال أحمد وقد يستدل به من يقول إن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وخصوصا بالمناهى فإن ظاهر الآية توجه النهى إلى المشركين إلا أنه بعيد لأن المعلوم من المشركين أنهم لا يبرزون بهذا النهى والمقصود تطهير المسجد الحرام بإبعادهم عنه فلا يحصل هذا المقصود إلا بنهى المسلمين عن تمسكهم من قربانه ويرشد إلى أن المخاطب في الحقيقة المسلمين تصدير السلام بخطابهم في قوله يا أيها الذين آمنوا وتضمنه نصا بخطابهم بقوله وإن خفتم عيلة وكثيرا ما توجه النهى على من المراد خلافه وعلى ما المراد خلافه إذا كانت ثم ملازمة كقوله لا أرينك هنا ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون والله أعلم \* قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد (قال إما أن يراد به المعطى أو الآخذ الخ) قال أحمد فيكون كإيد في قوله عليه السلام لا تتبعوا الذهب إلى قوله إلا يدايد \* عاد كلامه (قال وإن أريد به الآخذ فعناه حتى يعطوها الخ) قال أحمد وهذا الوجه أملا بالفائدة والله أعلم

(قوله وأكرمهم وأسلم) المير إطعام الطعام ويقال بلد بالين وجرش موضع منه أيضا أفاده الصحاح (قوله أى عن يد مؤاتية غير ممتعة) فى الصحاح آتية على ذلك الأمر مؤاتاة إذا وافقته وطوعته والعامة تقول وآتية



أَبْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قَتْلِهِمْ اللَّهُ أَلَمْ يَأْتِ يَوْمَ الْفُكُورِ \* اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ

يده بخلاف المطيع المنقاد ولذلك قالوا أعطى بيده إذا انقاد وأصبح ألا ترى إلى قولهم نزع يده عن الطاعة كما يقال خلع ربة الطاعة عن عنقه أو حتى يعطوها عن يد إلى يد نقدا غير نسيئة لامبعوثا على يد أحد ولكن عن يد المعطى إلى يد الآخذ وأما على إرادة يد الآخذ فمعناه حتى يعطوها عن يد قاهرة مستولية أو عن إنعام عليهم لأن قبول الجزية منهم وترك أرواحهم لهم نعمة عظيمة عليهم (وهم صاغرون) أى تؤخذ منهم على الصغار والذل وهو أن يأتي بها بنفسه ماشيا غير راكب ويسلها وهو قائم والمتسلم جالس وأن يتلثل ثلثة ويؤخذ بتليبيه ويقال له أذا الجزية وإن كان يؤديها ويزخ في قفاه وتسقط بالإسلام عند أبي حنيفة ولا يسقط به خراج الأرض واختلف فيمن تضرب عليه فعند أبي حنيفة تضرب على كل كافر من ذمى ومجوسى وصابى وحرى إلا على مشركى العرب وحدهم روى الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الأوثان على الجزية إلا من كان من العرب وقال لأهل مكة هل لكم في كلمة إذا قلموها دانت لكم بها العرب وأدت إليكم العجم الجزية وعند الشافعى لا تؤخذ من مشركى العجم والمأخوذ عند أبي حنيفة في أول كل سنة من الفقير الذى له كسب اثنا عشر درهما ومن المتوسط في الغنى ضعفها ومن الكثير ضعف ضعف ثمانية وأربعون ولا تؤخذ من فقير لا كسب له وعند الشافعى يؤخذ في آخر السنة من كل واحد دينار فقيرا كان أو غنيا كان له كسب أو لم يكن (عزير ابن الله) مبتدأ وخبر كقوله المسيح ابن الله وعزير اسم أعجمى كهازر وعيزار وعزرائيل ولعجمته وتعريفه امتنع صرفه ومن نون فقد جعله عربيا وأما قول من قال سقوط التنوين لالتقاء الساكنين كقراءة من قرأ أحد الله أو لأن الابن وقع وصفا والخبر محذوف وهو معبودنا فتحمل عنه مندوحة وهو قول ناس من اليهود عن كان بالمدينة وما هو بقول كلهم عن ابن عباس رضى الله عنه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم ونعمان ابن أوفى وشاش بن قيس ومالك ابن الصيف فقالوا ذلك وقيل قاله فنحاص وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله عنهم التوراة وعماها من قلوبهم فخرج عزير وهو غلام يسيع في الأرض فأتاه جبريل عليه السلام فقال له إلى أين تذهب قال أطلب العلم فحفظه التوراة فأملأها عليهم عن ظهر لسانه لا يحرم حرفا فقالوا ما جمع الله التوراة في صدره وهو غلام إلا لأنه ابنه والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية تليت عليهم فما أنكروا ولا كذبوا مع تهالكهم على التكذيب \* (فإن قلت) كل قول يقال بالفم فامعنى قوله (ذلك قولهم بأفواههم) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد أنه قول لا يعصده برهان فما هو إلا لفظ يفوهون به فارغ من معنى تحته كالألفاظ الملهمة التى هى أجراس ونغم لا تدل على معان وذلك أن القول الدال على معنى لفظه مقول بالفم ومعناه مؤثر في القلب ومالا معنى له مقول بالفم لا غير، والثاني أن يراد بالقول المذهب كقولهم قول أبي حنيفة يريدون مذهبه وما يقول به كأنه قيل ذلك مذهبهم ودينهم بأفواههم لا بقلوبهم لأنه لا حجة معه ولا شبهة حتى يؤثر في القلوب وذلك أنهم إذا اعترفوا أنه لا صاحبة له لم تبق شبهة في انتفاء الولد (يضاهون) لا بد فيه من حذف مضاف تقديره يضاهى قولهم قولهم ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه فانقلب مرفوعا والمعنى أن الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يضاهى قولهم قول قدمائهم يعنى أنه كفر قديم غير مستحدث أو يضاهى قول المشركين الملائكة بنات الله تعالى الله عنه وقيل الضمير للنصارى أى يضاهى قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لأنهم أقدم منهم وقرئ يضاهون بالهمز من قولهم امرأة ضيا على فعيل وهى التى ضاهات الرجال فى أنها لا تحيض وهمزتها مزيدة كما فى غرقى (قاتلهم الله) أى هم أحقاء بأن يقال لهم هذا تعجبا من شناعة قولهم كما يقال لقوم ركبوا شعاء قاتلهم الله ما أعجب فعلهم (أنى يؤفكون)

(قوله وأصبح) أى سهل بعد صعوبة اه صحاح (قوله وأن يتلثل ثلثة) أى يززع ويلزل وقوله يزخ أى يدفع كما فى الصحاح (قوله أنها لا تحيض وهمزتها مزيدة) هذا لا يناسب قوله على فعيل فلعله أوهمزة الخ



وَرَهْبَنُهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ \* يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ \* هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ \* يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَانَ كَثِيرًا مِّنَ الْآخِبَارِ وَالرَّهْبَانِ لِمَا كُنُوا أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ

كيف يصرفون عن الحق \* اتخذهم أرباباً أنهم أطاعوهم في الأمر بالمعاصي ونحلل ما حرم الله ونحريم ما حله كاتطاع الأرباب في أوامره ونحوه تسمية أتباع الشيطان فيما يوسوس به عباده بل كانوا يعبدون الجن يابست لا تعبد الشيطان وعن عدی ابن حاتم رضي الله عنه انتهت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عنق صليب من ذهب فقال اليسوا يحترمون ما أحل الله فتحترمونه ويحلون ما حرمه فتحلونه قلت بلى قال فذلك عبادتهم وعن فضيل رضي الله عنه ما بالي أطعت مخلوقاً في معصية الخالق أو صليت لغير القبلة وأما المسيح فحين جعلوه ابن الله فقد أهله للعبادة ألا ترى إلى قوله قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين (وما أُمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً) أمرتهم بذلك أدلة العقل والنصوص في الإنجيل والمسيح عليه السلام أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة (سبحانه) تنزيهه عن الإشراف به واستبعاد له ويجوز أن يكون الضمير في وما أُمروا للبخذين أرباباً أي وما أمر هؤلاء الذين هم عندهم أرباب إلا ليعبدوا الله ويوحده فكيف يصح أن يكونوا أرباباً وهم مأمورون مستعبدون مثلهم \* مثل حالهم في طلبهم أن يبطلوا نعمة محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم منبث في الآفاق يريد الله أن يزيده ويبلغه الغاية القصوى في الإشراف والإضاءة ليطفئه بنفخه ويطمسه (ليظهره) ليظهر الرسول عليه السلام (على الدين كله) على أهل الأديان كلهم أو ليظهر دين الحق على كل دين (فإن قلت) كيف جاز أبى الله إلا كذا ولا يقال كرهت وأبغضت إلا زيدا (قلت) قد أجرى أبى مجرى لم يرد ألا ترى كيف قول يريدون أن يطفئوا بقوله ويأبى الله وكيف أوقع موقع ولا يريد الله إلا أن يتم نوره \* معنى أكل الأموال على وجهين إما أن يستعار الأكل للأخذ ألا ترى إلى قولهم أخذ الطعام وتناوله وإما على أن الأموال يؤكل بها فهي سبب الأكل ومنه قوله :  
إِن لَّنَا أَحْمَرَةٌ مَّحَافَا \* يَا كُنْ كُلْ لَيْلَةً إِكْفَا

يريد علفاً يشتري بضمن إكاف ومعنى أكلهم بالباطل أنهم كانوا يأخذون الرشاً في الأحكام والتخفيف والمساخة في الشرائع (والذين يكنزون) يجوز أن يكون إشارة إلى الكثيرين من الأقباط والرهبان للدلالة على اجتماع خصلتين مذمومتين فيهم أخذ البراطيل وكنز الأموال والضعف بها عن الإنفاق في سبيل الخير ويجوز أن يراد المسلمون الكنازون غير المنفقين ويقرن بينهم وبين المرتشين من اليهود والنصارى تغليظاً ودلالة على أن من يأخذ منهم السحت ومن لا يعطي منهم طيب ماله سواء في استحقاق البشارة بالعذاب الآليم وقيل نسخت الزكاة آية الكنز وقيل هي ثابتة وإنما عني بترك الإنفاق في سبيل الله منع الزكاة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما أدى زكاته فليس بكنز وإن كان باطناً وما بلغ أن يزكى فلم يزك فهو كنز وإن كان ظاهراً وعن عمر رضي الله عنه أن رجلاً سأله عن أرض له باعها فقال أحرز مالك الذي أخذت أحفره تحت فراش امرأتك قال أليس بكنز قال ما أدى زكاته فليس بكنز وعن ابن عمر رضي الله عنه كل ما أدى زكاته فليس بكنز وإن كان تحت سبع أرضين وما لم يؤد زكاته فهو الذي ذكر الله تعالى وإن كان على ظهر الأرض (فإن قلت) فما تصنع بما روى سالم بن الجعد رضي الله عنه أنها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبأ للذهب تبأ للفضة قالها ثلاثاً فقالوا له أي مال تتخذ قال لساناً ذا كراً أو قلباً خاشعاً وزوجة تعين أحداً على دينه وبقوله عليه الصلاة

\* قوله تعالى ويأبى الله إلا أن يتم نوره (قال إن قلت كيف جاز أبى الله إلا كذا ولا يقال كرهت الخ) قال أحمد ولا يقال على هذا إن الإلزام عدم الإرادة فكما صح الإيجاب بعد نفي الإرادة فينبغي أن يصح بعدمها في معناها مطلقاً لا نافعاً لوجود حرف



الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم \* يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكذبون \* ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا

والسلام من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها وتوفي رجل فوجد في مزره دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كية وتوفي آخر فوجد في مزره دينار فقال كيتان قلت كان هذا قبل أن تفرض الزكاة فأما بعد فرض الزكاة فالله أعد لك كرم من أن يجمع عبده مالا من حيث أذن له فيه ويؤدى عنه ما أوجب عليه فيه ثم يعاقبه ولقد كان كثير من الصحابة كعبدا لرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله وعبيد الله رضى الله عنهم يقتنون الأموال ويتصرفون فيها وما عابهم أحد ممن أعرض عن القنية لأن الإعراض اختيار لا فضل وإلا دخل في الورع والزهد في الدنيا والاقتناء مباح موسع لا يذم صاحبه ولكل شيء حد وما روى عن علي رضى الله عنه أربعة آلاف فادونها نفقة فازاد فهو كنز كلام في الأفضل (فإن قلت) لم قيل ولا ينفقونها وقد ذكر شيآن (قلت) ذهابا بالضمير إلى المعنى دون اللفظ لأن كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة وذنائب ودراهم فهو كقوله وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل ذهب به إلى الكنوز وقيل إلى الأموال وقيل معناه ولا ينفقونها والذهب كما أن معنى قوله \* فإني وقيارها لغريب \* وقيار كذلك (فإن قلت) لم خصا بالذكر من بين سائر الأموال (قلت) لأنهما قانون التمول وأثمان الأشياء ولا يكثرهما إلا من فضلا عن حاجته ومن كثرا عنده حتى يكثرهما لم يعد سائر أجناس المال فكان ذكر كنزهما دليلا على مساوئهما (فإن قلت) ما معنى قوله (يحمى عليها) وهلا قيل تحمى من قولك حمى الميسم وأحميته ولا تقول أحميت على الحديد (قلت) معناه أن النار تحمى عليها أى توقد ذات حمى وحر شديد من قوله نار حامية ولو قيل يوم تحمى لم يعط هذا المعنى (فإن قلت) فإذا كان الإحساء للنار فلم ذكر الفعل (قلت) لأنه مسند إلى الجار والمجرور أصله يوم تحمى النار عليها فلما حذفت النار قيل يحمى عليها لا تنقل الإسناد عن النار إلى عليها كما تقول رفعت القصة إلى الأمير فإن لم تذكر القصة قلت رفع إلى الأمير وعن ابن عامر أنه قرأ تحمى بالتاء \* وقرأ أبو حيوة فيكوى بالياء (فإن قلت) لم خصت هذه الأعضاء (قلت) لأنهم لم يطلبوا بأموالهم حيث لم ينفقوها في سبيل الله إلا الأغراض الدنيوية من وجاهة عند الناس وتقدم وأن يكون ماء وجوههم مصونا عندهم يتلقون بالجميل ويحيون بالإكرام ويبجلون ويحتشمون ومن أكل طيبات يتضلعون منها وينفخون جنوبهم ومن لبس ناعمة من الثياب يطرحونها على ظهورهم كما ترى أغنياء زمانك هذه أغراضهم وطلباتهم من أموالهم لا يخطر ببالهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالأجور وقيل لأنهم كانوا إذا أبصروا الفقير عبسوا وإذا ضمهم وإياه مجلس ازوروا عنه وتولوا بأركانهم وولوه ظهورهم وقيل معناه يكونون على الجهات الأربع مقاديمهم ومآخيرهم وجنوبهم (هذا ما كنزتم) على إرادة القول وقوله (لأنفسكم) أى كنزتموه لتنتفع به نفوسكم وتلتذ وتحصل لها الأغراض التي حامت حولها وما علمتم أنكم كنزتموه لتستضر به أنفسكم وتتعذب هو توبيخ لهم (فذوقوا ما كنتم تكذبون) وقرئ تكذبون بضم النون أى وبال المال الذي كنتم تكذبونه أو وبال كونكم كاذبين (في كتاب الله) فيما أثبتته وأوجه من حكمه ورآه حكمة وصوابا وقيل في اللوح (أربعة حرم) ثلاثة سرد ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وواحد فرد وهو رجب ومنه قوله عليه السلام في خطبته في حجة الوداع

النفى أثر في تصحيح مجيء حرف الإيجاب بعد فلا يلزم ذلك والله أعلم \* قوله تعالى يوم يحمى عليها في نار جهنم (قال إن قلت هلا قيل تحمى كما يقال حمى الميسم وأحميته الخ) قال أحمد وفي هذا الفصل دقائق إعراب يشوب حسنها إعراب والله الموفق

(قوله ولا ينفقونها والذهب كما أن معنى) لعله والذهب كذلك



فِيهِنَّ أَنْفُسُكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يَقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ \* إِنَّمَا النَّسِيءُ  
زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُخْرَمُونَ عَامًا لِيُؤْاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ  
اللَّهُ زِينٌ لَهُمْ وَسُوءٌ أَعْمَلِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا

ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاث متواليات  
ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان . والمعنى رجعت الأشهر إلى ما كانت عليه وعاد  
الحج في ذي الحجة وبطل النسىء الذي كان في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة أبي بكر رضى  
الله عنه قبلها في ذي القعدة (ذلك الدين القيم) يعنى أن تحريم الأشهر الأربعة هو الدين المستقيم دين إبراهيم وإسماعيل  
وكانت العرب قد تمسكت به وراثته منهما وكانوا يعظمون الأشهر الحرم ويحرمون القتال فيها حتى لولق الرجل قاتل  
أبيه أو أخيه لم يجهجه وسموا رجباً الأصم ومنصل الأسنة حتى أحدثت النسىء فغيروا (فلا تظلموا فيهن) في الحرم (أنفسكم)  
أى لا تجعلوا حرامها حلالاً وعن عطاء تالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا ما نسخت  
وعن عطاء الخراساني رضى الله عنه أحلت القتال في الأشهر الحرم براءة من الله ورسوله وقيل معناه لا تأثموا فيهن  
بياناً لعظم حرمتهم كاعظم أشهر الحج بقوله تعالى فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق الآية وإن كان ذلك محرماً  
في سائر الشهور (كافة) حال من الفاعل أو المفعول (مع المتقين) ناصر لهم حثهم على التقوى بضمان النصر لأهلها  
\* والنسىء تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر وذلك أنهم كانوا أصحاب حروب وغارات فإذا جاء الشهر الحرام  
وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيحلونّه ويحرمون مكانه شهراً آخر حتى رفضوا تخصيص الأشهر الحرم  
بالتحريم فكانوا يحرمون من شق شهور العام أربعة أشهر وذلك قوله تعالى (ليؤاطوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ) أى  
ليوافقوا العِدَّة التى هى الأربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذى هو أحد الواجبين وربما زادوا في عدد  
الشهور فيجعلونها ثلاثة عشر أو أربعة عشر ليتسع لهم الوقت ولذلك قال عز وعلا إن عِدَّةَ الشهور عند الله اثنا عشر  
شهراً يعنى من غير زيادة زادوها \* والضمير في يحلونّه ويحرمونه للنسىء أى إذا أحلوا شهراً من الأشهر الحرم عاماً  
رجعوا فحرموه في العام القابل يروى أنه حدث ذلك في كنانة لأنهم كانوا فقراء يحاولون إلى الغارة وكان جنادة بن عوف  
الكناني مطاعاً في الجاهلية وكان يقوم على جمل في الموسم فيقول بأعلى صوته إن آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم  
يقوم في القابل فيقول إن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه \* جعل النسىء زيادة في الكفر لأن الكافر كلما أحدث  
معصية ازداد كفرأ فزادتهم جساً إلى رجسهم كما أن المؤمن إذا أحدث الطاعة إزداد إيماناً فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون  
وقرئ يضلّ على البناء للمفعول ويضل بفتح الياء والضاد ويضلّ على أن الفعل لله عز وجل \* وقرأ الزهري ليوطئوا  
للتشديد \* والنسىء مصدر نساء إذا أخره يقال نساء نساء ونساء ونسأ ونسأ كقولك مسه مساً ومساساً ومسيساً وقرئ  
بهن جميعاً وقرئ النسى بوزن الندى والنسى بوزن النهى وهما تخفيف النسىء والنسء \* (فإن قلت) مامعنى قوله (فيحلوا)  
ما حرم الله (قلت) معناه فيحلوا بمواطاة العِدَّة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال أو من ترك الاختصاص  
للاشهر بعينها (زين لهم سوء أعمالهم) خذلهم الله فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة (والله لا يهدي) أى لا يلفظ بهم بل يخذلهم

(قوله في إذا وحرف الاستفهام مانعة) لعله وحروف أو أحرف الاستفهام بمعنى همزة الاستفهام فلذا قال مانعة (قوله  
أن يعمل فيه قلت ما دل عليه) لعله أن يعمل فيه اثنا عشر



فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتِلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا \*  
إِلَّا تَتَنَفَّرُوا يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* إِلَّا تَتَنَفَّرُوا  
فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا  
فَإَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ

وقرئ زين لهم سوء أعمالهم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل (أناقلتم) تناقلتم وبه قرأ الأعشى أى تباطأتم وتقاستم  
وضمن معنى الميل والإخلاق فعدى بالى والمعنى ملتم إلى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعه ونحو أخذ إلى  
الأرض واتبع هواه وقيل ملتم إلى الإقامة بأرضكم ودياركم وقرئ أناقلتم على الاستفهام الذى معناه الإنكار والتوبيخ  
(فإن قلت) فما العامل فى إذا وحرف الاستفهام مانعة أن يعمل فيه (قلت) ما دل عليه قوله أناقلتم أو ما فى مالكم من  
معنى الفعل كأنه قيل ما تصنعون إذا قيل لكم كما تعمله فى الحال إذا قلت مالك قائماً وكان ذلك فى غزوة تبوك فى سنة  
عشر بعد رجوعهم من الطائف استنفروا فى وقت عسرة وقحط وقيل مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم وقيل  
ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة إلا ورى عنها بغيرها إلا فى غزوة تبوك ليستعد الناس تمام العدة (من  
الآخرة) أى بدل الآخرة كقوله لجعلنا منكم ملائكة (فى الآخرة) فى جنب الآخرة (إلا تنفروا) سخط عظيم على المتأقلين  
حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين وأنه يهلكهم ويستبدل بهم قوما آخرين خيراً منهم وأطوع  
وأنه غنى عنهم فى نصرته دينة لا يقدر تناقلهم فيها شيئاً وقيل الضمير للرسول أى ولا تضروه لأن الله وعده أن يعصمه  
من الناس وأن ينصره ووعد الله كائن لا محالة وقيل يريد بقوله قوما غيركم أهل اليمن وقيل أبناء فارس والظاهر مستغن  
عن التخصيص \* (فإن قلت) كيف يكون قوله فقد (نصره الله) جواباً للشرط (قلت) فيه وجهان أحدهما ألا تضروه  
فسيُنصر من نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد ولا أقل من الواحد فدلّ بقوله فقد نصره الله على أنه ينصره فى  
المستقبل كما نصره فى ذلك الوقت والثانى أنه أوجب له النصر وجعله منصوراً فى ذلك الوقت فلن يخذل من بعده  
وأسند الإخراج إلى الكفار كما أسنده إليهم فى قوله من قريتك التى أخرجتك لأنهم حين هموا بإخراجه أذن الله له  
فى الخروج فكأنهم أخرجوه (ثانى اثنين) أحد اثنين كقوله ثالث ثلاثة وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر  
الصدىق رضى الله عنه يروى أن جبريل عليه السلام لما أمره بالخروج قال من يخرج معى قال أبو بكر وانتصبا على  
الحال وقرئ ثانى اثنين بالسكون و (إذهما) بدل من إذ أخرجه والغار ثقب فى أعلى ثور وهو جبل فى مدين مكة على  
مسيرة ساعة مكثاً فيه ثلاثاً (إذيقول) بدل ثان قيل طلع المشركون فوق الغار فأشفق أبو بكر رضى الله عنه على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال إن تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه الصلاة والسلام ما ظنك باثنين الله ثالثها وقيل لما  
دخلا الغار بعث الله تعالى حمامتين فباضتا فى أسفله والعنكبوت فنسجت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم  
أعم أبصارهم فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفتنون قد أخذ الله بأبصارهم عنه وقالوا من أنكر صحبة أبى بكر رضى  
الله عنه فقد كفر لأنكار كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة (سكينة) ما ألقى فى قلبه من الأمانة التى سكن عندها وعلم  
أنهم لا يصلون إليه \* والجنود والملائكة يوم بدر والأحزاب وحنين \* وكلمة الذين كفروا دعوتهم إلى الكفر (وكلمة

\* قوله إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضروه شيئاً والله على كل شيء قدير (قال فى هذه الآية  
سخط عظيم على المتأقلين حيث أوعدهم عذاباً أليماً الخ) قال أحمد ويقرب إعادة الضمير إلى الرسول أن الضمير فى قوله  
إلا تضروه عقيب ذلك عائد إليه اتفاقاً والله أعلم



حَكِيمٌ \* أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ \*  
لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا  
مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ \* عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعِينَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا

الله دعوته إلى الإسلام وقرئ كلمة الله بالنصب والرفع أوجه و(هى) فصل أو مبتدأ وفيها تأكيد فضل كلمة الله في العلو  
وأنها المختصة به دون سائر الكلام (خفافا وثقالا) خفافا في النفور لنشاطكم له وثقالا عنه لمشقته عليكم أو خفافا لقلة عيالك  
وأذيالكم وثقالا لكثرتها أو خفافا من السلاح وثقالا منه أوركباناً ومشاءاً أو شباباً وشيوخاً أو مهازِيلَ وسماناً أو صحاحاً  
ومراضاً وعن ابن أم مكتوم أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أن أنفر قال نعم حتى نزل قوله ليس على الأعمى  
حرج وعن ابن عباس نسخت بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى وعن صفوان بن عمرو كنت واليا على حمص فلقيت  
شيخاً كبيراً قد سقط حاجباه من أهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم لقد أعذر الله إليك فرفع حاجبيه وقال  
يا بن أخي استنفرنا الله خفافا وثقالا إلا أنه من يحبه الله يبتله . وعن الزهري خرج سعيد بن المسيب إلى الغزو وقد ذهبت  
إحدى عينيه فقيل له إنك عليل صاحب ضرر فقال استنفرنا الله الخفيف والثقل فإن لم يمكنني الحرب كثرت السواد  
وحفظت المتاع (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم) إيجاب للجهاد بهما إن أمكن أو بأحدهما على حسب الحال والحاجة \*  
العرض ما عرض لك من منافع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر أى لو كان مادعوا إليه غنا قريباً  
سهل المنال (وسفراً قاصداً) وسطاً مقارباً (الشقة) المسافة الشاقة وقرأ عيسى بن عمر بعدت عليهم الشقة بكسر  
العين والشين ومنه قوله يقولون لا تبعدهم يدفونوه \* ولا بعد إلا ما توارى الصفائح

(بالله) متعلق بسيلحفون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين أى سيلحفون يعنى المتخلفين عند رجوعك  
من غزوة تبوك معتذرين يقولون بالله (لو استطعنا لخرجنا معكم) أو سيلحفون بالله يقولون لو استطعنا وقوله لخرجنا  
سد مسد جوابي القسم ولو جميعاً والإخبار بما سوف يكون بعد القول من حلفهم واعتذارهم وقد كان من جملة  
المعجزات ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة أو استطاعة الأبدان كأنهم تمارضوا وقرئ لو استطعنا بضم الواو تشبيهاً  
لها بواو الجمع في قوله فتمنوا الموت (يهلكون أنفسهم) إما أن يكون بدلاً من سيلحفون أو حالاً بمعنى مهلكين  
والمعنى أنهم يوقعونها في الهلاك بحلفهم الكاذب وما يحلفون عليه من التخلف ويحتمل أن يكون حالاً من قوله  
لخرجنا أى لخرجنا معكم وإن أهلكنا أنفسنا وألقيناها في التهلكة بما نعلمها من المسير في تلك الشقة وجاء به على  
لفظ الغائب لأنه مخبر عنهم ألا ترى أنه لو قيل سيلحفون بالله لو استطعوا لخرجوا لكان سديداً يقال حلف بالله ليفعلن  
ولا فعلن فالغيبة على حكم الإخبار والتكلم على الحكاية (عفا الله عنك) كناية عن الجناية لأن العفو رادف لها ومعناه  
أخطأت وبئس ما فعلت و(لم أذننت لهم) بيان لما كنى عنه بالعفو ومعناه مالك أذننت لهم في القعود عن الغزو حين استأذنونك

\* قوله تعالى عفا الله عنك لم أذننت لهم (قال هذا كناية عن الجناية لأن العفو رادف لها الخ) قال أحمد رحمه الله ليس له  
أن يفسر هذه الآية بهذا التفسير وهو بين أحد أمرين إما أن لا يكون هو المراد وإما أن يكون هو المراد ولكن قد أجل  
الله نبيه الكريم عن مخاطبته بصريح العتب وخصوصاً في حق المصطفى عليه الصلاة والسلام فالزخشرى على كلال التقديرين  
ذاهل عما يجب من حقه عليه الصلاة والسلام ولقد أحسن من قال في هذه الآية إن من لطف الله تعالى بنبيه أن بدأه

(قوله ومعناه أخطأت وبئس ما فعلت) خاطب الله رسوله خطاب الرقة والرفقة وفسره المصنف بخطاب الغلظة والقسوة  
وشتان ما بينهما



وَتَعْلَمُ الْكٰذِبِينَ ۖ لَا يَسْتٰذِنُكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اَنْ يَّجٰهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ  
بِالْمُنٰفِقِيْنَ ۖ اِنَّمَا يَسْتٰذِنُكَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاَرٰتَبْتَ قُلُوْبَهُمْ فِهَمْ فِي رِيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُوْنَ ۖ  
وَلَوْ اَرَادُوْا الْخُرُوْجَ لَاعَدُوْا لَهٗ عَدَةٌ وَلٰكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ اَنْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اَقْعِدُوْا مَعَ الْقٰسِعِيْنَ ۖ لَوْ خَرَجُوْا

واعتلوا لك بعلمهم وهلا استأنت بالاذن (حتى يقين لك) من صدق في عذره من كذب فيه وقيل شيآن فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمر بهما إذنه للمنافقين وأخذه من الأسارى فعاتبه الله تعالى لا يستأذنك) ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا وكان الخالص من المهاجرين والأنصار يقولون لا نستأذن النبي أبدا ولنجاهدن أبدا معه بأموالنا وأنفسنا ومعنى (أن يجاهدوا) في أن يجاهدوا أو كراهة أن يجاهدوا (والله عليم بالمؤمنين) شهادة لهم بالانتظام في زمرة المؤمنين وعدة لهم بأجل الثواب (إنما يستأذنك) يعني المنافقين وكانوا تسعة وثلاثين رجلا (يترددون) عبارة عن التغير لأن التردد ديدن المتحير كما أن الثبات والاستقرار ديدن المستبصر ۖ قرئ عده بمعنى عذته فعل بالعدة ما فعل بالعدة من قال ۖ وأخلفوك عد الأمر الذي وعدوا ۖ من حذف تاء التأنيت وتعويض المضاف إليه منها وقرئ عدة بكسر العين بغير إضافة وعده بإضافة ۖ (فإن قلت) كيف موقع حرف الاستدراك (قلت) لما كان قوله ولو أرادوا الخروج معطيا معنى نفي خروجهم واستعدادهم للغزو وقيل (ولكن كره الله انبعاثهم) كأنه قيل ما خرجوا ولكن ثبطوا عن الخروج لكرهه انبعاثهم كما تقول ما أحسن إلى زيد ولكن أساء إلى (ثبطهم) فكسلهم وخذلهم وضعف رغبتهم في الانبعاث (وقيل أقعدوا) جعل إلقاء الله في قلوبهم كراهة الخروج أمرا بالقعود وقيل هو قول الشيطان بالوسوسة وقيل هو قولهم لا نفسهم وقيل هو إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم في القعود (فإن قلت) كيف جاز أن يوقع الله تعالى في نفوسهم كراهة الخروج إلى الغزو وهي قبيحة وتعالى الله عن إلهام القبيح (قلت) خروجهم كان مفسدة لقوله لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا فكان إيقاع كراهة ذلك الخروج في نفوسهم حسنا ومصلحة (فإن قلت) فلم خطأ رسول الله

بالغو قبل العتب ولو قال له ابتداء لم أذنت لهم لتفطر قلبه عليه الصلاة والسلام فمثل هذا الأدب يجب احتذاؤه في حق سيد البشر عليه أفضل الصلاة والسلام ۖ عاد كلامه (قال) وقوله لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله إلى قوله إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله الآية قال معناه ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا الخ (قال أحمد) وهذا الأدب يجب أن يقتنى مطلقا فلا يليق بالمرء أن يستأذن أخاه في أن يسدى إليه معروفا ولا بالمضيف أن يستأذن ضيفه في أن يقدم إليه طعاما فإن الاستئذان في أمثال هذه المواطن أمانة التكلف والتكره وصلوات الله على خليله وسلامه لقد بلغ من كرمه وأدبه مع ضيوفه أنه كان لا يتعاطى شيئا من أسباب التهيؤ للضيافة بمرأى منهم فلذلك مدحه الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بهذه الخلة الجميلة والآداب الجليلة فقال تعالى «فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين» أي ذهب على خفاء منهم كيلا يشعروا به والمهتم بأمر ضيفه بمرأى منه ربما يعد كالمستأذن له في الضيافة فهذا من الآداب التي ينبغي أن يتمسك بها ذوو المروءة وأولو الفتوة وأشد من الاستئذان في الخروج للجهاد ونصرة الدين والتشاغل عن المبادرة إليه بعد الحض عليه والمناداة وأسوأ أحوال المشاغل وقد دعى الناس إلى الغزاة أن يكون متمسكا بشعبة من الفاق نعوذ بالله من التعرض لسخطه ۖ قوله تعالى «ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل أقعدوا مع القاعد» (قال محمود) إن قلت كيف جاز أن يوقع الله في نفوسهم كراهة الخروج للغزو الخ (قال أحمد) وهذا الفصل من كلامه مبني على قاعدتين فاسدتين إيجاب مراعاة المصالح على الله تعالى والتحسين والتقييح وقد تكرر بطلان ذلك فاحذره واعلم أن معتقد السنة أن الله تعالى ألقي كراهة الخروج في قلوبهم لأنه أراد شقاوتهم وانضاف إلى ذلك إرادة راحة المخلصين من مرافقتهم إذ الأمر ليس شرطا في نفوذ المشيئة والله الموفق ۖ



فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعَوُا خَلَالَكُمْ يَبْغُونُكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ \*  
لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ \* وَمِنْهُمْ مَنْ  
يَقُولُ أَئِذْنِي وَلَا تَقْتَنِي إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ \* إِنْ تَصَبَّكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ

صلى الله عليه وسلم في الإذن لهم فيما هو مصلحة (قلت) لأن إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم لم يكن للنظر في هذه  
المصلحة ولا علمها إلا بعد القبول بإعلام الله تعالى ولكن لأنهم استأذنه في ذلك واعتدروا إليه فكان عليه أن يتفحص  
عن كنهه معاذيرهم ولا يتجاوز في قبولها فمن ثم أتاه العتاب ويجوز أن يكون في ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الإذن لهم  
مع تشييط الله إياهم مصلحة أخرى فبإذنه لهم فقدت تلك المصلحة وذلك أنهم إذا ثبطهم الله فلم ينبعثوا وكان قعودهم بغير إذن  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم قامت عليهم الحجة ولم تبق لهم معذرة ولقد تدارك الله ذلك حيث هتك أستارهم وكشف  
أسرارهم وشهد عليهم بالنفاق وأنهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر \* (فإن قلت) ما معنى قوله (مع القاعدين) (قلت) هو ذم  
لهم وتعجز وإلحاق بالنساء والصبيان والزمن الذين شأنهم القعود والجثوم في البيوت وهم القاعدون والخالفون والخوالف  
ويبينه قوله تعالى «رضوا بأن يكونوا مع الخوالف» (إلا خبالا) ليس من الاستثناء المنقطع في شيء كما يقولون لأن الاستثناء  
المنقطع هو أن يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك ما زادوكم خيرا إلا خبالا والمستثنى منه في هذا الكلام غير  
مذكور وإذا لم يذكر وقع الاستثناء من أعم العام الذي هو الشيء فكان استثناء متصلا لأن الخبال بعض أعم العام كأنه قيل  
ما زادوكم شيئا إلا خبالا والخبال الفساد والشر \* (ولا وضعوا خلالكم) ولسعوا بينكم بالضرب والنسائم وإفساد ذات البين  
يقال وضع البعير وضعا إذا أسرع وأوضعت أنا والمعنى ولا وضع ركائبهم بينكم والمراد الإسراع بالنسائم لأن الراكب أسرع  
من المشاة وقرأ ابن الزبير رضي الله عنه ولا رقصوا من رقصت الراقصة رقصا إذا أسرع وأرقصتها قال \* والراقصات إلى منى  
فالغضب \* وقرئ ولا وفضوا (فإن قلت) كيف خط في المصحف ولا وضعوا بزيادة ألف (قلت) كانت الفتحة تكتب ألفا  
قبل الخط العربي والخط العربي اخترع قريبا من نزول القرآن وقد بقي من ذلك الألف أثر في الطباع فكاتبوا صورة الهزمة ألفا  
وفتحها ألفا أخرى ونحوه ولا أذبحنه (يبغونكم الفتنة) يحاولون أن يفتنوك بأن يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويفسدوا نيائكم في  
مغازمكم (وفيكم سماعون لهم) أي نمامون يسمعون حديثكم فينقلونه إليهم أو فيكم قوم يسمعون المنافقين ويطيعونهم  
(لقد ابغوا الفتنة) أي العنت ونصب الغوائل والسعي في تشييت شمالك وتفريق أصحابك عنك كما فعل عبد الله ابن أبي  
يوم أحد حين انصرف بمن معه وعن ابن جرير رضي الله عنه وقفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الثانية ليلة العقبة  
وهو اثنا عشر رجلا ليقتكوا به (من قبل) من قبل غزوة تبوك (وقلبوا لك الأمور) ودبروا لك الحيل والمكائد ودوروا  
الآراء في إبطال أمرك وقرئ وقلبوا بالتخفيف (حتى جاء الحق) وهو تأييدك وانصررك (وظهر أمر الله) وغلب دينه  
وعلا شرعه (ائذن لي) في القعود (ولا تقتني) ولا توقني في الفتنة وهي الإثم بأن لا تأذن لي فإني إن تخلفت بغير إذنك

عاد كلامه (قال محمود فإن قلت فما معنى قوله مع القاعدين الخ) قال أحمد وهذا من تنبيهاته الحسنة ونزيده بسطا فنقول  
لوقيل أفتدوا مقتصرأ عليه لم يفد سوى أمرهم بالقعود وكذلك كونوا مع القاعدين ولا تحصل هذه الفائدة مع إلحاقهم  
بهؤلاء الأصناف الموصوفين عند الناس بالتخلف والتقاعد الموسومين بهذه السمة إلا من عبارة الآية ولعن الله  
فرعون لقد بالغ في توعده موسى عليه السلام بقوله لا تجعلك من المسجونين ولم يقل لا تجعلك مسجوناً لمثل هذه النكسة  
من المبالغة

(قوله بالضرب) أي بالإغراء (قوله فالغضب) هو المنع وهو جليل هناك كذا في الصحاح



تُصَبِّكَ مُصِيبَةً يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ \* قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ \* قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بَأْيَ دِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ \* قُلْ أَنْفَقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ كُفَرًا قَوْمًا فَاسْقِيْن \* وَمَا مِنْهُمْ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

أُثِمْتُ وَقِيلَ وَلَا تَلْقَنِي فِي الْهَلَكَةِ فَإِنِّي إِذَا خَرَجْتَ مَعَكَ هَلَكَ مَالِي وَعِيَالِي وَقِيلَ قَالَ الْجَدُّ بْنُ قَيْسٍ قَدَعَلِمْتُ الْأَنْصَارَ أَنِّي مُسْتَهْتَرٌ بِالنِّسَاءِ فَلَا تَلْقَنِي بِنَاتِ الْأَصْفَرِ يَعْنِي نِسَاءَ الرُّومِ وَلَكِنِّي أَعْيَنُكَ بِمَالِي فَاتْرَكْنِي وَقِرْئُ وَلَا تَلْقَنِي مِنْ أَفْتِنِهِ (أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا) أَيْ إِنَّ الْفِتْنَةَ هِيَ الَّتِي سَقَطُوا فِيهَا وَهِيَ فِتْنَةُ النِّخْلِ وَفِي مَصْحَفِ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَقَطَ لِأَنَّ مِنْ مَوْحِدِ اللَّفْظِ جَمْعُ الْمَعْنَى (لِحِيطَةٍ بِالْكَافِرِينَ) يَعْنِي أَنَّهَا تَحِيطُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ هِيَ مُحِيطَةٌ بِهِمْ الْآنَ لِأَنَّ أَسْبَابَ الْإِحَاطَةِ مَعَهُمْ فَكَأَنَّهُمْ فِي وَسْطِهَا (إِنْ تُصَبِّكَ) فِي بَعْضِ الْغَزَوَاتِ (حَسَنَةً) ظَفَرٌ وَغَنِيمَةٌ (تَسَوُّهُمْ وَإِنْ تُصَبِّكَ مُصِيبَةً) نَكْبَةٌ وَشِدَّةٌ فِي بَعْضِهَا نَحْوُ مَا جَرَى فِي يَوْمٍ أَحَدٌ يَفْرَحُوا بِجَاهِلِهِمْ فِي الْإِنْخِرَافِ عَنْكَ (وَيَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا) أَيْ أَمْرَنَا الَّذِي نَحْنُ مُتَمَسِّمُونَ بِهِ مِنْ الْحَذَرِ وَالتَّقِيطِ وَالْعَمَلِ بِالْحَزْمِ (مَنْ قَبْلُ) مَنْ قَبْلَ مَا وَقَعَ \* وَتَوَلَّوْا عَنْ مَقَامِ التَّحَدُّثِ بِذَلِكَ وَالْاجْتِمَاعِ لَهُ إِلَى أَهْلِهِمْ (وَهُمْ فَرِحُونَ) مُسْرُورُونَ وَقِيلَ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ \* قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْ هَلْ يُصِيبُنَا وَقَرَأَ طَالِحَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَلْ يُصِيبُنَا بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ وَوَجْهَهُ أَنْ يَكُونَ يَفْعَلُ لَا يَفْعَلُ لِأَنَّهُ مِنْ بَنَاتِ الْوَاوِ كَقَوْلِهِمُ الصَّوَابُ وَصَابَ السَّهْمُ يَصُوبُ وَهِيَ صَاوِبٌ فِي جَمْعٍ مُصِيبَةٍ فَخُفَّ يَفْعَلُ مِنْهُ يَصُوبُ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِمْ صُوبَ رَأْيِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ لُغَةٍ مَنْ يَقُولُ صَابَ السَّهْمُ يُصِيبُ وَمَنْ قَوْلُهُ أَهْمَى الصَّائِبَاتِ وَالصَّيْبِ وَاللَّامُ فِي قَوْلِهِ (إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا) مُفِيدَةٌ مَعْنَى الْإِخْتِصَاصِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَنْ يُصِيبُنَا إِلَّا مَا اخْتَصَمْنَا اللَّهُ بِبَائِبَاتِهِ وَإِجَابَةُ مِنَ النَّصْرَةِ عَلَيْهِمْ أَوْ الشَّهَادَةُ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ (هُوَ مَوْلَانَا) أَيْ الَّذِي يَتَوَلَّوْنَا وَتَوَلَّاهُ ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) وَحَقُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا يَتَوَكَّلُوا عَلَى غَيْرِ اللَّهِ فَلْيَفْعَلُوا مَا هُوَ حَقُّهُمْ (إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ) إِلَّا إِحْدَى السَّوَاتِينِ مِنَ الْعَوَاقِبِ إِمَّا (أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ) وَهُوَ قَارِعَةٌ مِنَ السَّمَاءِ كَانَزَلَتْ عَلَى عَادٍ وَثَمُودَ (أَوْ) بِعَذَابٍ (بَأْيَ دِينَا) وَهُوَ الْقَتْلُ عَلَى الْكُفْرِ (فَتَرَبَّصُوا) بِنَا مَا ذَكَرْنَا مِنْ عَوَاقِبِنَا (إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ) مَا هُوَ عَاقِبَتُكُمْ فَلَا بَدَّ أَنْ يَبْقَى كَلَامًا مَا يَتَرَبَّصُهُ لَا يَتَجَاوِزُهُ (أَنْفَقُوا) يَعْنِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَوَجْهَهُ الْبَرُّ (طَوْعًا أَوْ كَرْهًا) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ أَيْ طَائِعِينَ أَوْ مُكْرَهِينَ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ أَمْرُهُمُ بِالْإِنْفَاقِ تَمَّ قَالَ (لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ) (قُلْتَ) هُوَ أَمْرٌ فِي مَعْنَى الْخَبَرِ كَقَوْلِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا وَمَعْنَاهُ لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ أَنْفَقْتُمْ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَقَوْلُهُ

\* أَسِئْتُ بِنَا أَوْ أَحْسَنِي لَا مَلُومَةَ \* أَيْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ اسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا نُلْوَكَ أَسَأْتُ بِنَا أَمْ أَحْسَنْتُ (فَإِنْ قُلْتَ) مَتَى يَجُوزُ نَحْوُ هَذَا (قُلْتَ) إِذَا دَلَّ الْكَلَامُ عَلَيْهِ كَمَا جَازَ عَكْسُهُ فِي قَوْلِكَ رَحِمَ اللَّهُ زَيْدًا وَغَفَرَهُ (فَإِنْ قُلْتَ) لَمْ فَعَلَ ذَلِكَ (قُلْتَ) لِنَكْتَةٍ فِيهِ وَهِيَ أَنَّ كَثِيرًا كَأَنَّهُ يَقُولُ لِعِزَّةٍ امْتَحَنِي لَطْفَ مَحَلِّكَ عِنْدِي وَقُوَّةَ مَحَبَّتِي لَكَ وَعَامِلِيْنِي بِالْإِسَاءَةِ

(قَوْلُهُ إِنِّي مُسْتَهْتَرٌ بِالنِّسَاءِ) مُسْتَهْتَرٌ أَيْ مَوْلَعٌ لَا أَبَالِي بِمَا يَقَالُ فِي شَأْنِي أَنْتَهَى (قَوْلُهُ يَصُوبُ وَمُصَاوِبُ) فِي الصَّحَاحِ أَجْمَعَتِ الْعَرَبُ عَلَى هَمَزِ الْمَصَائِبِ وَأَصْلُهُ الْوَاوُ كَأَنَّهُمْ شَبَّهُوا الْأَصْلَ بِالزَّائِدِ وَيَجْمَعُ أَيْضًا عَلَى مُصَاوِبٍ وَهُوَ الْأَصْلُ (قَوْلُهُ صَابَ السَّهْمُ يُصِيبُ وَمَنْ قَوْلُهُ) لَعَلَهُ وَمِنْهُ أَوْ لَعَلَهُ وَمِنْهَا وَفِي الصَّحَاحِ صَابَ السَّهْمُ الْقِرَاطُ يَصِيبُهُ صَيْبًا لُغَةً فِي أَصَابِهِ (قَوْلُهُ إِحْدَى السَّوَاتِينِ مِنَ الْعَوَاقِبِ) لَعَلَهُ السَّوَاتِينَ



وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ \* فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ \* وَيَخْلَفُونَ بِاللَّهِ إِنِمْ لِمَنْكُمْ وَمَا مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ \* لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ \* وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ

والإحسان وانظري هل يتفاوت حال معك مسيئة كنت أو محسنة وفي معناه قول القائل

أخوك الذي إن قت بالسيف عامدا \* لتضربه لم يستغشك في الود

وكذلك المعنى أنفقوا وانظروا هل يتقبل منكم واستغفر لهم أولا تستغفر لهم وانظر هل ترى اختلافا بين حال الاستغفار وتركه (فإن قلت) ما الغرض في نفى التقبل أهر ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم تقبله منهم ورده عليهم ما يبذلون منه أم هو كونه غير مقبول عند الله تعالى ذاهبا هباء لا ثواب له (قلت) يحتمل الأمرين جميعا وقوله طوعا أو كرها معناه طائعين من غير إلزام من الله ورسوله أو ملزمين وبسبب الإلزام إكراههم لانهم منافقون فكان إلزامهم الإنفاق شاقا عليهم كالإكراه أو طائعين من غير إكراه من رؤسائكم لأن رؤساء أهل النفاق كانوا يحملون على الإنفاق لما يرون من المصلحة فيه أو مكرهين من جهتهم وروى أنها نزلت في الجذبة قيس حين تخلف عن غزوة تبوك وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مالي أعينك به فأتى كنى (إنكم) تعليل لرد الإنفاقهم \* والمراد بالفسق التزود والعقوق (أنهم) فاعل منع وهم وأن تقبل مفعولاه \* وقرئ أن تقبل بالتاء والياء على البناء للمفعول ونفقاتهم ونفقتهم على الجمع والتوحيد وقرأ السلمي أن يقبل منهم نفقاتهم على أن الفعل لله عز وجل (كسالى) بالضم والفتح جمع كسلان نحو سكارى وغيارى في جمع سكران وغيران وكسلهم لأنهم لا يرجون بصلاتهم ثوابا ولا يخشون بتركها عقابا فنفى ثقيلة عليهم كقوله تعالى وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين وقرأت في بعض الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره للؤم أن يقول كسلت كآه ذهب إلى هذه الآية فإن الكسل من صفات المنافقين فما ينبغي أن يستند المؤمن إلى نفسه (فإن قلت) الكراهية خلاف الطوعية وقد جعلهم الله تعالى طائعين في قوله طوعا ثم وصفهم بأنهم لا ينفقون إلا وهم كارهون (قلت) المراد بطوعهم أنهم يبذلونه من غير إلزام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من رؤسائهم وما طوعهم ذلك إلا عن كراهية واضطارا لا عن رغبة واختياره الإعجاب بالشئ أن يسر به سرور راض به متعجب من حسنة والمعنى فلا تستحسن ولا تقتن بما أو توام زينة الدنيا كقوله تعالى ولا تمدن عينيك فإن الله تعالى إنما أعطاهم ما أعطاهم للعذاب بأن عرضه للتغم والسبي وبلاهم فيه بالآفات والمصائب وكلفهم الإنفاق منه في أبواب الخير وهم كارهون له على رغم أنوفهم وأذاقهم أنواع الكلف والمجاشم في جمعه واكتسابه وفي تربية أولادهم (فإن قلت) إن صح تعليق التعذيب بإرادة الله تعالى فما بال زهوق أنفسهم (وهم كارهون) (قلت) المراد الاستدراج بالنعم كقوله تعالى إيماننا لم يزدادوا إنما كأنه قيل ويريد أن يديم عليهم نعمته إلى أن يموتوا وهم كافرون ملتزمون بالتمتع عن النظر للعاقبة (لهم) لمن جملة المسلمين (يفرقون) يخافون القتل وما يفعل بالمشركين فيظاھرون بالاسلام تقية (ملجأ) مكانا ياجئون إليه متحصنين به من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة (أو مغارات) أو غير أنا وقرئ بضم الميم من أغار الرجل وغار إذا دخل الغور وقيل هو تعدية غار الشئ وأغرته أنايغى أمكنة يغيرون فيها أشخاصهم ويجوز أن يكون من أغار الثعلب إذا أسرع بمعنى مهارب ومفات (أو مدخلا) أو نفقا يندسون فيه وينحجرون وهو مفتعل من الدخول \* وقرئ مدخلا من دخل ومدخلا من أدخل مكانا يدخلون فيه أنفسهم وقرأ أبي بن كعب رضى الله عنه متدخلا وقرئ لو ألوا إليه لالتجوا إليه (يجمحون) يسرعون لإسراعا لا يردهم شئ من الفرس الجوح وهو الذى إذا حمل لم يرد له اللجام وقرأ أنس رضى الله عنه يجمزون فستل فقال يجمحون ويجمزون ويشدون واحد (يلزمك) يعينك في قسمة

(قوله فإن قلت إن صح تعليق) مبنى على أنه تعالى لا يريد الشر وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة أنه يريد كالحير

(قوله ويجمزون ويشدون) فيقال جمز بالجم يجمز بالسكسر أسرع وجمز بالحاء يجمز بضمها الشده صحاح فتدبر



فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أَعْطَوْا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يَعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ \* وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ  
وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ \* إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ  
وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَامِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِنَ  
اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ \* وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أذنُ قُلٍّ أذنُ خَيْرٍ لَكُمْ يَوْمَ يَكُونُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ

الصدقات ويطعن عليك قيل هم المؤلفة قلوبهم وقيل هو ابن ذي الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقسم غنائم حين فقال اعدل يا رسول الله فقال صلوات الله عليه وسلامه ويلك إن لم أعدل فمن يعدل وقيل هو أبو الجواظ من  
المنافقين قال ألا ترون إلى صاحبكم إنما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم وهو يزعم أنه يعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا أبالك أما كان موسى راعيا أما كان داود راعيا فلما ذهب قال عليه الصلاة والسلام احذروا هذا وأصحابه فإنهم منافقون  
وقرئ يلزك بالضم ويلزك ويلامزك الشقييل والبناء على المفاعلة مبالغة في اللز \* ثم وصفهم بأن رضاهم وسخطهم  
لأنفسهم لا للمدين وما فيه صلاح أهله لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم  
عليهم فضجروا منافقون منه \* وإذا للمفاجأة أي وإن لم يعطوا منها فاجؤا للسخط \* جواب لو محذوف تقديره ولو أنهم رضوا  
لكان خيرا لهم والمعنى ولو أنهم رضوا ما أصابهم به الرسول من الغنيمة وطابت به نفوسهم وإن قل نصيبهم وقالوا كيف بأفضل الله  
وصنعه وحسبنا ما قسم لنا سيرتنا الله غنيمة أخرى فيؤتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما آتانا اليوم (إنما إلى الله) في  
أن يغنمنا ويحولنا فضله لراغبون (إنما الصدقات للفقراء) قصر لجنس الصدقات على الأصناف المعدودة وأنها مختصة بها  
لا تتجاوزها إلى غيرها كأنه قيل إنما هي لهم لا لغيرهم ونحوه قولك إنما الخلافة لقرش تريد لا تتعداهم ولا تكثرن لغيرهم فيحتمل  
أن تصرف إلى الأصناف كلها وأن تصرف إلى بعضها وعليه مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه وعن حذيفة وابن عباس  
وغيرهما من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أنهم قالوا في أي صنف منها وضعتها أجزأك وعن سعيد بن جبير رضي  
الله عنه لو نظرت إلى أهل بيت من المسلمين فقراء متعففين فجزيتهم بها كان أحب إليّ وعند الشافعي رضي الله عنه لا بد  
من صرفها إلى الأصناف الثمانية وعن عكرمة رضي الله عنه أنها تفرق في الأصناف الثمانية وعن الزهري أنه كتب  
لعمر بن عبد العزيز تقرير الصدقات على الأصناف الثمانية (والعاملين عليها) السعاة الذين يقبضونها (والمؤلفة قلوبهم)  
أشراف من العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستألفهم على أن يسلموا فيرضخ لهم شيئا منها حين كان في المسلمين  
قلة \* والرقاب المكاتبون يعانون منها وقيل الأسارى وقيل تتباع الرقاب فتعتق (والغارمين) الذين ركبهم الديون  
ولا يملكون بعدها ما يبلغ النصاب وقيل الذين تحملوا الحملات فتدينوا فيها وغرموا (وفي سبيل الله) فقراء الغزاة والحجج  
المنقطع بهم (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله فهو فقير حيث هو غنى حيث ماله (فريضة من الله) في معنى المصدر  
المؤكد لأن قوله إنما الصدقات للفقراء معناه فرض الله الصدقات لهم وقرئ فريضة بالرفع على تلك فريضة (فإن قلت)  
لم عدل عن اللام إلى في في الأربعة الأخيرة (قلت) للإيدان بأنهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم من سبق ذكره لأن

\* قوله تعالى إنما الصدقات للفقراء الآية إلى آخرها (قال هذا قصر لجنس الصدقات على الأصناف المعدودة وأنها  
مختصة بها الخ) قال أحمد وهو مذهب مالك رضي الله عنه والقول بوجوب صرفها إلى جميع الأصناف حتى لا يجوز  
ترك صنف واحد منها أخذًا من إشعار اللام بالتمليك كإذهب إليه الشافعي لا يسعده السياق فإن الآية مصدرة بكلمة  
الخصر الدالة على أن غيرهم لا يستحق فيها نصيبا فهذا هو الغرض الذي سيق له فلا اقتضاء فيها لمساواة والله أعلم \* عاد  
كلامه (قال فإن قلت لم عدل عن اللام إلى في في الأربعة الأخيرة الخ) قال أحمد وثم سر آخر هو أظهر وأقرب وذلك



في الوعاء فنبه على أنهم أحقاء بأن توضع فيهم الصدقات ويجعلوا مظنة لها ومصباحاً وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة أو الرق أو الأسر وفي فك الغارمين من الغرم من التخليص والإنقاذ ولجمع الغازي الفقير أو المنة قطع في الحج بين الفقر والعبادة وكذلك ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة عن الأهل والمال وتكرير في قوله وفي سبيل الله وابن السبيل فيه فضل ترجيح هذين على الرقاب والغارمين (فإن قلت) فكيف وقعت هذه الآية في تضاعيف ذكر المنافقين ومكائدهم (قلت) دل بكون هذه الأصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم حسماً لأطاعهم وإشعاراً باستيحابهم الحرمان وأنهم بعداء عنها وعن مصارفها فها هم وما لها وما سلطهم على التكلم فيها ولمزقاً سمها صلوات الله عليه وسلامه \* الأذن الرجل الذي يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل أحد سمي بالجارحة التي هي آلة السماع كأن جملته أذن سامعة ونظيره قولهم للربيعة عين \* وإذاؤهم له هو قولهم فيه هو أذن \* وأذن خير كقولك رجل صدق تريد الجودة والصلاح كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الأذن ويجوز أن يريد هو أذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس بأذن في غير ذلك ودل عليه قراءة حمزة ورحمة بالجر عطفاً عليه أي هو أذن خير ورحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله \* ثم فسر كونه أذن خير بأنه يصدق بالله لما قام عنده من الأدلة ويقبل من المؤمنين الخلق من المهاجرين والأنصار وهو رحمة لمن آمن منكم أي أظهر الإيمان أيها المنافقون حيث يسمع منكم ويقبل إيمانكم الظاهر ولا يكشف أسراركم ولا يفضحكم ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشركون مراعاة لما رأى الله من المصلحة في الإبقاء عليكم فهو أذن كما قلتم إلا أنه أذن خير لكم لا أذن سوء فسلم لهم قولهم فيه إلا أنه فسر بما هو مدح له وثناء عليه وإن كانوا قصدوا به المذمة والتقصير بفطنته وشهامته وأنه من أهل سلامة القلوب والغزاة وقيل إن جماعة منهم ذموا صلوات الله عليه وسلامه وبلغه ذلك فاشتغلت قلوبهم فقال بعضهم لا عليكم فإنا ما هو أذن سامعة قد سمع كلام المبلغ فأذن ونحن نأتيه ونعذر إليه فيسمع عذر أيضاً فيرضى فليل هو أذن خير لكم وقرئ أذن خير لكم على أن أذن خير مبتدأ محذوف وخير كذلك

أن الأصناف الأربعة الأوائل ملاك لما عساه يدفع اليهم وإنما يأخذونه ملكاً فكان دخول اللام لا ثقابهم وأما الأربعة الأواخر فلا يملكون ما يصرف نحوهم بل ولا يصرف اليهم ولكن في مصالح تتعلق بهم فالمال الذي يصرف في الرقاب إنما يتناوله السادة المسكاتبون والبايعون فليس نصيبهم مصروفاً إلى أيديهم حتى يعبر عن ذلك باللام المشعرة بتملكهم لما يصرف نحوهم وإنما هم محال لهذا الصرف والمصلحة المتعلقة به وكذلك العاملون إنما يصرف نصيبهم لأرباب ديونهم تخليصاً لذمتهم لاهم وأما سبيل الله فواضح فيه ذلك وأما ابن السبيل فكأنه كان مندرجاً في سبيل الله وإنما أفرد بالذكر تنبيهاً على خصوصيته مع أنه مجرد من الحرفين جميعاً وعطفه على المجرور باللام ممكن ولكنه على القريب منه أقرب والله أعلم وكان جدي أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير استنبط من تغير الحرفين المذكورين وجهاً في الاستدلال لمالك على أن الغرض بيان المصروف واللام لذلك لام الملك فيقول متعلق الجار الواقع خبراً عن الصدقات محذوف فيتعين تقديره فإما أن يكون التقدير إنما الصدقات مصروفة للفقراء كقول مالك أو مملوكة للفقراء كقول الشافعي لكن الأول متعين لأنه تقدير يكتفي به في الحرفين جميعاً أصبح تعاق اللام به وفي معاني أصبح أن تقول هذا الشيء مصروف في كذا وكذا بخلاف تقديره مملوكة فإنه إنما يلتم مع اللام وعند الانتهاء إلى في يحتاج إلى تقدير مصروفة ليلتم بها فتقديره من اللام عام يتعلق شامل الصحة متعين والله الموفق \* قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين (قال الأذن الرجل الذي يصدق كل ما يسمع سمي الرجل بالجارحة التي هي آلة السماع الخ) قال أحمد لا شيء أبليغ من الرد عليهم بهذا الوجه لأنه في الأول إطعام لهم بالموافقة ثم كثر على طمعهم بالحسم وأعقبهم في تنقصه باليأس منه وبضاهي هذا من مستعملات الفقهاء القول بالموجب لأن في أوله إطعاماً للخصم بالتسليم ثم بتنا للطمع على قرب ولا شيء أقطع من الإطعام ثم اليأس يتلوه ويعقبه والله الموفق



لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ  
وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ \* أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَنْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ  
خَلْدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ \* يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِفُوا  
إِنَّ اللَّهَ مَخْرُجٌ مَّا تَحْذَرُونَ \* وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ  
تَسْتَهْزِئُونَ \* لَا تَعْتَدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا

أى هو أذن هو خير لكم يعنى إن كان كما تقولون فهو خير لكم لأنه يقبل معاذيركم ولا يكافئكم على سوء دخلتكم وقرأنا فاع  
بتخفيف الذال (فإن قلت) لم عدى فعل الإيمان بالباء إلى الله تعالى وإلى المؤمنين باللام (قلت) لأنه قصد التصديق  
بالله الذى هو نقيض الكفر به فعدى بالباء وقصد السماع من المؤمنين وأن يسلم لهم ما يقولونه ويصدق له لكونهم  
صادقين عنده فعدى باللام ألا ترى إلى قوله وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ما أنباء عن الباء ونحوه فما آمن لموسى  
إلا ذرية من قومه أنؤمن لك واتبعتك الأرذلون آمنتم له قبل أن أذن لكم (فإن قلت) ما وجه قراءة ابن أبى عبلة ورحمة  
بالنصب (قلت) هى علة معلها محذوف تقديره ورحمة لكم يأذن لكم فحذف لأن قوله أذن خير لكم يدل عليه (لكم  
ليرضوكم) الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن أو يتخلفون عن الجهاد ثم يأتونهم فيعتذرون إليهم  
ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذروهم ويرضوا عنهم فقبل لهم إن كنتم مؤمنين كما تزعمون فأحق من أَرْضَيْتُمْ الله ورسوله  
بالطاعة والوفاء \* وإنما وحد الضمير لأنه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسوله صلى الله عليه وسلم فكانا فى حكم  
مرضى واحد كقولك إحسان زيد وإجماله نعشنى وجبر منى أو والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك \* المحذرة مفاعلة  
من الحذ كالمشاقة من الشق (فإن له) على حذف الخبر أى حق أن له (نار جهنم) وقيل معناه فله وأن تكرير لأن فى  
قوله أنه تأكيذاً ويجوز أن يكون فإن له معطوفاً على أنه على أن جواب من محذوف تقديره ألم يعلموا أنه من يحاد  
الله ورسوله يهلك فإن له نار جهنم وقرئ ألم تعلموا بالياء كانوا يستهزئون بالإسلام وأهله وكانوا يحذرون أن يفضحهم الله  
بالوحي فيهم حتى قال بعضهم والله لا أرانا إلا شر خلق الله لوددت أنى قدمت فجذلت مائة جلدة وأن لا ينزل فينا شيء  
يفضحنا \* والضمير فى عليهم وتنبيه للمؤمنين وفى قلوبهم للمنافقين وضح ذلك لأن المعنى يقود اليه ويجوز أن تكون  
الضمائر للمنافقين لأن السورة إذا نزلت فى معنائهم فهى نازلة عليهم ومعنى تنبيههم بما فى قلوبهم كأنها تقول لهم فى قلوبكم  
كيت وكيت يعنى أنها تذيب أسرارهم عليهم حتى يسمعوها مذاعة منتشرة فكانها تخبرهم بها وقيل معنى يحذر الأمر بالحذر  
أى ليحذر المنافقون (فإن قلت) الحذر واقع على إنزال السورة فى قوله (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة) فما معنى  
قوله (مخرج ما تحذرون) (قلت) معناه محصل مبرز إنزال السورة أو أن الله مظهر ما كنتم تحذرونه أى تحذرون  
إظهاره من نفاقكم. بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير فى غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه  
فقالوا انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه هيات هيات فأطلع الله نبيه عليه السلام على  
ذلك فقال احبسوا على الركب فأناهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يابى الله لا والله ما كنا فى شيء من أمرك  
ولا من أمر أصحابك ولكن كنا فى شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر (أبالله وآياته ورسوله  
كنتم تستهزئون) لم يعبا باعتذارهم لأنهم كانوا كاذبين فيه فجعلوا كأنهم معترفون باستهزائهم وبأنه موجود منهم حتى

(قوله على سوء دخلتكم) أى مذمتكم وفى الصحاح أن دخلة الرجل بالضم باطن أمره اه ولعلها غلبت فى المذمة

(قوله ما أنباء عن الباء ونحوه) أى ما أبعده



مَجْرَمِينَ \* الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ  
أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ \* وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ  
خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ \* كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثُرَ  
أَمْوَالُهُمْ وَأُولَدُهُمْ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي  
خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ \* أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ

وَبَخُوا بِأَخْطَائِهِمْ مَوْقِعَ الاسْتِهْزَاءِ حَيْثُ جَعَلَ الْمُسْتَهْزَأُ بِهِ يَلِي حَرْفَ التَّقْرِيرِ وَذَلِكَ لِأَنَّمَا يَسْتَقِيمُ بَعْدَ وَقُوعِ الاسْتِهْزَاءِ  
وَثُبُوتِهِ (لَا تَعْتَذِرُوا) لَا تَشْتَغِلُوا بِاعْتِدَارَاتِكُمُ الْكَاذِبَةِ فَإِنَّهَا لَا تَنْفَعُكُمْ بَعْدَ ظَهْوِ رُسْرِكُمْ (قَدْ كَفَرْتُمْ) قَدْ ظَهَرَ كُفْرُكُمْ بِاسْتِهْزَائِكُمْ  
(بَعْدَ إِيمَانِكُمْ) بَعْدَ إِظْهَارِكُمُ الْإِيمَانَ (إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ) بِإِحْدَاثِهِمُ التَّوْبَةَ وَإِخْلَاصِهِمُ الْإِيمَانَ بَعْدَ النِّفَاقِ (نَعِذْ  
طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مَجْرِمِينَ) مُصْرِينَ عَلَى النِّفَاقِ غَيْرَ تَائِبِينَ مِنْهُ أَوْ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ لَمْ يَوْذُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَالسَّلَامُ وَلَمْ يَسْتَهْزِؤْا فَلَمْ نَعِذْهُمْ فِي الْعَاجِلِ نَعِذْ فِي الْعَاجِلِ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مَجْرِمِينَ مُؤْذِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَالسَّلَامُ مُسْتَهْزِئِينَ \* وَقَرَأْ بِجَاهِدِ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفِعُولِ مَعَ التَّأْنِيثِ وَالْوَجْهَ التَّذْكِيرِ لِأَنَّ الْمُسْنَدَ إِلَيْهِ الظَّرْفُ  
كَأَنَّ تَقُولَ سِيرٍ بِالْدَابَّةِ وَلَا تَقُولُ سِيرَتٍ بِالْدَابَّةِ وَلَكِنَّهُ ذَهَبَ إِلَى الْمَعْنَى كَأَنَّهُ قِيلَ إِنْ تَرَحَّمْ طَائِفَةٌ فَأَنْتَ لَذَلِكَ وَهُوَ غَرِيبٌ  
وَالْجِدُّ قِرَاءَةُ الْعَامَّةِ إِنْ يَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ بِالتَّذْكِيرِ وَتَعِذْ طَائِفَةً بِالتَّأْنِيثِ \* وَقَرَأْ إِنْ يَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ يَعِذْ طَائِفَةً  
عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ) أَرِيدَ بِهِ نَفِي أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَتَكْذِيبُهُمْ فِي قَوْلِهِمْ  
وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لِنَهْمٍ لِنَسْكَكُمْ وَتَقْرِيرِ قَوْلِهِ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ ثُمَّ وَصَفَهُمْ بِمَا يَدُلُّ عَلَى مُضَادَّةِ حَالِهِمْ لِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ (يَأْمُرُونَ  
بِالْمُنْكَرِ) بِالْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي (وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ) عَنِ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَاتِ (وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ) شَحًّا بِالْمُبَارَاةِ وَالصَّدَقَاتِ  
وَالْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (نَسُوا اللَّهَ) أَغْفَلُوا ذَكَرَهُ (فَنَسِيَهُمْ) فَتَرَكَهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَفَضْلِهِ (هُمُ الْفَاسِقُونَ) هُمُ الْكَامِلُونَ فِي  
الْفَسْقِ الَّذِي هُوَ التَّمَرُّدُ فِي الْكُفْرِ وَالْإِنْسِلَاخِ عَنْ كُلِّ خَيْرٍ وَكَفَى الْمُسْلِمَ زَاجِرًا أَنْ يَلْمَ بِمَا يَكْسِبُهُ هَذَا الْأَسْمُ الْفَاحِشُ الَّذِي  
وَصَفَ اللَّهُ بِهِ الْمُنَافِقِينَ حِينَ بَالِغَ فِي ذَمِّهِمْ وَإِذَا كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُ أَنْ يَقُولَ كَسَلْتُ لِأَنَّ الْمُنَافِقِينَ  
وَصَفُّوا بِالْكَسَلِ فِي قَوْلِهِ كَسَالَى فَمَا ظَنُّكَ بِالْفُسْقِ (خَالِدِينَ فِيهَا) مُقَدَّرِينَ الْخُلُودَ (هِيَ حَسْبُهُمْ) دَلَالَةٌ عَلَى عَظَمِ عَذَابِهَا وَأَنَّهُ  
لَا شَيْءٌ أَبْلَغُ مِنْهُ وَأَنَّهُ بَحِيثٌ لَا يَزِيدُ عَلَيْهِ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سَخَطِهِ وَعَذَابِهِ (وَلَعْنَةُ اللَّهِ) وَأَهَانُهُمْ مَعَ التَّعْذِيبِ وَجَعْلُهُمْ مَذْمُومِينَ  
مُلْحَقِينَ بِالشَّيَاطِينِ الْمَلَاعِينِ كَمَا عَظَّمَ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَأَحْقَقَهُمْ بِالْمَلَايِكَةِ الْمَكْرُمِينَ (وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ) وَلَهُمْ نَوْعٌ مِنَ الْعَذَابِ  
سِوَى الصَّلِيِّ بِالنَّارِ مُقِيمٌ دَائِمٌ كَعَذَابِ النَّارِ وَيَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ لَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ مَعَهُمْ فِي الْعَاجِلِ لَا يَنْفَكُونَ عَنْهُ وَهُوَ مَا يِقَاسُونَهُ  
مِنْ نَعْبِ النِّفَاقِ وَالظَّاهِرِ الْخَالَفِ لِلْبَاطِنِ خَوْفًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمَا يَحْذَرُونَهُ أَبَدًا مِنَ الْفَضِيحَةِ وَنَزُولِ الْعَذَابِ إِنْ أَطْلَعَ عَلَى  
أَسْرَارِهِمْ \* النِّكَافُ مَحَلُّهَا رَفْعٌ عَلَى أَتَمِّ مِثْلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَوْ نَصَبٌ عَلَى فَعْلَمٍ مِثْلُ مَا فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَهُوَ أَنْكُمْ  
اسْتَمْتَعْتُمْ وَخُضْتُمْ كَمَا اسْتَمْتَعُوا وَخَاضُوا وَنَحْوَهُ قَوْلُ النَّمْرِ \* كَالْيَوْمِ مَطْلُوبًا وَلَا طَالِبًا \* بِإِضْمَارِ لَمْ أَرِ وَقَوْلُهُ (كَانُوا أَشَدَّ  
مِنْكُمْ قُوَّةً) تَفْسِيرٌ لِتَشْبِيهِهِمْ بِهِمْ وَتَمْثِيلُ فَعْلِهِمْ بِفَعْلِهِمْ \* وَالْخَلَاقُ النَّصِيبُ وَهُوَ مَا خَاقَ الْإِنْسَانَ أَيْ قَدَرَ مِنْ خَيْرٍ كَمَا قِيلَ لَهُ  
قَسَمَ لِأَنَّهُ قَسَمَ نَصِيبٌ لِأَنَّهُ نَصَبَ أَيْ أَثْبَتَ \* وَالْخَوْضُ الدُّخُولُ فِي الْبَاطِلِ وَاللَّهُوُ (كَالَّذِي خَاضُوا) كَالْفَوْجِ الَّذِي خَاضُوا  
وَالْخَوْضُ الَّذِي خَاضُوهُ (فَإِنْ قُلْتَ) أَيْ فَائِدَةٌ فِي قَوْلِهِ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ وَقَوْلُهُ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ مَعْنَى

(وَالْحَقُّهُمُ بِالْمَلَايِكَةِ) مَبْنَى عَلَى مَذْهَبِ الْمُعْتَزَلَةِ مِنْ تَفْضِيلِ الْمَلِكِ عَلَى الْبَشَرِ



قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ \* وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ أُولِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \* وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ \* يَسَاءَ مَا يَحْكُمُ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ \* يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَآقِلُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلْبَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ

عنه كما أغنى قوله كالذي خاضوا عن أن يقال وخاضوا فخصتم كالذي خاضوا (قلت) فائدته أن يذم الأولين بالاستمتاع بما أوتوا من حظوظ الدنيا ورضاهم بها والتهاهم بشهواتهم الفانية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة وإن يخصس أمر الاستمتاع ويهجن أمر الرضا به ثم يشبه بعد ذلك حال المخاطبين بحالهم كما تريد أن تنبه بعض الظلمة على سماجة فعله فتقول أنت مثل فرعون كأن يقتل بغير جرم ويعذب ويعسف وأنت تفعل مثل فعله وأما وخصتم كالذي خاضوا فمعتطف على ما قبله مستند إليه مستغن باستناده إليه عن تلك التقدمة (حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) نقيض قوله وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين (وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب (والمؤتفكات) مدائن قوم لوط وقيل قربات قوم لوط وهود وصالح واثنا كهن انقلاب أحوالهم عن الخير إلى الشر (فما كان الله ليظلمهم) فما صح منه أن يظلمهم وهو حكيم لا يجوز عليه القبيح وأن يعاقبهم بغير جرم ولكن ظلموا أنفسهم حيث كفروا به فاستحقوا عقابه (بعضهم أولياء بعض) في مقابلة قوله في المنافقين بعضهم من بعض (سيرحهم الله) السنين مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في قولك سأنتقم منك يوم تأتي أنك لا تقوتني وإن تباطأ ذلك ونحوه سيجعل لهم الرحمن ودا ولسوف يعطيك ربك فترضى سوف يؤتيهم أجورهم (عزيز) غالب على كل شيء قادر عليه فهو يقدر على الثواب والعقاب (حكيم) واضع كلا موضعه على حسب الاستحقاق (ومساكن طيبة) عن الحسن قصوراً من اللؤلؤ والياقوت الأحمر والبرجد \* وعدن علم بدليل قوله جنات عدن التي وعد الرحمن ويدل عليه ما روى أبو الدرداء رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصدّيقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك وقيل هي مدينة في الجنة وقيل نهر جناته على حافاته (ورضوان من الله أكبر) وشيء من رضوان الله أكبر من ذلك كله لأن رضاه هو سبب كل فوز وسعادة ولأنهم ينالون برضاه عنهم تعظيمه وكرامته والكرامة أكبر أصناف الثواب ولأن العبد إذا علم أن مولاه راض عنه فهو أكبر في نفسه مما وراه من النعم وإنما تنهأ له برضاه كما إذا علم بسخطه تنغصت عليه ولم يجد لها لذة وإن عظمت وسمعت بعض أولى الهمة البعيدة والنفس المزة من مشايخنا يقول لا تطمع عيني ولا تنازع نفسي إلى شيء مما وعد الله في دار الكرامة كما تطمح وتنازع إلى رضاه عني وأن أحشر في زمرة المهديين المرضيين عنده (ذلك) إشارة إلى ما وعد الله أو إلى الرضوان أي هو (الفوز العظيم) وحده دون ما يعده الناس فوزاً وروى أن الله عز وجل يقول لأهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا وأى شيء أفضل من ذلك قال أدخل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبداً (جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالحجة (واغلظ عليهم) في الجهادين جميعاً ولا تحابهم

\* قوله تعالى «يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم» (قال معناه جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بالحجة الخ)

(قوله والنفس المزة) أى القوية الشديدة العقل من المزة بالكسر وهى القوة وشدة العقل كما فى الصحاح



إِسْلَامِهِمْ وَهُمْوَا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ  
وَأِنْ يَتُوبُوا يَعْذِبُهُمْ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ \* وَمِنْهُمْ مَنْ  
عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا تُنْفِكُوا مِنْ فَضْلِهِ لِنَصَّدَّقَنَّ وَلِنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ \* فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا

وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن منها عن ابن  
مسعود إن لم يستطع بيده فبلسانه فإن لم يستطع فليكفر في وجهه فإن لم يستطع فبقلمه يريد الكراهة والبغضاء والتبرأ منه  
وقد حمل الحسن جهاد المنافقين على إقامة الحدود عليهم إذا تعاطوا أسبابها \* أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة  
تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمع من معه منهم ، منهم الجلّاس بن سويد فقال الجلّاس  
والله لئن كان ما يقول محمد حقاً لإخواننا الذين خلفناهم وهم ساداتنا وأشرافنا فنحن شر من الخمر فقال عامر بن قيس  
الأنصاري للجلّاس أجل والله إن محمداً لصديق وأنت شر من الخمر وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر  
خلف الله ما قال فرفع عامر يده فقال اللهم أنزل على عبدك ونيك تصديق الكاذب وتكذيب الصادق فنزلت (يخلفون  
بالله ما قالوا) فقال الجلّاس يارسول الله لقد عرض الله على التوبة والله لقد قبلته وصدق عامر فتأب الجلّاس وحسنت ثوبته  
(وكفروا بعد إسلامهم) وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم الإسلام (وهوموا بما لم ينالوا) وهو الفتك برسول الله  
صلى الله عليه وسلم وذلك عند مرجعه من تبوك توائف خمسة عشر منهم على أن يدفعوه عن راحلته إلى الوادي إذا تسنم  
العقبة بالليل فأخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فبينما هما كذلك إذ سمع حذيفة بوقع  
أخفاف الإبل وبقعقة السلاح فالتفت فإذا قوم متثمنون فقال إليكم إليكم يأعداء الله فهربوا وقيل هم المنافقون  
بقتل عامر لردّه على الجلّاس وقيل أرادوا أن يتوجوا عبد الله بن أبيّ وإن لم يرض رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وآله وسلم (وما نقموا) وما أنكروا وما عابوا (إلا أن أغناهم الله) وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم المدينة في ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنيمة فأثروا بالغنائم وقتل للجلّاس مولى فأمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر ألفاً فاستغنى (فإن يتوبوا) هي الآية التي تاب عنها الجلّاس (في الدنيا والآخرة) بالقتل  
والنار \* روى أن ثعلبة بن حاطب قال يارسول الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال صلى الله عليه وسلم يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير  
من كثير لا تطيقه فراجعته وقال والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه فدعاه فاتخذ غنماً فسمت كانيمة  
الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كثير ماله حتى  
لا يسعه واد قال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين لأخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا  
بشعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه الفرائض فقال ما هذه إلا جزية ما هذه إلا أخت  
الجزية وقال أرجعاً حتى أرى رأيي فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يكاهما يا ويح ثعلبة مرتين فنزلت فجاءه  
ثعلبة بالصدقة فقال إن الله منعني أن أقبل منك لجعل التراب على رأسه فقال هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني فقبض رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فجاء به إلى أبي بكر رضي الله عنه فلم يقبلها وجاء به إلى عمر رضي الله عنه في خلافته فلم يقبلها وهاك في زمان  
عثمان رضي الله عنه \* وقرئ لنصدقن ولنكونن بالنون الخفيفة فيهما (من الصالحين) قال ابن عباس رضي الله عنه يريد بالحج

قال أحمد والحمد لله الذي أنطقه بالحجة لنا في إغلاظ عليه أحياناً والله الموفق

(قوله فليكشف في وجهه) في الصحاح كشف الرجل إذا عبس (قوله تصديق الكاذب وتكذيب الصادق) لعنه  
تصديق الصادق وتكذيب الكاذب ويمكن أنه جعل نفسه كاذباً والجلّاس صادقاً لأنه مقتضى ظاهر الحلف



وَهُمْ مَعْرُضُونَ \* فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ \*  
أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ \* الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي  
الْصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ

(فأعقبهم) عن الحسن وقادة رضى الله عنهما أن الضمير للبلخ يعنى فأورثهم البلخ (نفاقا) متمكنا (في قلوبهم) لأنه كان سببا  
فيه وداعيا إليه والظاهر أن الضمير لله عز وجل والمعنى نخذلهم حتى نافقوا وتمكن في قلوبهم نفاقهم فلا ينفك عنها إلى أن  
يموتوا بسبب إخلالهم ما وعدوا الله من التصديق والصلاح وكونهم كاذبين ومنه جعل خلف الوعد ثلث النفاق \*  
وقرى يكذبون بالتشديد وألم تعلموا بالتاء عن على رضى الله عنه (سرهم ونجواهم) ما أسروا من النفاق والعزم على إخلال  
ما وعدوه وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتدبير منعها (الذين يلزمون) محله النصب  
أو الرفع على الذم ويجوز أن يكون في محل الجزاء من الضمير في سرهم ونجواهم وقرى يلزمون بالضم (المطووعين) المتطوعين  
المبتدعين روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب وقيل  
بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فأقرضت ربي أربعة وأمسكت أربعة لعمالي فقال له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله له حتى صولحت تماضرا مرأته عن ربع الثمن على ثمانين ألفا وتصدق  
عاصم بن عدى بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الأنصاري رضى الله عنه بصاع من تمر فقال بت ليلتي أجز بالجرير على صاعين  
فتركت صاعا لعمالي وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشره على الصدقات فلزمهم المنافقون وقالوا ما أعطى  
عبد الرحمن وعاصم إلا رياء وإن كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكر نفسه ليعطى من الصدقات  
فنزلت (الإجهدهم) لإلا طاعتهم قرى بالفتح والضم (سخر الله منهم) كقوله الله يستهزئ بهم في أنه خبر غير دعاء ألا ترى إلى قوله  
(ولهم عذاب أليم) سأل عبد الله بن عبد الله بن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رجلا صالحا أن يستغفر لآبيه في مرضه  
ففعل فنزلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قدر خص لي فسأزيد على السبعين فنزلت سواء عليهم أستغفرت لهم  
أم لم تستغفر لهم وقد ذكرنا أن هذا الأمر في معنى الخبر كأنه قيل إن يغفر الله لهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم وإن فيه معنى  
الشرط وذكروا النكتة في الجيء به على لفظ الأمر والسبعون جار مجرى المثل في كلامهم للتكثير قال علي بن أبي طالب عليه السلام  
لا صبحن العاص وابن العاصى \* سبعين ألفا عاقدى النواصى

(فإن قلت) كيف خفي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أفصح العرب وأخبرهم بأساليب الكلام

\* قوله تعالى «استغفر لهم أولا تستغفر لهم» الخ (قال قد ذكرنا أن هذا الأمر في معنى الخبر الخ) قال أحمد وما يدعيه الزخشرى في  
هذا وأمثاله من مخدوف هو المقصود بالأمر وهذا واقع موقعه كقول كثير عزة \* أسيتى بنا أو أحسنى لا ملومة \*  
كأنه يقول لها امتحنى محلك عندي وقوة محبتى لك وعاملينى بالإساءة والإحسان والظرى هل يتفاوت حالى معك مسيئة  
أو محسنة وكذلك معنى الآية استغفر لهم أولا تستغفر لهم وانظر هل يغفر لهم في حالى الاستغفار وتركه وهل يتفاوت الحالان  
أولا قال أحمد وقد ورد بصيغة الخبر في الآية الأخرى في قوله تعالى سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم إن يغفر  
الله لهم عاد كلامه (قال فإن قلت كيف خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أفصح من نطق بالضاد الخ) قال أحمد  
وقد أنكر القاضى رضى الله عنه حديث الاستغفار ولم يصححه وتعالى قوم في قوله حتى أنهم اتخذوه عمدة في مفهوم المخالفة  
وبنوه على أنه عليه السلام فهم من تحديد نفي الغفران بالسبعين ثبوت الغفران بالزائد عليه وذلك سبب إنكار القاضى عليهم

(قوله والمعنى نخذلهم حتى نافقوا) فسر به بذلك على مذهب المعتزلة من أنه تعالى لا يخفى الشر

(قوله بالجرير) هو جبل البعير ويروى أجر بالجرير المساء كذبها من أجز



أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ \* فَرِحَ الْخَلْفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَفَرُّوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ \* فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَسْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ \* فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَشَدُّوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ \* وَلَا تَصَلَّ

وتمثيلاته والذي يفهم من ذكر هذا العدد كثرة الاستغفار كيف وقد تلاه بقوله ذلك بأنهم كفروا الآية فبين الصارف عن المغفرة لهم حتى قال قد رخص لي ربي فسأزيد على السبعين (قلت) لم يخف عليه ذلك ولكنه خيل بما قال إظهاراً لغاية رحمته ورأفته على من بعث إليه كقول إبراهيم عليه السلام ومن عصاني فإنك غفور رحيم وفي إظهار النبي صلى الله عليه وسلم الرأفة والرحمة لطف لآفته ودعاء لهم إلى ترحم بعضهم على بعض (المخلفون) الذين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المناققين فأذن لهم وخلفهم في المدينة في غزوة تبوك أو الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والشيطان (بمقعدهم) بعودهم عن الغزو (خلاف رسول الله) خلفه يقال أقام خلاف الحى بمعنى بعدهم ظعنوا ولم يظعن معهم وتشهد له قراءة أبي حنيفة خلف رسول الله وقيل هو بمعنى الخالفة لأنهم خالفوه حيث قعدوا ونهض وانتصاه على أنه مفعول له أو حال أى قعدوا لمخالفته أو مخالفين له (أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم) تعريض بالمؤمنين وبتمحملهم المشاق العظام لوجه الله تعالى وبما فعلوا من بذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله تعالى وإيثارهم ذلك على الدعة والخفض وكره ذلك المنافقون وكيف لا يكرهونه وما فهم ما في المؤمنين من باعث الإيمان وداعى الإيقان (قل نار جهنم أشد حرا) استجهال لهم لأن من تصوّن من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك التصوّن في مشقة الأبد كان أجهل من كل جاهل ولبعضهم مسرة أحقاب تلقيت بعدها \* مساءة يوم أريها شبه الصاب \* فكيف بأن تلقى مسرة ساعة \* وراء تقضيها مساءة أحقاب \* معناه فسيضحكوا قليلا ويكون كثيرا (جزاء) إلا أنه أخرج على لفظ الأمر للدلالة على أنه حتم واجب لا يكون غيره يروى أن أهل النفاق يكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم \* وإنما قال (إلى طائفة منهم) لأن منهم من تاب عن النفاق وندم على التخلف أو اعتذر بعذر صحيح وقيل لم يكن المخلفون كلهم منافقين فأراد بالطائفة المنافقين منهم (فاستأذنوك للخروج) يعنى إلى غزوة يعد غزوة تبوك و(أول مرة) هى الخرجة إلى غزوة تبوك وكان إسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم تخلفهم الذى علم الله أنه لم يدعهم إليه إلا النفاق بخلاف غيرهم من المتخلفين (مع الخالفين) قد مر تفسيره وقرأ مالك بن دينار رحمه الله مع الخلفين على قصر الخالفين (فإن قلت مرة نكرة وضعت موضع المرات للتفضيل فلم ذكر اسم التفضيل المضاف إليها وهو دال على واحدة من المرات) قلت أ أكثر اللغتين هندا كبر النساء وهى أكبرهن ثم إن قولك هى كبرى امرأة لا تكاد تعثر عليه ولكن هى أكبر امرأة وأول مرة وآخر مرة وعن قتادة ذكر لنا أنهم كانوا اثني عشر رجلا قيل فيهم ما قيل \* روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم على قبور المنافقين ويدعو لهم فلما مرض رأس النفاق عبد الله بن أبى بعث إليه ليأتيه فلما دخل عليه قال أهلك حب اليهود فقال يا رسول الله بعثت إليك لتستغفر لي لالتؤ نبنى وسأله أن يكفنه في شعاره الذى يلى جلده ويصلى عليه فلما مات دعاه ابنه حباب إلى جنازته فسأله عن اسمه فقال أنت عبد الله بن عبد الله الحباب اسم شيطان فلما هم بالصلاة عليه قال له عمر أتصلى على

(قوله يوم أريها شبه الصاب) فى الصحاح الأرى العسل والصاب عصارة شجر مرز (قوله لالتؤ نبنى) أى تعنفنى بالوم



عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ۖ وَلَا تَعْجَبْكَ  
أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِمُ فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ۖ وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً  
أَنْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ۖ رَضُوا  
بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۖ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا  
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَوْلِيَائِهِمْ خَيْرَاتٍ وَأَوْلَيْتُكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

عدو الله فنزلت وقبل أراد أن يصلي عليه لجذبه جبريل (فإن قلت) كيف جازت له تكرمة المنافق وتكفينه في قيضه  
(قلت) كان ذلك مكافأة له على صنيع سبق له وذلك أن العباس رضى الله عنه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخذ  
أسيرا بيدبر لم يجدوا له قيضا وكان رجلا طوالا فكساه عبدالله قيضه وقال له المشركون يوم الحديبية إنا لا نأذن لمحمد  
ولكننا نأذن لك فقال لا إن لى فى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم له  
ذلك وإجابة له إلى مسئلته إياه فقد كان عليه الصلاة والسلام لا يرد سائلا وكان يتوفر على دراعى المروءة ويعمل بعبادات  
الكرام وإكراما لابنه الرجل الصالح فقد روى أنه قال له أسألك أن تكفينه فى بعض قصصك وأن تقوم على قبره  
لا يشمت به الأعداء وعلمنا بأن تكفينه فى قيضه لا ينفعه مع كفره فلا فرق بينه وبين غيره من الأكفان وليكون  
إلباسه إياه لطفا لغيره فقد روى أنه قيل له لم وجهت إليه بقميصك وهو كافر فقال إن قيصى لن يغنى عنه من الله شيئا وإنى  
أؤمل من الله أن يدخل فى الإسلام كثير بهذا السبب فيروى أنه أسلم ألف من الخزرج لما رأوه طلب الاستشفاء بثوب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك ترجمه واستغفاره كان للدعاء إلى التراجع والتعاطف لأنهم إذا رأوه يترحم على  
من يظهر الإيمان وباطنه على خلاف ذلك دعا المسلم إلى أن يتعطف على من واطأ قلبه لسانه ورآه حتما عليه (فإن قلت)  
فكيف جازت الصلاة عليه (قلت) لم يتقدم نهى عن الصلاة عليهم وكانوا يحجرون مجرى المسلمين لظاهر إيمانهم لما فى  
ذلك من المصلحة وعن ابن عباس رضى الله عنه ما أدرى ما هذه الصلاة إلا أنى أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يتخادع (مات) صفة لأحد وإنما قيل مات وماتوا بلفظ الماضى والمعنى على الاستقبال على تقدير الكون والوجود  
لأنه كائن موجود لا محالة (إمهم كفروا) تعليل للنهى وقد أعيد قوله (ولا تعجبك) لأن تجدد النزول له شأن فى تقرير  
ما نزل له وتأكيده وإرادة أن يكون على بال من مخاطب لا ينسأه ولا يسهو عنه وأن يعتقد أن العمل به مهم يقتقر  
إلى فضل عناية به لاسيما إذا تراخى ما بين النزولين فأشبهه الشيء الذى أهم صاحبه فهو يرجع إليه فى أثناء حديثه ويتخلص  
إليه وإنما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر منه ۖ يجوز أن يراد السورة بتمامها وأن يراد بعضها فى قوله  
(وإذا أنزلت سورة) كما يقع القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه وقيل هى براءة لأن فيها الأمر بالإيمان والجهاد  
(أن آمنوا) هى أن المفسرة (أولوا الطول) ذوو الفضل والسعة من طال عليه طولا (مع القاعد) مع الذين لهم علة وعذر فى  
التخلف (فهم لا يفقهون) ما فى الجهاد من الفوز والسعادة وما فى التخلف من الشقاء والهلاك (لكن الرسول) أى إن تخلف هؤلاء فقد  
نهد إلى الغزو من هو خير منهم وأخلص نية ومعتقدا كقوله فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما . فإن استكبروا فالذين عند ربك  
(الخيرات) تتناول منافع الدارين لإطلاق اللفظ وقيل الحور لقوله فهن خيرات (المعدرون) من عذر فى الأمر إذا قصر فيه وتوانى

(قوله وكان رجلا طوالا فكساه) فى الصحاح الطوال بالضم الطويل (قوله إنا لا نأذن لمحمد) أى فى دخوله مكة

(قوله فقد نهد إلى الفوز) قوله نهد أى نهض كافى الصحاح



الانهر خُلِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ \* وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ \* إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ \* يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسِيرَى

ولم يجد حقيقته أن يوهم أن له عذراً فيما يفعل ولا عذر له أو المعتذرون بإدغام التاء في الذال ونقل حركتها إلى العين ويجوز في العربية كسر العين لا لتقاء الساكنين وضمها لا لتباع الميم ولكن لم تثبت بهما قراءة وهم الذين يعتذرون بالباطل كقوله يعتذرون إليكم إذا رجعت إليهم وقرئ المعتذرون بالتخفيف وهو الذي يجتهد في العذر ويحتشده فيه قيل هم أسد وغطفان قالوا إن لنا عيالا وإن بنا جهدا فأنذرت لنا في التخلف وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا إن غزونا معك أغارت أعراب طي على أهاليها ومواسينا فقال صلى الله عليه وسلم سيغنييني الله عنكم وعن مجاهد نفر من غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله تعالى وعن قتادة اعتذروا بالكذب وقرئ المعتذرون بتشديد العين والذال من تعذر بمعنى اعتذر وهذا غير صحيح لأن التاء لا تدغم في العين إدغامها في الطاء والزاي والصاد في المطوعين وأزكى وأصدق وقيل أريد المعتذرون بالصحة وبه فسر المعتذرون والمعتذرون على قراءة ابن عباس رضي الله عنه الذين لم يفرطوا في العذر (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) هم منافقوا الأعراب الذين لم يجيؤوا ولم يعتذروا وظهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله في ادعائهم بالإيمان وقرأ أبي كذبوا بالتشديد (سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ) من الأعراب (عذاب أليم) في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار (الضعفاء) الهرمى والزمنى \* والذين لا يجدون الفقراء قيل هم مزينة وجهينة وبنو عذرة \* والنصح لله ورسوله الإيمان بهما وطاعتها في السر والعلن وتوليها والحب والبغض فيهما كما يفعل الموالى الناصح بصاحبه (على المحسنين) على المعتذرين الناصحين ومعنى لاسبيل عليهم لا جناح عليهم ولا طريق للعاتب عليهم (قلت لا أجد) حال من الكاف في أتوك وقد قبله مضمرة كما قيل في قوله أوجاؤكم حصرت صدورهم أي إذا ما أتوك قائل لا أجد (تولوا) ولقد حصر الله المعتذرين في التخلف الذين ليس لهم في أبدانهم استطاعة والذين عدموا آلة الخروج والذين سألوا المعونة فلم يجدوها وقيل المستحملون أبو موسى الأشعري وأصحابه وقيل البكاؤون وهم ستة نفر من الأنصار (تفيض من الدمع) كقولك تفيض دمعا وهو أبلغ من يفيض دمعا لأن العين جعلت كأن كلها دمع فائض ومن للبيان كقولك أفديك من رجل ومحل الجار والمجرور النصب على التمييز (ألا يجدوا) لئلا يجدوا ومحل نصب على أنه مفعول له وناصبه للمفعول له الذي هو حزنا \* (فإن قلت) (رضا) ماموقعه (قلت) هو استئفاف كأنه قيل ما باهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا بالدأءة والضعفة والانتظام في جملة الخوالف (وطبع الله على قلوبهم) يعنى أن السبب في استئذانهم رضاهم بالدأءة وخذلان الله تعالى إياهم (فإن قلت) فهل يجوز أن يكون قوله قلت لا أجد استئافا مثله كأنه قيل إذا ما أتوك لتحملهم تولوا فقليل ما لهم تولوا باكين فقليل قلت لا أجد ما أحملكم عليه إلا أنه وسط بين الشرط والجزاء كالاعتراض (قلت) نعم ويحسن (لن تؤمن لكم) علة للنهي عن الاعتذار لأن غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذر به فإذا علم أنه مكذب وجب عليه الإخلال وقوله (قد نبأنا الله من أخباركم) علة لا لتفاء تصديقهم



اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرُدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ \* سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِذَا  
 انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَا وَهُمْ بِجَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ \*  
 يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ \* الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا  
 وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ \* وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ  
 مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَارَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَتْ الرَّسُولِ إِلَّا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنْ

لَآنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَوْحَىٰ إِلَى رَسُولِهِ الْإِعْلَامَ بِأَخْبَارِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ وَمَا فِي ضَمَائِهِمْ مِنَ الشَّرِّ وَالْفَسَادِ لَمْ يَسْتَقِمْ مَعَ  
 ذَلِكَ تَصْدِيقَهُمْ فِي مَعَاذِيرِهِمْ (وَسِيرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ) أَتَيْنِيُونَ أَمْ تَثْبُتُونَ عَلَى كُفْرِكُمْ (ثُمَّ تَرُدُّونَ) إِلَيْهِ وَهُوَ عَالِمُ كُلِّ غَيْبٍ  
 وَشَهَادَةٍ وَسِرٍّ وَعَلَانِيَةٍ فَيَجَازِيكُمْ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ (لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ) فَلَا تَوْبُخُوهُمْ وَلَا تَعَاتِبُوهُمْ (فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ) فَأَعْطَوْهُمْ  
 طَلَبَتِهِمْ (لَهُمْ رَجَسٌ) تَعْلِيلٌ لترك معاتبتهم يَعْنِي أَنَّ الْمَعَاتِبَةَ لَا تَنْفَعُ فِيهِمْ وَلَا تَصْلُحُهُمْ إِنَّمَا يَعَاتِبُ الْأَدِيمُ ذَوِ الْبَشَرَةِ  
 وَالْمُؤْمِنُ يُوْبَخُ عَلَى زَلَّةٍ تَقْرُطُ مِنْهُ لِيُطَهِّرَهُ التَّوْبَةُ بِالْحُلِّ عَلَى التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَأَرْجَسُ لَسَبِيلٍ إِلَى تَطْهِيرِهِمْ  
 (وَمَا وَهُمْ بِجَهَنَّمَ) يَعْنِي وَكَفَّتْهُمْ النَّارُ عَتَابًا وَتَوْبِيخًا فَلَا تَتَكَلَّفُوا عِتَابَهُمْ (لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ) أَيْ غَرْضُهُمْ فِي الْحَلْفِ بِاللَّهِ طَلَبُ  
 رِضَاكُمْ لِيَنْفَعَهُمْ ذَلِكَ فِي دُنْيَاهُمْ (فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ) فَإِنْ رِضَاكُمْ وَحَدِّكُمْ لَا يَنْفَعُهُمْ إِذَا كَانَ اللَّهُ سَاخِطًا عَلَيْهِمْ وَكَانُوا عَرْضَةً  
 لِعَاجِلِ عِقَابِهِمْ وَآجَلَهَا وَقِيلَ إِنَّمَا قِيلَ ذَلِكَ لِثَلَاثَتِهِمْ مَتَوَّعًا أَنَّ رِضَا الْمُؤْمِنِينَ يَقْتَضِي رِضَا اللَّهِ عَنْهُمْ قِيلَ هُمْ جَدْبَن قَيْسٍ  
 وَمُعْتَبِ بْنِ قَشِيرٍ وَأَصْحَابُهُمَا وَكَانُوا ثَمَانِينَ رَجُلًا مُنَافِقِينَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ لَا تَجَالِسُوهُمْ وَلَا  
 تَكَلَّمُوا بِهِمْ وَقِيلَ جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَحْلَفُ أَنْ لَا يَتَخَلَّفَ عَنْهُ أَبَدًا (الْأَعْرَابُ) أَهْلُ الْبَدْوِ (أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا) مِنْ أَهْلِ  
 الْحَضَرِ لِحِفَاظِهِمْ وَقِسْوَتِهِمْ وَتَوَحُّشِهِمْ وَلِنَفْسِهِمْ فِي بَعْدٍ مِنْ مَشَاهِدَةِ الْعُلَمَاءِ وَمَعْرِفَةِ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ (وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا) وَأَحَقُّ  
 بِجَهْلِ حُدُودِ الدِّينِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْجَفَاءُ وَالْقِسْوَةُ فِي الْفُتَادِ  
 (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) يَعْلَمُ حَالَ كُلِّ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْوَبْرِ وَالْمَدَرِ (حَكِيمٌ) فِيمَا يَصِيبُ بِهِ مَسِيئَتُهُمْ وَخَطِيئَتُهُمْ وَمَصِيبُهُمْ مِنْ عِقَابِهِ  
 وَثَوَابِهِ (مَغْرَمًا) غَرَامَةً وَخُسْرَانًا وَالْغَرَامَةُ مَا يَنْفِقُهُ الرَّجُلُ وَلَيْسَ يَلْزِمُهُ لِأَنَّهُ لَا يَنْفِقُ إِلَّا نَفَقَةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرِيَاءَ لَالُوجِهِ  
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَابْتِغَاءَ الثَّوْبَةِ عَنْهُ (وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَارُ) دَوَائِرُ الزَّمَانِ دَوْلُهُ وَعَقِبُهُ لَتَذْهَبَ غَلْبَتُكُمْ عَلَيْهِ لِيَتَخَلَّصَ مِنْ  
 إِعْطَاءِ الصَّدَقَةِ (عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ) دَعَاءُ مُعْتَرِضٍ دَعَى عَلَيْهِمْ يَنْحَوُّ مَا دَعَا بِهِ كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ  
 غَلَتْ أَيْدِيهِمْ وَقَرَى السَّوْءَ بِالضَّمِّ وَهُوَ الْعَذَابُ كَمَا قِيلَ لَهُ سَيِّئَةٌ وَالسَّوْءُ بِالْفَتْحِ وَهُوَ ذِمُّ الدَّائِرَةِ كَقَوْلِكَ رَجُلٌ سَوْءٌ فِي  
 نَقِيضِ قَوْلِكَ رَجُلٌ صَدَقَ لِأَنَّهُ مِنْ دَارَتِ عَلَيْهِ ذَاتُهَا (وَاللَّهُ سَمِيعٌ) لَمَّا يَقُولُونَ إِذَا تَوَجَّهَتْ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةُ (عَلِيمٌ) بِمَا  
 يَضْمُرُونَ وَقِيلَ هُمْ أَعْرَابُ أَسَدٍ وَغُطْفَانٍ وَتَمِيمٍ (قُرْبَاتٍ) مَفْعُولٌ ثَانٍ لِيَتَّخِذَ وَالْمَعْنَى أَنَّ مَا يَنْفِقُهُ سَبَبٌ لِحَصُولِ الْقُرْبَاتِ

\* قَوْلُهُ تَعَالَى وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَارَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ (قَالَ دَوَائِرُ الزَّمَانِ دَوْلُهُ وَعَقِبُهُ لَتَذْهَبَ  
 غَلْبَتُكُمْ عَلَيْهِ الخ) قَالَ أَحْمَدُ وَفِي آيَةِ بَرَاءَةِ مُزِيدٍ عَلَى مَنَاسِبَةِ الدَّعَاءِ لِحَالِ الْمَدْعُو عَلَيْهِمْ وَلِقَوْلِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّ الَّذِي نَسَبَ إِلَيْهِمْ

(قَوْلُهُ وَالْقِسْوَةُ فِي الْفُتَادِ) الْفُتَادِ هُمُ الَّذِينَ تَعَلَّوْا أَصْوَاتَهُمْ فِي حُرُوثِهِمْ وَمَوَاشِيَهُمْ وَرَجُلٌ فَتَادٌ شَدِيدُ الْفَيْدِ وَهُوَ

الصَّوْتُ أَفَادَهُ الصَّحَاحُ



اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ  
وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ \* وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ  
الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرَدُّونَ

عند الله ( وصلوات الرسول ) لأن الرسول كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله اللهم صلى على  
آل أبي أوفى وقال تعالى وصل عليهم فلما كان ماينفق سبباً لذلك قيل يتخذ ماينفق قربات وصلوات ( ألا إنها ) شهادة  
من الله للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات وصلوات وتصديق لرجائه على طريق الاستئناف مع حرفي  
التنبيه والتحقيق المؤذنين بثبات الأمر وتمكنه وكذلك ( سيدخلهم ) وما في السين من تحقيق الوعد وما أدل هذا الكلام  
على رضا الله تعالى عن المتصدقين وأن الصدقة منه بمكان إذا خلصت النية من صاحبها \* وقرئ قربة بضم الراء وقيل هم عبدالله  
وذو البجادين ورهطه ( السابقون الأولون من المهاجرين ) هم الذين صلوا إلى القبليتين وقيل الذين شهدوا بدرأ وعن الشعبي من بايع  
بالحديبية وهي بيعة الرضوان ما بين المهاجرين ( و ) من ( الأنصار ) أهل بيعة العقبة الأولى وكانوا سبعة نفر وأهل العقبة  
الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة مصعب بن عمير فعلمهم القرآن وقرأ عمر رضى الله عنه  
والأنصار بالرفع عطفًا على السابقين \* وعن عمر أنه كان يرى أن قوله والذين اتبعوهم بإحسان بغير واو صفة للأنصار  
حتى قال له زيد إنه بالواو فقال اتنوني بأبي فقال تصديق ذلك في أول الجمعة وآخرين منهم وأوسط الحشر والذين جاؤا  
من بعدهم وآخر الأنفال والذين آمنوا من بعد وروى أنه سمع رجلاً يقرؤه بالواو فقال من أقرأك قال أبي فدعا فقال  
أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنك لتبيع القرظ بالبيع قال صدقت وإن شئت قلت شهدنا وغبتم ونصرنا  
وخذلتهم وآوينا وطردهم ومن ثم قال عمر لقد كنت أرانا رفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا وارتفع السابقون بالابتداء وخبره  
( رضى الله عنهم ) ومعناه رضى عنهم لأعمالهم ( ورضوا عنه ) لما أفاض عليهم من نعمته الدينية والدنيوية \* وفي مصاحف  
أهل مكة تجرى من تحتها وهي قراءة ابن كثير وفي سائر المصاحف تحتها بغير من ( ومن حولكم ) يعنى حول بلدكم وهي  
المدينة ( منافقون ) وهم جهينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها ( ومن أهل المدينة ) عطف على خبر المبتدأ الذى  
هو من حولكم ويجوز أن يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر إذا قدرت ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق  
على أن مردوا صفة لموصوف محذوف كقوله أنا ابن جلا وعلى الوجه الأول لا يخلو من أن يكون كلاما مبتدأ أو صفة  
لنفاقون فصل بينها وبينه بمعطوف على خبره ( مردوا على النفاق ) تمهروا فيه من مرن فلان عمله ومرد عليه إذا درب به  
وضرى حتى لان عليه ومهر فيه ودل على مرانهم عليه ومهارتهم فيه بقوله ( لا تعلمهم ) أى يخفون عليك مع فطنتك  
وشهامتك وصدق فراستك لفرط تنوهم في تحامى ما يشبكك في أمرهم ثم قال ( نحن نعلمهم ) أى لا يعلمهم إلا الله ولا يطلع

تربص الدوائر مطلقاً والذى دعى عليهم به دائرة السوء على التقييد بأسوأ الدوائر لاعلى الإطلاق والله الموفق \* قوله تعالى  
وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته الآية ( قال ما أدل هذا الكلام على أن الصدقة من الله بمكان  
الح ) قال أحمد وللقدريه كما علمت مذهب في أن الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر وأنه مخلد في النار وإن كان موحد أو غرض  
الزحخشري أن يجعل الفسق الذى وسم به المنافق هو الذى يوسم به الموحد حتى يكون استحقاقهما للخلود واحداً فاحذره والله أعلم  
\* قوله تعالى ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم ( قال معناه  
أنه مع شهامتك وفطنتك وصدق فراستك يخفون حالهم عليك الح ) قال أحمد وكان قوله تعالى مردوا على النفاق توطئة

( قوله لفرط تنوهم ) أى تأتهم أفاده الصحاح



إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ \* وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ  
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ

على سرهم غيره لأنهم يبطنون الكفر في سويداوات قلوبهم إبطانا ويبرزون لك ظاهرا كظاهر المخلصين من المؤمنين لا تشك معه في إيمانهم وذلك أنهم مردوا على النفاق وضروا به فلهم فيه اليد الطولى (سنعذبهم مرتين) قيل هما القتل وعذاب القبر وقيل الفضيحة وعذاب القبر وعن ابن عباس رضى الله عنه أنهم اختلفوا في هاتين المرتين فقال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فإنك منافق اخرج يا فلان فإنك منافق فأخرج ناسا وفضحهم فهذا العذاب الأول والثاني عذاب القبر وعن الحسن أخذ الزكاة من أموالهم ونهك أبدانهم (إلى عذاب عظيم) إلى عذاب النار (اعترفوا بذنوبهم) أى لم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم ولكن اعترفوا على أنفسهم بأنهم بئس ما فعلوا متذمين نادمين وكانوا ثلاثة أبولبابة مروان بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديع بن حزام وقيل كانوا عشرة فسبعة منهم أوثقوا أنفسهم بلغهم ما نزل في المتخلفين فأيقنوا بالهلاك فأوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فصلى ركعتين وكانت عادته صلى الله عليه وسلم كلما قدم من سفر فرأهم موثقين فسأل عنهم فذكر له أنهم قسموا أن لا يخلعوا أنفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يخلعهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر فيهم فنزلت فأطلقهم وعذرهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التى خلقتنا عنك فتصدق بها وطهرنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزلت خذ من أموالهم (عملا صالحا) خروجا إلى الجهاد (وآخر سيئا) تخلفا عنه عن الحسن وعن السكبي التوبة والإثم (فإن قلت) قد جعل كل واحد منهما مخلوطا فما المخلوط به (قلت) كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به لأن المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر كقولك خلطت الماء واللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه وفيه ما ليس فى قولك خلطت الماء باللبن لأنك جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به وإذا قلته بالواو جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما كأنك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ويجوز أن يكون من قولهم بعث الشاة ودرهما بمعنى شاة بدرهم \* (فإن قلت) كيف قيل (أن يتوب عليهم) وما ذكرت توبتهم (قلت) إذا ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة فقد ذكرت توبتهم (تطهرهم) صفة لصدقة وقرئ تطهرهم من أطهره بمعنى طهره وتطهرهم بالجزم جوابا للأمر \* ولم يقرأ وتزكيتهم إلا بإثبات الياء والتاء فى تطهرهم للخطاب أو لغيبة المؤنث والتزكية مبالغة فى التطهير وزيادة فيه أو بمعنى الإنماء والبركة فى المال (وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم والسنة أن يدعو المصدق لصاحب الصدقة إذا أخذها وعن الشافعى رحمه الله أحب أن يقول الوالى عند أخذ الصدقة آجرك الله فيما

لتقرير خفاء حالهم عنه عليه الصلاة والسلام لمسلم من الخبرة فى النفاق والضراوة به والله أعلم \* قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم (قال إن قلت قد جعل كل واحد منهما مخلوطا فما المخلوط به الخ) قال أحمد والتحقيق فى هذا أنك إذا قلت خلطت الماء باللبن فالمصرح به فى هذا الكلام أن الماء المخلوط واللبن مخلط به والمدلول عليه لزوما لا تنصيحيا كون الماء مخلوطا به واللبن مخلوطا وإذا قلت خلطت الماء واللبن فالمصرح به جعل كل واحد منهما مخلوطا وأما ما خلط به كل واحد منهما فغير مصرح به بل من اللازم أن كل واحد منهما مخلوط به ويحتمل أن يكون قرينة أو غيره فقول الزحشرى إن قولك خلطت الماء واللبن يفيد ما يفيد مع الباء وزيادة ليس كذلك فالظاهر فى الآية والله أعلم أن العدول عن الباء إنما كان لتضمن الخلط معنى العمل كأنه قيل عملوا عملا صالحا وآخر سيئا ثم انضاف إلى العمل معنى الخلط فعبّر عنهما معا به والله أعلم

(قوله فقال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم) ظاهره أن القائل هو ابن عباس (قوله يدعو المصدق لصاحب الصدقة) المصدق اسم



سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۖ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۖ  
وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِيرَی اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْصَبُ عَلَيْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ  
تَعْمَلُونَ ۖ وَآخَرُونَ مَرْجُونَ لَأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۖ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا

أعطيت وجعله طهوراً وبارك لك فيما أبقيت ۖ وقرئ إن صلاتك على النوحيد (سكن لهم) يسكنون إليه وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تاب عليهم (والله سميع) يسمع اعترافهم بذنوبهم ودعائهم (عليم) بما في ضمائرهم والغم من الندم لما فرط منهم ۖ وقرئ (ألم يعلموا) بالياء والتاء وفيه وجهان أحدهما أن يراد المتوب عليهم يعني ألم يعلموا قبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم (إن الله هو يقبل التوبة) إذا سحت ويقبل الصدقات إذا صدرت عن خلوص النية وهو للتخصيص والتأكيد وأن الله تعالى من شأنه قبول توبة التائبين وقيل معنى التخصيص في هو أن ذلك ليس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الله سبحانه هو الذي يقبل التوبة ويردها فاقصدوه بها ووجهها إليه (وقل) هؤلاء التائبين (اعملوا) فإن عملكم لا يخفى خيراً كان أو شراً على الله وعبادته كما رأيتم وتبين لكم والثاني أن يراد غير التائبين ترغيباً لهم في التوبة فقد روى أنهم لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالأمر معنا لا يكلمون ولا يجالسون فهاهم فنزلت (فإن قلت) فما معنى قوله ويأخذ الصدقات (قلت) هو مجاز عن قبوله لها وعن ابن مسعود رضى الله عنه إن الصدقة تقع في يد الله تعالى قبل أن تقع في يد السائل والمعنى أنه يتقبلها ويضاعف عليها وقوله (فسيرى الله) وعيد لهم وتحذير من عاقبة الإصرار والذهول عن التوبة ۖ قرئ مرجون ومرجؤن من أرجيته وأرجأته إذا أخرته ومنه المرجئة يعني وآخرون من المتخلفين موقوف أمرهم (إما يعذبهم) إن بقوا على الإصرار ولم يتوبوا (وإما يتوب عليهم) إن تابوا وهم ثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولم يفعلوا كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شد أنفسهم على السوارى وإظهار الجزع والغم فلما علموا أن أحداً لا ينظر إليهم فوضوا أمرهم إلى الله تعالى وأخلصوا نياتهم ونصحت توبتهم فرحمهم الله (والله عليم حكيم) وفي قراءة عبد الله غفور رحيم وإما للعباد أى خافوا عليهم العذاب وأرجو لهم الرحمة ۖ في مصاحف أهل المدينة والشام الذين اتخذوا بغيرواو لأنها قصة على حياها وفي سائرهما بالواو على عطف قصة مسجد الضرار الذى أحدثه المنافقون على سائر قصصهم روى أن بنى عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم إخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا بنى مسجداً ونرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيه ويصلى فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام ليثبت لهم الفضل والزيادة على إخوانهم وهو الذى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوما يقاتلونك إلا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين فلما انهزمت هوازن خرج هاربا إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فإني ذاهب إلى قصر وآت بجنود ومخرج محمد وأصحابه من المدينة فبنوا مسجداً بجانب مسجد قباء وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم بيننا مسجد لأذى العلة والحاجة والليله المطيرة والشاتية ونحن نحب أن تصلى لنا فيه وتدعو لنا بالبركة فقال صلى الله عليه وسلم إني على جناح سفر وحال شغل وإذا قدمنا إن شاء الله صلينا فيه فلما قفل من غزوة تبوك سألوه إتيان المسجد فنزلت عليه فدعا بمالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن ووحشى قاتل حمزة فقال لهم انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تاتى فيها الحيف

فاعل الذى يأخذ الصدقات أفاده الصحاح (قوله وقرئ إن صلاتك على النوحيد) بدل قراءة صلواتك على الجميع (قوله وأما للعباد أى خافوا عليهم) عبارة للنسفي وإما للشك وهو راجع إلى العباد (قوله وأحرقوه ففعل وأمر أن يتخذ) عبارة للنسفي ففعلوا



مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلِيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا  
إِلَّا الْحَسَنَ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ \* لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ  
تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ \* أَفَمَنْ أُسِّسَ بِنِيتِهِ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ  
وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسِّسَ بِنِيتِهِ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَنْهَارُ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

والقائمة ومات أبو عامر بالشام بقنسرين (ضرارا) مضارة لإخوانهم أصحاب مسجد قباء ومعازة (وكفرا) وتقوية للنفاق  
(وتفريقا بين المؤمنين) لأنهم كانوا يصلون مجتمعين في مسجد قباء فيغتص بهم فأرادوا أن يتفرقوا عنه وتختلف كلمتهم  
(وإرصادا) واعدادا (ل) أجل (من حارب الله ورسوله) وهو الراهب أعدوه له ليصلي فيه ويظهر على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وقيل كل مسجد بنى مباهاة أورياء وسمعة أو لغرض سوى ابتغاء وجه الله أو بمال غير طيب فهو لاحق  
بمسجد الضرار وعن شقيق أنه لم يدرك الصلاة في مسجد بنى عامر فليل له مسجد بنى فلان لم يصلوا فيه بعد فقال لأحب  
أن أصلي فيه فإنه بنى على ضرار وكل مسجد بنى على ضرار أو رياء أو سمعة فإن أصله ينتهي إلى المسجد الذي بنى ضرارا  
وعن عطاء لما فتح الله تعالى الأمصار على يد عمر رضي الله عنه أمر المسلمين أن يبفوا المساجد وأن لا يتخذوا في مدينة  
مسجدين يضار أحدهما صاحبه (فإن قلت) والذين اتخذوا ما محله من الإعراب (قلت) محله النصب على الاختصاص  
كقوله والمقيم الصلاة وقيل هو مبتدأ خبره مخذوف معناه وفيمن وصفنا الذين اتخذوا كقوله والسارق والسارقة \*  
(فإن قلت) بم يتصل قوله (من قبل) (قلت) باتخذوا أى اتخذوا مسجدا من قبل أن ينافى هؤلاء بالخلف (إن أردنا)  
ما أردنا ببناء هذا المسجد (إلا) الخصلة (الحسنى) أو الإرادة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله والتوسعة على المصلين (لمسجد أسس  
على التقوى) قيل هو مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه أيام مقامه بقاء وهى يوم الاثنين والثلاثاء  
والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة وهو أولى لأن المرازنة بين مسجد قباء وأوقع وقيل هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالمدينة وعن أبي سعيد الخدرى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذى أسس على التقوى فأخذ حصباء  
فضرب بها الأرض وقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة (من أول يوم) من أول يوم من أيام وجوده (فيه رجال يحبون  
أن يتطهروا) قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فإذا  
الأنصار جلوس فقال أمؤمنون أنتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر يارسول الله إنهم لمؤمنون وأنا معهم فقال صلى  
الله عليه وسلم أترضون بالقضاء قالوا نعم قال أنصبرون على البلاء قالوا نعم قال تشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال صلى  
الله عليه وسلم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يامعشر الأنصار إن الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذى تصنعون  
عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يارسول الله نتبع الغائط الأحجار الثلاثة ثم نتبع الأحجار الماء فتلا النبي صلى الله عليه  
وسلم رجال يحبون أن يتطهروا . وقرئ أن يطهروا بالإدغام وقيل هو عام فى التطهر من النجاسات كلها وقيل كانوا لا ينامون  
الليل على الجنبات ويتبعون الماء بأثر البول وعن الحسن هو التطهر من الذنوب بالتوبة وقيل يحبون أن يتطهروا  
بالجنى المكفرة لذنوبهم فحموا عن آخرهم (فإن قلت) مامعنى المحبتين (قلت) محبتهم للتطهر أنهم يؤثرونه ويحرصون  
عليه حرص المحب للشئ المشتبه له على إثارة ومحبة الله تعالى إياهم أنه يرضى عنهم ويحسن إليهم كما يفعل المحب بمحبوبه  
\* قرئ أسس بنيانه وأسس بنيانه على البناء للفاعل والمفعول وأسس بنيانه جمع أساس على الإضافة وأساس بنيانه بالفتح  
والكسر جمع أس وأساس بنيانه على أفعال جمع أس أيضا وأس بنيانه والمعنى أفن أسس بنيان دينه على قاعدة قوية  
حكمة وهى الحق الذى هو تقوى الله ورضوانه (خير أم من) أسسه هلى قاعدة هى أضعف القواعد وأرعاها وأقلها

(قوله فى مسجد قباء فيغتص) أى يمتلىء اه (قوله فمن أسس بنيان دينه) هذا كما فى الحديث بنى الإسلام على خمس



لَا يَزَالُ بَنِيْنَهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيْبَةً فِي قُلُوْبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوْبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ \* إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُوْنَ فِي سَبِيْلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُوْنَ وَيُقْتَلُوْنَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ

بقاء وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل (شفا جرف هار) في قلة الثبات والاستمسك وضع شفا الجرف في مقابلة التقوى لأنه جعل مجازا عما ينافي التقوى \* (فإن قلت) فما معنى قوله (فأنهار به في نار جهنم) (قلت) لما جعل الجرف الهائر مجازا عن الباطل قيل فأنهار به في نار جهنم على معنى فطاح به الباطل في نار جهنم إلا أنه رشح المجاز فجاء بلفظ الانهيار الذي هو للجرف وليصور أن المبطل كأنه أسس بنيانا على شفا جرف من أودية جهنم فأنهار به وذلك الجرف فهو في قعرها والشفا الجرف والشفير وجرف الوادي جانبه الذي يتحفر أصله بالماء ونجره السيول فيبقى واهيا والهار الهائر وهو المتصدع الذي أشفى على التهدم والسقوط ووزنه فعل قصر عن فاعل كلف من خالف ونظيره شاك وصات في شائك وصائت وألفه ليست بألف فاعل إنما هي عينه وأصله هور وشوك وصوت ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل وكنه أمره \* وقرئ جرف بسكرن الرائ (فإن قلت) فما وجه ما روى سيويه عن عيسى بن عمر على تقوى من الله بالتثوين (قلت) قد جعل الألف الإلحاق للتأنيث كترى فيمن تون ألحقها بجعفر وفي مصحف أبي فأنهارت به قواعده وقيل حفرت بقعة من مسجد الضرار فرؤى الدخان يخرج منه وروى أن مجمع بن حارثة كان إمامهم في مسجد الضرار فكلم بنو عمرو بن عوف أصحاب مسجد بقاء عمر بن الخطاب في خلافته أن يأذن لمجمع فيؤمهم في مسجدهم فقال لا ولا نعمة عين أليس بإمام مسجد الضرار فقال يا أمير المؤمنين لا تعجل على فوالله لقد صليت بهم والله يعلم أني لا أعلم ما أضمرُوا فيه ولو علمت ما صليت معهم فيه كنت غلاما قارئاً للقرآن وكانوا شيوخا لا يقرؤن من القرآن شيئا فعذره وصدقه وأمره بالصلاة بقومه \* ريبة شكا في الدين ونفاقا وكان القوم منافقين وإنما حملهم على بناء ذلك المسجد كفرهم ونفاقهم كما قال عز وجل ضراراً وكفرا فلما هدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ازدادوا لما غاظهم من ذلك وعظم عليهم تصميمي على النفاق ومقتاً للإسلام فمعنى قوله (لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم) لا يزال هدمه سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لا يزول وسمه عن قلوبهم ولا يضمحل أثره (الأن تقطع قلوبهم) قطعاً وتفرق أجزاءه فينتدسلسلون عنه وأما ما دامت سالمة مجتمعة فالريبة باقية فيها متمكنة فيجوز أن يكون ذكر التقطيع تصوير الحال زوال الريبة عنها ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه يقتلهم أو في القبور أو في النار وقرئ يقطع بالياء وتقطع بالتخفيف وتقطع بفتح التاء بمعنى تقطع وتقطع قلوبهم على أن الخطاب للرسول أي إلا أن تقطع أنت قلوبهم يقتلهم وقرأ الحسن إلى أن وفي قراءة عبدالله ولو قطعت قلوبهم وعن طلحة ولو قطعت قلوبهم على خطاب الرسول أو كل مخاطب وقيل معناه إلا أن يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندماً وأسفاً على تفریطهم \* مثل الله إثابهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشروى وروى تاجرهم فأغلى لهم الثمن وعن عمر رضي الله عنه لجعل لهم الصفقتين جميعاً وعن الحسن أنفساً هو خلقها وأموالاً هو رزقها وروى أن الأنصار حين بايعوه على العقبة قال عبدالله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم قال فإذا فعلنا ذلك فما لنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لا نقبل ولا نستقبل ومتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابي وهو يقرؤها فقال كلام من قال كلام الله قال بيع والله مريح لا نقيله ولا نستقبله فخرج إلى الغزو فاستشهد (يقاتلون) فيه معنى الأمر كقوله تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم \* وقرئ فيقتلون ويقتلون على بناء الأول للفاعل والثاني للمفعول وعلى العكس (وعدا) مصدر مؤكد أخبر بأن هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيله وعد ثابت

(قوله فيجوز أن يكون ذكر التقطيع) على قراءة تقطع بالتشديد مبنيًا للمفعول (قوله في سبيله بالشروى) كالجدوى في الصحاح والوشاح هي المثل والظن أنها هنا اسم للاشتراء



وَالْقُرَّانَ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبَشِرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ الَّتِي بِأَيْعَتِهِمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ \* التَّائِبُونَ الْعَبَدُونَ الْحِمْدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ \* مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قَرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ \* وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ \* وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ

قد أثبتته (في التوراة والإنجيل) كما أثبتته في القرآن ثم قال (ومن أوفى بعهده من الله) لأن إخالاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه السكرام من الخلق مع جوازه عليهم لحاجتهم فكيف بالغى الذى لا يجوز عليه القبيح قط ولا ترى ترغيباً فى الجهاد أحسن منه وأبلغ (التائبون) رفع على المدح أى هم التائبون يعنى المؤمنين المذكورين ويدل عليه قراءة عبدالله وأبى رضى الله عنهما التائبين بالياء إلى والحافظين نصبا على المدح ويجوز أن يكون جزأ صفة للمؤمنين وجوز الزجاج أن يكون مبتدأ خبره محذوف أى التائبون العابدين من أهل الجنة أيضاً وإن لم يجاهدوا كقوله وكلا وعد الله الحسنى وقيل هو رفع على البدل من الضمير فى يقاتلون ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره العابدون وما بعده خبر بعد خبر أى التائبون من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال وعن الحسن هم الذين تابوا من الشرك وتبرؤا من النفاق و (العابدون) الذين عبدوا الله وحده وأخلصوا له العبادة وحرصوا عليها و (السائحون) الصائمون شهوا بذوى السياحة فى الأرض فى امتناعهم من شهواتهم وقيل هم طلبة العلم يسبحون فى الأرض يطلبونه فى مظانه \* قيل قال صلى الله عليه وسلم لعمه أبى طالب أنت أعظم الناس على حقاً وأحسنهم عندى يداً فقل كلمة تجب لك بها شفاعتى فأبى فقال لا زال أستغفر لك ما لم أنه عنه فنزلت وقيل لما افتتح مكة سأل أى أبويه أحدث به عهداً فقيل أملك أمانة فزار قبرها بالأبواء ثم قام مستعبراً فقال إني استأذنت ربى فى زيارة قبر أى فأذن لى وأستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى فنزلت وهذا أصح لأن موت أبى طالب كان قبل الهجرة وهذا آخر ما نزل بالمدينة وقيل استغفر لأبيه وقيل قال المسلمون ما يمنعنا أن نستغفر لآبائنا وذوى قرابتنا وقد استغفر إبراهيم لأبيه وهذا محمد يستغفر لعمه (ما كان للنبي) ما صح له الاستغفار فى حكم الله وحكمته (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) لأنهم ماتوا على الشرك \* قرأ طلحة وما استغفر إبراهيم لأبيه عنه وما يستغفر إبراهيم على حكاية الحال الماضية (إلا عن موعدة وعدها إياه) أى وعدها إبراهيم أباه وهو قوله لأستغفرن لك ويدل عليه قراءة الحسن وحماد الرواية وعدها أباه (فإن قلت) كيف خفى على إبراهيم أن الاستغفار للكافر غير جائز حتى وعده (قلت) يجوز أن يظن أنه مادام يرجى منه الإيمان جاز الاستغفار له على أن امتناع جواز الاستغفار للكافر إنما علم بالوحى لأن العقل يجوز أن يغفر الله للكافر ألا ترى إلى قوله عليه السلام لعمه لأستغفرن لك ما لم أنه وعن الحسن قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا يستغفر لآبائه المشركين فقال ونحن نستغفر لهم فنزلت وعن على رضى الله عنه رأيت رجلاً يستغفر لآبويه وهما مشركان فقلت له فقال أليس قد استغفر إبراهيم (فإن قلت) فما معنى قوله (فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) (قلت) معناه فلما تبين له من جهة الوحى أنه لن يؤمن وأنه يموت كافراً وانقطع رجاءه عنه قطع استغفاره فهو كقوله من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم \* أو أنه فعال من أوه كلال من اللؤاؤ وهو الذى يكثرت التأوه ومعناه أنه لفرط ترحمه ورقته وحليه كان يتعطف على أبيه الكافر ويستغفر له مع شكاسته عليه وقوله لأرجمنك \* يعنى ما أمر الله باتقائه واجتنابه

(قوله مع شكاسته عليه وقوله لأرجمنك) شكاسته أى صعوبته وفى الصحاح رجل شكس بالتسكين أى صعب الخلق



إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ \* إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ \* لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِن بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ \* وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ

كاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين أنه محذور لا يؤاخذ به عباده الذين هداهم للإسلام ولا يسميهم ضاللا ولا يخذلهم إلا إذا أقدموا عليه بعد بيان حضره عليهم وعلهم بأنه واجب الاتقاء والاجتناب وأما قبل العلم والبيان فلا سبيل عليهم كالأياخذون بشرب الخمر ولا ببيع الصاع بالصاعين قبل التحريم وهذا بيان لعذر من خاف المواخذة بالاستغفار للمشركين قبل ورود النهى عنه وفي هذه الآية شديدة ما ينبغي أن يغفل عنها وهى أن المهدي للإسلام إذا أقدم على بعض مخطورات الله داخل في حكم الإضلال \* والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهى فأما ما يعلم بالعقل كالصدق في الخبر ورد الودعة فغير موقوف على التوقيف (تاب الله على النبي) كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقوله واستغفر لذنبك وهو بعث للمؤمنين على التوبة وأنه مامن مؤمن إلا وهو محتاج إلى التوبة والاستغفار حتى النبي والمهاجرون والأنصار وإبانه لفضل التوبة ومقدارها عند الله وأن صفة التوابين الآوابين صفة الأنبياء كما وصفهم بالصالحين ليظهر فضيلة الصلاح وقيل معناه تاب الله عليه من إذنه للمنافقين في التخلف عنه كقوله عفا الله عنك (في ساعة العسرة) في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق استعملت الغداة والعشية واليوم \* غداة طفت علماء بكر بن وائل \* وكنا حسبنا كل بيضاء شحمة \* عشية قارعنا جذام وحيرا \* إذا جاء يوما وارثي يبتغي الغنى \* يجد جمع كف غير ملائ ولا صرفا

والعسرة حالم في غزوة تبوك كانوا في عسرة من الظهر يعقب العشرة على بعير واحد وفي عسرة من الزاد تزودا التمر المدود والشعير المسوس والأهالة الزنخة وبلغت بهم الشدة أن اقتسم التمرة اثنان وربما مصها الجماعة ليشربوا عليها الماء وفي عسرة من الماء حتى نحروا الأبل واعتصروا فروثها وفي شدة زمان من حمارة القيظ ومن الجذب والقحط والضيقة الشديدة (كاد يزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الإيمان أو عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفي كاد ضمير الشأن وشبهه سيويه بقولهم ليس خلق الله مثله وقرئ يزيغ بالياء وفي قراءة عبد الله من بعد ما زاعت قلوب فريق منهم يريد المتخلفين من المؤمنين كأبي لبابة وأمثاله (ثم تاب عليهم) تكرر للتوكيد ويجوز أن يكون الضمير للفريق تاب عليهم لكيدودتهم (الثلاثة) كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية ومعنى (خلفوا) خلفوا عن الغزو وقيل عن أبي لبابة وأصحابه حيث تيب عليهم بعدهم وقرئ خلفوا أى خلفوا الغازين بالمدينة أوفسدوا من الخالفة وخلف الفم وقرأ جعفر الصادق رضى الله عنه خالفوا وقرأ الأعمش وعلى الثلاثة المخلفين (بما رحبت) برحبها أى

\* قوله تعالى وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون (قال فأما ما يدرك حضره بالعقل الخ) قال أحمد هذا تفریع على قاعدة التحسين والتقيح وأن العقل حاكم والشرع كاشف لما غمض عليه تابع لمقتضاه وهذه القاعدة قد سبق بطلانها في غير ما موضع والله الموفق

(قوله فأما ما يعلم بالعقل كالصدق) مبنى على مذهب المعتزلة أن الحكم قديع لم بالعقل وعند أهل السنة لاحكم قبل الشرع (قوله والأهالة الزنخة وبلغت بهم) الأهالة الزنخة أى الدهن المنين وحمارة القيظ بتشديد الراء شدة حره اه من الصحاح (قوله أوفسدوا من الخالفة وخلف الفم) الخالفة الذى لاخير فيه وخلف الفم تغيره اه من الصحاح



اللَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ \* مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ

مع سعتها وهو مثل للحيرة في أمرهم كأنهم لا يجدون فيها مكاناً يقرون فيه قلقاً وجزعاً مما هم فيه (وضاقت عليهم أنفسهم) أى قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور لأنها خرجت من فرط الوحشة والغم (وظنوا) وعلموا (أن لا ملجأ من) (سخط الله إلا) إلى استغفاره (ثم تاب عليهم ليتوبوا) ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة كثره بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا وليتوبوا أيضاً فيما يستقبل إن فرطت منهم خطيئة علما منهم أن الله تواب على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة روى أن ناساً من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بدا له وكره مكانه فلحق به عن الحسن بلغنى أنه كان لأحدهم حائط كان خيراً من مائة ألف درهم فقال يا حائطاه ما خلفنى إلا ظلك وانتظار ثمرك اذهب فأنت فى سبيل الله ولم يكن لآخر إلا أهله فقال يا أهلاه ما بطأنى ولا خلفنى إلا الضن بك لا جرم والله لا كابدت المفاوز حتى ألحق برسول الله فركب ولحق به ولم يكن لآخر إلا نفسه لأهل ولا مال فقال يا نفس ما خلفنى إلا حب الحياة لك والله لا كابدت الشدائد حتى ألحق برسول الله فتأبط زاده ولحق به قال الحسن كذلك والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصبر عليها وعن أبى ذر الغفارى أن بعيره أبطأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشياً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى سواده كن أباً ذر فقال الناس هو ذاك فقال رحم الله أباً ذر يمشى وحده ويموت وحده ويبعث وحده وعن أبى خيثمة أنه بلغ بستانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له فى الظل وبسطت له الحصير وقربت إليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الضحى والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورجحه ومز كالريح فذ رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه إلى الطريق فإذا براكب يزهاه السراب فقال كن أباً خيثمة فكانه فقرح به رسول الله ﷺ واستغفر له ومنهم من بقى لم يلحق به منهم الثلاثة قال كعب لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عليه فردّ على كعب غضب بعد ما ذكرنى وقال ليت شعرى ما خلف كعباً فقيل له ما خلفه إلا حسن برديه والنظر فى عطفه فقال معاذ الله ما أعلم إلا فضلاً وإسلاماً ونهى عن كلامنا أيها الثلاثة فتشكر لنا الناس ولم يكلمنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا نقرهن فلما تمت خمسون ليلة إذا أنا بنداء من ذروة سلع أبشر يا كعب بن مالك فخررت ساجداً وكنت كما وصفى ربى وضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وتتابعت البشارة فلبست ثوبى وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو جالس فى المسجد وحوله المسلمون فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاحنى وقال لتهنك توبة الله عليك فلن أنساها لطلحة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستنير استنارة القمر أبشر يا كعب بخير يوم مز عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية وعن أبى بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه (مع الصادقين) وقرئ من الصادقين وهم الذين صدقوا فى دين الله نية وقولا وعملا أو الذين صدقوا فى إيمانهم ومعاهدتهم لله ورسوله على الطاعة من قوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقيل هم الثلاثة أى كونوا مثل هؤلاء فى صدقهم وثباتهم وعن ابن عباس رضى الله عنه الخطاب لمن آمن من أهل الكتاب أى كونوا مع المهاجرين والأنصار ووافقوهم وانتظموهم فى جملتهم وصدقوا مثل صدقهم وقيل لمن تخلف من الطلقاء عن غزوة تبوك وعن ابن مسعود رضى الله عنه لا يصلح الكذب فى جد ولا هزل ولأن يعد أحدكم صبيه ثم لا ينجزه أقرؤا إن شئتم

(قوله فى الضحى والريح) الضحى الشمس وبزهاه السراب يرفعه اه من الصحاح (قوله من ذروة سلع) سلع هو جبل بالمدينة اه من الصحاح



وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ \* وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

وكونوا مع الصادقين فهل فيها من رخصة (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) أمروا بأن يصحبوه على البأساء والضراء وأن يكابدوا معه الأهوال برغبة ونشاط واغتياب وأن يلقوا أنفسهم من الشدائد ما تلقاه نفسه علما بأنها أعز نفس عند الله وأكرمها عليه فإذا تعرضت مع كرامتها وعزتها للخوض في شدة وهول وجب على سائر الأنفس أن تتأفف فيما تعرضت له ولا يكثر لها أصحابها ولا يقيموا لها وزنا وتكون أخف شيء عليهم وأهونه فضلا عن أن يرغبوا بأنفسهم عن متابعتها ومصاحبها يرضوا بها على ما سمح بنفسه عليه وهذا نهى ببلغ مع تقيس لا أمرهم وتوبيخ لهم عليه وتيسير لما تبعته بأنفة وحمية (ذلك) إشارة إلى ما دل عليه قوله ما كان لهم أن يتخلفوا من وجوب مشايعته كأنه قيل ذلك الوجوب (!) سبب (أنهم لا يصيبهم) شيء من عطش ولا تعب ولا جماعة في طريق الجهاد ولا يدوسون مكانا من أمكنة الكفار بخواف خيولهم وأخفاف رواحلهم وأرجلهم ولا يتصرفون في أرضهم تصرفا يغيظهم ويضيق صدورهم (ولا ينالون من عدوهم نيلا) ولا يبرزونهم شيئا يقتل أو أسرا أو غنيمة أو هزيمة أو غير ذلك (إلا كتب لهم به عمل صالح) واستوجبوا الثواب ونيل الزلفى عند الله وذلك مما يوجب المشايعة ويجوز أن يراد بالوطء الإيقاع والإبادة لا الوطء بالاقدام والخواف كقوله عليه السلام آخر وطأة وطأها الله بوج والموطئ إقامه مصدر كالورد وإقامه مكان فإن كان مكانا فغني يغيط الكفار يغيظهم وطؤه والنيل أيضا يجوز أن يكون مصدرا مؤكدا وأن يكون بمعنى المنيل ويقال نال منه إذا رزاه ونقصه وهو عام في كل ما يسوءهم وينكهم ويلحق بهم ضررا وفيه دليل على أن من قصد خيرا كان سعيه فيه مشكورا من قيام وقعود ومشى وكلام وغير ذلك وكذلك الشر وبهذه الآية استشهد أصحاب أبي حنيفة أن المدد القادما بعد انقضاء الحرب يشارك لنا الجيش في الغنيمة لأن وطء ديارهم مما يغيظهم وينكى فيهم ولقد أسهم النبي صلى الله عليه وسلم لآبى عامر وقد قدما بعد تقضى الحرب وأمد أبو بكر الصديق رضى الله عنه المهاجرين آبى أمية وزياد ابن أبى ليلى بعكرمة بن أبى جهل مع خمسمائة نفس فالحقوا بعد ما فتحوا فأسهم لهم وعند الشافعى لا يشارك المدد الغانمين \* وقرأ عبيد بن عمير ظاء بالمد يقال ظمى ظماء وظاء (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو تمره ولو علاقة سوط (ولا كبيرة) مثل ما أنفق عثمان رضى الله عنه في جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) أى أرضا في ذهابهم ومجيئهم والوادى كل منفرج بين جبال وآكام يكون منفذا للسيل وهو فى الأصل فاعل من ودى إذا سال ومنه الودى وقد شاع فى استعمال العرب بمعنى الأرض يقولون لا تصل فى وادى غيرك (إلا كتب لهم) ذلك من الإنفاق وقطع الوادى ويجوز أن يرجع الضمير فيه إلى عمل صالح وقوله (ليجزىهم) متعلق بكتب أى أثبت فى صحائفهم لأجل الجزاء \* اللام لتأ كيد النفي ومعناه أن نفي الكافة عن أوطانهم لطلب العلم غير صحيح ولا يمكن وفيه أنه لو صح وأمكن ولم يؤد إلى مفسدة لوجب لوجوب النفقة على الكافة ولأن طلب العلم فريضة على مسلم ومسلمة (فلولا نفر) فحين لم يمكن نفي الكافة ولم يكن مصلحة فهلا نفر (من كل فرقة \* طائفة) أى

\* قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون (قال معناه أن نفي الكافة لطلب العلم غير ممكن الخ) قال أحمد قوله وما كان المؤمنون

(قوله وجب على سائر الأنفس أن تتأفف أى تتساقط ويرثوا يرتفعوا اه من الصحاح (قوله بوج)



قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ \* وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ  
فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْدِيكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَمَا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ \* وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة يكفونهم الفير (ليتفقهوا في الدين) ليتكفوا الفقاها فيه ويتجشموا المشاق في أخذها  
وتحصيها (ولينذروا قومهم) وليجعلوا غرضهم ومرى همهم في التفقه إنذار قومهم وإرشادهم والنصيحة لهم لا ما ينتجيه  
الفقهاء من الأغراض الخسيسة ويؤتمونه من المقاصد الركيكة من التصدق والتؤس والتبسط في البلاد والتشبه بالظلمة في ملابسهم  
ومراكبهم ومنافسة بعضهم بعضا وفشوداء الضرائر بينهم وانقلاب حماليق أحدهم إذا لم يحصره مدرسة لآخر أو شرملة  
جشوا بين يديه وتهاككه على أن يكون موطأ العقب دون الناس كلهم فما بعد هؤلاء من قوله عز وجل لا يريدون علواً في الأرض  
ولا فساداً (لعلهم يحذرون) إرادة أن يحذروا الله فيعملوا عملاً صالحاً ووجه آخر وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان إذا بعث بعثاً بعد غزوة تبوك وبعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات الشداد استبق المؤمنون عن آخرهم إلى النفير  
وانقطعوا جميعاً عن استماع الوحي والتفقه في الدين فأمروا أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة إلى الجهاد يوقى أعقابهم يتفقهون حتى  
لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الأكبر لأن الجدال بالحجة أعظم أثراً من الجلال بالسيف وقوله ليتفقهوا الضمير فيه للفرق  
الباقية بعد الطواف النافرة من بينهم ولينذروا قومهم ولينذر الفرق الباقية قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا  
في أيام غيبتهم من العلوم وعلى الأول الضمير للطائفة النافرة إلى المدينة للتفقه (يلونكم) يقرّبون منكم والقتال واجب  
مع كافة الكفرة قريبهم وبعيدهم ولكن الأقرب فالأقرب أوجب ونظيره وأندر عشيرتك الأقربين وقد حارب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام وقيل هم قريظة والنضير وفدك وخيبر وقيل الروم  
لأنهم كانوا يسكنون الشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا  
من وليهم ما لم يضطر إليهم أهل ناحية أخرى وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه سئل عن قتال الديلم فقال عليك بالروم \*  
وقرئ غلظة بالحركات الثلاث فالغلظة كالشدّة والغلظة كالضغطة والغلظة كالسخطه ونحوه واغلظ عليهم ولا تهنوا وهو  
يجمع الجرأة أو الصبر على القتال وشدة العداوة والعنف في القتل والأسر ومنه ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله (مع  
المتقين) ينصر من اتقاه فلم يترأف على عدوه (فمنهم من يقول) فمن المنافقين من يقول بعضهم لبعض (أيكم زادته هذه)  
السورة (إيماناً) إنكاراً واستهزاء بالمؤمنين واعتقادهم زيادة الإيمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي والعمل به وأيكم  
مرفوع بالابتداء وقرأ عبيد بن عمير أيكم بالفتح على إضمار فعل يفسره زادته تقديره أيكم زادت زادته هذه إيماناً (فزادتهم  
إيماناً) لأنها أزيد لليقين والثبات وأثاب للصدر أو فزادتهم عملاً فإن زيادة العمل زيادة في الإيمان لأن الإيمان يقع

لينفروا كافة على التفسير الأول أمر لانتهى وعلى الثاني خبر والمراد به النهي لأنه في الأول راجع إلى تنفير أهل البوادي  
إلى المدينة للتفقه وهذا لو أمكن الجميع فعله لكان جائزاً أو واجباً وإن لم يمكن وجب على بعضهم القيام عن باقيهم على  
طريق وجوب الكفاية وأما في الثاني فلأن المؤمنين نفروا من المدينة للجهاد أجمعين وكان ذلك ممكناً بل واقعاً فهو عن  
إطراح التفقه بالكلية وأمروا به أمر كفاية والله أعلم \* قال أحمد ولا أجد في تأخري عن حضور الغزاة عذراً إلا صرف  
الهمة لتحذير هذا المصنف فإني تفقّهت في أصل الدين وقواعد العقائد مؤيداً بآيات الكتاب العزيز مع ما شتمت عليه من  
صيانة حوزتهم من مكيد أهل البدع والأهواء وأنامع ذلك أرجو من الله حسن التوجه بلغنا الله الخير ووفقنا لما يرضيه وجعل  
أعمالنا خالصة لوجهه الكريم

وجّ بلد بالطائفة اه من الصحاح (قوله وانقلاب حماليق أحدهم) الحماليق هي ما يسوّده السكل من باطن الجفن وقيل  
ماغظته الأجناف من بياض المقلة اه من الصحاح



مَرَضَ فَزِدْتَهُمْ رَجَسًا إِلَى رَجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ \* أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ  
ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ \* وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا  
صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ \* لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ  
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ \* فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

على الاعتقاد والعمل (فزادتهم رجسا إلى رجسهم) كفراً مضموماً إلى كفرهم لأنهم كلما جددوا بتجديد الله الوحي كفراً  
ونفاقاً إذا كفرهم واستحكم وتضاعف عقابهم \* قرئ أُولَا يَرَوْنَ بِالْيَاءِ والتاء (يفتنون) يبتلون بالمرض والقطط وغيرهما  
من بلاء الله ثم لا يفتنونه ولا يتوبون عن نفاقهم ولا يذكرون ولا يعتبرون ولا ينظرون في أمرهم أو يبتلون بالجهاد مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعانيون أمره وما ينزل الله عليه من نصرته وتأييده أو يفتنهم الشيطان فيكذبون وينقضون  
العهود مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتلهم وينكل بهم ثم لا ينجرون (نظر بعضهم إلى بعض) تغامزوا بالعيون  
إنكاراً للوحي وسخرية به قائلين (هل يراكم من أحد) من المسلمين لنصرف فأبوا لأنصبر على استماعه ويغلبنا الضحك  
فنخاف الافتضاح بينهم أو ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لو إذا يقولون هل يراكم من أحد وقيل  
معناه وإذا ما أنزلت سورة في عيب المنافقين (صرف الله قلوبهم) دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عما في قلوب  
أهل الإيمان من الانشراح (بأنهم) بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) لا يتدبرون حتى يفقهوا (من أنفسكم) من جنسكم ومن  
نسبكم عربى قرشى مثلكم ثم ذكر ما يتبع المجانسة والمناسبة من النتائج بقوله (عزيز عليه ما عنتم) أى شديد عليه شاق لكونه  
بعضاً منكم عنتم ولقاؤكم المكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع في العذاب (حريص عليكم) حتى لا يخرج أحد  
منكم عن اتباعه والاستعداد بدين الحق الذى جاء به (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) \* وقرئ من أنفسكم أى من  
أشرفكم وأفضلكم وقيل هى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة وعائشة رضى الله عنهما وقيل لم يجمع الله اسمين من  
أسمائه لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله رؤف رحيم (فإن تولوا) فإن أعرضوا عن الإيمان بك وناصبوك  
فاستعن وفوض اليه فهو كافيك معرتهم ولا يضرونك وهو ناصرك عليهم \* وقرئ العظيم بالرفع وعن ابن عباس رضى الله عنه  
العرش لا يقدر أحد قدره وعن أبى بن كعب آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول من أنفسكم . عن رسول الله ﷺ ما نزل  
على القرآن إلا آية آية وحرفاً حرفاً ما خلا سورة براءة وقل هو الله أحد فإنيهما أنزلنا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة

\* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة (قال القتال واجب مع كافة الكفرة  
قريبهم وبعيدهم الخ) قال أحمد يتعين القتال على أحد فريقين أقام من نزل بهم عدو وفيهم قوة عليه ثم على من قرب منهم  
حتى يكتفوا وأما من عينهم الإمام لذلك وإن بعدت بهم الدار وإذا أوجب الله على هذه الأمة القتال وإزعاج العدو  
من دياره وإخراجه من قراره فوجوبه وقد نزل العدو بدار الإسلام أجدر \* قوله تعالى وإذا ما أنزلت سورة نظر  
بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم (قال مناه تغامزوا بالعيون إنكاراً للوحي الخ) قال أحمد  
يحتمل الدعاء كإفساده ويحتمل الإخبار بأن الله صرف قلوبهم أى منعهم أن تلقى الحق بالقبول ولكن الزمخشري يفر من جعله خبر لأن  
صرف القلوب عن الحق لا يجوز على الله تعالى عنده بناء على قاعدة الصلاح والأصلح ولا يزال يؤول الظاهر إذا اقتضى ذلك كما مر  
له في قوله ختم الله على قلوبهم فلما احتملت هذه الآية الدعاء والخبر على حد سواء تغير عنده جعلها دعاء ثم في هذا الدعاء مناسبة للفعل  
الصادر منهم وهو الانصراف كقوله وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم وكقوله ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء

(قوله فهو كافيك معرتهم) المزة الإثم كذا في الصحاح



## سورة يونس مكية

إلا الآيات ٤٠ و ٤١ و ٩٥ و ٩٦ فمدنية وآياتها ١٠٩ نزلت بعد الإسراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* أَلَمْ تَكُنْ أَتَى الْكِتَابِ الْحَكِيمِ \* أَمْ كُنْ لِلنَّاسِ مَحْجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ \* إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ

## ﴿سورة يونس مكية وهى مائة وتسع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الر) تعديد للحروف على طريق التحدى و (تلك آيات الكتاب) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات والكتاب السورة و (الحكيم) ذوا الحكمة لاشتغالها عليها ولطقة بها أو وصف بصفة محدثة قال الأعشى وغريبة تأتى الملوك حكيمة \* قد قلتها ليقال من ذا قالها

الهمزة لإنكار التعجب والتعجب منه و (إن أوحينا) اسم كان وعجبا خبرها وقرأ ابن مسعود عجب فجعله اسما وهو نكرة وإن أوحينا خبرا وهو معرفة كقوله \* يكون مزاجها عسل وماء \* والوجود أن تكون كان تامة وإن أوحينا بدلا من عجب (فإن قلت) فما معنى اللام في قوله أكان للناس عجباً وما الفرق بينه وبين قولك أكان عند الناس عجباً (قلت) معناه أنهم جعلوه لهم أعجوبة يتعجبون منها ونصوبه علماءهم يوجهون نحوه استهزاءهم وإنكارهم وليس في عند الناس هذا المعنى والذي تعجبوا منه أن يوحى إلى بشر وأن يكون رجلا من أفناء رجالهم دون عظيم من عظمائهم فقد كانوا يقولون العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس لإيتيم أبي طالب وأن يذكرهم البعث وينذر بالنار ويبشر بالجنة وكل واحد من هذه الأمور ليس بعجب لأن الرسل المبعوثين إلى الأمم لم يكونوا إلا بشرأ مثلهم وقال الله تعالى قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئننين لنزلنا عليهم من السماء ملوكا رسولا وإرسال الفقير أو اليتيم ليس بعجب أيضا لأن الله تعالى إنما يختار من استحق الاختيار لجمعه أسباب الاستقلال بما اختير له من النبوة والغنى والتقدم في الدنيا ليس من تلك الأسباب في شيء وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى والبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة العظمى فكيف يكون عجباً إنما العجب العجيب والمنكر في العقول تعطيل الجزاء (أن أنذر الناس) أن هى المفسرة لأن الإيحاء فيه معنى القول ويجوز أن تكون المخففة من الثقيلة وأصله أنه أنذر الناس على معنى أن الشأن قولنا أنذر الناس و (أن لهم) الباء معه محذوف (قدم صدق عند ربهم) أى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة (فإن قلت) لم سميت السابقة قدما (قلت) لما كان السعى والسبق بالقدم سميت المسعاة الجميلة والسابقة قدما كما سميت النعمة بدالاً لأنها تعطى باليد وباعا لأن صاحبها يبوع بها فقليل لفلان قدم في الخير وإضافته إلى صدق دلالة على زيادة فضل وأنه من السوابق العظيمة وقيل مقام صدق (إن هذا) إن هذا الكتاب وما جاء به محمد (لسحر) ومن قرأ لساحر فهذا إشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل عجزم واعترا فهم به وإن كانوا كاذبين في تسميته سحراً وفي قراءة أبى ما هذا إلا سحر (يدبر) يقضى ويقدر على حسب مقتضى

## ﴿القول في سورة يونس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ \* قوله تعالى وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم (قال أى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة الخ) قال أحمد ولم يرد في سابقة السوء تسميتها قدما إما لأن المجاز لا يطرد وإما أن يكون مطردا ولكن غلب العرف على قصرها كما يغلب في

(قوله من أفناء رجالهم) في الصحاح يقال هو من أفناء الناس إذا لم يعلم من هو



إِذْ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ رَبِّكُمْ فَاَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ \* إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا أَنَّهُ يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ لِيَجْزِيَ  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ \*  
هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ  
إِلَّا بِالْحَقِّ يَقْضِي الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ \* إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
لَايَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ \* إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا

الحكمة ويفعل ما يفعل المتجرى للصواب الناظر في أدبار الأمور وعواقبها لئلا يلقيه ما يكره آخراً و(الامر) أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والأرض والعرش (فإن قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) قد دل بالجملة قبلها على عظمة شأنه وملكه بخلق السموات والأرض مع بسطتها واتساعها في وقت يسير وبالاستواء على العرش وأتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وأنه لا يخرج أمر من الأمور من قضائه وتقديره وكذلك قوله (ما من شفيع إلا من بعد إذنه) دليل على العزة والكبرياء كقوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن و(ذلكم) إشارة إلى المعلوم بذلك العظمة أي ذلك العظيم الموصوف بما وصف به هو ربكم وهو الذي يستحق منكم العبادة (فاعبدوه) وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو إنسان فضلاً عن جماد لا يضر ولا ينفع (أفلاتنكرون) فإن أدنى التفكر والنظر ينهكم على الخطأ فيما أنتم عليه (إليه مرجعكم جميعاً) أي لا ترجعون في العاقبة إلا إليه فاستعدوا للقاءه (وعد الله) مصدر مؤكد لقوله إليه مرجعكم و(حقاً) مصدر مؤكد لقوله وعد الله (إنه يبدؤ الخلق ثم يعيده) استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع إليه وهو أن الغرض ومقتضى الحكمة بابتداء الخلق وإعادةه هو جزاء المكلفين على أعمالهم وقرئ أنه يبدؤ الخلق بمعنى لأنه أو هو منصوب بالفعل الذي نصب وعد الله أي وعد الله وعداً بدأ الخلق ثم إعادةه والمعنى إعادة الخلق بعد بدئه \* وقرئ وعد الله على لفظ الفعل ويبدئ من أبدأ ويجوز أن يكون مرفوعاً بما نصب حقاً أي حق حقاً بدأ الخلق كقوله أحقاً عباد الله أن لست جانياً \* ولا ذاهباً إلا على رقيب

\* وقرئ حق أنه يبدؤ الخلق كقولك حق أن زيداً منطلق (بالقسط) بالعدل وهو متعلق بيجزي والمعنى ليجزهم بقسطه ويوفهم أجورهم أو بقسطهم وبما أقسطوا وعدلوا ولم يظلموا حين آمنوا وعملوا صالحاً لأن الشرك ظلم قال الله تعالى « إنَّ الشُّرَكَ لظلم عظيم » والعصاة ظلام أنفسهم وهذا أوجه لمقابلة قوله بما كانوا يكفرون \* الياء في (ضياء) منقبة عن واو ضوء لكسرة ما قبلها وقرئ ضياء بهزتين بينهما ألف على القلب بتقديم اللام على العين كما قيل في عاق عقا والضياء أقوى من النور (وقدره) وقدر القمر والمعنى وقدر مسيره (منازل) أو قدره دأمنازل كقوله تعالى « والقمر قدرناه منازل » (والحساب) وحساب الأوقات من الشهور والأيام والليالي (ذلك) إشارة إلى المذكور أي ما خلقه إلا ملتبساً بالحق الذي هو الحكمة البالغة ولم يخلقها عبثاً \* وقرئ يفصل بالياء \* خص المتقين لأنهم يحذرون العاقبة فيدعوهم الحذر إلى النظر والتدبر (لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه أصلاً ولا يخطر ببالهم لغفلتهم المستولية عليهم المذهلة بالذات وحب العاجل عن التفطن للحقائق أو لا يأملون حسن لقاءنا كما يأمله السعداء أو لا يخافون سوء لقاءنا الذي يجب أن يخاف (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة وآثروا القليل القاني على الكثير الباقي كقوله تعالى أرضيتكم بالحياة

الحقيقة والله أعلم

(قوله ذلك العظيم) لعله ذلكم



عَفَلُونَ \* أَوَلَيْكَ مَا وَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ \* إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ  
بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ \* دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ  
إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* وَلَوْ يَعْلَمُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَسْتَعْجِلَ لَهُمُ الْخَيْرَ لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ فَذَرِ الَّذِينَ

الدين من الآخرة (واطمأنوا بها) وسكنوا فيها سكن من لا يزجج عنها فبنوا شديداً وأقلموا بعيداً (يهديهم ربهم بإيمانهم) يستددهم بسبب إيمانهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدى إلى الثواب ولذلك جعل (تجربى من تحتهم الأنهار) بياناً له وتفسيراً لأن التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها ويجوز أن يريد يهديهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة كقوله تعالى يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ومنه الحديث إن المؤمن إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول له أنا عملك فيكون له نوراً وقائداً إلى الجنة والكافر إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له أنا عملك فينطق به حتى يدخله النار (فإن قلت) فلقد دلت هذه الآية على أن الإيمان الذى يستحق به العبد الهداية والتوفيق والنور يوم القيامة هو إيمان مقيد وهو الإيمان المقرون بالعمل الصالح والإيمان الذى لم يقرب بالعمل الصالح فصاحبه لا توفيق له ولا نور (قلت) الأمر كذلك ألا ترى كيف أوقع الصلة بمجموعها فيها بين الإيمان والعمل كأنه قال إن الذين جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح ثم قال بإيمانهم أى بإيمانهم هذا المضموم إليه العمل الصالح وهو بين واضح لا شبهة فيه (دعواهم) دعائهم لأن اللهم نداء لله ومعناه اللهم إنا نسبحك كقول القانت في دعاء القنوت اللهم إياك نعبد ولك نصلى ونسجد ويجوز أن يراد بالدعاء العبادة واعتزلكم وماتدعون من دون الله على معنى أن لا تكليف في الجنة ولا عبادة وما عبادتهم إلا أن يسبحوا الله ويحمدوه وذلك ليس بعبادة إنما يلهمونه فينطقون به تلوذاً بلا كلفة كقوله تعالى « وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية » (وآخر دعواهم) وخاتمة دعائهم الذى هو التسبيح (أن) يقولوا (الحمد لله رب العالمين) \* ومعنى ونحيتهم فيها سلام أن بعضهم يحي بعضاً بالسلام وقيل هى تحية الملائكة إياهم إضافة للمصدر إلى المفعول وقيل تحية الله لهم وأن هى الخففة من الثقل وأصله أنه الحمد لله على أن الضمير للشأن كقوله \* أن هالك كل من يحفى وينتعل \* وقرئ أن الحمد لله بالتشديد ونصب الحمد \* أصله (ولو يعجل الله للناس الشر) تعجيله لهم الخير فوضع (استعجلهم بالخير) موضع تعجيله لهم الخير إشعاراً بسرعة إجابته لهم وإسعافه بطلبهم حتى كأن

\* قوله تعالى « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجربى من تحتهم الأنهار في جنات النعيم » (قال محمود معناه يستددهم بسبب إيمانهم للاستقامة الخ) قال أحمد هو يقرر بذلك زعمه في أن شرط دخول الجنة العمل الصالح وأن من لم يعمل مخلد في النار كالكافر وأنى له ذلك وقد جعل الله سبب الهداية إلى الجنة مطلق الإيمان فقال يهديهم ربهم بإيمانهم وقول الزمخشري أن المراد إضافة العمل لا ينهض عن حيز الدعوى فإن الله لم يعجل بغير الإيمان وإن جرى لغيره ذكر أو لا فلا يلزم إجرأؤه ثانياً ولا خروج إليه وشبهته أن الإيمان المجهول سبباً مضاف إلى ضمير الصالحين فيلزم أخذ الصلاح قيداً في التسبب وهو ممنوع فإن الضمير إنما يعود على الذات لا باعتبار الصفات وقد تقدمت لهذه المباحث أمثال وأشكال والله الموفق \* قوله تعالى ولو يعجل الله للناس الشر استعجلهم بالخير الآية (قال محمود فوضع استعجلهم بالخير موضع تعجيله لهم الخير الخ) قال أحمد وهذا أيضاً من تنبيهات الزمخشري الحسنة التى تقوم على دقة نظره شاهدة وبينه ولا يكاد يضع المصدر مؤكداً أو مقارناً لغير فعله في الكتاب العزيز يغلو من مثل هذه الفائدة الجميلة والنحاة غايتهم أن يقولوا في قوله تعالى والله أنبتكم من الأرض نباتاً أنه أجرى المصدر على الفعل مقدراً عدم الزيادة أو هذا المصدر لفعل دل عليه المذكور تقديره نبت نباتاً ولا يزيدون على ذلك وإذا رجع الفطن فريحتة وناجى فكرته هل قرن المصدر في كتاب الله بغير فعله لفائدة أو لا تسور بلطف النظر على مثل هذه الفوائد العلية مراتبها فالفائدة والله أعلم فى اقتران قوله نباتاً بقوله أنبتكم التنبيه على تحم نفوذ القدرة فى المقدور وسرعة إمضاء



لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ \* وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لَجْنَبَهُ أَوْقَاعِدًا أَوْقَاعًا فَلَبَّأْ كَاشِفِنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّكَانَ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضَرْمِهِ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ \* ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ \* وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ

استعجالهم بالخير تعجيل لهم والمراد أهل مكة وقولهم فأمطر علينا حجارة من السماء يعني ولو عجّلنا لهم الشر الذي دعوا به كما نعجل لهم الخير ونجيهم إليه (لقضى إليهم أجلهم) لا ميتة وأهلكوا وقرئ لقضى إليهم أجلهم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل وتنصره قراءة عبدالله لقضينا إليهم أجلهم \* (فإن قلت) فكيف اتصل به قوله (فذر الذين لا يرجون لقاءنا) وما معناه (قلت) قوله ولو يعجل الله متضمن معنى نفي التعجيل كأنه قيل ولا نعجل لهم الشر ولا نقضى إليهم أجلهم فنذرهم (في طغيانهم) أي فتمهلهم ونفيض عليهم النعمة مع طغيانهم إلزاماً للحجة عليهم (لجنبه) في موضع الحال بدليل عطف الحاليين عليه أي دعانا مضطجعا (أوقاعداً أو قائماً) (فإن قلت) فما فائدة ذكر هذه الأحوال (قلت) معناه أن المضرور لا يزال داعياً لا يفتقر عن الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو يدعونا في حالته كلها كان منبطحاً عاجز الهض متخاذل النوء أو كان قاعداً لا يقدر على القيام أو كان قائماً لا يطيق المشي والمضطرب إلى أن يخف كل الخفة ويرزق الصحة بكمالها والمسحة بتمامها ويجوز أن يراد أن من المضرورين من هو أشد حالاً وهو صاحب الفراش ومنهم من هو أخف وهو القادر على القعود ومنهم المستطيع للقيام وكلهم لا يستغنون عن الدعاء واستدفاع البلاء لأن الإنسان للجنس (مر) أي مضى على طريقته الأولى قبل مس الضر ونسي حال الجهد أو مترع موقف الاتيهال والتضرع لا يرجع إليه كأنه لا عهد له به (كأن لم يدعنا) كأنه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير الشأن قال \* كأن ثدياه حقان \* (كذلك) مثل ذلك التزيين (زين للمسرفين) زين الشيطان بوسوسته أو الله بخذلانه وتخلفيته (ما كانوا يعملون) من الإعراض عن الذكر واتباع الشهوات (لما) ظرف لأهلكنا والواو في (وجاءتهم) للحال أي ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم رسلهم بالبينات والشواهد على صدقهم وهي المعجزات وقوله (وما كانوا ليؤمنوا) يجوز أن يكون عطفاً على ظلموا وأن يكون اعتراضاً واللام لتأكيد النفي يعني وما كانوا يؤمنون حقاً تأكيداً لنفي إيمانهم وأن الله قد علم منهم أنهم يصرون على كفرهم وأن الإيمان مستبعد منهم والمعنى أن السبب في إهلاكهم تكذيبهم الرسل وعلم الله أنه لا فائدة في إمهالهم بعد أن أزموا الحجة ببعثة الرسل (كذلك) مثل ذلك الجزاء يعني الإهلاك (نجزي) كل مجرم وهو وعيد لأهل مكة على إجرامهم بتكذيب رسول الله ﷺ وقرئ يجزي بالياء (ثم جعلناكم) الخطاب للذين بعث إليهم محمد صلى الله عليه وسلم أي استخلفناكم في الأرض بعد القرون التي أهلكنا (لننظر) أتعملون خيراً أم شراً فنعاملكم على حسب عملكم و (كيف) في محل نصب بتمعملون لا ينظر لأن معنى الاستفهام فيه يحجب أن يتقدم عليه عامله (فإن قلت) كيف جاز النظر على الله تعالى وفيه معنى المقابلة (قلت) هو مستعار للعلم المحقق الذي هو العلم بالشئ موجوداً شبه بنظر الناظر وعيان المعاني في تحقيقه \* غاظمهم ما في القرآن

حكمها حتى كان إنبات الله لهم نفس نباتهم أي إذا وجد من الله الإنبات وجد لهم النبات حتماً فكان أحد الأمرين عين الآخر فقرن به والله أعلم \* قوله تعالى ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون (قال فيه إن قلت كيف جاز النظر على الله تعالى الخ) قال أحمد وكنت أحسب أن الزمخشري يقتصر على إنكار رؤية العبد لله تعالى فضم

(قوله متخاذل النوء) في الصحاح ناء ينوم نواً إذا نهض بجهد ومشقة (قوله عاجز النهض) نهض نهضاً وهو ضاقام (قوله والمسحة) في الصحاح وعلى فلان مسحة من جمال



لَقَدْ نَا أَنتَ بَقْرًا غَيْرَ هَذَا أَوْ بَدَلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تَلْقَائِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ لِي  
أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَسُكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا

من ذم عبادة الأوثان والوعيد للمشركين فقالوا (أنت بقرآن) آخر ليس فيه ما يغيظنا من ذلك نتبعك (أو بدله) بأن  
تجعل مكان آية عذاب آية رحمة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها ۝ فأمر بأن يجيب عن التبديل لأنه داخل تحت قدرة  
الإنسان وهو أن يضع مكان آية عذاب آية رحمة مما أنزل وأن يسقط ذكر الآلهة وأما الإتيان بقرآن آخر فغير مقدور  
عليه الإنسان (ما يكون لي) ما ينبغي لي وما يحصل كقوله تعالى ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق (أن أبدله من تلقاء  
نفسى) من قبل نفسى وقرئ بفتح التاء من غير أن يأمرنى بذلك ربى (إن أتبع إلا ما يوحى لي) لا أتق ولا أذر شيئاً  
من نحو ذلك إلا متبعاً لوحى الله وأوامره إن نسخت آية تبعت النسخ وإن بدلت آية مكان آية تبعت التبديل وليس  
إلى تبديل ولا نسخ (إني أخاف إن عصيت ربي) بالتبديل والنسخ من عند نفسى (عذاب يوم عظيم) (فإن قلت)  
أما ظهر وتبين لهم العجز عن الإتيان بمثل القرآن حتى قالوا أنت بقرآن غير هذا (قلت) بلى ولكنهم كانوا لا يعترفون  
بالعجز وكانوا يقولون لو نشاء لقلنا مثل هذا ويقولون افترى على الله كذباً فينسبونه إلى الرسول ويزعمونه قادراً عليه  
وعلى مثله مع علمهم بأن العرب مع كثرة فصاحتها وبلغائها إذا عجزوا عنه كان الواحد منهم أعجز (فإن قلت) لعلمهم  
أرادوا أنت بقرآن غير هذا أو بدله من جهة الوحي كما أتيت بالقرآن من جهته وأراد بقوله ما يكون لي ما يتسهل لي  
وما يمكننى أن أبدله (قلت) يرده قوله إني أخاف إن عصيت ربي (فإن قلت) فما كان غرضهم وهم أدهى الناس وأنكرهم  
في هذا الاقتراح (قلت) الكيد والمكر أما اقتراح إبدال قرآن بقرآن ففيه أنه من عندك وأنت قادر على مثله فأبدل  
مكانه آخر وأما اقتراح التبديل والتغيير فللطمع ولاختبار الحال وأنه إن وجد منه تبديل فإما أن يهلكه الله فينجوا منه  
أولا يهلكه فيسخره منه ويجعلوا التبديل حجة عليه وتصحيحاً لاقتراءه على الله (لو شاء الله ما تلوته عليكم) يعنى أن  
تلاوته ليست إلا بمشيئة الله وإحداثه أمراً عجيباً خارجاً عن العادات وهو أن يخرج رجل أعمى لم يتعلم ولم يستمع ولم يشاهد  
العلماء ساعة من عمره ولا نشأ في بلد فيه علماء فيقرأ عليكم كتاباً فصيحاً ينهر كل كلام فصيح ويعلو على كل منشور ومنظوم  
مشحوناً بعلم من علوم الأصول والفروع وأخبار مما كان وما يكون ناطقاً بالغيوب التى لا يعلمها إلا الله وقد بلغ بين  
ظهرانىكم أربعين سنة تطلعون على أحواله ولا يخفى عليكم شيء من أسرارهم وما سمعتم منه حرفاً من ذلك ولا عرفه به أحد  
من أقرب الناس منه وأصدقهم به (ولا أدراكم به) ولا أعلمكم به على لسانى وقرأ الحسن ولا أدراكم به على لغة من يقول  
أعطائه وأرضائه في معنى أعطيته وأرضيته وتعضده قراءة ابن عباس ولا أنذرتكم به ورواه الفراء ولا أدراكم به بالهمز  
وفيه وجهان أحدهما أن تقلب الألف همزة كما قيل لبأت بالحج وراثت الميت وحلات السوق وذلك لأن الألف والهمزة  
من واد واحد ألا ترى أن الألف إذا مستها الحركة انقلبت همزة والثاني أن يكون من درأته إذا دفعته وأدراكم به إذا  
جعلته دارثاً والمعنى ولا جعلتكم بتلاوته خصماً تدرؤننى بالجدال وتكذبوننى وعن ابن كثير ولا أدراكم به بلام الابتداء  
لأثبات الإدراء ومعناه لو شاء الله ما تلوته أنا عليكم ولا أعلمكم به على لسان غيرى ولكنه يمين على من يشاء من عباده  
تخصنى بهذه الكرامة ورآنى لها أهلاً دون سائر الناس (فقد لبثت فيكم عمراً) وقرئ عمراً بالسكون يعنى فقد أقمت

إلى ذلك إنكار رؤية الله واجمع بين هذين النزغتين عقيدة طائفة من القدرية يقولون إن الله لا يرى ولا يرى تعالى الله  
عما يقول الظالمون علواً كبيراً وتقدم إبطال دعواهم أن النظر يستلزم المقابلة والجسمية فلا نعيده والله الموفق

(قوله بفتح التاء من غير) لعله أى من غير (قوله ظهرانىكم) فى الصحاح ظهرانىهم بفتح النون (قوله وحلات)  
أى جعلته حلوا



مَنْ قَبْلَهُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ \* فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمَجْرُمُونَ \* وَيَعْبُدُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَـؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَنْتَبِئُوكُم مِّنْ اللَّهِ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي  
السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ \* وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا  
كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِي مَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ \* وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ  
لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ \* وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي

فما بينكم يافعا وكهلا فلم تعرفوني متعاطيا شيئا من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت متواصفا بعلم وبيان فنتهموني  
بأختراعه (أفلا تعقلون) ففعلوا أنه ليس إلا من الله لا من مثلي وهذا جواب عما دسوه تحت قولهم أنت بقران غير  
هذا من إضافة الافتراء اليه (من افترى على الله كذبا) يحتمل أن يريد افتراء المشركين على الله في قولهم إنه ذو شريك  
وذو ولد وأن يكون تفاديا مما أضافوه إليه من الافتراء (مالا يضرهم ولا ينفعهم) الأوثان التي هي جماد لا تقدر على  
نفع ولا ضرر وقيل إن عبدوها لم تنفعهم وإن تركوا عبادتها لم تضرهم ومن حق المعبود أن يكون مثيبا على الطاعة معاقبا  
على المعصية وكان أهل الطائف يعبدون اللات وأهل مكة العزى ومناة وهبل وأسافا ونائلة (و) كانوا (يقولون هؤلاء  
شفعاؤنا عند الله) وعن النضر بن الحرث إذا كانت يوم القيامة شفعت لى اللات والعزى (أنتبئون الله بما لا يعلم)  
أخبروا به بكونهم شفعا عند الله وهو إنباء بما ليس بمعلوم لله وإذالم يكن معلوما له وهو العالم الذات المحيط بجميع المعلومات  
لم يكن شيئا لأن الشيء ما يعلم ويخبر عنه فكان خبرا ليس له خبر عنه (فإن قلت) كيف أنبؤا الله بذلك (قلت) هو تهكم بهم  
وبما ادعوه من المحال الذي هو شفاعة الأصنام وإعلام بأن الذي أنبؤا به باطل غير منطوق تحت الصحة فكانهم يخبرونه  
بشيء لا يتعلق به عليه كما يخبر الرجل الرجل بما لا يعلمه وقرئ أنتبئون بالتخفيف وقوله (في السموات ولا في الأرض)  
تأكيد لغيره لأن ما لم يوجد فيهما فهو منتف معدوم (تشركون) قرئ بالتاء والياء وما موصولة أو مصدرية أى عن الشركاء  
الذين يشركونهم به أو عن إشارا كههم (وما كان الناس إلا أمة واحدة) حنفاء متفقين على ملة واحدة من غير أن يختلفوا  
بينهم وذلك في عهد آدم إلى أن قتل قابيل هابيل وقيل بعد الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا (ولولا كلمة  
سبقت من ربك) وهو تأخير الحكم بينهم إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) عاجلا فيما اختلفوا فيه ولما الحق من المبطل وسبق  
كلمته بالتأخير لحكمة أوجبت أن تكون هذه الدار دار تكليف وتلك دار ثواب وعقاب وقالوا (لولا أنزل عليه آية  
من ربه) أرادوا آية من الآيات التي كانوا يقترحونها وكانوا لا يعتدون بما أنزل عليه من الآيات العظام المتكاثرة التي  
لم ينزل على أحد من الأنبياء مثلها وكفى بالقرآن وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة في الآيات دقيقة المسلك  
من بين المعجزات وجعلوا نزولها كلا نزول وكأنه لم ينزل عليه آية قط حتى قالوا لولا أنزل عليه آية واحدة من ربه  
وذلك لفرض عنادهم وتماديهم في التردد وانهما كههم في الغنى (فقل إنما الغيب لله) أى هو المختص بعلم الغيب المستأثر به  
لا علم ولا لاحد به يعنى أن الصارف عن إنزال الآيات المقترحة أمر مغيب لا يعلمه إلا هو (فانتظروا) نزول ما اقترحتموه  
(إني معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم لعنادكم وجحودكم الآيات \* سبط الله القحط سبع سنين على أهل مكة حتى  
كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فلما رحمهم طفقوا يطعنون في آيات الله ويعادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيدونه  
وإذا الأولى للشرط والآخرة جوابها وهى المفاجأة والمكر إخفاء الكيد وطية من الجارية الممكورة المطوية الخلق ومعنى  
(مستهم) خالطهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم \* (فإن قلت) ما وصفهم بسرعة المكر فكيف صح قوله (أسرع مكرًا)  
(قلت) بلى دلت على ذلك كلمة المفاجأة كأنه قال وإذا رحمتهم من بعد ضراء فاجؤا وقوع المكر منهم وسارعوا إليه قبل أن



آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ \* هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَأَن نُّجِيتَنَّا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ \* فَلَمَّا أَجَبَهُمْ إِذَاهُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْسِهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ

يغسلوا رؤسهم من مس الضراء ولم يتلبثوا ريثما يسغون غصتهم والمعنى أن الله تعالى دبر عقابكم وهو موقعه بكم قبل أن تدبروا كيف تعملون في إطفاء نور الإسلام (إن رسلنا يكتبون) إعلام بأن ماظنونه خافيا مطويا لا يخفى على الله وهو منتقم منكم \* وقرئ يمكرون بالتاء والياء وقيل مكرهم قولهم سقيننا بنوء كذا وعن أبي هريرة إن الله ليصبح القوم بالنعمة ويمسيهم بها فتصبح طائفة منهم بها كافرين يقولون مطرنا بنوء كذا \* قرأ زيد بن ثابت ينشركم ومثله قوله فانتشروا في الأرض ثم إذا أنتم بشر تنتشرون (فإن قلت) كيف جعل السكون في الفلك غاية للتسيير في البحر والتسيير في البحر إنما هو بالسكون في الفلك (قلت) لم يجعل السكون في الفلك غاية للتسيير في البحر ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها كأنه قيل يسيركم حتى إذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجيء الريح العاصف وتراكم الأمواج والظن للهلاك والدعاء بالإنجاء \* (فإن قلت) ما جواب إذا (قلت) جاءتها \* (فإن قلت) فدعوا (قلت) بدل من ظنوا لأن دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به (فإن قلت) ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب إلى الغيبة (قلت) المبالغة كأنه يذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها ويستدعى منهم الإنكار والتقيص (فإن قلت) ما وجه قراءة أم الدرداء في الفلكي بزيادة يائي النسب (قلت) قيل هما زائدتان كما في الخارجى والأخرى ويجوز أن يراد به اللج والماء الغمر الذى لا تجرى الفلك إلا فيه والضمير في (جرين) للفلك لأنه جمع فلك كالأسد في فعل أخى فعل وفى قراءة أم الدرداء للفلك أيضاً لأن الفلكي يدل عليه (جاءتها) جاءت الريح الطيبة أى تلقتها وقيل الضمير للفلك من كل مكان من جميع أمكنة الموج (أحيط بهم) أى أهلكوا جعل إحاطة العدو بالحى مثلاً في الهلاك (مخلصين له الدين) من غير إشراك به لأنهم لا يدعون حينئذ غيره معه (لأن أنجيتنا) على إرادة القول أولان دعوا من جملة القول (يبغون في الأرض) يفسدون فيها ويعشون مترافين في ذلك بمعنيين فيه من قولك بغى الجرح إذا ترمى إلى الفساد (فإن قلت) فما معنى قوله (بغير الحق) والبغى لا يكون بحق

\* قوله تعالى هو الذى يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف الآية (قال إن قلت كيف جعل السكون في الفلك غاية الخ) قال أحمد وهذه أيضاً من نكته التي لا يكتسبها حسنها وقد مرى قيل الوقوف عليها مثل هذا النظر بعينه في توأمتها وذلك عند قوله تعالى «وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم» وقد استدل المخشري بها لآبي حنيفة في أن الصغير يتبلى قبل البلوغ أن يسلم إليه قدر من المال يمتحن فيه خلافاً لمالك فإنه لا يرى الابتلاء قبل البلوغ. قال المخشري ووجه الاستدلال أن الله تعالى جعل البلوغ غاية الابتلاء فيلزم وقوع الابتلاء قبله ضرورة كونه مغيباً به واعتضت هذا الاستدلال فيما سلف بأن المجعول غاية هو حمله ما في حين حتى من البلوغ مقروناً بإيناس الرشد وهذا المجموع هو الذى يلزم وقوعه بعد الابتلاء ولا يلزم من ذلك

(قوله والظن للهلاك) عبارة النسب بالهلاك (قوله كالأسد في فعل) أى كما جاء فعل بالضم في فعل بفتحتين كأسد في أسد جاز مجيء فعل بالضم في فعل بالضم كفلك في فلك وذلك لأن فعلاً بفتحتين وفعلاً بالضم أخوان لأنهما يشتركان في الشيء الواحد كالعرب والعرب والعجم والعجم والرهب والرهب فما جاز في أحدهما لا يمنع في الآخر وقد جاز فعل بالضم في فعل بالفتح فليجوز فعل بالضم في فعل بالضم لأنهما أخوات كذا في الصحاح فتأمل



فَنَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ \* إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ  
مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا  
أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ \* وَاللَّهُ

(قلت) بلى وهو استيلاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم دورهم وإحراق زروعهم وقطع أشجارهم كما فعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بنى قريظة \* قرئ متاع الحياة الدنيا بالنصب (فإن قلت) ما الفرق بين القراءتين (قلت) إذا رفعت  
كان المتاع خبراً للبتداء الذى هو بغيكم وعلى أنفسكم صلته كقوله فبغى عليهم ومعناه إنما بغيكم على أمثالكم والذين جنسهم  
جنسكم يعنى بغى على بعض منفعة الحياة الدنيا لابقاء لها وإذا نصبت فعلى أنفسكم خبر غير صلة معناه إنما بغيكم وبال  
على أنفسكم ومتاع الحياة الدنيا فى موضع المصدر المؤكد كأنه قيل تتمتعون متاع الحياة الدنيا ويجوز أن يكون الرفع  
على هو متاع الحياة الدنيا بعد تمام الكلام وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمكر ولا تعن ما كرا ولا تبغ ولا تعن  
بأغياً ولا تنكث ولا تعن ناكثاً وكان يتلوها . وعنه عليه الصلاة والسلام أسرع الخير ثواباً صلة الرحم وأعجل الشر عقاباً  
البغى واليمين الفاجرة وروى ثنتان يعجلهما الله تعالى فى الدنيا البغى وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضى الله عنه  
لو بغى جبل على جبل لدك الباغى وكان المسأون يتمثل بهذين البيتين فى أخيه

يا صاحب البغى إن البغى مصرعة \* فاربع فغير فعال المرء أعدله \* فلو بغى جبل يوم على جبل \* لاندك منه أعاليه وأسفله  
وعن محمد بن كعب ثلاث من كنّ فيه كن عليه : البغى والنكث والمكر قال الله تعالى إنما بغيكم على أنفسكم \* هذان  
التشبيه المركب شبهت حال الدنيا فى سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الإقبال بحال نبات الأرض فى جفافه وذهابه  
حطاماً بعد ما انتف وتكاثف وزين الأرض بخضرته ورفيقه (فاختلط به) فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضاً (أخذت  
الأرض زخرفها وازينت) كلام فصيح جعلت الأرض آخذة زخرفها على التمثيل بالعروس إذا أخذت الثياب الفاخرة  
من كل لون فاكتستها وتزينت بغيرها من ألوان الزين وأصل ازينت تزينت فأدغم وبالأصل قرأ عبد الله وقرئ وازينت  
على أفعلت من غير إعلال الفعل كأغليت أى صارت ذات زينة وازيانت بوزن اياضت (قادرين عليها) متمكنون من  
منفعتهم محصلون لثرتها رافعون لغلتها (أتاها أمرنا) وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد أن منهم واستيقانهم أنه قد سلم  
(فجعلناها) فجعلنا زرعها (حصيداً) شبيهاً بما يحصد من الزرع فى قطعه واستئصاله (كأن لم تغن) كأن لم يغن زرعها أى  
لم ينبت على حذف المضاف فى هذه المواضع لا بد منه وإلا لم يستقم المعنى وقرأ الحسن كأن لم يغن بالياء على أن الضمير  
للمضاف المحذوف الذى هو الزرع وعن مروان أنه قرأ على المنبر كأن لم تغن بالأمس من قول الأعشى  
\* طويل الثواء طويل التغنى \* والامس مثل فى الوقت انقرب كأنه قيل كأن لم تغن آنفاً (دار السلام) الجنة أضافها إلى اسمه  
تعظيماً لها وقيل السلام السلامة لأن أهلها سالمون من كل مكروه وقيل لفشو السلام بينهم وتسليم الملائكة عليهم إلا قليلاً سلاماً

أن يقع كل واحد من مفرديه بعد الابتلاء بل من الممكن أن يقع أحدهما قبل الآخر بعد فلا يحصل المجموع إلا بعد الابتلاء ويوضح  
ذلك هذه الآية فإنه تعالى جعل غاية تسييرهم فى الفلك كونهم فيها مضافاً إلى ما ذكر معه ونحن نعلم أن كونهم فى الفلك وذلك أحد ما جعل  
غاية متقدّم على التسيير وإن كان المجموع واقعاً كوقوع الحادثة بجملة ما بعد السكون فى الفلك والله أعلم وإنما بسط القول ههنا لقوانه  
ثم جئنا بما مضى عهداً

(قوله بخضرته ورفيقه) أى بريقه وتلاؤه وشجر رفيف إذا تددت أوراقه كذا فى الصحاح  
(قوله أى لم ينبت) لعله لم ينبت وفى الصحاح غنى بالمكان أى أقام وغنى أى عاش (قوله طويل الثواء) لعله الثواء



يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى وَزِيَادَةَ وَلَا يَرْهَقُ  
وَجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذَلَّةٌ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا  
وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وَجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مِثْلًا لَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

سلاما (ويهدى) ويوفق (من يشاء) وهم الذين علم أن اللطف يجدي عليهم لأن مشيئته تابعة لحكمته ومعناه يدعو العباد كلهم إلى دار السلام ولا يدخلها إلا المهديون (الحسنى) المثوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد على المثوبة وهى التفضل ويدل عليه قوله تعالى «ويزيدهم من فضله» وعن على رضي الله عنه الزيادة غرفة من أولوة واحدة وعن ابن عباس رضي الله عنه الحسنى الحسنة والزيادة عشر أمثالها وعن الحسن رضي الله عنه عشر أمثالها إلى سبعائة ضعف وعن مجاهد رضي الله عنه الزيادة مغفرة من الله ورضوان وعن يزيد بن شجرة الزيادة أن تمر السحابة بأهل الجنة فتقول ماتريدون أن أمطركم فلا يريدون شيئا إلا أمطرهم وزعمت المشبهة والمجبرة أن الزيادة النظر إلى وجه الله تعالى وجاءت بحديث مرقوع إذا دخل أهل الجنة الجنة نودوا أن يأهل الجنة فيكشف الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم الله شيئا هو أحب إليهم منه (ولا يرهق وجوههم) لا يغشاها (قتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) ولا أثره وان وكسوف بال والمعنى لا يرهقهم ما يرهق أهل النار إذ كالأبما ينقذهم منه برحمته ألا ترى إلى قوله تعالى ترهقها قتره وترهقهم ذلة (فإن قلت) ما وجه قوله (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) وكيف يتلاءم (قلت) لا يخلو إما أن يكون والذين كسبوا معطوفا على قوله للذين أحسنوا كأنه قيل وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وإما أن يقتدروا جزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها على معنى جزاؤهم أن تجازى سيئته واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها وهذا أوجه من الأول لأن في الأول عطف على عاملين وإن كان الأخفش يحيزه وفي هذا دليل على أن المراد بالزيادة الفضل لأنه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ودل ثمة بإثبات الزيادة على المثوبة على فضله وقرئ يرهقهم ذلة بالياء (من الله من عاصم) أى لا يعصمهم أحد من سخط الله وعذابه ويجوز ما لهم من جهة الله ومن عنده من يعصمهم كما يكون للمؤمنين (مظلمًا) حال من الليل ومن قرأ قطعًا بالسكون من قوله بقطع من الليل جعله صفة له وتعضده قراءة أبي بن كعب كأنما يغشى وجوههم قطع من الليل مظلم (فإن قلت) إذا جعلت مظلمًا حالًا من الليل فالعامل فيه (قلت) لا يخلو إما أن يكون أغشيت من قبل إن من الليل صفة لقوله قطعًا فكان إفضاؤه إلى الموصوف كإفضائه إلى الصفة وإما أن يكون معنى الفعل في من الليل

\* قوله تعالى «الذين أحسنوا الحسنى وزيادة» (ذكر) في الزيادة تفاسير كثيرة ثم قال وزعمت المشبهة والمجبرة أن الزيادة النظر إلى وجه الله تعالى الخ (قال) أحمد نسبة تفسير الزيادة برؤية الله تعالى إلى زعم أهل السنة الملقين عنده بالمشبهة والمجبرة مرور على ديدنه المعروف في التكذيب بما لم يحط به علما وهذا التفسير مستفيض منقول عن جملة الصحابة والحديث المروى فيه مدون في الصحاح متفق على صحته وقد جعل أهل السنة جأزا به من عند أنفسهم ومن قبل قال المصرون على الكفر ليسيد البشر وصاحب السنة أئمة بقرآن غير هذا أو بدله حمالة على أنه جاء به من عنده فلاهل السنة إذا أسوة بصاحبها ولقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فابتلاء الحق بالباطل قديم والله الموفق وإن في قوله تعالى على أثرك «ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة» مصداق للصحة هذا التفسير فإن فيه تنبيه على إكرام وجوههم بالنظر إلى وجه الله تعالى فخدير بهم أن لا يرهق وجوههم قتر البعد ولا ذلة الحجاب عكس المحرومين المحجوبين فإن وجوههم مرهقة بقتر الطرد وذلة البعد نسأل الله السكافية فأولئك يغشى وجوههم أنوار المشاهدة وهؤلاء يغشى وجوههم كقطع الليل المظلم منهم شقي وسعيد

(قوله وزعمت المشبهة والمجبرة) يريد أهل السنة القائلين بجواز رؤيته تعالى ووقوعها في الآخرة خلاف المعتزلة في ذلك (قوله بحديث مرقوع) مرقوع بالقاف أى مفترى كذا قيل وهو فى مقابلة المرفوع بالقاف أى المضاف إلى النبي صلى الله عليه وسلم



خَالِدُونَ \* وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُمْ فَزَلِيلُنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ  
شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِبَانًا تَعْبُدُونَ \* فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ \*  
هُنَالِكَ تَبْلَوْا كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقَّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ \* قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ  
مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ  
يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ \* فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى

(مكانكم) الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم و(أنتم) أكذب الضمير في مكانكم لستده مسدقوله الزموا (وشركاؤكم)  
عطف عليه وقرئ وشركاءكم على أن الواو بمعنى مع والعامل فيه ما في مكانكم من معنى الفعل (فزينا بينهم) ففترقنا بينهم وقطعنا  
أقربهم والوصل التي كانت بينهم في الدنيا أو فباعنا بينهم بعد الجمع بينهم في الموقف \* وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم  
كقوله تعالى ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا وقرئ فزينا بينهم كقولك صاعر خذته وصعره وكلمته  
وكلمته (ما كنتم إيانا تعبدون) إنما كنتم تعبدون الشياطين حيث أمروكم أن تتخذوا لله أنداداً فأطعموهم (إن كنا)  
هي الخففة من الثقلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وهم الملائكة والمسيح ومن عبده من دون الله من أولى العقل  
وقيل الأصنام ينطقها الله عز وجل فتشافههم بذلك مكان الشفاعة التي زعموها وعلقوا بها أطعاهم (هنالك) في ذلك  
المقام وفي ذلك الموقف أوفى ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تبلوا كل نفس) تختبر وتذوق (ما أسلفت) من  
العمل فتعرف كيف هو أقيس أم حسن أنافع أم ضار أم مقبول أم مردود كما يختبر الرجل الشيء ويتعرفه ليسكنه  
حاله ومنه قوله تعالى « يوم تبلى السرائر » وعن عاصم نبلو كل نفس بالنون ونصب كل أي تختبرها باختبارها ما أسلفت  
من العمل فتعرف حالها بمعرفته حال عملها إن كان حسناً فهي سعيدة وإن كان سيئاً فهي شقية والمعنى تفعل بها كما فعل الخابر كقوله  
تعالى ليلوكم أيكم أحسن عملاً ويجوز أن يراد نصب بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشرو قرئ تنلوا  
تتبع ما أسلفت لأن عمله هو الذي يهديه إلى طريق الجنة أو إلى طريق النار أو تقرأ في حقيقتها ما قدمت من خير أو شر (مولاهم  
الحق) ربهم الصادق ربوبيته لأنهم كانوا يتولون ما ليس لربوبيته حقيقة أو الذي يتولى حسابهم وثوابهم العدل الذي  
لا يظلم أحداً وقرئ الحق بالفتح على تأكيد قوله ردوا إلى الله كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل أو على المدح كقولك  
الحمد لله أهل الحمد (وضل عنهم ما كانوا يفترون) وضاع عنهم ما كانوا يدعون أنهم شركاء لله أو بطل عنهم ما كانوا  
يخلفون من الكذب وشفاعة الآلهة (قل من يرزقكم من السماء والأرض) أي يرزقكم منهما جميعاً لم يقتصر برزقكم  
على جهة واحدة ليفيض عليكم نعمته ويوسع رحمته (من يملك السمع والأبصار) من يستطيع خلقهما وتسويتهما على  
الحد الذي سوياً عليه من الفطرة العجيبة أو من يحميها ويحصنها من الآفات مع كثرتها في المدد الطوال وهما لطيفان  
يؤذيها أدنى شيء بكلاءته وحفظه (ومن يدبر الأمر) ومن يلى تدبير أمر العالم كله جاء بالعموم بعد الخصوص (أفلا تتقون)  
أفلا تقون أنفسكم ولا تحذرون عليها عقابه فيما أنتم بصدد من الضلال (ذلكم) إشارة إلى من هذه قدرته وأفعاله (ربكم  
الحق) الثابت ربوبيته ثباتاً لا ريب فيه لمن حقق النظر (فماذا بعد الحق إلا الضلال) يعني أن الحق والضلال لا واسطة

\* قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والأرض (قال معناه أي من يرزقكم منهما جميعاً الخ) قال أحمد وهذه الآية كالخفة

(قوله وقطعنا أقربهم والوصل) مفردة قرن بالتحريك وهو حبل يقرن به البعيران كما في الصحاح ومفرد الوصل  
وصلة أي اتصال وذريعة كما في الصحاح أيضاً







الْعَالَمِينَ \* أَمْ يَقُولُونَ اقْتَرَبَهُ قُلْ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \*  
بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
الظَّالِمِينَ \* وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ \* وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ

دونها فهو عبارة عليها وشاهد لصحتها كقوله تعالى هو الحق مصدقا لما بين يديه وقرئ ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل  
الكتاب على ولكن هو تصديق وتفصيل ومعنى وما كان أن يفترى وما صح وما استقام وكان محالاً أن يكون مثله في علو أمره  
وإعجازه مفترى (وتفصيل الكتاب) وتبين ما كتب وفرض من الأحكام والشرائع من قوله كتاب الله عليكم \* (فإن  
قلت) بم اتصل قوله (لاريب فيه من رب العالمين) (قلت) هو داخل في حين الاستدراك وأنه قال ولكن كان تصديقاً  
وتفصيلاً متفصلاً عنه الريب كائناً من رب العالمين ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقاً من رب العالمين وتفصيلاً منه  
لاريب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقاً بتصديق وتفصيل أم يكون لاريب فيه اعتراضاً كما تقول زيد لا شك  
فيه كريم (أم يقولون افتراه) بل يقولون اختلقه على أن الهمزة تقرير لإلزام الحجة عليهم أو إنكار لقولهم واستبعاد  
والمعنيين متقاربان (قل) إن كان الأمر كما تزعمون (فاتوا) أنتم على وجه الافتراء (بسورة مثله) فأتتم مثلي في العربية  
والفصاحة ومعنى بسورة مثله أى شبيهة به في البلاغة وحسن النظم وقرئ بسورة مثله على الإضافة أى بسورة كتاب  
مثله (وادعوا) من دون الله (من استطعتم) من خلقه للاستعانة به على الإتيان بمثله يعنى أن الله وحده هو القادر على  
أن يأتي بمثله لا يقدر على ذلك أحد غيره فلا تستعينوه وحده ثم استعينوا بكل من دونه (إن كنتم صادقين) أنه افتراه  
(بل كذبوا) بل سارعوا إلى التكذيب بالقرآن وفاقوا في بداية السماع قبل أن يفقهوه ويعلموا كنه أمره وقبل أن يتدبروه  
ويقفوا على تأويله ومعانيه وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرادهم عن مفارقة دين آبائهم كالناشئ على التقليد  
من الحشوية إذا أحسّ بكلمة لا توافق مانشأ عليه وألفه وإن كانت أضوا من الشمس في ظهور الصحة وبيان الاستقامة  
أنكرها في أول وهلة واشماز منها قبل أن يحس إدراكها بحاسة سمعه من غير فكر في صحة أو فساد لأنه لم يشعر قلبه  
إلا بصحة مذهبه وفساد ما عده من المذاهب \* (فإن قلت) ما معنى التوقع في قوله (ولما يأتهم تأويله) (قلت) معناه أنهم  
كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل تقليداً للآباء وكذبوه بعد التدبر تمرداً وعناداً فذمهم بالتسرع إلى  
التكذيب قبل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد علو شأنه وإعجازه لما كثر عليهم التحدى ورازوا  
قواهم في المعارضة واستيقنوا عجزهم عن مثله فكذبوا به بغياً وحسداً (كذلك) أى مثل ذلك التكذيب (كذب الذين  
من قبلهم) يعنى قبل النظر في معجزات الأنبياء وقبل تدبرها من غير إنصاف من أنفسهم ولكن قلدوا الآباء وعاندوا  
وقيل هو في الذين كذبوا وهم شاكون ويجوز أن يكون معنى ولما يأتهم تأويله ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الأخبار  
بالغيوب أى عاقبته حتى يتبين لهم أهو كذب أم صدق يعنى أنه كتاب معجز من جهتين من جهة إعجاز نظمه ومن  
جهة ما فيه من الأخبار بالغيوب فتسرعوا إلى التكذيب به قبل أن ينظروا في نظمه وبلوغه حد الإعجاز وقبل أن يخبروا  
أخباره بالمغيبات وصدقه وكذبه (ومنهم من يؤمن به) يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكنه يعاند بالتكذيب \*

وهذه الآية ناعية عليهم هذا الشرك الخفى لو سمعوا أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون \* قوله تعالى بل كذبوا  
بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله (قال معناه أنهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل الخ) قال أحمد وكان التكذيب قبل  
الإحاطة بعلمه بما يؤم عذر أmaalللكذب فجاءت كلمة لما مشعرة بأنهم قد أحاطوا بعلمه حتى تنحسم أعذارهم ويتحقق شقاؤهم والله أعلم



وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيثُونَ مِمَّا أَعْمَلُوا وَأَنَا بَرِيٌّ مِمَّا تَعْمَلُونَ \* وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّغِيرَ  
وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ \* وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ \* إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلُمُ  
النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ \* وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَانُ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ  
بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَلَاءَ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ \* وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعَدُهُمْ أَوْ تُتَوَفِّيكَ  
فَالْيَوْمَ مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ \* وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قَضَى بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ

ومِنْهُمْ مَنْ يَشْكُ فِيهِ لَا يَصْدُقُ بِهِ أَوْ يَكُونُ لِلْإِسْتِقْبَالِ أَى وَمِنْهُمْ مَنْ سَيِّئُ مِنْ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ سَيَصِرُ (وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ)  
بِالْمُعَانِدِينَ أَوْ الْمَصْرِينَ (وَأَنْ كَذِبُكَ) وَإِنْ تَمَوَّأَ عَلَى تَكْذِيبِكَ وَيُثْبِتُ مِنْ إِبْجَابَتِهِمْ قُبْرًا مِنْهُمْ وَخَلَّاهُمْ فَقَدْ أَعْذَرْتَ  
كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيٌّ مَوْقِيلٌ هِيَ مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ السَّيْفِ (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) مَعْنَاهُ وَمِنْهُمْ نَاسٌ  
يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ وَعَلِمْتَ الشَّرَائِعَ وَلَكِنْهُمْ لَا يَعُونَ وَلَا يَقْبَلُونَ وَنَاسٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَيَعَانُونَ أَدْلَةً  
الصِّدْقِ وَأَعْلَامَ النَّبَوَّةِ وَلَكِنْهُمْ لَا يَصْدُقُونَ \* ثُمَّ قَالَ أَطْمَعُ أَنْكَ تَقْدِرُ عَلَى إِسْمَاعِ الصَّمِّ وَلَوْ أَنْضَمُّ إِلَى صَمِّهِمْ عَدَمُ  
عَقْلِهِمْ لِأَنَّ الْأَصَمَّ الْعَاقِلُ رُبَّمَا تَفَرَّسَ وَاسْتَدَلَّ إِذَا وَقَعَ فِي صِمَاحِهِ دَوَى الصَّوْتِ فَإِذَا اجْتَمَعَ سَلْبُ السَّمْعِ وَالْعَقْلُ جَمِيعًا  
فَقَدْ تَمَّ الْأَمْرُ \* وَانْحَسِبْ أَنْكَ تَقْدِرُ عَلَى هِدَايَةِ الْعَمَى وَلَوْ أَنْضَمُّ إِلَى الْعَمَى وَهُوَ فَقَدْ فَقَدَ الْبَصَرَ فَقَدْ فَقَدَ الْبَصِيرَةَ لِأَنَّ الْأَعْمَى  
الَّذِي لَهُ فِي قَلْبِهِ بَصِيرَةٌ قَدْ يَحْدِسُ وَيَتَظَنَّ وَأَمَّا الْعَمَى مَعَ الْحَقِّ فَجَهْدُ الْبَلَاءِ يَعْنِي أَنَّهُمْ فِي الْيَأْسِ مِنْ أَنْ يَقْبَلُوا وَيَصْدُقُوا  
كَالصَّمِّ وَالْعَمَى الَّذِينَ لَا بَصَائِرَ لَهُمْ وَلَا عُقُولَ وَقَوْلُهُ (أَفَأَنْتَ \* أَفَأَنْتَ) دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى إِسْمَاعِهِمْ وَهَدَايَتِهِمْ إِلَّا  
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِالْقَسْرِ وَالْإِلْجَاءِ كَمَا لَا يَقْدِرُ عَلَى رَدِّ الْأَصَمِّ وَالْأَعْمَى الْمَسْلُوبِ الْعَقْلَ حَدِيدِي السَّمْعِ وَالْبَصَرَ رَاجِعِي الْعَقْلَ  
إِلَا هُوَ وَحْدَهُ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا) أَى لَا يَنْقُصُهُمْ شَيْئًا مِمَّا يَتَّصِلُ بِمَصَالِحِهِمْ مِنْ بَعْثَةِ الرُّسُلِ وَإِنْ زَالَ الْكِتَابُ \* وَلَكِنْهُمْ  
يَظْلِمُونَ أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ وَالتَّكْذِيبِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَعِيدُ الْمَكْذِبِينَ يَعْنِي أَنْ مَا يَلْحَقُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْعَذَابِ لَاحِقٌ  
بِهِمْ عَلَى سَبِيلِ الْعَدْلِ وَالِاسْتِجَابِ وَلَا يَظْلِمُهُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَكِنْهُمْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِاقْتِرَافِ مَا كَانَ سَبَابًا فِيهِ (إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ)  
يَسْتَقْبِرُونَ وَقَدْ لَبِثُوا فِي الدُّنْيَا وَقِيلَ فِي الْقُبُورِ لَهُولُ مَا يَرُونَ (يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ) يَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا كَأَنَّهُمْ لَمْ يَتَفَارَقُوا  
إِلَّا قَلِيلًا وَذَلِكَ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْقُبُورِ ثُمَّ يَنْقَطِعُ التَّعَارُفُ بَيْنَهُمْ لِشِدَّةِ الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ (فَإِنْ قُلْتَ) كَأَنَّهُمْ لَمْ يَلْبَسُوا وَيَتَعَارَفُونَ  
كَيْفَ مَوْقِعَهُمَا (قُلْتَ) أَمَّا الْأَوَّلَى خَالَ مِنْ هُمْ أَى يُحْشَرُهُمْ مُشْبِهِينَ بَيْنَ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً وَأَمَّا الثَّانِيَةُ فَمَا أَنْ تَتَعَلَّقَ بِالظَّرْفِ  
وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ مَبْنِيَةً لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً لِأَنَّ التَّعَارُفَ لَا يَبْقَى مَعَ طَوْلِ الْعَهْدِ وَيَنْقَلِبُ تَنَاكُرًا (قَدْ خَسِرَ) عَلَى  
إِرَادَةِ الْقَوْلِ أَى يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَائِلِينَ ذَلِكَ أَوْ هِيَ شَهَادَةُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى خَسَرَانِهِمْ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ وَضَعُوا فِي تِجَارَتِهِمْ  
وَبَيْعِهِمُ الْإِيمَانَ بِالْكَفْرِ (وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ) لِلتَّجَارَةِ عَارِفِينَ بِهَا وَهُوَ اسْتِغْنَاءٌ فِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ كَأَنَّهُ قَبْلَ مَا أَخْسَرَهُمْ  
(فَالْيَوْمَ مَرْجِعُهُمْ) جَوَابُ تَوَفِّيكَ وَجَوَابُ تَرِيدُكَ مُحْذُوفٌ كَأَنَّهُ قِيلَ وَإِنَّمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعَدُهُمْ فِي الدُّنْيَا فَذَلِكَ أَوْ تُتَوَفِّيكَ  
قَبْلَ أَنْ تَرِيكَ فَتَحْنُ تَرِيكَ فِي الْآخِرَةِ \* (فَإِنْ قُلْتَ) اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ فِي الدَّارَيْنِ فَمَا مَعْنَى ثُمَّ (قُلْتَ) ذَكَرْتُ الشَّهَادَةَ  
وَالْمُرَادَ مَقْتَضَاهَا وَنَتِيجَتَهَا وَهُوَ الْعِقَابُ كَأَنَّهُ قَالَ ثُمَّ اللَّهُ مُعَاقِبٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَلَةَ ثُمَّ بِالْفَتْحِ أَى هُنَاكَ  
وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ أَنَّ اللَّهَ مُؤَدِّ شَهَادَتِهِ عَلَى أَعْمَالِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يَنْطِقُ جُلُودُهُمْ وَأَسْنَنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ شَاهِدَةً عَلَيْهِمْ  
(وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ) يَبْعَثُ إِلَيْهِمْ لِيُنْذِرَهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى دِينِ الْحَقِّ (فَإِذَا جَاءَ) هُمْ (رَسُولُهُمْ) بِالْبَيِّنَاتِ فَكَذَّبُوهُ

(قَوْلُهُ وَإِنْ تَمَوَّأَ عَلَى تَكْذِيبِكَ) أَى مَضُوعًا عَلَيْهِ وَلَمْ يَرْجِعُوا عَنْهُ أَفَادَهُ الصَّحَاحُ (قَوْلُهُ وَيَتَظَنَّ) أَى يَعْمَلُ ظَنَّهُ أَفَادَهُ الصَّحَاحُ  
(قَوْلُهُ وَضَعُوا فِي تِجَارَتِهِمْ) فِي الصَّحَاحِ وَضَعُ الرُّجُلِ فِي تِجَارَتِهِ أَوْ ضَعُ عَلَى مَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعْلَاهُ وَضَعُ فِيهَا أَى خَسِرَ



لَا يُظْلَمُونَ \* وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \* قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتُخْرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ \* قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ اتَّخَذْتُمْ بَيْنَكُمْ وَأَنْتُمْ بِلِلَّهِ تُؤْمِنُونَ يَوْمًا أَوْ نَهَارًا مَّاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ \* أَتُمْ إِذَا مَوْقِعَ آمَنْتُمْ بِهِ أَلَّيْتُمْ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ \* ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ \* وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ

ولم يتبعوه (قضى بينهم) أى بين النبي ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فأنجى الرسول وعذب المكذبون كقوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا أولئك أمة من الأمم يوم القيامة رسول تنسب اليه وتدعى به فإذا جاء رسوله الموقف ليشهد عليهم بالكفر والإيمان كقوله تعالى وجيء بالبينين والشهداء وقضى بينهم بالحق (متى هذا الوعد) استعجالا وعدوا من العذاب استبعادا له (لا أملك لنفسي ضرا) من مرض أوفقر (ولانفعا) من حجة أوغنى (إلا ما شاء الله) استثناء منقطع (أى ولكن ما شاء الله من ذلك كائن فكيف أملك لكم الضر وجلب العذاب (لكل أمة أجل) يعنى أن عذابكم له أجل مضروب عند الله وحد محدود من الزمان (إذا جاء) ذلك الوقت أنجز وعدكم لا محالة فلا تستعجلوا وقرأ ابن سيرين فإذا جاء آجالهم (بيانا) نصب على الظرف بمعنى وقت بيات (فإن قلت) هلا قيل ليلا أو نهرا (قلت) لأنه أريد أن أتاكم عذابه وقت بيات فينتكم وأنتم ساهون نائمون لا تشعرون كما يبيت العدو المباحث والبيات بمعنى التبيت كالسلام بمعنى التسليم وكذلك قوله (نهرا) معناه في وقت أنتم فيه مشغولون بطلب المعاش والسكسب ونحوه بيانا وهم نائمون ضحى وهم يلعبون الضمير في (منه) للعذاب والمعنى أن العذاب كله مكروه من المذاق موجب للنفار فأى شيء يستعجلون منه وليس شيء منه يوجب الاستعجال ويجوز أن يكون معناه التعجب كأنه قيل أى شيء هول شديد يستعجلون منه ويجب أن تكون من اللين في هذا الوجه وقيل الضمير في منه لله تعالى (فإن قلت) بم تعلق الاستفهام وأين جواب الشرط (قلت) تعلق بأرايتم لأن المعنى أخبروني ماذا يستعجل منه المجرمون وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه (فإن قلت) فهلا قيل ماذا يستعجلون منه (قلت) أريدت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الإجماع لأن من حق المجرم أن يخاف التعذيب على إجرامه ويهلك فرعا من مجيئه وإن أبطأ فضلا أن يستعجله ويجوز أن يكون ماذا يستعجل منه المجرمون جوابا للشرط كقولك إن أتيتك ماذا تطعمنى ثم تعلق الجملة بأرايتم وأن يكون (أثم) إذا ما وقع آمنتم به) جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعتراضا والمعنى إن أتاكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء في قوله أفأمن أهل القرى أو أمن أهل القرى (آلان) على إرادة القول أى قيل لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به (وقد كنتم به تستعجلون) يعنى وقد كنتم به تكذبون لأن استعجالهم كان على جهة التكذيب والإنكار وقرئ آلان بخذف الهمزة التي بعد اللام وإلقاء حركتها على اللام (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المضمرة قبل آلان (ويستنبئونك) ويستخبرونك فيقولون (أحق هو) وهو استفهام على جهة الإنكار والاستهزاء وقرأ الأعمش ألحق هو وهو أدخل في الاستهزاء لتضمنه معنى التعريض بأنه

\* قوله تعالى قل أرايتم إن أتاكم عذابه بيانا أو نهرا ماذا يستعجل منه المجرمون (قال إن قلت هلا قيل ماذا تستعجلون منه الخ) قال أحمد وفي هذا النوع البليغ نكستان إحداها وضع الظاهر مكان المضمرة والآخرى ذكر الظاهر بصيغة زائدة مناسبة للمصدر وكلاهما مستقل بوجه من البلاغة والمبالغة والله أعلم

(قوله أى شيء هول شديد) لعله أى شيء أتى هولا شديدا



إِى رَبِّى إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ \* وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِى الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا  
النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَفُضِىَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ \* إِلَّا إِنَّ اللَّهَ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْإِن  
وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ \* هُوَ يُحْيِى وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ \* يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ  
مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِى الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ \* قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا  
هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ \* قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِّن رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ ءَلِلَّهِ أَذِنُ

باطل وذلك أنَّ اللام للجنس فكأنه قيل أهو الحق لا الباطل أهو الذى سميتموه الحق والضمير للعذاب الموعود و(أى) بمعنى نعم فى القسم خاصة كما كان هل بمعنى قد فى الاستفهام خاصة وسمعتهم يقولون فى التصديق أى يفصلونه بواو القسم ولا ينطقون به وحده (وما أنتم بمُعْجِزِينَ) بفائتين العذاب وهو لاحق بكم لا محالة (ظلمت) صفة لنفس على ولو أن لكل نفس ظالمة (ما فى الأرض) أى ما فى الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها وجميع منافعها على كثرتها (لافتدت به) لجعلته فدية لها يقال فداء فافتدى ويقال افتداه أى فاداه (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) لأنهم بهتوا لرؤيتهم ما لم يحتسبوه ولم يخطر ببالهم وعانوا من شدة الأمر وتفاقم ما سلبهم قواهم وبهرهم فلم يطيقوا عنده بكاء ولا صراخا ولا ما يفعله الجازع سوى إسرار الندم والحسرة فى القلوب كما ترى المقدم للصلب يشغله مادهم من فظاعة الخطب ويغلب حتى لا ينبس بكلمة ويبقى جامداً مهوتا وقيل أسر رؤسائهم الندامة من سفلتهم الذين أضلواهم حياء منهم وخوفا من توبيخهم وقيل أسروها أخلصوها إما لأن إخفاءها إخلاصها وإما من قولهم سر الشيء لخالصه وفيه تهكم بهم وبأخطائهم وقت إخلاص الندامة وقيل أسروا الندامة أظهروها من قولهم أسر الشيء وأشره إذا أظهره وليس هناك تجلد (وقضى بينهم) أى بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم \* ثم أتبع ذلك ذكر الإعلام بأن له الملك كله وأنه المتيب المعاقب وما وعده من الثواب والعقاب فهو حق وهو القادر على الإحياء والإماتة لا يقدر عليهما غيره وإلى حسابه وجزائه المرجع ليعلم أن الأمر كذلك فيخاف ويرجى ولا يغتر به المغترون (قد جاءكم موعظة) أى قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتنبيه على التوحيد و(و) هو (شفاء) أى دواء (لما فى) صدوركم من العقائد الفاسدة ودعاء إلى الحق (ورحمة) لمن آمن به منكم \* أصل السلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا والتسكير للتأكيد والتقرير وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخلة لمعنى الشرط كأنه قيل إن فرحوا بشيء فليخصوهما بالفرح فإنه لا مفروح به أحق منهما ويجوز أن يراد بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا ويجوز أن يراد قد جاءكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك فبمجيئها فليفرحوا وقرئ فلتفرحوا بالتاء وهو الأصل والقياس وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه لتأخذوا مضاجعكم قالها فى بعض الغزوات وفى قراءة أبى فافرحوا (وهو) راجع إلى ذلك \* وقرئ مما تجمعون بالياء والتاء وعن أبى بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا « قل بفضل الله وبرحمته » فقال بكتاب الله والإسلام وقيل فضله الإسلام ورحمته ما وعد عليه (أرأيتم) أخبروني و(ما أنزل الله) ما فى موضع النصب بأنزل أو بأرأيتم فى معنى أخبروني (فجعلتم منه حراما وحلالا) أى أنزل الله رزقا حلالا كله فبعضتموه وقتلتم هذا حلال وهذا حرام كقولهم هذه أنعام وحرث حبر ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا (آله أذن لكم) متعلق بأرأيتم وقل تسكير للتوكيد والمعنى أخبروني آله أذن لكم فى التحليل والتجريم فأنتم تفعلون ذلك بإذنه أم تتكذبون على الله فى

(قوله لا ينبس بكلمة) أى لا يتكلم أفاده الصحاح (قوله لتأخذوا مضاجعكم) لعل الرواية مصادفكم



لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ \* وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَسَكُنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ \* وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ \* إِلَّا أَنْ أُولِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ \* لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ \*

نسبة ذلك إليه \* ويجوز أن تكون الهمزة للإنكار وأم منقطعة بمعنى بل أتفترون على الله تقريراً للافتراء وكفى بهذه الآية زاجرة زجراً بليغاً عن التجوز فيما يسئل عنه من الأحكام وباعثة على وجوب الاحتياط فيه وأن لا يقول أحدي شيء جائر أو غير جائز إلا بعد إيقان وإتقان ومن لم يوقن فليقلق الله وليصمت وإلا فهو مفتر على الله (يوم القيامة) منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه يعني أي شيء ظن المفترين في ذلك اليوم ما يصنع بهم فيه وهو يوم الجزاء بالإحسان والإساءة وهو وعيد عظيم حيث أنهم أمره وقرأ عيسى بن عمر وما ظن على لفظ الفعل ومعناه وأي ظن ظنوا يوم القيامة وجيء به على لفظ الماضي لأنه كائن فكأن قد كان (إن الله لذو فضل على الناس) حيث أنعم عليهم بالعقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام (ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة ولا يتبعون ما هدوا إليه وما تكون في شأن ما نافية والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والشأن الأمر وأصله الهمز بمعنى القصد من شأنت شأنه إذا قصدت قصده والضمير في (منه) للشأن لأن تلاوة القرآن شأن من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو معظم شأنه أول للتزليل كأنه قيل وما تلو من التنزيل من قرآن لأن كل جزء منه قرآن والإضمار قبل الذكر تفخيم له أو لله عز وجل وما (تعملون) أنتم جميعاً (من عمل) أي عمل كان (إلا كنا عليكم شهوداً) شاهدين رقباء نحصى عليكم (إذ تفيضون فيه) من أفاض في الأمر إذا اندفع فيه (وما يعزب) قرئ بالضم والكسر وما يبعد وما يغيب ومنه الروض العازب (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) القراءة بالنصب والرفع والوجه النصب على نفي الجنس والرفع على الابتداء ليكون كلاماً برأسه وفي العطف على محل من مثقال ذرة أو على لفظ مثقال ذرة فتحاً في موضع الجزأ لا متاع الصرف إشكالا لأن قولك لا يعزب عنه شيء إلا في كتاب مشكل \* (فإن قلت) لم قدمت الأرض على السماء بخلاف قوله في سورة سبأ «عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض» (قلت) حق السماء أن تقدم على الأرض ولكنه لما ذكر شهادته على شئون أهل الأرض وأحوالهم وأعمالهم ووصل بذلك قوله لا يعزب عنه لام ذلك أن قدم الأرض على السماء على أن العطف بالواو حكمه حكم التثنية (أولياء الله) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة وقد فسر ذلك في قوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) فهو توليهم إياه (لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة) فهو توليهم إياهم وعن سعيد بن جبير أن رسول الله ﷺ سئل من أولياء الله فقال هم الذين يذكر الله برؤيتهم يعني السمعت والهيئة وعن ابن عباس رضي الله عنه الإخبارات والسكنية وقيل هم المتحابون في الله وعن عمر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن من عباد الله عباداً ما هم بأنياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نخبرهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور ولأنهم على منابر من نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس ثم قرأ الآية. الذين آمنوا نصب أو رفع على المدح أو على الوصف الأولياء أو على الابتداء والخبر لهم البشري والبشري في الدنيا ما بشر الله به المؤمنين المتقين في غير مكان من كتابه وعن النبي صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وعنه عليه الصلاة والسلام ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وقيل هي محبة الناس له والذكر الحسن



وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَمَا  
يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ \* هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ  
الَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ \* قَالُوا اخْذِ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ  
الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِن عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ \* قُلْ إِن

وعن أبي ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال تلك عاجل بشرى المؤمن  
وعن عطاء لم البشرى عند الموت تأتيهم الملائكة بالرحمة قال الله تعالى « تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا  
بالجنة » وأما البشرى في الآخرة فلتلك الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم وإعطاء  
الصحائف بأيمانهم وما يقرؤون منها وغير ذلك من البشارات (لا تبديل لكلمات الله) لا تغير لأقواله ولا إخلاف لمواعيده  
كقوله تعالى ما يبدل القول لدى (ذلك) إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين وكلنا الجملة اعترض (ولا يحزنك)  
وقرئ ولا يحزنك من أحزنه (قولهم) تكذيبهم لك وتهديدهم وتشاورهم في تدبير هلاكك وإبطال أمرك وسائر ما يتكلمون  
به في شأنك (إن العزة لله) استئناف بمعنى التعليل كأنه قيل مالى لأحزن فقيل إن العزة لله جميعا أى إن الغلبة والقهر في ملكه الله  
جميعا لا يملك أحد شيئا منها لاهم ولا غيرهم فهو يغلبهم وينصرهم عليهم كتب الله لأغلبنا أن نأورسلى إنا لننصر رسلنا وقرأ أبو حنيفة  
أن العزة لله بالفتح بمعنى لأن العزة على صريح التعليل ومن جعله بدلا من قولهم ثم أنكره فلم ينكر هو يخبر به لاما أنكر من  
القراءة به (هو السميع العليم) يسمع ما يقولون ويعلم ما يدبرون ويعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك (من في السموات ومن  
في الأرض) يعنى العقلاء المميزين وهم الملائكة والنفلان وإنما خصهم ليؤذن أن هؤلاء إذا كانوا له وفي ملكته فهم عين  
كلهم وهو سبحانه وتعالى ربهم ولا يصلح أحد منهم الربوبية ولا أن يكون شريكا له فيها فساوراهم مما لا يعقل أحق أن  
لا يكون له نداء وشريكا وليدل على أن من اتخذ غيره ربا من ملك أو إنسى فضلا عن صنم أو غير ذلك فهو مبطل تابع لما أدى  
إليه التقليد وترك النظر ومعنى وما يتبعون شركاء أى وما يتبعون حقيقة الشركاء وإن كانوا يسمونها شركاء لأن شركة الله  
في الربوبية محال (إن يتبعون إلا) ظنهم أنها شركاء (وإنهم إلا يخرصون) يحزرون ويقدررون أن تكون شركاء تقديرأ  
باطلا ويجوز أن يكون وما يتبع فى معنى الاستفهام أى أى شىء يتبعون وشركاء على هذا نصب يدعون وعلى الأول  
يتبع وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء فاقصر على أحدهما الدلالة ويجوز أن تكون ماموصولة  
معطوفة على من كأنه قيل ولله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أى وله شركاؤهم \* وقرأ على بن أبى طالب رضى  
الله عنه تدعون بالناء ووجهه أن يحمل وما يتبع على الاستفهام أى أى شىء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة  
والنبيين يعنى أنهم يتبعون الله ويطيعونه فسالكم لافعلون مثل فعلهم كقوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم  
الوسيلة ثم صرف الكلام عن الخطاب إلى الغيبة فقال إن يتبع هؤلاء المشركون إلا الظن ولا يتبعون ما يتبع الملائكة  
والنبيون من الحق \* ثم نبه على عظيم قدرته ونعمته الشاملة لعباده التى يستحق بها أن يوحده بالعبادة بأنه جعل لهم الليل  
مظلمة ليسكنوا فيه مما يقاسون في نهارهم من تعب التردد في المعاش والنهار مضيا يبصرون فيه مطالب أرزاقهم ومكاسبهم  
(لقوم يسمعون) سماع معتبر مذكر (سبحانه) تنزيه له عن اتخاذ الولد وتعجب من كلمتهم الحمقاء (هو الغنى) علة لئفى الولد  
لأن ما يطلب به الولد من بلد وما يطلب له السبب فى كله الحاجة فمن الحاجة منتفية عنه كان الولد عنه منتفيا (له ما فى السموات  
وما فى الأرض) فهو مستغن بملكه لم عن اتخاذ أحد منهم ولدا (إن عندكم من سلطان بهذا) ما عندكم من حجة بهذا القول  
والباء حقها أن تتعلق بقوله إن عندكم على أن يجعل القول مكانا للسلطان كقولك ما عندكم بأرضكم موز كأنه قيل إن عندكم  
فيما تقولون سلطان (أتقولون على الله ما لا تعلمون) لما نبى عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فدل على أن كل قول لا برهان



الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ \* مَتَعَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ  
بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ \* وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوْمُ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي  
بَنَائِي أَلَا فَعَلِيَ اللَّهُ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ  
وَلَا تَنْظُرُونَ \* فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ \*

عليه لقائه فذاك جهل وليس يعلم (يفترون على الله الكذب) بإضافة الولد اليه (متاع في الدنيا) أي اقترأهم هذا منفعة  
قليلة في الدنيا وذلك حيث يقيمون رياستهم في الكفر ومناسبة النبي صلى الله عليه وسلم بالتظاهر به ثم يلقون الشقاء المؤبد  
بعده (كبر عليكم) عظم عليكم وشق وتقل ومنه قوله تعالى وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ويقال تعاظمه الأمر (مقامي)  
مكاني يعني نفسه كما تقول فعلت كذا لمكان فلان وفلان ثقل الظل ومنه ولمن خاف مقام ربه بمعنى خاف ربه أو قيامي  
ومكني بين أظهركم مددا طوالا ألف سنة إلا خمسين عاما أو مقامي وتذكيري لأنهم كانوا إذا وعظوا الجماعة قاموا على  
أرجلهم يعظونهم ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعا كما يحكي عن عيسى صلوات الله عليه أنه كان يعظ الخواريين  
قائما وهم قعود (فأجمعوا أمركم وشركاءكم) من أجمع الأمر وأزمعه إذ أنواه وعزم عليه \* قال \* هل أعددون يوما وأمرى  
بجمع \* والواو بمعنى مع يعني فأجمعوا أمركم مع شركاءكم وقرأ الحسن وشركاءكم بالرفع عطفا على الضمير المنصل وجاز  
من غير تأكيد بالمنفصل لقيام الفاصل مقامه لطول الكلام كما تقول أضرب زيد أو عمرو وقرئ فأجمعوا من الجمع وشركاءكم  
نصب للعطف على المفعول أو لأن الواو بمعنى مع وفي قراءة أبي فأجمعوا أمركم وادعوا شركاءكم (فإن قلت) كيف جاز  
إسناد الإجماع إلى الشركاء (قلت) على وجه النهي كقوله قل ادعوا شركاءكم ثم كيّدون \* (فإن قلت) ما معنى الأمرين  
أمرهم الذي يجمعونه وأمرهم الذي لا يكون عليهم غمة (قلت) أما الأمر الأول فالقصد إلى إهلاكه يعني فأجمعوا ما تريدون  
من إهلاكه واحتشدوا فيه وابتدأوا وسعكم في كيده وإنما قال ذلك إظهارا لقلته بمبالاته وثقته بما وعد ربه من كلاته  
وعصمته إياه وأنهم لن يجدوا إليه سبيلا وأما الثاني ففيه وجهان أحدهما أن يراد مصاحبته له وما كانوا فيه معه من الحال  
الشديدة عليهم المكروهة عندهم يعني ثم أهلكوني لئلا يكون عيشكم بسببي غصة وحالكم عليكم غمة أي غما وهما  
الغم والغمة كالسرب والكربة والثاني أن يراد به ما أريد بالأمر الأول والغمة السكرة من غمه إذا ستره ومنها  
قوله عليه السلام ولا غمة في فرائض الله أي لا تستر ولكن يجاهر بها يعني ولا يكن قصدكم إلى إهلاكه مستورا عليكم  
ولكن مكشوف مشهورا تجاهروني به (ثم اقضوا إلي) ذلك الأمر الذي تريدون بي أي أدوا إلى قطعه وتصحيحه كقوله  
تعالى وقضينا إليه ذلك الأمر أو أدوا إلى ما هو حق عليكم عندكم من هلاكه كما يقضي الرجل غريمه (ولا تنظرون)  
ولا تهملوني وقرئ ثم اقضوا إليّ بالفاء بمعنى ثم انتهوا إلى بشركم وقيل هو من أفضى الرجل إذا خرج إلى القضاء أي أبحروا به  
إلى وأبرزوه لي (فإن توليتم) فإن أعرضتم عن تذكري ونصيحتي (فما سألتكم من أجر) فما كان عندى ما ينفركم عنى  
وتهموني لأجله من طمع في أموالكم وطلب أجر على عظمتكم (إن أجرى إلا على الله) وهو الثواب الذي يثبني به في الآخرة أي  
ما نصحتكم إلا لوجه الله لا لغرض من أغراض الدنيا (وأمرت أن أكون من المسلمين) الذين لا يأخذون على تعليم الدين شيئا  
ولا يطلبون به دنيا يريد أن ذلك مقتضى الإسلام والذي كل مسلم مأور به والمراد أن يجعل الحجة لازمة لهم ويرى ساحتهم فذكر  
أن توليهم لم يكن عن تفریط منه في سوق الأمر معهم على الطريق الذي يجب أن يساق عليه وإنما ذلك لعنادهم وتمزدهم لا غير

(قوله أوقيامي ومكني) لعله أومقامي بالضم (قوله أومقامي وتذكيري) لعل هذا أوقيامي  
(قوله مستورا عليكم) لعله أراد ملتبسا فلذا قال عليكم كما أشار إليه النسفي



فَكَذَّبُوهُ فَتَجَنَّبَهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْفَهُ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
الْمُكَذِّبِينَ \* ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ  
كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ \* ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا  
فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ \* فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ \* قَالَ مُوسَى  
اتَّقُوا اللَّهَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ \* قَالُوا أَجْتَنَّا لِمَثَلِنَا لَوْلَا جَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا  
وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ \* وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُؤْتُونِي بِسِكِّلٍ سِحَرٍ عَالِمٍ \*

(فكذبوه) فتموا على تكذيبه وكان تكذيبهم له في آخر المدة المتطاولة كتكذيبهم في أولها وذلك عند مشاركة الهلاك  
بالطوفان (وجعلناهم خلفا) يخلفون الهالكين بالغرق (كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن أنذرهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسليته له (من بعده) من بعد نوح (رسلا إلى قومهم) يعنى هوداً وصالحاً وإبراهيم  
ولوطاً وشعياً (فجاءهم بالبينات) بالحجج الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا ليؤمنوا) فما كان إيمانهم إلا متنعاً كالحال أشدة  
شكيمتهم في الكفر وتصميمهم عليه (بما كذبوا به من قبل) يريد أنهم كانوا قبل بعثة الرسل أهل جاهلية مكذبين بالحق فأوقع  
فصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل وقبلها كأن لم يبعث اليهم أحد (كذلك نطبع) مثل ذلك الطبع المحكم نطبع (على قلوب المعتدين)  
والطبع جار مجرى الكناية عن عنادهم ولجاجهم لأن الخذلان يتبعه ألا ترى كيف أسند اليهم الاعتداء ووصفهم به (من  
بعدهم) من بعد الرسل (بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن قبولها وهو أعظم الكبر أن يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد  
تبينها ويتعظموا عن قبلها (وكانوا قوماً مجرمين) كفاراً ذوى آثام عظام فلذلك استكبروا عنها واجترأوا على ردّها (فلما جاءهم  
الحق من عندنا) فلما عرفوا أنه هو الحق وأنه من عند الله لا من قبل موسى وهرون (قالوا) لحبهم الشهوات (إن هذا سحر  
مبين) وهم يعلمون أن الحق أبعد شيء من السحر الذي ليس إلا تمويهاً وباطلاً (فإن قلت) هم قطعوا بقولهم إن هذا سحر  
مبين على أنه سحر فكيف قيل لهم اتقوا سحر هذا (قلت) فيه أوجه أن يكون معنى قوله (اتقوا سحر هذا) اتقوا سحره  
فيه وكان عليكم أن تدعوا له وتعظموه من قولهم فلان يخاف القالة وبين الناس تقاويل إذا قال بعضهم لبعض ما يسوءه  
ونحو القول المذكور في قوله سمعنا فتى يذكرهم ثم قال (أسحر هذا) فأنكر ما قالوه في عيبه والطعن عليه وأن يحذف مفعول  
أتقوا سحر هذا وهو ما دل عليه قولهم إن هذا سحر مبين كأنه قيل اتقوا ما تقولون ما تقولون يعني قولهم إن هذا سحر مبين ثم قيل  
أسحر هذا وأن يكون جملة قوله أسحر هذا ولا يفلح الساحرون حكاية لسكلامهم كأنهم قالوا أجئنا بالسحر تطلبان به  
الفلاح (ولا يفلح الساحرون) كما قال موسى للسحرة ما جئتم به أسحر إن الله سيبيطه (لتلفتنا) لتصرفنا واللفت والقتل  
أخوان ومطاوعهما الالتفات والانتقال (عما وجدنا عليه آباءنا) يعنون عبادة الأصنام (وتكون لكم الكبرياء) أى الملك  
لأن الملوك موصوفون بالكبر ولذلك قيل للملك الجبار ووصف بالصيد والشوس ولذلك وصف ابن الرقيات مصعباً في قوله  
ملكك ملك رافة ليس فيه \* جبروت منه ولا كبرياء

\* قوله تعالى قالوا إن هذا لسحر مبين قال موسى اتقوا سحر هذا ولا يفلح الساحرون (قال إن قلت  
هم قطعوا بقولهم إن هذا سحر مبين على أنه سحر الخ) قال أحمد وفي الفرق بين الوجهين غموض وإيضاحه أن القول  
على الوجه الأول وقع كناية عن العيب فلا يتقاضى مفعولاً وفي الثاني على أنه يطلب مفعولاً والله أعلم \* قوله تعالى

(قوله فتموا على تكذيبه) أى استمروا أفاده الصحاح



فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ \* فَلَمَّا الْقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرَاتِ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ \* وَيَحْقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ \* فَمَاءٌ آمِنٌ لِّمُوسَى إِلَّا ذُرِيَةً مِّنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ لِمَنِ

ينفي ما عليه الملوك من ذلك ويجوز أن يقصدوا ذمه ما وأنهما إن ملكا أرض مصر تجبر أو تكبراً كما قال القبطي لموسى عليه السلام إن تريد إلا أن تكون جباراً في الأرض (وما نحن لك بما يؤمنين) أي مصدقين لك بما جئت به \* وقرئ يطع ويكون لك بالياء (ما جئتكم به) ما موصولة واقعة مبتدأ و (السحر) خبر أي الذي جئتكم به هو السحر لا الذي سماه فرعون وقومه سحر آمن آيات الله وقرئ السحر على الاستفهام فعلى هذه القراءة ما استفهامية أي شيء جئتكم به أهو السحر وقرأ عبد الله ما جئتكم به سحر وقرأ أبي ما أنتم به سحر والمعنى لا ما أتيت به (إن الله سيبطله) سيمحقه ويظهر بطلانه بإظهار المعجزة على الشعوذة (لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبت ولا يديمه ولكن يسلط عليه الدمار (ويحق الله الحق) ويشبهه (بكلماته) بأوامره وقضاياه وقرئ بكلمته بأمره ومشيشته (فما آمن لموسى) في أول أمره (إلا ذرية من قومه) إلا طائفة من ذراري بني إسرائيل كأنه قيل إلا أولاد من أولاد قومه وذلك أنه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفاً من فرعون وأجابته طائفة من أبنائهم مع الخوف وقيل الضمير في قومه لفرعون والذرية مؤمن آل فرعون وآسية امرأته وخازنه وامرأة خازنه وماشطته (فإن قلت)

« قال موسى ما جئتكم به السحر إن الله سيبطله » (قال ما موصولة مبتدأ والسحر خبر أي الذي جئتكم به الخ) قال أحمد وليس المراد في القراءة الأولى الإخبار بأن ما جاءوا به سحر خاصة ولكن مع تنزيه ما جاء به عن كونه سحرًا وإنما يستفاد ذلك بما في هذا النظم الخصوص من إفادة الحصر ولو مرت بخاطر الإمام أبي المعالي في مسئلة تحريم التكبير لم يعدل عن الاستشهاد بها على إفادة هذا النظم الحصر فإننا نعلم أن موسى عليه السلام حيث أطلقه فإنما أراد إضافة السحر إلى ما جاءوا به محصوراً فيه حتى لا يتعدى إلى الحق الذي جاء به هو منه شيء وأما القراءة الثانية ففيها والله أعلم إرشاد إلى أن قول موسى عليه السلام أولاً أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا حكاية لقولهم ويكون أسحر هذا هو الذي قالوه ولا يناقض ذلك حكاية الله عنهم أنهم قالوا إن هذا لسحر مبين وذلك إما لأنهم قالوا الأمرين جميعاً بدؤا بالاستفهام على سبيل الاستهتار بالحق والاستهزاء بكونه حقاً والاستهزاء بالحق إنكار له بل قد يكون الاستفهام في بعض المواطن أبت من الإخبار ألا ترى أنهم يقولون في قوله آنت أم سالم أبلغ في البت من قوله مخبراً أنت أم سالم ثم ثنوا بصيغة الخبر الخاصة ببت الإنكار ودعوى أنه سحر فقالوا إن هذا لسحر مبين فحكي الله تعالى عنهم هذا القول الثاني وبخبرهم موسى على قولهم الأول ومعنى العبارتين وأهلها واحداً إما أن لا يكونوا قالوا سوى أسحر هذا على سبيل الإنكار حسماً تقدم فحكاها الله تعالى عنهم بما له لأنه يعلم أن مرادهم من الاستفهام الإنكار وبت القول أنه سحر وحكى موسى عليه السلام قولهم بلفظه ولم يؤدّه بعبارة أخرى وحكاية القصص المثلثة في الكتاب العزيز بصيغ مختلفة لا يحمل لها سوى أنها معان منقولة إلى اللغة العربية فيترجم عنها بالألفاظ المترادفة المتساوية المعاني وحاصل هذا البحث أن قول موسى عليه السلام أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا إنما حكى فيه قولهم ويرشد إلى ذلك أنه كافهم عند ما أتوا بالسحر بمثل مقالهم مستفهما فقال ما جئتكم به أسحر على قراءة الاستفهام قرضاً بوفاء على السواء والذي يحقق لك أن الاستفهام والإخبار في مثل هذا المعنى مؤداهما واحد أن الله تعالى حكى قول موسى عليه السلام ما جئتكم به السحر على الوجهين الخبر والاستفهام على ما اقتضته القراءتان وهو قول واحد دل على أن مؤدى الأمرين واحد ضرورة صدق الخبر وإنما حمل الزمخشري على تأويل القول بالنعيب أو إضمار مفعول تقولون استشكل وقوع الاستفهام محكياً بالقول والمحكى أولاً عنهم الخبر وقد أوضحنا أنه لا تناقض ولا تنافي بين الأمرين فشد هذا الفصل عرى التمسك فإنه من دقائق النكت والله الموفق بقوله تعالى



المُسْرِفِينَ \* وَقَالَ مُوسَى يَقُومُ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ \* فَقَالُوا عَلَى اللّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ \* وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ \* وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمَكُمَا بِمِصْرَ يَبُوتَا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ \* وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلَّكَ رَبَّنَا أَطْمَسَ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدُّ

إلام يرجع الضمير في قوله (وملئهم) (قلت) إلى فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال ربيعة ومضر أو لأنه ذو أصحاب يأتمرون له ويجوز أن يرجع إلى الذرية أى على خوف من فرعون وخوف من أشراف بنى إسرائيل لأنهم كانوا يمتنعون أعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم ويدل عليه قوله (أن يقتلهم) يريد أن يعذبهم (وإن فرعون لعال في الأرض) لغالب فيها قاهر (وإنه لمن المفسرين) في الظلم والفساد وفي الكبر والعنق بادعائه الربوبية (إن كنتم آمنتم بالله) صدقتم به وبآياته (فعليه توكلا) فإنه أسندوا أمرهم في العصمة من فرعون \* ثم شرط في التوكل الإسلام وهو أن يسلموا نفوسهم لله أى يجعلوها له سالمة خالصة لاحظ للشيطان فيها لأن التوكل لا يكون مع التخليط ونظيره في الكلام إن ضربك زيد فاضربه إن كانت بك قوة (فقالوا على الله توكلا) إنما قالوا ذلك لأن القوم كانوا مخلصين لاجرم أن الله سبحانه قبل توكلكم وأجاب دعاءهم ونجاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في أرضه فمن أراد أن يصلح للتوكل على ربه والتفويض إليه فعليه برفض التخليط إلى الإخلاص (لا تجعلنا فتنه) موضع فتنة لهم أى عذاب يعذبوننا ويفتنوننا عن ديننا أو فتنة لهم يفتنون بنا ويقولون لو كان هؤلاء على الحق لما أصيدوا \* تبوأ المسكن اتخذهم مباءة كقولك توطئه إذا اتخذته وطناً والمعنى اجعلنا بمصر ييوتا من بيوتهم مباءة لقومكم كما ومرجعاً يرجعون إليه للعبادة والصلاة فيه (واجعلوا بيوتكم) تلك (قبة) أى مساجد متوجهة نحو القبلة وهى الكعبة وكان موسى ومن معه يصلون إلى الكعبة وكانوا في أول أمرهم ما موريين بأن يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهر واعليهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المؤمنون على ذلك في أول الإسلام بمكة (فإن قلت) كيف نوع الخطاب قئى أولاً ثم جمع ثم وحد آخرأ (قلت) خطب موسى وهرون عليهما السلام أن يتبوأ لقومهما ييوتا ويختاراهما للعبادة وذلك مما يفوض إلى الأنبياء ثم سبق الخطاب عامهما ولقومهما باتخاذ المساجد والصلاة فيها لأن ذلك واجب على الجمهور ثم خص موسى عليه السلام بالبشارة التى هى الغرض تعظيماً لها وللمبشرين بها \* الزينة ما يزين به من لباس أو حلى أو فرش أو أثاث أو غير ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنه كانت لهم من فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب وفضة وزبرجد وياقوت (فإن قلت) ما معنى قوله (ربنا ليضلوا عن سبيلك) (قلت) هو دعاء بلفظ الأمر كقوله ربنا اطمس واشدد وذلك أنه لما عرض عليهم آيات الله وبياناته عرضاً مكرراً

وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأموا لا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك (قال قلت هو دعاء بلفظ الأمر الخ) قال أحمد وهذا من اعتزاله الحق الذى هو أدق من ديب النمل يكاد الاطلاع عليه أن يكون كشفاً ووجه ذلك أنه علم أن الظاهر بل والباطن أن اللام للتعليل وأن الفعل منصوب بها ومعنى ذلك لإخبار موسى عليه السلام بأن الله إنما أمدهم بالزينة والأموال وما يتبعهما من النعم استدراجاً ليزدادوا إثمًا وضلالة كما أخبر تعالى عن أمثالهم بقوله إنما نملي لهم ليزدادوا إثمًا وهذا المعنى منتظم على جعل اللام للتعليل والخشوع بنى على القاعدة الفاسدة في استحالة ذلك على الله تعالى لا اعتقاده أن من الجور أن يملى لهم في الضلالة ويعاقبهم عليها فهو متبطل لما يرد من الآيات بعمل الحيلة في تأويلها وردّها إلى معتقده وجعلها تبعاله كما تقدم له تأويل قوله ليزدادوا إثمًا وكأين من آية غراء رام أن يسترغرتها

(قوله بمصر ييوتا من بيوتهم) لعل الضمير لمصر (قوله ويفتنونهم) لعله ويفتنوهم



عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ \* قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ فَاسْتَقِيمُوا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ \* وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودَهُ بَغْيًا وَعَدُوا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَأَمِنْتُ أَنَّهُ لَإِلَهِ إِلَّا الَّذِي ءَأَمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ \* ءَأَلْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ

وردد عليهم النصائح والمواظظ زمانا طويلا وحذرهم عذاب الله وانتقامه وأنذرهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر والضلال المبين ورأهم لا يزيدون على عرض الآيات إلا كفرا وعلى الإنذار إلا استكبارا وعن النصيحة إلا انبوا ولم يبق له مطمع فيهم وعلم بالتجربة وطول الصحبة أنه لا يجيء منهم إلا الغي والضلال وأن إيمانهم كالحال الذي لا يدخل تحت الصحة أو علم ذلك بوحى من الله اشتد غضبه عليهم وأفرط مقتله وكرهته لحالهم فدعا الله عليهم بما علم أنه لا يكون غيره كما تقول لعن الله إبليس وأخرى الله الكفرة مع علمك أنه لا يكون غير ذلك وليشهد عليهم بأنه لم يبق له فيهم حيلة وأنهم لا يستأهلون إلا أن يخذلوا ويخلى بينهم وبين ضلالهم يتسكعون فيه كأنه قال ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال وليكونوا ضلالا وليطبع الله على قلوبهم فلا يؤمنوا وما على منهم هم أحق بذلك وأحق كما يقوله الأب المشفق لولده الشاطر إذا مالم يقبل منه حسرة على ما فاتته من قبول نصيحته وحردا عليه لأن يريد خلاعته واتباعه هواه \* ومعنى الشد على القلوب الاستيثاق منها حتى لا يدخلها الإيمان (فلا يؤمنوا) جواب للدعاء الذى هو اشد دعاء بلفظ النهى وقد حملت اللام فى ليضلوا على التعليل على أنهم جعلوا نعمة الله سببا فى الضلال فكأنهم أوتوها ليضلوا وقوله فلا يؤمنوا عطف على ليضلوا وقوله ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم دعاء معترض بين المعطوف والمعطوف عليه \* وقرأ الفضل الرقاشى أنك آتيت على الاستفهام واطمس بضم الميم \* قرئ دعواتكما قيل كان موسى يدعو وهرون يؤمن ويجوز أن يكونا جميعا يدعوان والمعنى إن دعاءكما مستجاب ومطلبتكما كائن ولكن فى وقته (فاستقيما) فائتبا على ما أتتا عليه من الدعوة والزيادة فى إلزام الحجة فقد لبث نوح عليه السلام فى قومه ألف عام إلا قليلا ولا تستعجلا قال ابن جريج فكث موسى بعد الدعاء أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين يعلمون) أى لا تتبعنا طريق الجهلة بعبادة الله فى تعليقه الأمور بالمصالح ولا تعجلا فإن العجلة ليست بمصلحة وهذا كما قال لنوح عليه السلام إني أعظك أن تكون من الجاهلين وقرئ ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسرها لالتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية وبتخفيف التاء من تبع \* قرأ الحسن وجوزنا من أجاز المكان وجوزه وجاوزه وليس من جوز من الذى فى بيت الأعشى \* وإذا يجوزها جبال قبيلة \*

لأنه لو كان منه لكان حقه أن يقال وجوزنا بنى إسرائيل فى البحر كما قال \* كما جوز السكى فى الباب فيتق \* (فاتبعهم) فلحقهم يقال تبعته حتى أتبعته \* وقرأ الحسن وعدوا \* وقرئ أنه بالفتح على حذف الباء التى هى صلة الإيمان وأنه بالكسر على الاستئناف بدلا من آمن \* كرر المخذول المعنى الواحد ثلاث مرات فى ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم يقبل منه حيث أخطأ وقته وقاله حين لم يبق له اختيار قط وكانت المرة الواحدة كافية فى حال الاختيار وعند بقاء التكليف (آلآن) أتو من الساعة فى وقت الاضطرار حين أدركك الغرق وأيسر من نفسك قيل قال ذلك حين ألجمه الغرق

ويطابق نورها بأمثال هذه التأويلات الرديئة لفظا وعقداً ويأبى الله إلا أن يتم نوره ثم لا يسعه إلا أن يحمل موسى عليه السلام على أمثال هذه المعتقدات ولقد برأه الله وكان عند الله وجهها \* قوله تعالى آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين (قال معناه أتو من الساعة فى وقت اضطرارك حين أدركك الغرق الخ) قال أحمد ولقد أنكر منكرا وغضب لله

(قوله وعن النصيحة) لعله وعلى (قوله يتسكعون) فى الصحاح التسكع التماهى فى الباطل (قوله وليكونوا ضلالا) هذا على قراءة ليضلوا بفتح الياء والقراءة المشهورة ليضلوا بضمها وعبارة النسفى ليضلوا الناس عن طاعتك كوفى اه (قوله وحردا عليه) فى الصحاح الحرد بالتحريك الغضب (وقرأ الحسن وعدوا) فى الصحاح عدا عدوا وعدوا



قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ \* فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ \* وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَازِئَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمْ

يعنى حين أوشك أن يغرق وقيل قاله بعد أن غرق في نفسه والذي يحكى أنه حين قال آمنت أخذ جبريل من حال البحر فدفسه فيه فلم يغضب الله على الكافر في وقت قد علم أن إيمانه لا ينفعه وأما ما يضم إليه من قولهم خشية أن تدركه رحمة الله فمن زيادات الباهتئين لله وملائكته وفيه جهالتان إحداهما أن الإيمان يصح بالقلب كما يمان الآخرس خلال البحر لا يمنع ولا يخرى أن من كره إيمان الكافر وأحب بقاءه على الكفر فهو كافر لأن الرضا بالكفر كفر (من المفسدين) من الضالين المضلين عن الإيمان كقوله الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون وروى أن جبريل عليه السلام أتاه بقتيا ما قول الأمير في عبد لرجل نشأ في ماله ونعمته فكفر نعمته وجحد حقه وأدعى السيادة دونه فكسب فرعون فيه يقول أبو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعماء أن يغرق في البحر فلما أجمعه الغرق ناوله جبريل خطه فعرفه (تنجيك) بالتشديد والتخفيف نبعدك عما وقع فيه قومك من قعر البحر وقيل نلقيك بنجوة من الأرض وقرئ تنجيك بالخاء نلقيك بناحية مما يلي البحر وذلك أنه طرح بعد الغرق بجانب البحر قال كعب رماه الماء إلى الساحل كأنه ثور (ببدنك) في موضع الحال أى في الحال التي لا روح فيك وإنما أنت بدن أو ببदनك كاملا سويا لم ينقص منه شيء ولم يتغير أوعر يانا لست إلا بدنا من غير لباس أو بدرعك قال عمرو بن معد يكرب

أعاذل شكيتى بدنى وسبى \* وكل مقاص سلس القياد

وكانت له درع من ذهب يعرف بها قرأ أبو حنيفة رحمه الله بأبدانك وهو على وجهين إما أن يكون مثل قولهم هوى بأجرامه يعنى ببदनك كله وافيا بأجزائه أو يريد بدروعك كأنه كان مظاهرا بينها (لمن خلفك آية) لمن وراءك من الناس علامة وهم بنو إسرائيل وكان في أنفسهم أن فرعون أعظم شأنا من أن يغرق . وروى أنهم قالوا ما مات فرعون ولا يموت أبداً وقيل أخبرهم موسى بهلاكه فلم يصدقوه فألقاه الله على الساحل حتى عاينوه وكأن مطر حه كان على ممر من بنى إسرائيل حتى قيل لمن خلفك وقيل لمن خلفك لمن يأتى بعدك من القرون \* ومعنى كونه آية أن يظهر للناس عبوديته ومهاتته وإن ما كان يدعيه من الربوبية باطل محال وأنه مع ما كان فيه من عظم الشأن وكبرياء الملك آل أمره إلى ماترون لعصيانه ربه عز وجل فالظن بغيره أو لتكون عبرة تعتبر بها الأمم بعدك فلا يجترئوا على نحو ما جترأت عليه إذ اسمعوا بحالك وبهوانك على الله \* وقرئ لمن خلقك بالقاف أى لتكون لخالقك آية كسائر آياته ويجوز أن يراد ليكون طرحك على الساحل وحدك وتمييزك من بين المغرقين أملا يشتهبه على الناس أمرك ولئلا يقولوا لادعائك العظيمة إن مثله لا يغرق ولا يموت آية من آيات الله التي لا يقدر عليها غيره وليعلموا أن ذلك تعمد منه لإمطة الشبهة في أمرك (مبوا صدق) منزلا صالحا مرضيا وهو مصر والشام (فما اختلفوا) في دينهم وما تشعبوا فيه شعباً إلا من بعد ما قرؤوا التوراة وكسبوا العلم بدين الحق ولزمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة وعلموا أن الاختلاف فيه تفرق عنه وقيل هو العلم بمحمد صلى الله عليه وسلم واختلاف بنى إسرائيل وهم أهل الكتاب اختلفوا في صفته ونعته وأنه هو أم ليس به بعد ما جاءهم العلم والبيان أنه هو لم يرتابوا فيه كما قال الله تعالى الذين آتيناهم الكتاب

ولملائكته كما يجب لهم والله الموفق

وعداه اه وقدمر في قوله تعالى فيسبوا الله عدوا (قوله من حال البحر فدفسه) أى طينه الاسود أفاده الصحاح وفي الحديث قال جبريل يا محمد فلورأيتنى وأنا آخذ من حال البحر فأدسه في فيه كذا في الخازن (قوله الباهتئين لله) في الصحاح بهته إذا قال عليه مالم يفعل



الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ \* فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ  
الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونِ مِنَ الْمُمْتَرِينَ \* وَلَا تَكُونِ  
مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ \* إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ  
وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ \* فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ

يعرفونه كما يعرفون أبناءهم (فإن قلت) كيف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم (فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك) مع قوله  
في الكفرة ولأنهم لفي شك منه مرب (قلت) فرق عظيم بين قوله ولأنهم لفي شك منه مرب بإثبات الشك لهم على سبيل  
التأكيد والتحقيق وبين قوله فإن كنت في شك بمعنى الفرض والتمثيل كأنه قيل فإن وقع لك شك مثلاً وخيل لك الشيطان  
خيالاً منه تقدير (فاسأل الذين يقرءون الكتاب) والمعنى أن الله عز وجل قدم ذكر نبى إسرائيل وهم قرأة الكتاب ووصفهم  
بأن العلم قد جاءهم لأن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم  
فأراد أن يؤكدهم بصحة القرآن وصحة نبوة محمد عليه السلام ويبالغ في ذلك فقال فإن وقع لك شك فرضا وتقدیر أو سبيل  
من خالجه شبهة في الدين أن يسارع إلى حلها وإماطتها إما بالرجوع إلى قوانين الدين وأدلتها وإما بمقابلة العلماء المنهين على الحق  
فسل علماء أهل الكتاب يعنى أنهم من الإحاطة بصحة ما أنزل إليك وقتلها علماً بحيث يصلحون لمراجعة مثلك ومساءلتهم فضلاً  
عن غيرك فالغرض وصف الأخبار بالرسوخ في العلم بصحة ما أنزل إلى رسول الله لا وصف رسول الله بالشك فيه ثم قال (لقد جاءك  
الحق من ربك) أى ثبت عندك بالآيات والبراهين القاطعة أن ما أتاك هو الحق الذى لا مدخل فيه للريبة (فلا تكون  
من الممترين ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله) أى فاثبت ودم على ما أنت عليه من انتفاء الريبة عنك والتكذيب  
بآيات الله ويجوز أن يكون على طريقة التبيين والالهام كقوله فلا تكون ظهيراً للكافرين ولا يصدك عن آيات الله  
بعد إذ أنزلت إليك ولزيادة التثبيت والعصمة ولذلك قال عليه السلام عند نزوله لأشك ولا أسأل بل أشهد أنه الحق  
وعن ابن عباس رضى الله عنه لا والله ما شك طرفة عين ولا سأل أحداً منهم وقيل خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والمراد خطاب أمته ومعناه فإن كنتم في شك مما أنزلنا إليكم كقوله وأنزلنا إليكم نورا مبيناً وقيل الخطاب للسامع من يجوز  
عليه الشك كقول العرب إذا عز أخوك فهن وقيل إن للنبي أى فما كنت في شك فاسأل يعنى لا تأمرك بالسؤال لأنك  
شاك ولكن لتزداد يقيناً كما ازداد إبراهيم عليه السلام بمعاينة إحياء الموتى وقرئ فاسأل الذين يقرءون الكتاب (حققت  
عليهم كلمة ربك) ثبت عليهم قول الله الذى كتبه في اللوح وأخبر به الملائكة أنهم يموتون كفاراً فلا يكون غيره وتلك  
كتابة معلوم لا كتابة مقدر ومراد تعالى الله عن ذلك (فلولا كانت) فهلا كانت (قرية) واحدة من القرى التى أهلكتها  
تأبت عن الكفر وأخلصت الإيمان قبل المعاينة وقت بقاء التكليف ولم تؤخر كما أخر فرعون إلى أن أخذ بمخيقه (فنفعها  
إيمانها) بأن يقبله الله منها لوقوعه في وقت الاختيار وقرأ أبى وعبد الله فهلا كانت (إلا قوم يونس) استثناء من القرى  
لأن المراد أهلها وهو استثناء منقطع بمعنى ولكن قوم يونس لما آمنوا ويجوز أن يكون متصلاً والجملة في معنى النفي

\* قوله تعالى فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك (قال إن قلت كيف  
قال له عليه السلام فإن كنت في شك مع قوله في الكفرة ولأنهم لفي شك منه مرب الخ) قال أحمد ولو قال هذا  
المفسر إن نفي الشك عنه عليه الصلاة والسلام توطئة لأمره بالسؤال لتقوم حجته على المسئولين لا ليستفيد بسؤالهم  
علماً لمزيد تعين الإبراء بقوله له قل لمن مافى السموات والأرض قل لله فأمر بالسؤال والجواب جميعاً لكان أقوم وأسلم

(قوله لا كتابة مقدر ومراد) مبنى على مذهب المعتزلة أن الله لا يريد الشر وذهب أهل السنة إلى أنه تعالى يريد كل كائن خيراً



لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَذَابَ الْخُزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ \* وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ \* وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ \* قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ عَنْ

كأنه قيل ما آمنت قرية من القرى الهالكة إلا قوم يونس وانتصابه على أصل الاستثناء وقرئ بالرفع على البدل هكذا روى عن الجرمي والكسائي روى أن يونس عليه السلام بعث إلى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغاضبا فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجوا أربعين ليلة وقيل قال لهم يونس إن أجلكم أربعون ليلة فقالوا إن رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غيما أسودها فلا يدخن دخانا شديدا ثم هبط حتى يغشى مدينتهم ويسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا إلى الصعيد بأنفسهم ونساءهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها فخن بعضها على بعض وعلت الأصوات والعجيج وأظهروا الإيمان والتوبة وتضرعوا فرحمهم الله وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود بلغ من توبتهم أن تراءوا المظالم حتى إن الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيرده وقيل خرجوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فاسترى فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي ويا حي الموتى ويا حي لا إله إلا أنت فقالوا فكشف عنهم وعن الفضيل بن عياض قالوا اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل أفعال بنا ما أنت أهل ولا تفعل بنا مانحن أهل (ولو شاء ربك) مشيئة القسر والإلجاء (لآمن من في الأرض كلهم) على وجه الإحاطة والشمول (جميعا) مجتمعين على الإيمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه ألا ترى إلى قوله (أفأنت تكره الناس) يعني إنما يقدر على إكراههم واضطراهم إلى الإيمان هو لا أنت وإبلاء الاسم حرف الاستفهام للإعلام بأن الإكراه ممكن مقدور عليه وإنما الشأن في المكروه من هو وما هو الإله وحده لا يشارك فيه لأنه هو القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يضطرون عنده إلى الإيمان وذلك غير مستطاع للبشر (وما كان لنفس) يعني من النفوس التي علم أنها تؤمن (لأياذن الله) أي يتسببه وهو منح اللطاف (ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) قابل الإذن بالرجس وهو الخذلان والنفس المعلوم إيمانها بالذين لا يعقلون وهم المصرون على الكفر كقوله صم بكم عمى فهم لا يعقلون وسمى الخذلان رجسا وهو العذاب لأنه سببه وقرئ الرجز بالزأى وقرئ ونجعل بالنون (ماذا في السموات

والله أعلم \* قوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا (قال المراء مشيئة القسر والإلجاء) قال أحمد وهذا من دسه الاعتزال غلضا وخطا الباطل بالحق مدلسا ولما علم أن الآية تقتضي عدم مشيئة الله تعالى لإيمان الخلق بصيغة السلبية وأنه إنما شاء ذلك من آمن لا ممن كفر إذ مقتضى لولا امتناع وكان ذلك راد لمعتقد الفاسد إذ يزعمون أن الله تعالى شاء الإيمان من جميع أهل الأرض فلم يؤمن إلا بعضهم أخذ يحرف مشيئة الإيمان إلى مشيئة القسر والإلجاء لئتم له أن المشيئة المرادة في الآية لم تقع إلا أنا نوافقه على أن الله تعالى ما قسر الخلق ولا سلب اختيارهم بل أمرهم بالإيمان وخلق لهم اختيارا له وقصدا وهذا كما ترى لا يعد في التأويل بل هو أجدر بالتعطيل فوجب رده وإقرار الظاهر على حاله نعوذ بالله من زيغ الشيطان وإضلاله والله الموفق

كان أو شرا (قوله وعجوا أربعين ليلة) أي رفعوا أصواتهم أفاده الصحاح (قوله وعلت الأصوات والعجيج) هو رفع الصوت أفاده الصحاح (قوله مشيئة القسر) هذا مذهب المعتزلة وذلك أنهم أوجبوا على الله الصلاح والأصلح وإيمان الكل أصاح لكن الآية تخالف مذهبهم فقالوا إنه تعالى أراد إيمان الكل إرادة تخيير للعباد فلم يلزم وقوع المراء ولو أراد إرادة إجبار لوقع وأهل السنة لم يوجبوا على الله شيئا ولزوم وقوع المراء لا ينافي تخيير العباد لما لهم من الكسب في أفعالهم الاختيارية وإن كان فاعلها في الحقيقة هو الله كما تقرر في التوحيد (قوله وهو الخذلان) تأويل الرجس بالخذلان



قَوْمَ لَا يُؤْمِنُونَ \* فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ \*  
 ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ \* قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي  
 فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُمُ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ \*  
 وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ \* وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ  
 فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ \* وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ

والأرض) من الآيات والعبر (وماتغنى الآيات والنذر) والرسل المندرون أو الأناذرات (عن قوم لا يؤمنون) لا يتوقع  
 إيمانهم وهم الذين لا يعقلون وقرئ وما يغني بالياء وما نافية أو استفهامية (أيام الذين خلوا من قبلهم) وقائع الله تعالى فيهم  
 كما يقال أيام العرب لوقائعها (ثم ننجي رسلنا) معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم  
 كأنه قيل نهلك الأمم ثم ننجي رسلنا على حكاية الأحوال الماضية (والذين آمنوا) ومن آمن معهم \* كذلك ننج المؤمنين  
 مثل ذلك الإنجاء تنجي المؤمنين منكم ونهلك المشركين و (حقاً علينا) اعتراض يعني حق ذلك علينا حقاً وقرئ ننج  
 بالتشديد (يا أيها الناس) يا أهل مكة (إن كنتم في شك من ديني) وصحته وسداده فهذا ديني فاسمعوا وصفه واعرضوه على  
 عقولكم وانظروا فيه بعين الإنصاف لتعلموا أنه دين لا مدخل فيه للشك وهو أنى لأعبد الحجارة التي تعبدونها من دون  
 من هو إلهكم وخالقكم (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) وإنما وصفه بالتوفي ليربهم أنه الحقيق بأن يخاف ويتق فيعبد  
 دون ما لا يقدر على شيء (وأمرت أن أكون من المؤمنين) يعني أن الله أمرني بذلك بما ركب في من العقل وبما أوحى  
 إلى في كتابه وقيل معناه إن كنتم في شك من ديني وبما أنا عليه أثبت عليه أم أتركه وأوافقكم فلا تتحدثوا أنفسكم بالتحال  
 ولا تشكوا في أمرى واقطعوا عني أطعامكم واعلموا أنى لأعبد الذين تعبدون من دون الله ولا أختار الضلالة على الهدى  
 كقوله قل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون أمرت أن أكون أصله بأن أكون لحذف الجار وهذا الحذف يحتمل أن  
 يكون من الحذف المطرد الذي هو حذف الحروف الجازة مع إن وأن وأن يكون من الحذف غير المطرد وهو قوله  
 أمرتك الخير فاصدع بما تؤمر \* (فإن قلت) عطف قوله (وأن أقم) على أن أكون فيه إشكال لأن أن لا تخلو من  
 أن تكون التي للعبارة أو التي تكون مع الفعل في تأويل المصدر فلا يصح أن تكون للعبارة وإن كان الأمر مما يتضمن  
 معنى القول لأن عطفها على الموصولة يابى ذلك والقول بكونها موصولة مثل الأولى لا يساعد عليه لفظ الأمر وهو أقم  
 لأن الصلة حقها أن تكون جملة تحتل الصدق والكذب (قلت) قد سوغ سيئويه أن توصل أن بالأمر والهوى وشبه  
 ذلك بقولهم أنت الذي تفعل على الخطاب لأن الغرض وصلها بما تكون معه في معنى المصدر والأمر والنهي دالان  
 على المصدر دلالة غيرهما من الأفعال أقم وجهك استقم إليه ولا تلتفت يمينا ولا شمالا و (حنيفاً) حال من الدين أو من  
 الوجه (فإن فعلت) معناه فإن دعوت من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فكفى عنه بالفعل إيجازاً (فإنك إذا من  
 الظالمين) إذا جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كأن سائلا سأل عن تبعة عبادة الأوثان وجعل من الظالمين لأنه لا ظلم  
 أعظم من الشرك إن الشرك لظلم عظيم \* أتبع النهى عن عبادة الأوثان ووصفها بأنها لا تنفع ولا تضر أن الله عز وجل  
 هو الصائر النافع الذي إن أصابك بضر لم يقدر على كشفه إلا هو وحده دون كل أحد فكيف بالجناد الذي لا شعور به وكذلك  
 إن أرادك بخير لم يرد أحد ما يريدك من فضله وإحسانه فكيف بالأوثان فهو الحقيق إذا بأن توجه إليه العبادة دونها وهو  
 أبلغ من قوله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته (فإن قلت) لم ذكر المس في



لَفَضْلُهُ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ \* قُلْ يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ  
فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ \* وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ  
إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ \*

## سورة هود مكية

إلا الآيات ١٢ و ١٧ و ١١٤ فهدنية وآياتها ١٢٣ نزلت بعد سورة يونس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* أَلَمْ يَكْتُبْ أَهْلَكُتْ ءَايَتُهُ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ \* أَلَّا تَعْبُدُوا

أحدهما والإرادة في الثاني (قلت) كأنه أراد أن يذكر الأمرين جميعاً الإرادة والإصابة في كل واحد من الضر والخير  
وأنه لا أراد لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيب به منهما فأوجز الكلام بأن ذكر المسبب وهو الإصابة في أحدهما والإرادة  
في الآخر ليدلّ بما ذكر على ما ترك على أنه قد ذكر الإصابة بالخير في قوله تعالى (يصيب به من يشاء من عباده) والمراد  
بالمشيئة مشيئة المصلحة (قد جاءكم الحق) فلم يبق لكم عذر ولا على الله حجة فمن اختار الهدى واتباع الحق فسانق فاختاره  
إلا نفسه ومن أثر الضلال فصار ضرراً إلا نفسه واللام وعلى دلا على معنى النفع والضرر وكل إليهم الأمر بعد إبانة الحق  
وإزاحة العلل وفيه حث على إثبات الهدى وإطراح الضلال مع ذلك (وما أنا عليكم بوكيل) بحفظ موكل إلى أمركم وحملكم  
على ما أريد إنما أنا بشير ونذير (واصبر) على دعوتهم واحتمال أذاهم وإعراضهم (حتى يحكم الله) لك بالنصرة عليهم  
والغلبة وروى أنها لما نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار فقال إنكم ستجدون بعدى أثره فاصبروا حتى  
تلقوني يعني أنى أمرت في هذه الآية بالصبر على ما ساءت الكفرة فصبرت فاصبروا أنتم على ما يسومكم الأمراء الجورة  
قال أنس فلم نصبر وروى أن أبا قتادة تخلف عن تلقى معاوية حين قدم المدينة وقد تلقته الأنصار ثم دخل عليه من بعد  
فقال له مالك لم تتلقنا قال لم تكن عندنا دواب قال فأين التواضع قال قطعناها في طيلك وطلب أيبك يوم بدر وقد قال  
صلى الله عليه وسلم يا معشر الأنصار إنكم ستلقون بعدى أثره قال معاوية فماذا قال ؟ قال : قال فاصبروا حتى تلقوني قال  
فاصبر قال إذن نصبر فقال عبد الرحمن بن حسان

إلا أبلغ معاوية بن حرب \* أمير الظالمين لنا كلامي \* بأنا صابرون فنظروكم \* إلى يوم التغابن والخصام  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وسدب  
به وبعدد من غرق مع فرعون

## ﴿سورة هود عليه السلام﴾

﴿مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (أحكمت آياته) نظمت نظار صينا محكلاً لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم المرصف  
ويجوز أن يكون نقلاً بالهمزة من حكم بضم الكاف إذا صار حكماً أى جعلت حكمة كقوله تعالى آيات الكتاب  
الحكيم وقيل منعت من الفساد من قولهم أحكمت الدابة إذا وضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجحاح قال جرير  
أبني حنيفة أحكموا سفهاءكم \* إني أخاف عليكم أن أغضبا  
وعن قتادة أحكمت من الباطل (ثم فصلت) كأن فصل القلائد بالفرائد من دلائل التوحيد والأحكام والمواعظ والقصص



إِلَّا اللَّهُ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ \* وَإِنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ \* إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* إِلَّا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ الْآحِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ

أوجعلت فصولا سورة سورة وآية آية أوفرت في التنزيل ولم تنزل جملة واحدة أو فصل فيها ما يحتاج إليه العباد أي بين ولخص وقرئ أحكمت آياته ثم فصلت أي أحكمتها أنا ثم فصلتها وعن عكرمة والضحاك ثم فصلت أي فرقت بين الحق والباطل (فإن قلت) ما معنى ثم (قلت) ليس معناها التراخي في الوقت ولكن في الحال كما نقول هي حكمة أحسن الأحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل وفلان كريم الأصل ثم كريم الفعل وكتاب خبر مبتدأ محذوف وأحكمت صفة له وقوله (من لدن حكيم خبير) صفة ثانية ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر وأن يكون صلة لأحكمت وفصلت أي من عنده إحكامها وتفصيلها وفيه طباق حسن لأن المعنى أحكمها حكيم وفصلها أي بينها وشرحها خبير عالم بكيفيات الأمور (ألا تعبدوا) مفعول له على معنى لثلاث تعبدوا أو تسكون أن مفسرة لأن في تفصيل الآيات معنى القول كأنه قيل قال لا تعبدوا إلا الله أو أمركم أن لا تعبدوا إلا الله (وأن استغفروا) أي أمركم بالتوحيد والاستغفار ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ منقطعاً عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم لإغراء منه على اختصاص الله بالعبادة ويدل عليه قوله لا إله إلا الله وبشير كأنه قال ترك عبادة غير الله إني لكم نذير كقوله تعالى فضرب الرقاب والضمير في منه لله عز وجل أي إني لكم نذير وبشير من جهته كقوله رسول من الله أوهى صلة لنذير أي أنذركم منه ومن عذابه إن كفرتم وأبشركم بثوابه إن آمنتم \* (فإن قلت) ما معنى ثم في قوله (ثم توبوا إليه) (قلت) معناه استغفروا من الشرك ثم ارجعوا إليه بالطاعة أو استغفروا والاستغفار توبة ثم اخلصوا التوبة واستقيموا عليها كقوله ثم استقاموا (يتمتعكم) يطول نفعكم في الدنيا بمنافع حسنة مرضية من عشية واسعة ونعمة متتابعة (إلى أجل مسمى) إلى أن يتوفاكم كقوله فلنحيينه حياة طيبة (ويؤت كل ذي فضل فضله) ويعط في الآخرة كل من كان له فضل في العمل وزيادة فيه جزاء فضله لا يبخس منه أو فضله في الثواب والدرجات تتفاضل في الجنة على قدر تفاضل الطاعات (وإن تولوا) وإن تولوا (عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة وصف بالكبر كما وصف بالعظم والثقل \* وبين عذاب اليوم الكبير بأن مرجعهم إلى من هو قادر على كل شيء فكان قادراً على أشد ما أراد من عذابهم لا يعجزه وقرئ وإن تولوا من ولي (يثنون صدورهم) يزورون عن الحق وينحرفون عنه لأن من أقبل على الشيء استقبله بصدرة ومن أوزر عنه وانحرف ثني عنه صدره وطوى عنه كشحه (ليستخفوا منه) يعني ويريدون ليستخفوا من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنين على أزوارهم ونظير إضمار يريدون لقود المعنى إلى إضماره الإضمار في قوله تعالى اضرب بعصاك البحر فانقلب معناه فضرب فانقلب ومعنى (الآحين يستغشون ثيابهم) ويزيدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم أيضاً كراهة لاستماع كلام الله تعالى كقول نوح عليه السلام جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم ثم قال يعلم (مايسرون وما يعلنون) يعني أنه لا تفاوت في علمه بين إسرارهم وإعلانهم فلا وجه لتوصلهم إلى ما يريدون من الاستخفاء والله مطلع على ثنيهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم ونفاقهم غير نافي عنه روى أنها نزلت في الأخنس بن شريق وكان يظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة وله منطق حلو وحسن سياق للحديث فكان يعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم بحالته ومخادئته وهو يضمر خلاف ما يظهر وقيل نزلت في المنافقين \* وقرئ ثثنون صدورهم واثنون أفعوعل من الشئ كاحلولى من الحلاوة وهو بناء مبالغة قرئ بالتاء والياء وعن ابن عباس

(قوله لقود المعنى) أي لتأدية المعنى (قوله ويزيدون الاستخفاء) الظاهر أن هذا هو الخبر عن قوله ومعنى الآحين الخ كما قال أولاً



إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ \* وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ \* وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ \*

لَتُثْنَوْنِي وَقُرْئِي ثَنُونَ وَأصله ثَنُونَ تفَعول من الثن وهو ما هس وضعف من الكلاء يريد مطاوعة صدورهم للثنى كما ينشئ الهش من النبات أو أراد ضعف إيمانهم ومرض قلوبهم وقرئ ثَنَيْن من اثنان افعال منه ثم همز كما قيل اياضت وادهامت وقرئ ثَنَوِي بوزن ترعوى (فإن قلت) كيف قال (على الله رزقها) بلفظ الوجوب وإنما هو تفضل (قلت) هو تفضل إلا أنه لما ضمن أن يتفضل به عليهم رجع التفضل واجباً كندور العباد \* والمستقر مكانه من الأرض ومسكنه \* والمستودع حيث كان مودعا قبل الاستقرار من صلب أو رحم أو بيضة (كل) كل واحد من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها في اللوح يعني ذكرها مكتوب فيه مبين (وكان عرشه على الماء) أى ما كان تحته خلق قبل خلق السموات والأرض وارتفاعه فوقها إلا الماء وفيه دليل على أن العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والأرض وقيل وكان الماء على متن الريح والله أعلم بذلك وكيفما كان فالله ممسك كل ذلك بقدرته وكلما ازدادت الأجرام كانت أحوج إليه وإلى إمساكه (ليبلوكم) متعلق بخلق أى خلقه لحكمة بالغة وهى أن يجعلها مساكن لعباده وينعم عليهم فيها بنون النعم ويكلفهم الطاعات واجتناب المعاصي فمن شكر وأطاع أثابه ومن كفر وعصى عاقبه ولما أشبه ذلك اختيار المختبر قال ليبلوكم يريد ليفعل بكم ما يفعل المبلى لأحوالكم كيف تعملون (فإن قلت) كيف جاز تعليق فعل البلوى (قلت) لما في الاختيار من معنى العلم لأنه طريق إليه فهو ملابس له كما تقول انظر أيهم أحسن وجهاً واسمع أيهم أحسن صوتاً لأن النظر والاستماع من طرق العلم (فإن قلت) كيف قيل (أيكم أحسن عملاً) وأعمال المؤمنين هى التى تتفاوت إلى حسن وأحسن فأما أعمال المؤمنين والكافرين فتفاوتها إلى حسن وقبيح (قلت) الذين هم أحسن عملاً هم المتقون وهم الذين استبقوا إلى تحصيل ما هو غرض الله من عباده فخصهم بالذكر وأطرح ذكر من وراءهم تشریفاً لهم وتنبيهاً على مكانهم منه وليكون ذلك لطفًا للسامعين وترغيباً في حيازة فضلهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ليبلوكم أيكم أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله \* قرئ ولئن قلت أنكم مبعوثون بفتح الهمزة ووجهه أن يكون من قولهم انت السوق عنك تشتري لنا لحماً وأنت تشتري بمعنى عليك أى ولئن قلت لهم لعليكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم وظنوه ولا تبتوا القول بإنكاره لقالوا (إن هذا إلا سحر مبين) باتين القول بطلانه ويجوز أن تضمن قلت معنى ذكرت ومعنى قولهم إن هذا إلا سحر مبين أن السحر أمر باطل وأن بطلانه كبطلان السحر تشبيهاً له به

### ﴿القول في سورة هود عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ \* قوله تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها (قال إن قلت كيف قال على الله رزقها بلفظ الوجوب الخ) قال أحمد كل ما يسديه الله تعالى من رزق لبيمة أو مكلف في الدنيا أو ثواب في الآخرة فذلك كله فضل ولا واجب على الله تعالى وإن ورد مثل هذه الصيغة فمحمول على أن الله عز وجل لما وعدهم فضله ووعدده خبر وخبره صدق وجب وقوع الموعد أى يستحيل في العقل أن لا يقع للزوم الخلف في خبر الصادق فعبر عن ذلك بما يعبر به عن وجوب التكليف وبينهما هذا الفرق المذكور هذه قاعدة أهل الحق وقدم الكلام عليها عند قوله تعالى إنما التوبة على الله والله الموفق

يعنى ويريدون (قوله من الثن) في الصحاح الثن بالكسر بيس الحشيش (قوله أو بيضة كل) لعلة كل أى كل واحد (قوله وقيل وكان الماء) لعلة كان بدون واو ويمكن أن المعنى كان عرشه على الماء وكان الماء



وَلَنْ آخِرَنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ  
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ \* وَلَنْ آذِقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةٍ ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَيْفُوسٌ كَفُورٌ \* وَلَنْ آذِقْنَهُ  
نِعْمَةً آتَتْ بَعْدَ ضَرَاءٍ مِثْلِهِ لَيَقُولُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ بُخُورٌ \* إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ \* فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا  
أَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ \* أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَاتُوا  
مَن

أو أشاروا بهذا القرآن لأن القرآن هو الناطق بالبعث فإذا جعلوه سحراً فقد اندرج تحته إنكار ما فيه من البعث وغيره  
وقرى إن هذا إلا ساحر يريدون الرسول والساحر كاذب مبطل (العذاب) عذاب الآخرة وقيل عذاب يوم بدر وعن ابن عباس  
قتل جبريل المستهزئين (إلى أمة) إلى جماعة من الأوقات (ما يحبسها) ما يمنعها من النزول استعجالاً له على وجه التكذيب  
والاستهزاء (يوم يأتيهم) منصوب بخبر ليس ويستدل به من يستجيز تقديم خبر ليس على ليس وذلك أنه إذا جاز تقديم  
معمول خبرها عليها كان ذلك دليلاً على جواز تقديم خبرها إذ المعمول تابع للعامل فلا يقع إلا حيث يقع العامل  
(وحاق بهم) وأحاط بهم (ما كانوا به يستهزئون) العذاب الذي كانوا به يستعجلون وإنما وضع يستهزئون موضع يستعجلون  
لأن استعجالهم كان على جهة الاستهزاء والمعنى ويحقيق بهم إلا أنه جاء على عادة الله في إخباره (الإنسان) للجنس (رحمة)  
نعمة من صحة وأمن وجدة (ثم نزعناها منه) ثم سلبناه تلك النعمة (إنه ليؤس) شديد البأس من أن تعود إليه مثل تلك  
النعمة المسلوقة قاطع رجاءه من سعة فضل الله من غير صبر ولا تسليم لقضائه ولا استرجاع (كفور) عظيم الكفران  
لما سلفه من القلب في نعمة الله نساءله (ذهب السيئات عني) أي المصائب التي ساءتني (إنه لفرح) أشربط (بخور)  
على الناس بما أذاقه الله من نعمائه قد شغله الفرح والفخر عن الشكر (إلا الذين) آمنوا فإن عادتهم إن نالهم رحمة أن  
يشكروا وإن زالت عنهم نعمة أن يصبروا \* كانوا يقرحون عليه آيات نعمتنا لاسترشادهم لأنهم لو كانوا مسترشدين  
لكانت آية واحدة بما جاء به كافية في رشادهم ومن اقتراحتهم لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك وكانوا لا يعتدون  
بالقرآن ويتهاونون به ويغيره مما جاء به من البينات فكان يضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلقى إليهم  
ما لا يقبلونه ويضحكون منه فترك الله منه وهيج لآداء الرسالة وطرح المبالاة بردهم واستهزائهم واقتراحتهم بقوله (فلعلك)  
تارك بعض ما يوحى إليك) أي لعلك تترك أن تلقيه إليهم وتبلغه إياهم مخافة رددهم وتهاونهم به (وضائق به صدرك)  
بأن تلوه عليهم (أن يقولوا) مخافة أن يقولوا (لولا أنزل عليه كنز) أي هلا أنزل عليه ما اقترحنا نحن من الكنز والملائكة  
ولم أنزل عليه ما لا نريده ولا نقترحه ثم قال (إنما أنت نذير) أي ليس عليك إلا أن تنذرهم بما أوحى إليك وتبلغهم ما أمرت  
بتبليغه ولا عليك ردوا أو تهاونوا أو اقترحوا (والله على كل شيء وكيل) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل  
فتوكل عليه وكل أمرك إليه وعليك بتبليغ الوحي بقلب فسيح وصدر منشرح غير ملتفت إلى استكبارهم ولا مبال بسفاههم  
واستهزائهم (فإن قلت) لم عدل عن ضيق إلى ضائق (قلت) ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت لأن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان أفسح الناس صدرأ ومثله قولك زيد سيد وجواد تريد السيادة والجود الثابتين المستقرين فإذا أردت  
الحدوث قلت سائد وجائد ونحوه كانوا قوما عامين في بعض القراآت وقول السهمري العكلى  
بمنزلة أما اللئيم فسامن \* بها وكرام الناس بادشحوها

(قوله أو أشاروا بهذا) لعله وأشاروا



بَعَشْرٍ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مَقْرِيْرَتٍ وَّادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ ۝ فَاَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا  
 اَنْمَّا اَنْزَلَ يَعْلَمُ اللَّهُ وَاَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ فَهَلْ اَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ ۝ مَنْ كَانَ يُرِيْدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِيْنَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ  
 اَعْمَالَهُمْ فِيْهَا وَهُمْ فِيْهَا لَا يُبْخَسُوْنَ ۝ اُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ اِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيْهَا وَبَاطِلٌ  
 مَا كَانُوا يَعْمَلُوْنَ ۝ اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوْهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوْسٰى اِمَامًا وَرَحْمَةً اُولَٰئِكَ

(أم) منقطعة ۝ والضمير في (افتراه) لما يوحى إليك ۝ تحداهم أولا بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخابر في الخط  
 لصاحبه اكتب عشرة أسطر نحو ما أكتب فإذا تبين له العجز عن مثل خطه قال قد اقتصرت منك على سطر واحد  
 (مثله) بمعنى أمثاله ذهابا إلى مماثلة كل واحدة منها له (مفتريات) صفة لعشر سور لما قالوا افتريت القرآن واختلقته من  
 عند نفسك وليس من عند الله قاودهم على دعواهم وأرخص معهم العنان وقال هبوا أتى اختلقته من عند نفسي ولم يوح  
 إلى وأن الأمر كما قلتم فأتوا أنتم أيضا بكلام مثله محتلق من عند أنفسكم فأنتم عرب فصحاء مثلي لا تعجزون عن مثل ما أقدر  
 عليه من الكلام (فإن قلت) كيف يكون ما يأتون به مثله وما يأتون به مفترى وهذا غير مفترى (قلت) معناه مثله  
 في حسن البيان والنظم وإن كان مفترى (فإن قلت) ما وجه جمع الخطاب بعد إفراده وهو قوله لكم فاعلموا بعد قوله  
 قل (قلت) معناه فإن لم يستجيبوا لك وللمؤمنين لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتحدثونهم وقد قال  
 في موضع آخر فإن لم يستجيبوا لك فاعلم ويجوز أن يكون الجمع لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله  
 ۝ فإن شئت حرمت النساء سواكم ۝ ووجه آخر وهو أن يكون الخطاب للمشركين والضمير في لم يستجيبوا لمن استطعتم يعني فإن  
 لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله إلى المظاهرة على معارضته لعلهم بالعجز عنه وأن طاعتهم أقصر من أن تبلغه (فاعلموا  
 أنما أنزل يعلم الله) أي أنزل ملتبسًا بما لا يعلمه إلا الله من نظم معجز للخلق وأخبار بغيوب لا سبيل لهم إليه (و) اعلموا عند ذلك  
 (أن لا إله إلا) الله وحده وأن توحيده واجب والإشراك به ظلم عظيم (فهل أنتم مسلمون) مبايعون بالإسلام بعده هذه الحجة القاطعة  
 وهذا وجه حسن مطرد ومن جعل الخطاب للمسلمين فعناه فائتوا على العلم الذي أنتم عليه وازدادوا يقينًا وثبات قدم على أنه  
 منزل من عند الله وعلى التوحيد ومعنى فهل أنتم مسلمون فهل أنتم مخلصون (نوف إليهم) نوصل إليهم أجور أعمالهم وافية كاملة  
 من غير بنحس في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق وقيل هم أهل الرياء يقال للقرءاء منهم أردت أن يقال فلان قارئ  
 فقد قيل ذلك ولمن وصل الرحم وتصدق فعلت حتى يقال فقيل ولمن قاتل فقتل قاتلت حتى يقال فلان جرىء فقد قيل وعن أنس  
 ابن مالك هم اليهود والنصارى إن أعطوا سائلا أو وصلوا رجلا لم يجزأ ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن وقيل هم الذين  
 جاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمهم لهم في الغنائم وقرئ يوف بالياء على أن الفعل لله عز وجل  
 وتوف إليهم أعمالهم بالتاء على البناء للفعول وفي قراءة الحسن نوفي بالتخفيف وإثبات الياء لأن الشرط وقع ماضيا كقوله  
 ۝ يقول لا غائب مالي ولا حرم ۝ (وحبط ما صنعوا فيها) وحبط في الآخرة ما صنعوه أو صنعيعهم يعني لم يكن له ثواب  
 لأنهم لم يريدوا به الآخرة إنما أرادوا به الدنيا وقد وفي إليهم ما أرادوا (وباطل ما كانوا يعملون) أي كان عملهم في نفسه  
 باطلا لأنه لم يعمل لوجه صحيح والعمل الباطل لا ثواب له وقرئ وبطل على الفعل وعن عاصم وباطلا بالنصب وفيه وجهان  
 أن تكون ما إبهامية ويتنصب يعملون ومعناه وباطلا أي باطل ما كانوا يعملون وأن تكون بمعنى المصدر على وبطل بطلانا  
 ما كانوا يعملون (أفمن كان على بينة) معناه أمن كان يريد الحياة الدنيا فن كان على بينة أي لا يعقبونهم في المنزلة ولا يقاربونهم

(قوله قاودهم على دعواهم) ضمن معنى وافقهم وسائرهم

(قوله فمن كان على بينة) عبارة النسفي كمن كان وعبرة الخازن أفمن كان على بينة من ربه أي كمن كان يريد الخ



يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَلَنَارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرَّةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ  
النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ \* وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ  
الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ \* الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ  
هُمْ كَافِرُونَ \* أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعَفُ لَهُمْ  
الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ \* أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يريد أن بين الفريقين تفاوتا بعيداً وتبايناً يبيناً وأراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره كان على بينة (من ربه)  
أى على برهان من الله وبيان أن دين الإسلام حق وهو دليل العقل (ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان (شاهد منه) أى شاهد  
يشهد بصحته وهو القرآن منه من الله أو شاهد من القرآن فقد تقدم ذكره آنفاً (ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى)  
وهو التوراة أى ويتلو ذلك البرهان أيضاً من قبل القرآن كتاب موسى وقرئ كتاب موسى بالنصب ومعناه كان على بينة من ربه  
وهو الدليل على أن القرآن حق ويتلوه ويقرأ القرآن شاهد منه شاهد عن كان على بينة كقوله وشهد شاهد من بني إسرائيل على  
مثله قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ومن قبله كتاب موسى ويتلو من قبل القرآن التوراة (إماماً) كتاباً  
مؤتمناً به في الدين قدوة فيه (ورحمة) ونعمة عظيمة على المنزل اليهم (أولئك) يعنى من كان على بينة (يؤمنون به) يؤمنون  
بالقرآن (ومن يكفر به من الأحزاب) يعنى أهل مكة ومن ضامهم من المعتز بين على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فالنار موعده  
فلاتك في مِرَّةٍ وقرئ مِرَّةٍ بالضم وهما الشك (منه) من القرآن أو من الموعد (يعرضون على ربهم) يحبسون في الموقف وتعرض  
أعمالهم ويشهد عليهم (الأشهاد) من الملائكة والنبين بأنهم الكذابين على الله بأنه اتخذوا لداً وشريكاً ويقال (ألا لعنة الله  
على الظالمين) فواخزيه ووافضيحاته والأشهاد جمع شاهد أو شهيد كأصحاب أو أشرف (ويبغونها عوجاً) يصفونها  
بالاعوجاج وهى مستقيمة أو يبغونها أهلها أن يعوجوا بالارتداد \* وهم الثانية لتأكيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به (أولئك  
لم يكونوا معجزين في الأرض) أى ما كانوا يعجزون الله في الدنيا أن يعاقبهم لو أراد عقابهم وما كان لهم من يتولاهم فينصرهم منه  
ويمنعهم من عقابه ولكنه أراد إظهارهم وتأخير عقابهم إلى هذا اليوم وهو من كلام الأشهاد (يضاعف لهم العذاب) وقرئ  
يضعف (ما كانوا يستطيعون السمع) أراد أنهم لفرط تصامهم عن استماع الحق وكرهتهم له كأنهم لا يستطيعون السمع ولعل  
بعض المجبرة يتوهم إذا عثر عليه فيوع به على أهل العدل كأنه لم يسمع الناس يقولون في كل لسان هذا كلام لا يستطيع

\* قوله تعالى «يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون» (قال أراد أنهم لفرط تصامهم  
عن استماع الحق وكرهتهم له كأنهم الخ) قال أحمد أهل الحق وإن نفوا تأثير استطاعة العبد وخلصوا الخلق لقدرة الخالق  
عز وجل فلا ينفون استطاعة العبد نفسها ولا ما يجده من نفسه من الفرق حالة الحركات القسرية والاختيارية وإنما الذى  
ينفى الاستطاعة جملة هم المجبرة حقيقة لأهل السنة والحق مع الزمخشري في هذا الموضع إلا في غفلته حيث يقول فيوع

(قوله ولعل بعض المجبرة) إن كان مراده بهم أهل السنة كعادته فهم لا يسلبون عن العبد الاستطاعة في الفعل بل  
يثبتون له الكسب والاستطاعة مع الفعل وإن كان مراده القائلين بالجبر المحض وأن العبد كالريشة المعلقة في الهواء فلا ضير  
ونقل الخازن عن ابن عباس في هذه الآية أنه قال أخبر الله تعالى أنه حال بين أهل الشرك وبين طاعته في الدنيا والآخرة  
أما في الدنيا فإنه قال ما كانوا يستطيعون السمع وهو طاعته وما كانوا يبصرون وأما في الآخرة فإنه قال لا يستطيعون  
خاشعة أبصارهم (قوله فيوع به) في الصحاح الوعوعة صوت الذئب



يَقْتَرُونَ \* لَأَجْرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسُونَ \* إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ \* وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ \* أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ \* فَقَالَ الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرِكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرِكَ إِلَّا اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ

أن أسمعه وهذا مما يمحجه سمعى ويحتمل أن يريد بقوله وما كان لهم من أولياء أنهم جعلوا آلهتهم أولياء من دون الله وولايتها ليست بشيء فما كان لهم في الحقيقة من أولياء ثم بين نفى كونهم أولياء بقوله ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون فكيف يصلحون للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض بوعيد (خسروا أنفسهم) اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله فكان خسراهم مالا خسرا أعظم منه وهو أنهم خسروا أنفسهم (وضل عنهم) وبطل عنهم وضاع ما اشتروه وهو (ما كانوا يقترون) من الآلهة وشفاعتها (لاجرم) فسر في مكان آخر (هم الآخسرون) لا ترى أحداً أبين خسرا منهم (وآخبتوا إلى ربهم) واطمأنوا إليه وانقطعوا إلى عبادته بالخشوع والتواضع من الخبت وهى الأرض المطمئنة ومنه قولهم للشيء الذى الخبيث قال : ينفع الطيب القليل من الرزق ولا ينفع الكثير الخبيث وقيل التاء فيه بدل من التاء \* شبه فريق الكافرين بالأعمى والأصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع وهو من اللف والطباق وفيه معنيان أن يشبه الفريق تشبيهين اثنين كاشبه امرؤ القيس قلوب الطير بالحشف والعتاب وأن يشبهه بالذى جمع بين العمى والصمم أو الذى جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو فى والأصم وفى والسميع لعطف الصفة على الصفة كقوله \* الصابج فالغائم فالأيب \* (هل يستويان) يعنى الفريقين (مثلا) تشبيهاً \* أى أرسلنا نوحا بأنى لكم نذير ومعناه أرسلناه ملتبساً بهذا الكلام وهو قوله (إنى لكم نذير مبين) بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كافتح فى كأن والمعنى على الكسر وهو قولك إن زيدا كالأسد وقرئ بالكسر على إرادة القول (أن لا تعبدوا) بدل من إنى لكم نذير أى أرسلناه بأن لا تعبدوا (إلا الله) أو تكون أن مفسرة متعلقة بأرسلنا أو بنذير \* وصف اليوم باليم من الإسناد المجازى لوقوع الألم فيه (فإن قلت) فإذا وصف به العذاب (قلت) مجازى مثله لأن الألم فى الحقيقة هو المعذب ونظيرهما قولك نهارك صائم وجد جده (الملا) الأشراف من قولهم فلان ملئ بكذا إذا كان مطيقاً له وقدموا بالامر لأنهم ملؤا بكفايات الأمور واضطلعوا بها وتبديروا أولانهم يتأولون أى يتظاهرون ويتساندون أولانهم يملؤن القلوب هبة والمجالس أبهة أولانهم

بها على أهل العدل يعنى الآية المذكورة وهذه سقطة عظيمة وهب أن المجر غلط فى الاستدلال بالآية على معتقده فكيف يستجيز أن يطلق على إرادته الآية وعوذة وإماتلا كتاب الله تعالى غير أن خطأه فى تصحيح معتقده الباطل به وما للزخشرى إلا يتساح كثيراً فيما يجب من الآداب للكتاب العزيز وإماتلىق التساح إذا كان يفسر شعراً امرئ القيس أو الحارث بن حلزة وأما أدب القرآن فيضيق عن أسهل من ذلك والله الموفق \* قوله تعالى « مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون » (قال محمود شبه فريق الكافرين بالأعمى والأصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع إلى قوله أن تكون الواو الخ) قلل أحمد بخلافها على الوجه الأول فإنها لعطف الموصوف على الموصوف وأما نظيره الآية بتشبيه امرئ القيس فى كونه شبه تشبيهين اثنين ففيه نظر فإن امرأ القيس شبه كل واحد من الرطب واليابس تشبيهاً واحداً والآية على التفسير الأول شبهت كل واحد من الكافر والمؤمن تشبيهين وإنما ينظر بيت امرئ القيس على الوجه الثانى فإن مقتضاه أن كل واحد منهما شبه تشبيهاً واحداً ولكن فى صفتين متعدتين والامر فى ذلك قريب والله أعلم \* قوله تعالى

(قوله أو الذى جمع بين البصر والسمع) لعله والذى (قوله والمجالس أبهة) كسكرة عظمة



هُمَّ ارَادُنَا بَادَى الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ \* قَالَ يَقُومُ ارْءَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى  
بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَعَازَنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعَمِيَتْ عَلَيْكُمْ أَنْزَلُكُمْ هَا وَاتَمَّ لَهَا كَرِهُونَ \* وَيَقُومُ لَا أَسْأَلُكُمْ  
عَلَيْهِ مَا لَإِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقُوا رَبَّهُمْ وَلَكِنِّي أَرْسَلُكُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ \*

ملاء بالأحلام والآراء الصائبة (مانراك إلأ بشرأ مثلنا) تعريض بأنهم أحق منه بالنبوة وأن الله لو أراد أن يجعلها في أحد من  
البشر لجعلها فيهم فقالوا هب أنك واحد من الملاء وموازلهم في المنزلة فما جعلك أحق منهم ألا ترى إلى قولهم وما نرى  
لكم علينا من فضل أو أرادوا أنه كان ينبغي أن يكون ملكا لا بشرأ \* والأراذل جمع الأراذل كقوله أكابرجر فيها أحاسنكم  
أخلافا \* قرئ بادی الرأي بالهمز وغير الهمز بمعنى اتبعوك أول الرأي أو ظاهر الرأي وانتصابه على الظرف أصله وقت  
حدوث أول رأيهم أو وقت حدوث ظاهر رأيهم حذف ذلك وأقيم المضاف إليه مقامه أرادوا أن اتباعهم لك إنما  
هو شيء عن لهم بديهة من غير روية ونظر وإنما استرذلو المؤمنين لفقرهم وتأخرهم في الأسباب الدنيوية لأنهم كانوا  
جهالاً ما كانوا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا فكان الأشرف عندهم من له جاه ومال كما ترى أكثر المتسمين بالإسلام  
يعتقدون ذلك ويبنون عليه إكرامهم وإهانتهم ولقد ذلل عنهم أن التقدم في الدنيا لا يقرب أحداً من الله وإنما يبعده ولا يرفعه بل  
يضعه فضلاً أن يجعله سبباً في الاختيار للنبوة والتأهيل لها على أن الأنبياء عليهم السلام بعثوا مرغبين في طلب الآخرة  
ورفض الدنيا مزيدين فيها مصغرين لشأنها وشأن من أخذ إليها فما أبعد حالهم من الاتصاف بما يبعد من الله والتشرف  
بما هو ضعة عند الله (من فضل) من زيادة شرف علينا توهلاً لكم للنبوة (بل نطعنكم كاذبين) فيما تدعون (أرأيتم) أخبروني  
(إن كنت على بينة) على برهان (من ربى) وشاهد منه يشهد بصحة دعواى (وآتاني رحمة من عنده) بآتاء البينة على أن  
البينة في نفسها هي الرحمة ويجوز أن يريد بالبينة المعجزة وبالرحمة النبوة (فإن قلت) فقوله (فعميت) ظاهر على الوجه  
الأول فما وجهه على الوجه الثاني وحقه أن يقال فعميتا (قلت) الوجه أن يقدر فعميت بعد البينة وأن يكون حذفه  
للاقتصار على ذكره مرة ومعنى عميت خفيت وقرئ فعميت بمعنى أخفيت وفي قراءة أبي فعماها عليكم (فإن قلت)  
فما حقيقته (قلت) حقيقته أن الحججة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء لأن الأعمى لا يهتدى ولا يهتدى غيره  
فمعنى فعميت عليكم البينة فلم تهتدكم كما لو عمى على القوم دليلهم في المفاضة بقوا بغير هاد (فإن قلت) فما معنى قراءة أبي  
(قلت) المعنى أنهم صمموا على الإعراض عنها بخلافهم الله وتصميمهم فجعلت تلك التخلية تعمية منه والدليل عليه قوله  
(أنزلكموها وأتم لها كارهون) يعنى أنكرهم على قبولها ونفسركم على الاهتداء بها وأتم تسكرونها ولا تختارونها ولا  
إكراه في الدين وقد جئ بضميرى المفعولين متصلين جميعاً ويجوز أن يكون الثانى منفصلاً كقولك أنزلكم إياها ونحوه  
فسيكشفكم الله ويجوز فسيكشفكم إياهم وحكى عن أبي عمرو إسكان الميم ووجهه أن الحركة لم تكن إلا خلسة خفيفة  
فظها الراوى سكونا والإسكان الصريح لحن عند الخليل وسببويه وحذاق البصريين لأن الحركة الإعرابية لا يسوغ  
طرحها إلا في ضرورة الشعر \* والضمير في قوله (لا أسئلكم عليه) راجع إلى قوله لهم إنى لكم نذير مبين أن لا تعبدوا إلا الله \*

« فقال الملأ الذين كفروا من قومه مانراك إلأ بشرأ مثلنا ومانراك اتبعك إلأ الذين هم أرادنا بادی الرأي » (قال محمود هو  
تعريض بأنهم كانوا أحق منه بشبوه الخ) قال أحمد ويحتمل في الوجهين أن يكون المراد أول الرأي ولكنه ترك الهمز استئثالا  
إلا أن يكون القارئ بها ياء ليس من مذهبه تسهيل الهمز والمعنيان متقاربان وقد زعم هؤلاء أن يحجوا نوحاً بمن اتبعه من  
وجهين أحدهما أن المتبعين أرادل ليسوا قدوة ولا أسوة والثاني أنهم مع ذلك لم يتروا في اتباعه ولا أمعنوا الفكرة في صحة  
ما جاء به وإنما بادروا إلى ذلك من غير فكرة ولا روية وغرض هؤلاء أن لا يقوم عليهم حجة بأن منهم من صدقه وآمن به والله أعلم

(قوله بخلافهم الله) لم يفسره بمعنى أخفاها لأن الله لا يفعل الشر عند المعتزلة وعند أهل السنة يفعل كل ممكن



وَيَقُومُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتَهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ \* وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ أَنْ يُوْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمَنْ الظَّالِمِينَ \* قَالُوا يَنْبُوحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ \* قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ \* وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ \* أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلِيَ إِجْرَامِي وَأَنَا

وقرئ وما أنا بطارد الذين آمنوا بالتوین علی الأصل (فإن قلت) ماعنی قوله (إنهم ملاقوا ربهم) (قلت) معناه أنهم يلاقون الله فيعاقب من طردهم أو يلاقونه فيجازيهم علی مافی قلوبهم من إيمان صحيح ثابت كما ظهر لی منهم وما أعرف غيره منهم أو علی خلاف ذلك مما تقرفونهم به من بناء إيمانهم علی بادی الرأى من غير نظر وتفكر وما علی أن أشق عن قلوبهم وأتعرّف سر ذلك منهم حتى أطردهم إِنْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا تَزْعُمُونَ ونحوه ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية أو هم مصدقون ببقاء ربهم موقنون به عالمون أنهم ملاقوه لاحتالة (تجهلون) تتسافهون علی المؤمنین وتدعونهم أراذل من قوله ألا لا يجهن أحد علينا \* أو تجهلون لقاء ربكم أو تجهلون أنهم خير منكم (من ينصرني من الله) من ينفعني من انتقامه (إن طردهم) وكانوا يسألونه أن يطردهم ليؤمنوا به أنفة من أن يكونوا معهم علی سواء (أعلم الغيب) معطوف علی عندي خزائن الله أي لا أقول عندي خزائن الله ولا أقول أنا أعلم الغيب ومعناه لا أقول لكم عندي خزائن الله فأدعی فضلا عليكم في الغنى حتى تجحدوا فضلي بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل ولا أدعی علم الغيب حتى تنسبونني إلی الكذب والافتراء أو حتى أطلع علی مافی نفوس أتباعي وضما ترقلوبهم (ولا أقول إني ملك) حتى تقولوا لی ما أنت إلا بشر مثلنا \* ولا أحكم علی من استرذلتم من المؤمنین لفقرهم أن الله (إن يؤتيهم خيرا) في الدنيا والآخرة لخوانهم علیه كما تقولون مساعدا لكم ونزولا علی هواكم (إني إذا ما الظالمين) إن قلت شيئا من ذلك \* والازدراء افتعال من زرى علیه إذا عابه وأزرى به قصر به يقال ازدرته عينه واقتحمته عينه (جادلتنا فأكثر جدلنا) معناه أردت جدلنا وشرعت فيه فأكثرته كقولك جاد فلان فأكثر وأطاب (فأتنا بما تعدنا) من العذاب المعجل (إنما يأتىكم به الله) أي ليس إلا تيان بالعذاب إلی إنما هو إلی من كفرتم به وعصيته موه (إن شاء) یعنی إن اقتضت حكمته أن يعجله لكم وقرأ ابن عباس رضى الله عنه فأكثر جدلنا \* (فإن قلت) ما وجه ترادف هذين الشرطين (قلت) قوله (إن كان الله يريد أن يغويكم) جزاؤه مادلّ عليه قوله لا ينفعكم نصحي وهذا الدال في حكم مادلّ عليه فوصل بشرط كما وصل الجزاء بالشرط في قولك إِنْ أَحْسَنْتَ إلی أَحْسَنْتَ إِلَيَّ إِنْ أَمْكَنْتَ (فإن قلت) فما معنى قوله إِنْ كَانَ اللَّهُ يريد أن يغويكم (قلت) إذا عرف الله من الكافر الإصرار بخلافه وشأنه ولم يلجئه سمي ذلك إغواء وإضلالا كما أنه إذا

\* قوله تعالى ولا ينفعكم نصحي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يريد أن يغويكم هو ربكم (قال إِنْ قلت ما وجه ترادف هذين الشرطين الخ) قال أحمد ونظير هذه الآية من مسائل الفقهاء قول القائل أنت طالق إِنْ شَرِبْتَ إِنْ أَكَلْتَ وهى المترجمة بمسئلة اعتراض الشرط علی الشرط والمنقول عن الشافعية أنها إِنْ شَرِبْتَ ثُمَّ أَكَلْتَ لم يحنث وإِنْ أَكَلْتَ ثُمَّ شَرِبْتَ حنث وهذا الفرق مبناه علی جعل الجزاء للشرط الآخر أي للذى يليه ثم جعلهما معا جزاء للشرط المتوسط ولذلك سر في العربية لا تطول بذكره وعليه أعرب الزحشرى هذه الآية كما رأيت والله أعلم

(قوله ذلك مما تقرفونهم به أي ترمونهم وتعيبونهم أفاده الصحاح (قوله فإن قلت فما معنى) السؤال وجوابه مبنى على مذهب المعتزلة إِنْ كَانَ اللَّهُ لا يخلق الشر أماعلى مذهب أهل السنة لا إغواء على ظاهره خلق الغنى أي الضلال في القلب



بَرِيٍّ مَّا يُجْرَمُونَ \* وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَبْتَئُسْ بِمَا كَانُوا  
يَفْعَلُونَ \* وَأَصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا وَلَا تَخْطُبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ \* وَيَصْنَعِ الْفُلَكَ وَكَلَّمَا  
مَرْ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ \* فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ

عرف منه أنه يتوب ويرعوى فلفظ به سعى إرشاداً وهداية وقيل أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصيل غوى إذا  
بشم فهلك ومعناه أنكم إذا كنتم من التصميم على الكفر بالمنزلة التي لا تنفعكم نصائح الله ومواعظه وسائر الطائفة كيف  
ينفعكم نصحي (فعلى لإجرامى) وإجرامى بلفظ المصدر والجمع كقوله والله يعلم أسرارهم وأسرارهم ونحو جرم وأجرام  
قفل وأقفل وينصر الجمع أن فسرهُ الأولون بآثامى والمعنى إن صح وثبت أنى افتريته فعلى عقوبة إجرامى أى اقترائى  
وكان حتى حينئذ أن تعرضوا عنى وتألّبوا على (وأنا برىء) يعنى ولم يثبت ذلك وأنا برىء منه ومعنى (مما تجرمون) من  
إجرامكم فى إسناد الاقتراء إلى فلا وجه لاعراضكم ومعاداتكم (لن يؤمن) إقناط من إيمانهم وأنه كالحال الذى لا تعلق  
به للتوقع (إلا من قد آمن) إلا من قد وجد منه ما كان يتوقع من إيمانه وقد للتوقع وقد أصابت محزها (فلا تبتئس)  
فلا تحزن حزن بائس مستكين قال

ما يقسم الله أقبل غير مبتئس \* منه واقعد كريماً ناعم البال

والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وإيذاً لك ومعاداتك فقد حان وقت الانتقام لك منهم (بأعيننا) فى موضع  
الحال بمعنى أصنعها محفوظاً وحقيقته ملتبساً بأعيننا كأن الله معه أعينا تكلؤه أن يزيغ فى صنعته عن الصواب وأن لا يحول  
بينه وبين عمله أحد من أعدائه ووحينا وإنا نوحى اليك ولنهلك كيف تصنع عن ابن عباس رضى الله عنه لم يعلم كيف  
صنعة الفلك فأوحى الله إليه أن يصنعها مثل جوجو الطائر (ولا تخاطبني فى الذين ظلموا) ولا تدعنى فى شأن قومك واستدفاع  
العذاب عنهم بشفاعتك (إنهم مغرقون) إنهم محكوم عليهم بالإغراق وقد وجب ذلك وقضى به القضاء وجف القلم فلا  
سبيل إلى كفه كقوله يا إبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيهم عذاب غير مردود (ويصنع الفلك)  
حكاية حال ماضية (سَخَرُوا مِنْهُ) ومن عمله السفينة وكان يعملها فى برية يهماء فى أبعد موضع من الماء وفى وقت عز الماء  
فيه عزة شديدة فكانوا يتضاحكون ويقولون له يانوح صرت نجاراً بعد ما كنت نبياً (فإننا نسخر منكم) يعنى فى المستقبل  
(كالتسخرُونَ) منا الساعة أى نسخر منكم سخرية مثل سخريتكم إذا وقع عليكم الغرق فى الدنيا والحرق فى الآخرة وقيل  
إن تستجهلوننا فيما نصنع فإننا نستجهلكم فيما أنتم عليه من الكفر والتعرض لسخط الله وعذابه فأنتم أولى بالاستجهال  
منا أو إن تستجهلوننا فإننا نستجهلكم فى استجهالكم لأنكم لا تستجهلون إلا عن جهل بحقيقة الأمر وبناء على ظاهر الحال  
كما هو عادة الجهلة فى البعد عن الحقائق وروى أن نوحاً عليه السلام اتخذ السفينة فى سنتين وكان طولها ثلاثمائة ذراع  
وعرضها مسمون ذراعاً وطولها فى السماء ثلاثون ذراعاً وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون فحمل فى البطن  
الأسفل الوحوش والسباع والهوام وفى البطن الأوسط الدواب والأنعام وركب هو ومن معه فى البطن الأعلى مع  
ما يحتاج إليه من الزاد وحمل معه جسد آدم عليه السلام وجعله معترضاً بين الرجال والنساء وعن الحسن كان طولها  
ألفاً ومائتى ذراع وعرضها ستائة وقيل أن الحوارين قالوا لعيسى عليه السلام لو بيعت لنا رجلاً شهد السفينة يحدّثنا  
عنها فأنطلق بهم حتى انتهى إلى كتيب من تراب فأخذ كفاً من ذلك التراب فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله

(قوله إذا بشم فهلك) فى الصحاح البشم التخم يقال بشمت من الطعام بالكسر وبشم الفصيل من كثرة شرب اللبن (قوله  
وتألّبوا على) أى تتجمعوا أفاده الصحاح (قوله وأن لا يحول بينه) لعله وأن يحول (قوله برية يهماء) أى لا يهتدى فيها  
الطريق ويقال الممر أبهم وكذا الرجل الشجاع أبهم كذا فى الصحاح



يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ  
اِثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ۖ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ  
مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ

أَعْلَمَ قَالَ هَذَا كَعَبِ ابْنِ حَامٍ قَالَ فَضْرَبَ السَّكْبِيبَ بَعْصَاهُ فَقَالَ قُمْ يَا ذَنْبُ اللَّهِ فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ يَنْفُضُ التَّرَابَ عَنْ رَأْسِهِ  
وَقَدْ شَابَ فَقَالَ لَهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَكَذَا أَهْلَكَتَ قَالَ لَامَتْ وَأَنَا شَابٌ وَلَكِنِّي ظَنَنْتُ أَنَّهَا السَّاعَةُ فَمِنْ ثَمَّةٍ شَبِتَ  
قَالَ حَدَّثَنَا عَنْ سَفِينَةَ نُوحٍ قَالَ كَانَ طَوْلُهَا أَلْفَ ذِرَاعٍ وَمَاتَتْ ذِرَاعٌ وَعَرْضُهَا سِتَائَةُ ذِرَاعٍ وَكَانَتْ ثَلَاثَ طَبَقَاتٍ طَبَقَةٌ  
لِلدُّوَابِّ وَالْوَحُوشِ وَطَبَقَةٌ لِلنَّاسِ وَطَبَقَةٌ لِلطَّيْرِ ثُمَّ قَالَ لَهُ عِدْ يَا ذَنْبُ اللَّهِ كَمَا كُنْتَ فَعَادَ تَرَابًا (مَنْ يَأْتِيهِ) فِي مَحَلِّ النَّصَبِ  
بِتَعْلُمِهِمْ أَيْ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ الَّذِي يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَعْنِي بِهِ إِيَّاهُمْ وَيُرِيدُ بِالْعَذَابِ عَذَابَ الدُّنْيَا وَهُوَ الْغَرَقُ (وَيَحِلُّ  
عَلَيْهِ) حُلُولُ الدِّينِ وَالْحَقُّ الْإِزْمُ الَّذِي لَا انْفِكَكَ لَهُ عَنْهُ (عَذَابٌ مُقِيمٌ) وَهُوَ عَذَابُ الْآخِرَةِ (حَتَّى) هِيَ الَّتِي يَبْتَدَأُ بِعَذَابِهَا  
السَّكَامَ دَخَلَتْ عَلَى الْجُمْلَةِ مِنَ الشَّرْطِ وَالْجُزْءِ (فَإِنْ قُلْتَ) وَقَعْتَ غَايَةَ لِمَاذَا (قُلْتَ) لِقَوْلِهِ وَيَصْنَعُ الْفُلُكَ أَيْ وَكَانَ  
يَصْنَعُهَا إِلَى أَنْ جَاءَ وَقْتُ الْمَوْعِدِ (فَإِنْ قُلْتَ) فَإِذَا اتَّصَلَتْ حَتَّى يَصْنَعُ فَمَا تَصْنَعُ بِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ السَّكَامِ (قُلْتَ) هُوَ حَالُ  
مَنْ يَصْنَعُ كَأَنَّهُ قَالَ يَصْنَعُهَا وَالْحَالُ أَنَّهُ كَلِمًا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخَرُوا مِنْهُ (فَإِنْ قُلْتَ) فَمَا جَوَابُ كَلِمَا (قُلْتَ) أَنْتَ بَيْنَ  
أَمْرَيْنِ إِمَّا أَنْ تَجْعَلَ سَخَرُوا جَوَابًا وَقَالَ اسْتِثْنَا فَا عَلَى تَقْدِيرِ سُؤْلِ سَائِلٍ أَوْ تَجْعَلَ سَخَرُوا بَدَلًا مِنْ مَرٍّ أَوْ صِفَةً لِلْمَلَأَ وَقَالَ  
جَوَابًا (وَأَهْلَكَ) عَطَفَ عَلَى اِثْنَيْنِ وَكَذَلِكَ (وَمَنْ آمَنَ) يَعْنِي وَاحِدًا أَهْلَكَ وَالْمُؤْمِنِينَ مِنْ غَيْرِهِمْ ۖ وَاسْتِثْنَى مِنْ أَهْلِهِ مَنْ سَبَقَ  
عَلَيْهِ الْقَوْلُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَمَا سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ بِذَلِكَ إِلَّا لِلْعَلْمِ بِأَنَّهُ يَخْتَارُ الْكُفْرَ لِاتَّقْدِيرِهِ عَلَيْهِ وَإِرَادَتِهِ بِهِ تَعَالَى  
اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ قَالَ الضَّحَّاكُ أَرَادَ ابْنَهُ وَأَمْرُهُ (إِلَّا قَلِيلٌ) رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ كَانُوا ثَمَانِيَةَ نُوحٍ  
وَأَهْلُهُ وَبَنُوهُ الثَّلَاثَةُ وَنِسَاؤُهُمْ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ كَانُوا عَشْرَةَ خَمْسَةِ رِجَالٍ وَخَمْسَ نِسْوَةٍ وَقِيلَ كَانُوا اِثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ رِجَالًا  
وَأَمْرًا وَأَوْلَادَ نُوحٍ سَامٌ وَحَامٌ وَيَافِثٌ وَنِسَاؤُهُمْ فَالْجَمْعُ ثَمَانِيَةَ وَسَبْعُونَ نِصْفَهُمْ رِجَالًا وَنِصْفَهُمْ نِسَاءً وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ  
كُلَامًا وَاحِدًا وَكُلَامَيْنِ فَالسَّكَامُ الْوَاحِدُ أَنْ يَتَّصَلَ بِسَمِ اللَّهِ بَارَكُوا حَالًا مِنَ الْوَاوِ بِمَعْنَى ارْكَبُوا فِيهَا مُسَمِّينَ اللَّهَ أَوْ قَائِلِينَ  
بِسَمِ اللَّهِ وَقْتُ إِجْرَائِهَا وَوَقْتُ إِرْسَائِهَا إِمَّا لِأَنَّ الْمَجْرَى وَالْمَرْسَى لِلْوَقْتِ وَإِمَّا لِأَنَّهُمَا مُصْدِرَانِ كَالْإِجْرَاءِ وَالْإِرْسَاءِ حَذَفَ  
مِنْهُمَا الْوَقْتُ الْمُضَافُ كَقَوْلِهِمْ خَفُوقُ النَّجْمِ وَمُقَدَّمُ الْحَاجِّ وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ مَكَانَا الْإِجْرَاءِ وَالْإِرْسَاءِ وَاتِّصَابُهُمَا بِمَا فِي  
بِسْمِ اللَّهِ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ أَوْ بِمَا فِيهِ مِنْ إِرَادَةِ الْقَوْلِ وَالسَّكَامِ أَنْ يَكُونَ بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا جُمْلَةً مِنْ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ  
مُقْتَضِبَةٍ أَيْ بِسْمِ اللَّهِ إِجْرَاؤُهَا وَإِرْسَاؤُهَا يَرُودُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ تَجْرِيَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ فَجَرَتْ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ تَرْسُوَ قَالَ  
بِسْمِ اللَّهِ فَرَسَتْ وَيَجُوزُ أَنْ يَقْتَضِيَ اسْمُ الْقَوْلِ كَقَوْلِهِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْهِمَا وَيَرَادُ بِاللَّهِ إِجْرَاؤُهَا وَإِرْسَاؤُهَا أَيْ بِقُدْرَتِهِ وَأَمْرِهِ  
وَقُرْئِ ۖ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا بَفَتْحِ الْمِيمِ مِنْ جَرَى وَرَسَى إِمَّا مُصْدِرَيْنِ أَوْ وَقَتَيْنِ أَوْ مَكَانَيْنِ وَقَرَأَ بِجَاهِدٍ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا  
بِلَفْظِ اسْمِ الْفَاعِلِ مَجْرُورِي الْمَحَلِّ صَفَتَيْنِ لِلَّهِ (فَإِنْ قُلْتَ) مَا مَعْنَى قَوْلِكَ جُمْلَةً مُقْتَضِبَةً (قُلْتَ) مَعْنَاهُ أَنْ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ  
أَمَرَهُمْ بِالرُّكُوبِ ثُمَّ أَخْبَرَهُمْ بِأَن مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا بِذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ أَوْ بِأَمْرِهِ وَقُدْرَتِهِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ غَيْرَ مُقْتَضِبَةٍ بِأَنَّ

قوله تعالى بسم الله مجراها ومرساها (قال ويجوز أن يقتحم الاسم الخ) قال أحمد بن حنبل من اعتقاد أن الاسم هو المسمى ولو اعتقد  
ذلك لما جعله مقعها والله أعلم

(قوله قال فضرب السكيب) أي راوى هذه القصة لكنه غير معلوم

(قوله يختار الكفر لاتقديره عليه) هذا على مذهب المعتزلة من عدم سبق القضاء والقدر على الشر وعدم إرادته  
ولكن مذهب أهل السنة أن كل ممكن مسبوق بالقضاء والقدر والإرادة ولو شرأ



يَبْنِي أَرْكَبَ مَعْنًا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ \* قَالَ سَأَوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ  
مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ \* وَقِيلَ يَسَارُضُ أَبْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَأُ

تسكون في موضع الحال كقوله

\* وجاؤنا بهم سكر علينا \* فلا تسكون كلاما برأسه ولكن فضلة من فضلات الكلام الأول وانتصاب هذه الحال عن ضمير الفلك كأنه قيل اركبوا فيها مجرة ومرساة بسم الله بمعنى التقدير كقوله تعالى ادخلوها خالدين (إن ربي لغفور رحيم) لولا مغفرته لذنوبكم ورحمته إياكم لما نجاكم \* (فإن قلت) بم اتصل قوله (وهي تجري بهم) (قلت) بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بسم الله كأنه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري بهم أي تجري وهم فيها (في موج كالجبال) يريد موج الطوفان شبه كل موجة منه بالجبل في تراكمها وارتفاعها (فإن قلت) الموج ما يرتفع فوق الماء قد التقي وطبق ما بين السماء والأرض وكانت الفلك تجري في جوف الماء كما تسبح السمكة فما معنى جريها في الموج (قلت) كان ذلك قبل التطبيق وقبل أن يغمر الطوفان الجبال ألا ترى إلى قول ابنه سأوى إلى جبل يعصمني من الماء قيل كان اسم ابنه كنعان وقيل يام \* وقرأ على رضى الله عنه ابنها والضمير لامرأته وقرأ محمد بن علي وعروة بن الزبير ابنه بفتح الهمزة يريد أن ابنها فاستفيا بالفتحة عن الألف وبه ينصر مذهب الحسن قال قتادة سأله فقال والله ما كان ابنه فقلت إن الله حكى عنه إن ابني من أهلي وأنت تقول لم يكن ابنه وأهل الكتاب لا يختلفون في أنه كان ابنه فقال ومن يأخذ دينه من أهل الكتاب واستدل بقوله من أهلي ولم يقل مني ولنسبته إلى أمه وجهان أحدهما أن يكون ربيبا له كعمر بن أبي سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يكون لغير رشدة وهذه غضاضة عصمت منها الأنبياء عليهم السلام وقرأ السدي ونادى نوح ابنه على الندبة والترثي أي قال يا ابناه والمعزل مفعول من عزله عنه إذا نحاه وأبعد يعني وكان في مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وعن مركب المؤمنين وقيل كان في معزل عن دين أبيه (يأني) قرئ بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الإضافة وبالفتح اقتصارا عليه من الألف المبدلة من ياء الإضافة في قولك يا بني أو سقطت الياء والألف لالتقاء الساكنين لأن الراء بعدهما ساكنة (إلا من رحم) إلا الراحم وهو الله تعالى أولا عاصم اليوم من الطوفان إلا من رحم الله أي إلا مكان من رحم الله من المؤمنين وكان لهم غفور راحما في قوله إن ربي لغفور رحيم وذلك أنه لما جعل الجبل عاصما من الماء قال له لا يعصمك اليوم معتصم قط من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجاهم الله يعني السفينة وقيل لا عاصم بمعنى لا ذا عصمة إلا من رحمه الله كقوله ماء دافق وعيشة راضية وقيل إلا من رحم استثناء منقطع كأنه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وقرئ إلا من رحم على البناء للمفعول \* نداء الأرض والسماء بما ينادى به الحيوان المميز على لفظ التخصيص والإقبال عليهما بالخطاب من بين سائر المخلوقات وهو قوله يا أرض ويا سماء ثم أمرهما بما يؤمر به أهل التمييز والعقل من قوله ابلي ماءك وأقلى من الدلالة على الاقتدار العظيم وأن السموات والأرض وهذه الأجرام العظام متقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير متمتعة عليه كأنها عقلاء يميزون قد عرفوا عظمتهم وجلالته وثوابه وعقابه وقدرته على كل مقدور وتبينوا تحتم طاعته عليهم وانقيادهم له وهم يهابونه ويفزعون من التوقف دون الامتثال له والنزول على

\* قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم (قال المراد إلا الراحم وهو الله تعالى أولا عاصم اليوم الخ) قال أحمد والاحتمالات الممكنة أربعة لا عاصم إلا الراحم ولا معصوم إلا مرحوم ولا عاصم إلا مرحوم ولا معصوم إلا راحم فالأولان استثناء من الجنس والآخران من غير الجنس وزاد الزمخشري خامسا وهو لا عاصم إلا مرحوم على أنه من الجنس بتأويل حذف المضاف تقديره لا مكان عاصم إلا مكان مرحوم والمراد بالنفي التعريض بعدم عصمة الجبل وبالثبت

(قوله عند اضطرابه وزخيره) في الصحاح زخر الوادي إذا امتد جدا وارتفع ومنه يقال بحر زاخر



أَقْلَعِي وَغَيْضَ الْمَاءِ وَقَضَى الْأَمْرَ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بُعْدًا لِلظَّالِمِينَ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ قَالَ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ

مشيئه على الفور من غير ريث فكما يرد عليهم أمره كان المأمور به مفعولا لا حبس ولا إبطاء \* والبلغ عبارة عن النشف \* والإقلاع الإمساك يقال أقلع المطر وأقلعت الحمى (وغيض الماء) من غاضه إذا نقضه (وقضى الأمر) وأنجز ما وعد الله نوحا من هلاك قومه (واستوت) واستقرت السفينة (على الجودي) وهو جبل بالموصل (وقيل بعدا) يقال بعد بعدا وبعدا إذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت ونحو ذلك ولذلك اختص بدعاء السوء ومجيء أخباره على الفعل المبني للمفعول للدلالة على الجلال والكبرياء وأن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعل قادر وتكوين مكون قاهر وأن فاعلها فاعل واحد لا يشارك في أفعاله فلا يذهب الوهم إلى أن يقول غيره يا أرض ابلعي ماءك ويسمى أبلعى ولا أن يقضى ذلك الأمر الهائل غيره ولا أن تستوى السفينة على متن الجودي وتستقر عليه إلا بتسويته وإقراره ولما ذكرنا من المعاني والنكت استفصح علماء البيان هذه الآية ورقصوا لها رؤسهم لالتجانس الكلمتين وهما قوله ابلعي وأقلعي وذلك وإن كان لا يخفى الكلام من حسن فهو كغير المستفت إليه بإزاء تلك المحاسن التي هي اللب وماعداها كشور وعن قتادة استقلت بهم السفينة لعشر خلون من رجب وكانت في الماء خمسين ومائة يوم واستقرت بهم على الجودي شهرا وهبط بهم يوم عاشوراء وروى أنها مرت بالبيت فطافت به سبعة وسبعين سنة وقد أعتقه الله من الغرق وروى أن نوحا صام يوم الهبوط وأمر من معه فصاموا شكرا لله تعالى \* نداؤه ربه دعاؤه له وهو قوله رب مع ما بعده من اقتضاء وعده في تنجية أهله (فإن قلت) فإذا كان النداء هو قوله رب فكيف عطف قال رب على نادى بالفاء (قلت) أريد بالنداء إرادة النداء ولو أريد النداء نفسه لجاء كما جاء قوله إذا نادى ربه نداء خفيا قال رب بغير فاء (إن ابني من أهلي) أى بعض أهلي لأنه كان ابنه من صلبه وكان ربيئاله فهو بعض أهله (وإن وعدك الحق) وأن كل وعد تعده فهو الحق الثابت الذي لا شك في إنجازه والوفاء به وقد وعدتني أن تنجي أهلي فما بال ولدي (وأنت أحكم الحاكمين) أى أعلم الحكام وأعد لهم لأنه لا فضل لحاكم على غيره إلا بالعلم والعدل ورب غريق في الجهل والجور من متقلدى الحكمة في زمانك قد لقب أقضى القضاة ومعناه

التعريض بعصمة السفينة والكل جائز وبعضها أقرب من بعض والله أعلم \* قوله تعالى وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويسمى أبلعى وأقلعي وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجودي وقيل بعدا للظالمين (قال ندام الأرض والسماء بما نادى به العاقل الخ) قال أحمد ومن هذا النمط في السكوت عن ذكر الموصوف اكتفاء بصفاته لا نفراده بها السكوت عن ذكر الأوصاف أحيانا \* اكتفاء بذكر الموصوف لتبينه بها وتوحده فيها وأنه متى ذكر مكانها قد ذكرت بذكره في مثل قوله وهو الله في السموات وفي الأرض الآية والمراد وهو الله الموصوف بصفات الكمال المشهور بها في العالمين ومنه أنا أبو النجم وشعري شعري \* ولقد تحيل الشعراء على التعلق بأذيال هذه المعاني اللطيفة فقال أبو الطيب يمدح عضد الدولة

لا تحمدنها واحمدن هماما \* إذ لم يسم حامدا سواكا

يعنى لا تمدح نفسك فإنك المنفرد بالممدح حتى إذا ذكرت ولم يسم المعنى بها لم يسبق إلى ذهن أحد غيرك لتفردك بها \* قوله تعالى قال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين (قال أى أعلم الحكام وأعد لهم لأنه لا فضل لحاكم على غيره إلا بالعلم الخ) قال أحمد ثم حدث بعد الزمخشري ترفع عن أقضى القضاة إلى قاضى القضاة الذى تلاحظوا به في ارتفاع هذه الثانية على الأولى أن الأولى تقتضى مشاركة القضاة لأقضاهم في الوصف وأن يزداد عليهم فترفعوا أن يشاركهم أحد في وصفهم بمن دونهم في المنصب فعدوا أعماء يشاركون فيه إلى ما ليس كذلك فأفردوا أنفسهم بتلقيه بقاضى القضاة أى هو الذى يقضى بين القضاة ولا يشاركونهم منهم أحد في وصفه وجعلوا الذى يليه في الرتبة أقضى القضاة إلا أنهم لما يعنون قاضى قضاة زمانه أو إقليمه وإذا جاز أن يطلق على أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرم الله وجهه أقضى قضاة الصحابة في زمانه كما أطلقه عليه



عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَمِنُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّيْ أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۖ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ

أَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ فَاعْتَبِرْ وَاسْتَعِبرْ وَيجوز أن يكون من الحكمة على أن يبنى من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع وحائض وطالق على مذهب الخليل (إنه عمل غير صالح) تعليل لا تتفاء كونه من أهله وفيه إيذان بأن قرابة الدين غامرة لقرابة النسب وأن نسبيك في دينك ومعتقدك من الأبعد في المنصب وإن كان حبشياً وكنت قرشياً لصيقك وخصيصك ومن لم يكن على دينك وإن كان أمس أقاربك رحماً فهو أبعد بعيد منك وجعلت ذاته عملاً غير صالح مبالغة في ذمه كقولها \* فإنما هي إقبال وإدبار \* وقيل الضمير لنداء نوح أي إن نداءك هذا عمل غير صالح وليس بذلك (فإن قلت) فهلا قيل إنه عمل فاسد (قلت) لما نفاه عن أهله نفي عنه صفتهم بكلمة النفي التي يستدعي معها لفظ المنفي وأذن بذلك أنه إنما أنجي من أنجي من أهله لصالحهم لا لأنهم أهلك وأقاربك وإن هذا لما انتفى عنه الصلاح لم تنفعه أبو تك كقوله كانت تحت عبيد من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقرئ عمل غير صالح أي عملاً غير صالح \* وقرئ فلا تستأن بكسر النون بغير ياء بالإضافة وبالنون الثقيلة بياء وبغير ياء يعني فلا تلتمس مني ملتسماً أو التماساً لا تعلم أصواب هو أم غير صواب حتى تقف على كنهه وذكر المسألة دليل على أن النداء كان قبل أن يغرق حين خاف عليه (فإن قلت) لم سمي نداؤه سؤالاً ولا سؤال فيه (قلت) قد تضمن دعاؤه معنى السؤال وإن لم يصرح به لأنه إذا ذكر الموعد بنجاة أهله في وقت مشاركة ولده الغرق فقد استنجز \* وجعل سؤالاً ما لا يعرف كنهه جهلاً وغباً ووعظه أن لا يعود إليه وإلى أمثاله من أفعال الجاهلين (فإن قلت) قد وعده أن ينجي أهله وما كان عنده أن ابنه ليس منهم ديناً فلما أشفى على الغرق تشابه عليه الأمر لأن العدة قد سبقت له وقد عرف الله حكماً لا يجوز عليه فعل القبيح وخلف الميعاد فطلب إمطة الشبهة وطلب إمطة الشبهة واجب فلم زجر وسمى سؤاله جهلاً (قلت) إن الله عز وجل أقدم له الوعد بإنجاء أهله مع استثناء من سبق عليه القول منهم فكان عليه أن يعتقد أن في جملة أهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وأن كلهم ليسوا بابنائين وأن لا تتخالج شبهة حين شارف ولده الغرق في أنه من المستثنين لا من المستثنى منهم

الذي عليه الصلاة والسلام حيث قال أقضاكم على فدخل في المخاطبين القضاة وغيرهم فلا حرج إن شاء الله أن يطلق على أعدل قضاة الزمان أو الإقليم وأعلمهم قاضي القضاة وأقضى القضاة أي قضاة زمانه وبلده وكل قرن ناجم في زمن فهو وشبهه زمن فيه بدأ هذا اللقب \* قوله تعالى إنه عمل غير صالح (قال فهلا قيل إنه عمل فاسد قلت) لما نفاه عن أهله نفي عنه (الخ) قال أحمد وهذا المعنى والله أعلم قيل له عليه الصلاة والسلام وأندر عشرتك الأقربين وإن كان مأموراً بالإنذار عن العموم ولكن لما كانت أهلية النبي عليه الصلاة والسلام مظنة الاتسكال والفتور عن العمل خص أهله بالإنذار إيداً بذلك والله أعلم ولهذا لما نزلت أنذرهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال إنني لأملك لكم من الله شيئاً أو قال ذلك لكل واحد منهم بخصوصه \* قوله تعالى فلا تسألن ما ليس لك به علم إنني أعظكم أن تكونوا من الجاهلين (قال فإن قلت) قد وعده الله أن ينجي أهله وما كان عنده (الخ) قال أحمد وفي كلام الزمخشري ما يدل على أنه يعتقد أن نوحاً عليه السلام صدر منه ما أوجب نسبة الجهل إليه ومعاينة على ذلك وليس الأمر كما تخيله الزمخشري ونحن نوضح الحق في الآية منزلاً على نصها مع تنزيه نوح عليه السلام مما توهم الزمخشري نسبته إليه فنقول لما وعد نوح أولاً نتيجة أهله إلا من سبق عليه القول منهم ولم يكن كاشفاً لحال ابنه المذكور ولا مطلعاً على باطن أمره بل معتقداً بظاهر الحال أنه مؤمن بقي على التمسك بصيغة العموم للأهلية الثابتة ولم يعارضها يقين في كفر ابنه حتى يخرج من الأهل ويدخل في المستثنين فسأل الله فيه بناء على ذلك فتبين له أنه في علمه من المستثنين وأنه هو لا علم له بذلك فلذلك سأل فيه وهذا بأن يكون إبانة عذر أولى منه أن يكون عتباً فإن نوحاً عليه السلام لا يكلفه الله علماً استأثر به غيباً وأما قوله إنني أعظكم أن تكونوا من الجاهلين فالمراد منه النهي عن وقوع السؤال في المستقبل بعد أن أعلمه الله باطن أمره وأنه إن وقع في المستقبل في السؤال كان من الجاهلين والغرض من ذلك تقديم ما يبقيه عليه السلام على سمة العصمة والموعظة لا التمسد في وقوع ذنب بل المقصد

(قوله من الأبعد في المنصب) لعله تحريف وأصله في النسب



أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ \* قِيلَ يَسُوحُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأَمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ أَلِيمٌ \* تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَةَ لِلْمُتَّقِينَ \* وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقُومِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ \* يَقُومِ لَأَسْأَلَكَ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ \* وَيَقُومِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً

فعوت على أن اشتبه عليه ما يجب أن لا يشبهه (أن أسألك) من أن أطلب منك في المستقبل ما لا علم لي بصحته تأدبا بأدبك وبتعاضد بموعظتك (وإلا تغفر لي) ما فرط مني من ذلك (وترحمني) بالتوبة على (أكن من الخاسرين) أعمالا \* وقرئ يانوح اهبط بضم الباء (بسلام منا) مسلما محفوظا من جهتنا أو مسلما ذاك مكرما (وبركات عليك) ومباركا عليك والبركات الخيرات النامية وقرئ وبركة على التوحيد (وعلى أمة من معك) يحتمل أن تكون من للبيان فيراد الأمة الذين كانوا معه في السفينة لأنهم كانوا جماعات أو قيل لهم أمة لأن الأمة تتشعب منهم وأن تكون لابتداء الغاية أي على أمة ناشئة من معك وهي الأمة إلى آخر الدهر وهو الوجه وقوله (وأمة) رفع بالابتداء و(سنمتعهم) صفة والخبر محذوف تقديره ومن معك أمة سنمتعهم وإنما حذف لأن قوله من معك يدل عليه والمعنى أن السلام منا والبركات عليك وعلى أمة مؤمنين ينشؤون من معك ومن معك أمة يمتعون بالدنيا منقلبون إلى النار وكان نوح عليه السلام أبا الأنبياء والخلق بعد الطوفان منه ومن كان معه في السفينة وعن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة وفيما بعده من المتاع والعذاب كل كافر . وعن ابن زيد هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلا منهم من رحم ومنهم من عذب وقيل المراد بالأمة الممتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب (تلك) إشارة إلى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع على الابتداء والجل بمدحها أخبار أي تلك القصة بعض أنباء الغيب موحاة اليك بمجولة عندك وعند قومك (من قبل هذا) من قبل إحيائي اليك وإخبارك بها أو من قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحي أو من قبل هذا الوقت (فاصبر) على تبليغ الرسالة وأذى قومك كما صبر نوح وتوقع في العاقبة لك ولمن كذبك نحو ما قبض لنوح ولقومه (إن العاقبة) في الفوز والنصر والغلبة (للمتقين) \* وقوله ولا قومك معناه إن قومك الذين أنت منهم على كثرتهم ووفور عددهم إذا لم يكن ذلك شأنهم ولا سمعوه ولا عرفوه فكيف برجل منهم كما تقول لم يعرف هذا عبد الله ولا أهل بلده (أخاهم) واحدا منهم وانتصابه للعطف على أرسلنا نوحا و(هودا) عطف بيان و(غيره) بالرفع صفة على محل الجار والمجرور وقرئ غيره بالجر صفة على اللفظ (إن أتم إلا مفترون) تفترون على الله الكذب باتخاذكم الأوثان له شركاء \* ما من رسول إلا واجه قومه بهذا القول لأن شأنهم النصيحة والنصيحة لا يمحضها ولا يمحضها إلا حسم المطامع وما دام يتوهم شيء منها لم تنجع ولم تنفع (أفلا تعقلون) إذ تردون نصيحة من لا يطلب عليها أجرا إلا من الله وهو ثواب الآخرة ولا شيء أنفي للثمة من ذلك قيل (استغفروا ربكم) آمنوا به (ثم توبوا إليه) من عبادة غيره لأن التوبة لا تصح إلا بعد الإيمان \* والمدار الكثرة الدور كالغزار وإنما قصد استمالهم إلى الإيمان وترغيبهم فيه بكثرة المطر وزيادة القوة لأن القوم كانوا أصحاب زروع وبساتين وعمارات حراسا عليها أشد الحرص فكانوا أحوج شيء إلى الماء وكانوا مدلين بما أوتوا من شدة القوة والبطش والبأس والنجدة مستحزين بها من العدو مهيبين في كل ناحية وقيل أراد القوة في المال وقيل القوة على السكاح وقيل حبس

منها أن لا يقع الذنب في الاستقبال ولذلك مثل عليه الصلاة والسلام ذلك واستعاذ بالله أن يقع منه ما نهى عنه والله أعلم

(قوله وكا نوا مدلين) من الدل وفي الصحاح الدل قريب من الهدى وهما من السكينة والوقار



إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ \* قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ \* إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ \* مَنْ دُونَهُ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ \* إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَآبَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا

عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت أرحام نسائهم وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حجاجه فقال إني رجل ذو مال ولا يولد لي فعلني شيئاً لعل الله يرزقني ولذا فقال عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبعمائة مرة فولد له عشرة بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألته مم قال ذلك فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل فقال ألم تسمع قول هود عليه السلام ويزدكم قوة إلى قوتكم وقول نوح عليه السلام ويمدكم بأموال وبنين (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عني وعا أدعوكم إليه وأرغبكم فيه (مجرمين) مصرين على إجرامكم وآثامكم (ما جئناكم ببينة) كذب منهم وجحد كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنزل عليه آية من ربه مع فوات آياته الحصر (عن قولك) حال من الضمير في تارك آلِهَتِنَا كأنه قيل وما ترك آلِهَتِنَا صادرين عن قولك (وما نحن لك بمؤمنين) وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا مثلك فيما يدعونه إليه إقناطاً له من الإجابة (اعتراك) مفعول نقول والإغرو والمعنى ما نقول إلا قولنا اعتراك بعض آلِهَتِنَا بسوء أي خبلك ومسك بخون لسبك إياها وصدك عنها وعداوتك لها مكافأة لك منها على سوء فعلك بسوء الجزاء فمن ثم تتكلم بكلام المجانين وتهذي بهذيان المبرسمين وليس بعجب من أولئك أن يسموا التوبة والاستغفار خبلاً وجنونا وهم عاد أعلام الكفر وأوتاد الشرك وإنما العجب من قوم من المظاهرين بالإسلام سمعناهم يسمون النائب من ذنوبه مجنوناً والمنيب إلى ربه مخبلاً ولم نجد لهم معه على عشر مما كانوا عليه في أيام جاهليته من المودة وما ذاك إلا لعرق من الإلحاد أبي إلا أن يذبض وضب من الزندقة أراد أن يطلع رأسه وقد دلت أجوبتهم المتقدمة على أن القوم كانوا جفاة غلاظ الأكباد لا يبالون بالبهت ولا يلتفتون إلى النصيح ولا تئين شكيمتهم للرشد وهذا الأخير دال على جهل مفرط وبه متناه حيث اعتقدوا في حجارة أنها تنصر وتنقم ولعالم حين أجازوا العقاب كانوا يحيزون الثواب \* من أعظم الآيات أن يواجه بهذا الكلام رجل واحد أمة عطاشاً إلى إراقة دمه يرمونه عن قوس واحدة وذلك لثقتهم بربه وأنه يعصمه منهم فلا تنشب فيه مخالهم ونحو ذلك قال نوح عليه السلام لقومه ثم اقضوا إلي ولا تنظرون أكذب براءته من آلِهَتِهِمْ وشركهم ووثقها بما جرت به عادة الناس من توثيقهم الأمور بشهادة الله وشهادة العباد فيقول الرجل الله شهيد على أني لأفعل كذا ويقول لقومه كونوا شهداء على أني لأفعله (فإن قلت) هلا قيل إني أشهد الله وأشهدكم (قلت) لأن إشهاد الله على البراءة من الشرك إشهاد صحيح ثابت في معنى تثبيت النوحيد وشد معاقده وأما إشهادهم فإشهادهم بالبراءة من الشرك وإشهادهم بالله على قلة المبالاة بهم فحسب فعدل به عن لفظ الأول لاختلاف ما بينهما وحيى به على لفظ الأمر بالشهادة كما يقول الرجل لمن يبس الثرى بينه وبينه أشهد على أني لأحبك تهكماً به واستهانة بحاله (عما تشركون من دونه) من إشراككم

\* قوله تعالى « قال إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون » (قال محمود إن قلت هلا قيل أشهد الله وأشهدكم الخ) قال أحمد وتلخيص ما قاله أن صيغة الخبر لا تحتل سوى الإخبار بوقوع الإشهاد منه فلما كان إشهاد الله واقعاً محققاً عبر عنه بصيغة الخبر لأنه إشهاد صحيح ثابت وعبر في جانبهم بصيغة الأمر التي تتضمن الاستهانة بدينهم وقلة المبالاة به وهو مراده في هذا المقام معهم ويحتمل أن يكون إشهادهم حقيقة والغرض إقامة الحجة عليهم وإنما عدل إلى صيغة الأمر عن صيغة الخبر للتمييز بين خطابه لله تعالى وخطابه لهم بأن يعبر عن خطاب الله تعالى

(قوله المبرسمين) في الصحاح البرسام علة معروفة (قوله وضب من الزندقة) في الصحاح الضب الحقد والضب واحد ضباب النخل وهو طالع (قوله لا يبالون بالبهت) رمى الشخص بما ليس فيه



إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبَغْتُمْ مِمَّا أَرْسَلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ \* وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ \* وَتِلْكَ ءَادَ جَحْدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ \* وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا إِنْ ءَادَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدًا لِّعَادِ قَوْمِ هُودٍ \* وَإِلَى ثَمُودَ

آلهة من دونه أو عما تشركون من آلهة من دونه أى أنتم تجعلونها شركاء له ولم يجعلها هو شركاء ولم ينزل بذلك سلطانا (فكيدي ونى جميعاً) أنتم وآلهتكم أعجل ما تفعلون من غير إنظار فإني لا أبالي بكم وبكيديكم ولا أخاف معرتكم وإن تعاوتتم عليّ وأنتم الأقوياء الشداد فكيف تضرّني آلهتكم وما هي إلا جناد لا تضر ولا تنفع وكيف تنقم مني إذا نلت منها وصدت عن عبادتها بأن تخباني وتذهب بعقلي \* ولما ذكر توكله على الله وثقته بحفظه وكلاءته من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتغال ربوبيته عليهم ومن كون كل دابة في قبضته وملكوته وتحت قهره وسلطانها والاختصاص بها تمثيل لذلك (إن) ربّي على صراط مستقيم يريد أنه على طريق الحق والعدل في ملكه لا يفوته ظالم ولا يضيع عنده معصم به (فإن تولوا) فإن تولوا (فإن قلت) الإبلاغ كان قبل التولي فكيف وقع جزاء للشرط (قلت) معناه فإن تولوا لم أعاتب على تفريط في الإبلاغ وكنتم محجوجين بأن ما أرسلت به إليكم قد بانكم فأيتهم إلا تكذيب الرسالة وعداوة الرسول (ويستخلف) كلام مستأنف يريد ويهلككم الله ويحيى بقوم آخرين يخلفونكم في دياركم وأموالكم (ولا تضرّونه) بتوليكم (شيثاً) من ضرر قط لأنه لا يجوز عليه المضار والمنافع وإنما تضرّون أنفسكم وفي قراءة عبدالله ويستخلف بالجزم وكذلك ولا تضرّوه عطفاً على محل فقد أبغتكم والمعنى إن تولوا يعذرنى ويستخلف قوماً غيركم ولا تضرّوا إلا أنفسكم (على كل شيء حفيظ) أى رقيب عليه مهيم من فساتخفى عليه أعمالك ولا يغفل عن مؤاخذتكم أو من كان رقيباً على الأشياء كلها حافظاً لها وكانت مفتقرة إلى حفظه من المضار لم يضر مثله مثلكم (والذين آمنوا معه) قيل كانوا أربعة آلاف \* (فإن قلت) ما معنى تكرير التنجية (قلت) ذكر أولاً أنه حين أهلك عدوهم نجّاهم ثم قال (ونجّيناهم من عذاب غليظ) على معنى وكانت تلك التنجية من عذاب غليظ وذلك أن الله عزّ وجلّ بعث عليهم السموم فكانت تدخل في أنوفهم وتخرج من أدبارهم فتقطعهم عضواً عضواً وقيل أراد بالثانية التنجية من عذاب الآخرة ولا عذاب أغاظ منه وأشدّ \* وقوله رحمة منا يريد بسبب الإيمان الذى أنعمنا عليهم بالتوفيق له (وتلك عاد) إشارة إلى قبورهم وآثارهم كأنه قال سيحوا في الأرض فانظروا إليها واعتبروا ثم استأنف وصف أحوالهم فقال (جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسلهم فقد عصوا جميع رسل الله لافترق بين أحد من رسله قيل لم يرسل إليهم إلا هود وحده (كل جبار عنيد) يريد رؤسائهم وكبرائهم ودعاتهم إلى تكذيب الرسل ومعنى اتباع أمرهم طاعتهم ولما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم على وجوههم في عذاب الله (ألا) وتكرارها مع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لأمرهم وتفضيع له وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم (فإن قلت) (بعدا) دعاء بالهلاك فما معنى الدعاء به عليهم بعد هلاكهم (قلت) معناه الدلالة على أنهم كانوا مستأهلين له ألا ترى إلى قوله إخواني لا تبعدوا أبداً \* وبلى والله قد بعدوا (قوم هود) عطف بيان لعاد (فإن قلت) ما الفائدة في هذا البيان والبيان حاصل بدونه (قلت) الفائدة فيه أن يوسموا بهذه

بصيغة الخبر التي هي أجلّ وأوقر للمخاطب من صيغة الأمر والله الموفق للصواب \* قوله تعالى ألا بعداً لعاد قوم هود (قال إن قلت ما الفائدة في هذا البيان وجعل قوم هود عطف بيان على عاد الخ) قال أحمد فيه أيضاً فاندتان جليلتان إحداهما النسبة بذكر هود الذى إنما استحقوا الهلاك بسببه على موجب الدعاء عليهم وكأنه قيل عاد قوم هود الذى كذبوه والآخرى تناسب الآي بذلك فإن قبلها واتبعوا أمر كل جبار عنيد وقبل ذلك حفيظ وغليظ وغير ذلك مما هو على وزن فعيل المناسب لفعول في القوافي والله أعلم



أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَسْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ  
ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ  
آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ قَالَ يَسْقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَعَآتَنِي  
مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ وَيَسْقُومُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فذَرُوهَا  
تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ  
ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ

الدعوة وسما وتجعل فيهم أمراً محققاً لاشبهة فيه بوجه من الوجوه ولأن عادان الأولى القديمة التي هي قوم هود  
والقصبة فيهم والآخرى إرم (هو أنشأكم من الأرض) لم ينشئكم منها إلهو ولم يستعمركم فيها غيره وإنشأوهم منها خلق  
آدم من التراب (واستعمركم فيها) وأمركم بالعمارة والعمارة متنوعة إلى واجب وندب ومباح ومكروه وكان ملوك فارس  
قد أكثروا من حفر الأنهار وغرس الأشجار وعمروا الأعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعايا فسأل نبي من أنبياء  
زمانهم ربه عن سبب تعميرهم فأوحى إليهم أنهم عمروا بلادهم فعاش فيها عبادي وعن معاوية بن أبي سفيان أنه أخذ في إحياء  
الأرض في آخر أمره فقيل له فقال ما حملني عليه إلا قول القائل ليس الفتى بقى لا يستضاء به ولا تكون له في الأرض آثار  
وقيل استعمركم من العمر نحو استبقاكم من البقاء وقد جعل من العمرى وفيه وجهان أحدهما أن يكون استعمر في معنى أعمار  
كقولك استهلكك في معنى أهلكك ومعناه أعماركم فيهادياريكم ثم هو وارثا منكم عند انقضاء أعماركم والثاني أن يكون بمعنى جعلكم  
معمرين دياركم فيها لأن الرجل إذا ورث داره من بعده فكانما أعمارهم إياها لأنه لا يسهلها عمره ثم يتركها لغيره (قريب)  
داني الرحمة سهل المطالب (مجيء) لمن دعاه وسأله (فينا) فيما بيننا (مرجرا) كانت تلوح فيك مخايل الخير وأمارات  
الرشد فكنا نرجوكم لننتفع بكم وتكون مشاوراً في الأمور ومسترشداً في التدابير فلما نطق بهذا القول انقطع رجائنا  
عنك وعلينا أن لاخير فيك وعن ابن عباس فاضلا خيرا نقدمك على جميعنا وقيل كنا نرجو أن تدخل في ديننا وتوافقنا  
على ما نحن عليه (يعبد آباؤنا) حكاية حال ماضية (مريب) من أرابه إذا أوقعه في الريبة وهي قلق النفس وانتفاء  
الطمأنينة باليقين أو من أراب الرجل إذا كان ذارية على الإسناد المجازي قيل (إن كنت على بينة من ربي) بحرف الشك  
وكان على يقين أنه على بينة لأن خطابه للجاحدين فكانه قال قدروا أني على بينة من ربي وأني نبي على الحقيقة وانظروا  
إن تابعتكم وعصيت ربي في أوامره فمن ينعني من عذاب الله (فما تزدوني) إذن حيثئذ (غير تخسير) يعني تخسرون  
أعمالي وتبطلونها أو فما تزدوني بما تقولون لي وتحملوني عليه غير أن أخسركم أي أنسبكم إلى الخسران وأقول لكم  
إنكم خاسرون (آية) نصب على الحال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الإشارة من معنى الفعل (فإن قلت) فبم يتعلق لكم  
(قلت) بآية حالاً منها متقدمة لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال (عذاب قريب) عاجل  
لا يستأخر عن مسكم لها بسوء إلا يسيراً وذلك ثلاثة أيام ثم يقع عليكم (تمتعوا) استمتعوا بالعيش (في داركم) في بلدكم  
وتسمى البلاد الديار لأنه يدار فيها أي يتصرف يقال ديار بكر لبلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب  
الدار يريدون من عرب البلد وقيل في دار الدنيا وقيل عقروها يوم الأربعاء وهلكوا يوم السبت (غير مكذوب) غير مكذوب

(قوله إذن حيثئذ) أحدهما مزيدة (قوله ويوم شهدناه) أي من قول الشاعر ويوم شهدناه سليمان عامراً من قوله (قوله)  
فقد صدقك ولم يكذب) لعله صدقه ولم يكذبه



إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ \* وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيرِهِمْ جَثَمِينَ \* كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا  
أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بَعْدَ ثَمُودَ \* وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ  
فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ \* فَلَمَّا رَءَا أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ

فيه فالتسع في الظرف بحذف الحرف وإجرائه مجرى المفعول به كقولك يوم مشهود من قوله ويوم شهدناه أو على المجاز  
كأنه قيل للوعد نفي بك فإذا وفي به فقد صدق ولم يكذب أو وعد غير كذب على أن المكذوب مصدر كالمجود  
والمعقول وكالمصدوقة بمعنى الصدق (ومن خزي يومئذ) قرئ مفتوح الميم لأنه مضاف إلى إذ وهو غير متمكن كقوله  
\* على حين عانت المشيب على الصبا \* (فإن قلت) علام عطف (قلت) على نجينا لأن تقديره ويناهم من خزي يومئذ  
كما قال ونجيناهم من عذاب غليظ على وكانت النتيجة من خزي يومئذ أي من ذله ومهاتته وفضيخته ولا خزي أعظم  
من خزي من كان هلاكه بغضب الله وانتقامه ويجوز أن يريد يومئذ يوم القيامة كما فسر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة \*  
وقرئ ألا إن ثمود ولهمود كلاهما بالصرف وامتناعه فالصرف للذهاب إلى الحى أو الأب الآ كبر ومنعه للتعريف  
والتأنيث بمعنى القبيلة (رسلنا) يريد الملائكة عن ابن عباس جاءه جبريل عليه السلام وملكاه معه وقيل جبريل  
وميكائيل وإسرافيل وقيل كانوا تسعة وعن السدى أحد عشر (بالبشرى) هى البشارة بالولد وقيل بهلاك قوم لوط  
والظاهر الولد (سلاما) سلامنا عليك سلاما (سلام) أمركم سلام وقرئ فقالوا سلمنا قال سلم بمعنى السلام وقيل سلم  
وسلام كحرم وحرم وأنشد  
مررنا بقلنا إيه سلم فسلمت \* كما كئل بالبرق الغمام اللوامح

(فما لبث أن جاء) فما لبث في المجيء به بل يجمل فيه أو فما لبث بحجته \* والعجل ولد البقرة ويسمى الحسيل والخبش  
بلغة أهل السراة وكان مال إبراهيم عليه الصلاة والسلام البقر (حنيد) مشوى بالرضف في أخدود وقيل حنيد يقطر  
دسمه من حذت الفرس إذا ألقيت عليه الجل حتى تقطر عرقا ويدل عليه بعجل سمين \* يقال نكره وأنكره واستنكره  
ومنكور قليل في كلامهم وكذلك أنا أنكرك ولكن منكور ومستنكر وأنكرك قال الأعشى  
وأنكرتني وما كان الذى نكرت \* من الحوادث إلا الشيب والصلعا

قيل كان ينزل في طرف من الأرض يخاف أن يريدوا به مكروهاً وقيل كانت عادتهم أنه إذا مس من يطرقهم  
طعامهم أمنوه وإلا خافوه والظاهر أنه أحسن بأنهم ملائكة ونكرهم لأنه تخوف أن يكون نزولهم لأمر أنكره الله  
عليه أو لتعذيب قومه ألا ترى إلى قولهم لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط وإنما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيم

قوله تعالى ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيد فلما رأى  
أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط الآية (قال قيل إنه كان ينزل  
في طرف من الأرض يخاف أن يريدوا به مكروها الخ) قال أحمد وقد وردت في قصة إبراهيم هذه ثلاثة مواضع  
هذا أحدها وهو دال على أنه إنما أوجس منهم خيفة لعله أنهم ملائكة وعدم علمه جاؤا الثانى في الحجر قوله  
ونبتهم عن ضيف إبراهيم إلى قوله لا توجل إنا نبشرك فلم يطمشوا بإعلامه أنهم ملائكة ولكن بأنهم مبشرون له  
فدل على استنعارهم أنه علم كونهم ملائكة ووجل بما جاؤا فيه الثالث في الذاريات فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف  
وبشروه فهو أيضاً كذلك وأما لوط فلم يشعر أنهم ملائكة حتى أعلموه بذلك ألا ترى إلى قوله تعالى قالوا يا لوط  
إنا رسل ربك لن يصلوا إليك فآول ما أعلموا به أنهم رسل فالفرق بين هذه الآية وبين آى إبراهيم مصداق لأن إبراهيم  
علم كونهم ملائكة ولو طالم يعلم ذلك ولا يبعد من فضل إبراهيم على لوط أن يبعد على فراسته أن يعلم أنهم ملائكة

(قوله في البث إن جاء) لعله إن جاء بعجل (قوله مشوى بالرضف) أى الحجارة المحماة كما في الصحاح



إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ \* وَأَمْرَاتِهِ قَائِمَةً فَضَحَّكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ \*  
قَالَتْ يَوِیْلَیَّ ءَالِدُ وَأَنَا مَجْزُومَةٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ \* قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَ اللَّهُ  
اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ \* فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُحْدِثُ لَنَا

أرسلوا ( فأوجس ) فأضمر \* وإنما قالوا لا تخف لأنهم رأوا أثر الخرف والتغير في وجهه أو عرفوه بتعريف الله أو  
علموا أن عليه بأنهم ملائكة موجب للخوف لأنهم كانوا لا ينزلون إلا بعذاب ( وامراته قائمة ) قيل كانت قائمة وراء  
الستر تسمع تحاورهم وقيل كانت قائمة على رؤسهم تخدمهم وفي مصحف عبد الله وامراته قائمة وهو قاعد ( فضحكت )  
سرورا بزوال الخيفة أو بهلاك أهل الخبائث أو كان ضحكها ضحك إنكار لغفلتهم وقد أظلمهم العذاب وقيل كانت  
تقول لإبراهيم اضم لوطاً ابن أخيك إليك فإني أعلم أنه ينزل بهؤلاء القوم عذاب فضحكت سرورا لما أتى الأمر على  
ماتوهم وقيل فضحكت لخاضت وقرأ محمد بن زياد الأعرابي فضحكت بفتح الحاء ( يعقوب ) رفع بالابتداء كأنه قيل  
ومن وراء إسحق يعقوب مولود أو موجود أي من بعده وقيل الورا ولد الولد وعن الشعبي أنه قيل له أهذا ابنك فقال  
نعم من الورا وكان ولده وقرئ يعقوب بالنصب كأنه قيل ووهبنا لها إسحق ومن وراء إسحق يعقوب على طريقة قوله  
ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعب \*

الألف في ( ياويلنا ) مبدلة من ياء الإضافة وكذلك في يالها ويا عجبنا وقرأ الحسن ياويلنا بالياء على الأصل  
و ( شيخنا ) نصب بمادل عليه اسم الإشارة وقرئ شيخ على أنه خبر مبتدئ محذوف أي هذا بعلي هو شيخ أو بعلي بدل من  
المبتدئ وشيخ خبر أو يكونان معا خبرين قيل بشرت ولها ثمان وتسعون سنة ولإبراهيم مائة وعشرون سنة ( إن هذا شيء  
عجيب ) أن يولد ولد من هرمين وهو استبعاد من حيث العادة التي أجزاها الله وإنما أنكرت عليها الملائكة تعجبها  
( قالوا أتعجبين من أمر الله ) لأنها كانت في بيت الآيات ومهبط المعجزات والأمر الخارفة للعادات فكان عليها أن  
أن تتوقر ولا يزدحمها ما يزدحم سائر النساء الناشئات في غير بيوت النبوة وأن تسبح الله وتمجده مكان التعجب وإلى ذلك  
أشارت الملائكة صلوات الله عليهم في قولهم رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت أرادوا أن هذه وأمثالها مما يكرمكم به  
رب العزة ويخصكم بالإنعام به يأهل بيت النبوة فليست بمكان عجب \* وأمر الله قدرته وحكمته وقوله ( رحمت الله  
وبركاته عليكم ) كلام مستأنف علل به إنكار التعجب كأنه قيل إياك والتعجب فإن أمثال هذه الرحمة والبركة متباعدة من  
الله عليكم وقيل الرحمة النبوة والبركات الأسباط من بني إسرائيل لأن الأنبياء منهم وكلهم من ولد إبراهيم ( حميد ) فاعل  
ما يستوجب به الحمد من عباده ( مجيد ) كريم كثير الإحسان إليهم \* وأهل البيت نصب على النداء أو على الاختصاص لأن

دون لوط عليهما السلام \* عاد كلامه ( قال ومعنى أوجس أضمر ) وإنما قالوا لا تخف لأنهم رأوا أثر الخوف الخ ) قال  
أحمد وهذا التأويل وهم فيه الرخصى والله أعلم لأنهم إنما علموا خوفه ووجهه بإخباره إياهم بذلك ويدل عليه قوله  
تعالى في آية أخرى قال إنا منكم وجلون قالوا لا توجل والقصة واحدة والله الموفق للصواب \* عاد كلامه ( قال وضحك  
زوجته لأنها سرت بذهاب الخيفة الخ ) قال أحمد ويبعد هذا التأويل أنها قالت بعديا ويلنا ألد وأنا عجوز وهذا بعلي  
شيخا إن هذا شيء عجيب فلو كان حيضها قبل بشارتها لما تعجبت إذ لا عجب في حمل من تحيض والحيض في العادة  
مهماز على إمكان الحمل والله الموفق

( قوله ولا ناعب ) تتمته : إلا بين غرابها ( قوله ولا يزدحمها ) في الصحاح زهاه وازدهاه استخفمه وتهاون به



فِي قَوْمٍ لُّوطٌ \* إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّهٌ مِّنِيْبٌ \* يَسْأَلُ إِبْرَاهِيمُ عَرْضَ عَنِ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ  
عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ \* وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَاءَ بِهِمْ مَوْضِقٌ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ \*  
وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يَهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَبْقُومُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ

أهل البيت مدح لهم إذ المراد أهل بيت خليل الرحمن (الروح) ما أوجس من الخيفة حين نكر أضيافه والمعنى أنه لما  
اطمأن قلبه بعد الخوف وملى سروراً بسبب البشرى بدل الغم فرغ للمجادلة (فإن قلت) أين جواب لما (قلت) هو  
مخدوف كما حذف في قوله فلما ذهبوا به وأجمعوا وقوله (يجادلنا) كلام مستأنف دال على الجواب وتقديره اجترأ على  
خطابنا أو فطن لمجادلتنا أو قال كيت وكيت ثم ابتدأ فقال يجادلنا في قوم لوط قيل في يجادلنا هو جواب لما وإنما جيء به  
مضارعاً لحكاية الحال وقيل إن لما ترد المضارع إلى معنى الماضي كما ترد إن الماضي إلى معنى الاستقبال وقيل معناه  
أخذ يجادلنا وأقبل يجادلنا والمعنى يجادل رسلنا ومجادلته إياهم أنهم قالوا إنا مهلكوا أهل هذه القرية فقال أرايتم لو كان  
فيها خمسون رجلاً من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال فأربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال  
أرايتم إن كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينهم وأهل  
(في قوم لوط) في معنائهم وعن ابن عباس قالوا إن كان فيها خمسة يصلون رفع عنهم العذاب وعن قتادة ما قوم لا يكون  
فيهم عشرة فيهم خير وقيل كان فيها أربعة آلاف ألف إنسان (إن إبراهيم خليل) غير مجبول على كل من أساء إليه (أواه)  
كثير التأوه من الذنوب (منيب) تائب راجع إلى الله بما يحب ويرضى وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرأفة والرحمة  
فبين أن ذلك مما حمله على المجادلة فيهم رجاء أن يرفع عنهم العذاب ويمهلوا لعلمهم يحدثون التوبة والإنابة كما حمله على  
الاستغفار لآييه (يا إبراهيم) على إرادة القول أي قالت له الملائكة (أعرض عن هذا) الجدال وإن كانت الرحمة ديدنك  
فلا فائدة فيه (إنه قد جاء أمر ربك) وهو قضاؤه وحكمه الذي لا يصدر إلا عن صواب وحكمة والعذاب نازل بالقوم لا بحالة  
لامرئيه يجادل ولا دعاء ولا غير ذلك \* كانت مساءة لوط وضيق ذرعه لأنه حسب أنهم إنس تخاف عليهم خبت قومه  
وأن يعجز عن مقاومتهم ومداغمتهم وروى أن الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما مشى  
معهم منطلقاً بهم إلى منزله قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله إنها لشرقرية في الأرض عملاً يقول ذلك  
أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت بهم قومها \* يقال يوم عصيب وعصوب إذا كان  
شديداً من قولك عصبة إذا شتته (يهرعون) يسرعون كأنهم يدفعون دفعاً (ومن قبل كانوا يعملون السيئات) ومن قبل ذلك  
الوقت كانوا يعملون الفواحش ويكثرونها فضروا بها ومرتوا عليها وقل عندهم استقباحتها فلذلك جاؤا يهرعون مجاهرين  
لا يكتفهم حياء وقيل معناه وقد عرف لوط عادتهم في عمل الفواحش قبل ذلك (هؤلاء بناتي) أضيافه بناته وذلك  
غاية الكرم وأراد هؤلاء بناتي فتزوجوهن وكان تزويج المسلمات من الكفار جائزاً كما زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص بن وائل قبل الوحي وهما كافران وقيل كان لهم سيدات مطاعان فأراد أن  
يزوجهما ابنتيه وقرأ ابن مروان أن أظهر لكم بالنصب وضعفه سيويه وقال احتجى ابن مروان في لحنه وعن أبي عمرو بن العلاء  
من قرأ أن أظهر بالنصب فقد تربع في لحنه وذلك أن انتصابه على أن يحمل حالاً قد عمل فيها ما في هؤلاء من معنى الفعل كقوله  
هذا بعلي شيخاً أو ينصب هؤلاء بفعل مضمراً كأنه قيل خذوا هؤلاء وبناتي بدل ويعمل هذا المضمراً في الحال وهن فصل وهذا  
لا يجوز لأن الفصل مختص بالوقوع بين جزأى الجملة ولا يقع بين الحال وذى الحال وقد خرج له وجه لا يكون هن فيه

(قوله عشرة فيهم خير) لعله عشرة يصلون (قوله وضيق ذرعه) في الصحاح يقال ضنقت بالامر ذرعا إذا لم تطقه  
ولم تقو عليه وأصل الذرع إنما هو بسط اليد فكأنك تريد مددت يدي إليه فلم تتله



فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ \* قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ \* قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ \* قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوَا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ \* فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّنْ سَبْجٍ لِّ

فصلوا ذلك أن يكون هؤلاء مبتدأ وبنات في جملة في موضع خبر المبتدأ كقولك هذا أخي هو ويكون أظهر حالا (فاتقوا الله) بإيثاره عليهم (ولا تخزوني) ولا تهينوني ولا تفضحوني من الخزي أو ولا تخجلوني من الخزية وهي الحياء (في ضيفي) في حق ضيوفي فإنه إذا خزي ضيف الرجل أو جاره فقد خزي الرجل وذلك من عراقة الكرم وأصالة المروءة (أليس منكم رجل رشيد) رجل واحد يهتدى إلى سبيل الحق وفعل الجليل والكشف عن السوء \* وقرئ ولا تخزون بطرح الياء ويجوز أن يكون عرض البنات عليهم مبالغة في تواضعه لهم وإظهار الشدة امتعاضه مما أوردوا عليه طمعاً في أن يستحيوا منه ويرقوا له إذا سمعوا ذلك فيتركوها لضيوفه مع ظهور الأمر واستقرار العلم عنده وعندهم أن لا مانعاً يذنبه ويذنبهم ومن ثم (قالوا لقد علمت) مستشهدين بعلمه (مالنا في بناتك من حق) لأنك لا ترى منا كتماناً وما هو إلا عرض سابري وقيل لما اتخذوا إتيان الذكران مذهباً وديناً لتواطؤهم عليه كان عندهم أنه هو الحق وأن نكاح الإناث من الباطل فلذلك قالوا مالنا في بناتك من حق قط لأن نكاح الإناث أمر خارج من مذهبنا الذي نحن عليه ويجوز أن يقولوه على وجه الخلاعة والغرض نفي الشهوة (لتعلم ما نريد) عنوا إتيان الذكر وما لهم فيه من الشهوة \* جواب لو مخذوف كقوله تعالى ولو أن قرآن سيرت به الجبال يعني لو أن لي بكم قوة لفعلت بكم وصنعت يقال مالي به قوة ومالي به طاقة ونحوه لا قبل لهم بها ومالي به يدان لأنه في معنى لا أضطلع به ولا أستقل به \* والمعنى لو قويت عليكم بنفسي أو أويت إلى قوتي أستند اليه وأتمتع به فيحمنني منكم فشبهه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته ولذلك قالت الملائكة وقد وجدت عليه إن ركنك لشديد وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله أخي لوطاً كان يأوي إلى ركن شديد \* وقرئ أو آوى بالنصب بإضمار أن كأنه قيل لو أن لي بكم قوة أو أويأ كقولها \* للباس عباءة وتقر عيني \* وقرئ إلى ركن بضمين وروى أنه أغلق بابها حين جاءوا وجعل برادهم ما حكى الله عنه ويجادلهم فتسوروا الجدار \* فلما رأت الملائكة مآلي لوط من الكرب قالوا يالوط إن ركنك لشديد (إننا رسل ربك لن يصلوا إليك) فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه في عقوبتهم فأذن له فقام في الصورة التي يكون فيها فنشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من در منظوم وهو براق الشدايف ضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم فأعماهم كما قال الله تعالى «فطمسنا أعينهم» فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فإن في بيت لوط قوماً سحرة . لن يصلوا إليك : جملة موصضة للتي قبلها لأنهم إذا كانوا رسل الله لم يصلوا إليه ولم يقدروا على ضرره \* قرئ فأسر بالقطع والوصل وإلا أمرأتك بالرفع والنصب وروى أنه قال لهم متى وعد هلاكهم قالوا الصبح فقال أريد أسرع من ذلك فقالوا (أليس الصبح بقریب) وقرئ الصبح بضمين (فإن قلت) ما وجه قراءة من قرأ إلا أمرأتك بالنصب (قلت) استثنائها من قوله فأسر بأهلك والدليل عليه قراءة عبد الله فأسر بأهلك بقطع من الليل إلا أمرأتك ويجوز أن ينتصب عن لا يلتفت على أصل الاستثناء وإن كان الفصحح هو البدل أعني قراءة من قرأ بالرفع فأبدلها عن أحد في إخراجها مع أهله روايتان روى أنه أخرجهما معهم وأمر أن لا يلتفت منهم أحد إلا هي فلما سمعت هدة العذاب التفتت وقالت يا قوماء فأدركها حجر فقتلها وروى أنه أمر بأن يخلفها مع قومها فإن هواها

(قوله لشدة امتعاضه) امتعاض من الأمر غضب منه وشق عليه كذا في الصحاح (قوله وما هو إلا عرض سابري) عرض سابري بفتح العين نوع من الثياب رقيق منسوب إلى سابور من الأكاسرة كذا في ما مش وفي الصحاح عرضت له الشيء أي أظهرته له



منضود \* مسومة عند ربك وما هي من الظالمين بعبيد \* وإلى مدين أخاهم شعيباً قال يقوم أعبدوا الله  
مالك من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان إني أراكم بخير وإني أخاف عليكم عذاب يوم حيط \*  
ويقوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين \*

اليهم فلم يسر بها واختلاف القراءتين لاختلاف الروايتين (جعلنا عاليها سافلها) جعل جبريل جناحه في أسفلها ثم رفعها  
إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم واتبعوا الحجارة من فوقهم (من يسجل) قيل  
هي كلمة معربة من سنسكل بدليل قوله حجارة من طين وقيل هي من أبحله إذا أرسله لأنها ترسل على الظالمين ويدل عليه قوله  
لنرسل عليهم حجارة وقيل مما كتب الله أن يعذب به من السجل ويسجل لفلان (منضود) نضد في السماء نضداً معداً للعذاب  
وقيل يرسل بعضه في أثر بعض متتابعاً (مسومة) معلة للعذاب وعن الحسن رضى الله عنه كانت معلة بياض وحمرة  
وقيل عليها سبها يعلم بها أنها ليست من حجارة الأرض وقيل مكتوب على كل واحد اسم من يرمى به (وما هي) من كل  
ظالم بعيد وفيه وعيد لأهل مكة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام فقال يعني ظلمي أمتك  
ما من ظالم منهم إلا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة وقيل الضمير للقرى أى هي قريبة من ظالمي مكة  
يمرون بها في مسابريهم (بعيد) بشيء بعيد ويجوز أن يراد وما هي بمكان بعيد لأنها وإن كانت في السماء وهي مكان بعيد  
إلا أنها إذا هوت منها فهي أسرع شيء لحوقا بالمرمى فكانها بمكان قريب منه (إني أراكم بخير) يريد بشرة وسعة تخنيكم  
عن التطفيف أو أراكم بنعمة من الله حقها أن تقابل بغير ما تفعلون أو أراكم بخير فلا تزيلوه عنكم بما أنتم عليه كقول  
مؤمن آل فرعون يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا (يوم حيط) مهلك  
من قوله وأحيط بشمره وأصله من إحاطة العدو (فإن قلت) وصف العذاب بالإحاطة أبلغ أم وصف اليوم بها (قلت)  
بل وصف اليوم بها لأن اليوم زمان يشتمل على الحوادث فإذا أحاط بعذابه فقد اجتمع للعذاب ما شتمل عليه منه  
كما إذا أحاط بنعيمه \* (فإن قلت) النهى عن النقصان أمر بالإيفاء فما فائدة قوله أوفوا (قلت) نهوا أولاً عن عين  
القيح الذي كانوا عليه من نقص المكيال والميزان لأن في التصريح بالقيح نعيماً على المنهى وتعبيراً له ثم ورد الأمر بالإيفاء  
الذي هو حسن في العقول مصرحاً بلفظه لزيادة ترغيب فيه وبعث عليه وحجى به مقيداً بالقسط أى ليسكن الإيفاء على  
وجه العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان أمراً بما هو الواجب لأن ما جاوز العدل فضل وأمر مندوب إليه وفيه  
توقيف على أن الموفى عليه أن ينوى بالوفاء القسط لأن الإيفاء وجه حسنه أنه قسط وعدل فهذه ثلاث فوائد \* البخس  
الخصم والنقص ويقال للبكس البخس قال زهير \* وفي كل ماباع امرؤ ببخس درهم \* وروى مكس درهم وكانوا يأخذون  
من كل شيء يباع شيئاً كما تفعل السماسرة أو كانوا يكسون الناس أو كانوا ينقصون من أثمان ما يشترون من الأشياء  
فنهوا عن ذلك \* والعنى في الأرض نحو السرقة والغارة وقطع السبيل ويجوز أن يجعل التطفيف والبخس عتياً منهم في

\* قوله تعالى ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم (قال إن قلت النهى عن النقصان أمر  
بالإيفاء الخ) قال أحمد ولمن قال إن الأمر بالشئ ليس نهياً عن ضده أن يستدل بهذه الآية فإن الأمر لو كان عين النهى  
عن الضد لكان وروده عقيب تكراراً وفي كلام الزمخشري ما يدل على أنه وهم فاعتقد أن النهى في الآية قبل الأمر وذلك  
سهو وغفلة وكل مأخوذ من قوله ومتروك إلا المعصوم وأما قوله أن الإيفاء حسن في العقول فتفريع على قاعدة التحسين  
والتقبيح وقد سبق بطلانها وبيننا أن التحسين والتقبيح موظفان من الشرع ولا مجال للعقل في حكم سمعى

وأبرزته إليه يقال عرضت له ثوباً مكان حقه وفي المثل عرض سابري لأنه ثوب جيد يشتري بأول عرض ولا يبالغ فيه  
(قوله ويسجل لفلان منضود) في الصحاح نضد متاعه ينضده بالكسر نضداً أى وضع بعضه فوق بعض



بَقِيَتْ اللَّهُ خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ \* قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ \* قَالَ يَسْقُومَ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ

الأرض (بقيت الله) ما بقي لكم من الحلال بعد التنزه عما هو حرام عليكم (خير لكم إن كنتم مؤمنين) بشرط أن تؤمنوا وإنما خوطبوا بترك التطفيف والبخس والفساد في الأرض وهم كفرة بشرط الإيمان (فإن قلت) بقية الله خير للكفرة لأنهم يسلمون معها من تبعة البخس والتطفيف فلم شرط الإيمان (قلت) لظهور فائدتها مع الإيمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب وخفاء فائدتها مع فقده لانغماس صاحبها في غمرات الكفر وفي ذلك استعظام للإيمان وتنبية على جلالة شأنه ويجوز أن يراد إن كنتم مصدقين لي فيما أقول لكم وأنصح به إياكم ويجوز أن يراد ما بقي لكم عند الله من الطاعات خير لكم كقوله والباقيات الصالحات خير عند ربك وإضافة البقية إلى الله من حيث أنها رزقه الذي يجوز أن يضاف إليه وأما الحرام فلا يضاف إلى الله ولا يسمى رزقاً وإذا أريد بها الطاعة فكما تقول طاعة الله وقرئ تقيّة الله بالتاء وهي تقواه ومرأته التي تصرف عن المعاصي والقبايح (وما أنا عليكم بحفيظ) وما بعثت لأحفظ عليكم أعمالكم وأجازيكم عليها وإنما بعثت مبالغاً ومنبهاً على الخير وناصحاً وقد أعذرت حين أنذرت \* كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه إذا رآه يصلي تغامزوا وتضاحكوا فقصدهم بقولهم (أصلواتك تأمرك) السخرية والهزء والصلوة وإن جاز أن تكون أمرة على طريق المجاز كما كانت ناهية في قوله إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وأن يقال إن الصلاة تأمر بالجميل والمعروف كما يقال تدعو إليه وتبعث عليه إلا أنهم ساقوا الكلام مساق الطعن وجعلوا الصلاة أمرة على سبيل التهم بصلاته وأرادوا أن هذا الذي تأمر به من ترك عبادة الأوثان باطل لا وجه لصحته وأن مثله لا يدعوك إليه داعي عقل ولا يأمرك به أمر فطنة فلم يبق إلا أن يأمرك به أمر هذيان ووسوسة شيطان وهو صلواتك التي تداوم عليها في ليالك ونهارك وعندهم أنها من باب الجنون ومما يتولع به المجانين والموسوسون من بعض الأقوال والأفعال ومعنى تأمرك (أن نترك) تأمرك بتكليف أن نترك (ما يعبد آباؤنا) فحذف المضاف الذي هو التكليف لأن

\* قوله تعالى بقيت الله خير لكم إن كنتم مؤمنين (قال بقية الله ما بقي لكم من الحلال الخ) قال أحمد المنقول عن المعتزلة أن الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة لأنها ولا أمراً وقد جوز بعضهم خطابهم بالنهي وهذه الآية تدل على أنهم مخاطبون في حال الكفر بشرط الإيمان وقد قررها الزمخشري على ذلك \* عاد كلامه (قال فإن قلت بقية الله خير للكفرة لأنهم يسلمون معها من تبعة البخس الخ) قال أحمد وهذا أيضاً من إقرار الزمخشري للآية على ظاهرها ومعنى السؤال أن الكفار إذا قدرنا خطابهم بالفروع انتفعوا باجتناب المنهيات في الدار الآخرة لأن ثمره الخلاف في مسئلة خطاب الكفار وإنما تظهر في الدار الآخرة وإذا كانوا ينتفعون بذلك فلا معنى لاشتراط الإيمان والحال مع وجوده وعدمه في الانتفاع بالامتنال سواء . ومعنى الجواب أن ظهور الانتفاع بالامتنال إنما يتحقق مع الإيمان وأما مع الكفر فهم مخلصون في العذاب فإنما تظهر الفائدة على خفاء في تحقيق ما من العذاب والله الموفق \* عاد كلامه (قال ويجوز أن يراد ما بقي لكم من الطاعات عند الله الخ) قال أحمد قد تقدم أن عقيدة أهل السنة أن لا خالق ولا رازق إلا الله إيماناً بقوله هل من خالق غير الله يرزقكم وإذا كان الرزق عبارة عن كل ما يقيم به الخلق بنيتهم لزم اندراج الحرام في هذا الإطلاق عقد أو حقيقة وأما إطلاق القول بإضافته على الخصوص إلى الله تعالى فأمر خارج عن الاعتقاد راجع إلى الاتباع والله الموفق \* قوله تعالى « قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ » (قال محمود معناه تأمرك بتكليف أن تترك ما يعبد آباؤنا

(قوله ولا يسمى رزقاً) هذا مذهب المعتزلة وأما مذهب أهل السنة فالرزق ما ينتفع به ولو حراماً (قوله مساق الطعن) في الصحاح الطعن السخرية وطعن يطعن فهو طعناز وأظنه مولداً أو معرباً اهـ



عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَكُمْ عَنْهُ إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ \* وَيَقُومُ لَا يَحْزَمُ مِنْكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ

الإنسان لا يؤمر بفعل غيره \* وقرئ أصلاتك بالتوحيد \* وقرأ ابن أبي عملة أو أن تفعل في أموالنا ما تشاء بناء الخطاب فيهما وهو ما كان يأمرهم به من ترك التطفيف والبخس والاعتناع بالحلال القليل من الحرام الكثير وقيل كان ينهاهم عن حذف الدراهم والدنانير وتقطيعها وأرادوا بقولهم ( إنك لأنت الحليم الرشيد ) نسبتته إلى غاية السفه والغنى فعمكسوا ليتهمكوا به كما يتهمكم بالشح الذي لا يبيض حجره فيقال له لو أبصرك حاتم لسجدك وقيل معناه إنك للمتواصف بالحلم والرشدي قومك يعنون أن ما تأمر به لا يطابق حالك وما شهرت به (ورزقني منه) أي من لدنه (رزقا حسنا) وهو ما رزقه من النبوة والحكمة وقيل رزقا حسنا حالاً طيباً من غير بخس ولا تطفيف (فإن قلت) أين جواب أرايتم وما لم يثبت كما أثبت في قصة نوح ولوط (قلت) جوابه محذوف وإنما لم يثبت لأن إثباته في القصتين دل على مكانه ومعنى الكلام ينادى عليه والمعنى أخبروني إن كنت على حجة واضحة ويقين مزرى وكنت نبياً على الحقيقة أيصح لي أن لا آمركم بترك عبادة الأوثان والكف عن المعاصي والأنبياء لا يبعثون إلا لذلك \* يقال خالفني فلان إلى كذا إذا قصده وأنت مول عنه وخالفني عنه إذا ولي عنه وأنت قاصده ويلقاك الرجل صادراً عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول خالفني إلى الماء يريد أنه قد ذهب إليه وأردأ وأنا ذاهب عنه صادراً ومنه قوله تعالى « وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه » يعني أن أسبقكم إلى شهواتكم التي نهيتكم عنها لا أسبقت بها دونكم ( إن أريد إلا الإصلاح ) ما أريد إلا أن أصلحكم بموعظتي ونصيحتي وأمرى بالمعروف ونهي عن المنكر ( ما استطعت ) ظرف أي مدة استطاعتي الإصلاح وما دمت متمكناً منه لا آلو فيه جهداً أو بدل من الإصلاح أي المقدار الذي استطعته منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف على قولك إلا الإصلاح إصلاح ما استطعت أو مفعول له كقوله

\* ضعيف النكاية أعداءه \*

أي ما أريد إلا أن أصلح ما استطعت إصلاحه من فاسدكم ( وما توفيقى إلا بالله ) وما كوني موفقاً لإصابة الحق فيما آتى وأذر ووقوعه موافقاً لرضا الله إلا بما عوته وتأيدته والمعنى أنه استوفى ربه في إمضاء الأمر على سننه وطلب منه التأيد والإظهار على عدوه وفي ضمنه تهديد للكفار وحسم لأطعاهم فيه \* جرم مثل كسب في تعديه إلى مفعول واحد وإلى مفعولين

إلى قوله بناء الخطاب فيهما) قال أحمد فعلى هذه القراءة يكون أن تفعل معطوفاً على أن نترك وعلى المشهور لا يجوز ذلك والله أعلم لاستحالة المعنى فيتعين العطف فيها على ما يبعد كأنهم قالوا أصلواتك تأمرك أن تترك عبادة آبائنا أو معبود آبائنا على أنها مصدر بة أو موصولة ثم قالوا أو أن تفعل أي أو أن تترك فعلنا في أموالنا ما تشاء هذه لطيفة فتنه لها ولا حاجة إلى إضمار الزمخشري لمضاف تقديره تأمرك بتكليف أن تترك واحتجاجة لذلك بأن الإنسان لا يؤمر بفعل غيره إذا والمسئلة فرع من فروع خالق الأفعال ومع ذلك كله فتقدير المضاف في الآية متوجه ليس بناء على القراءة المذكورة ولكن لأن عرف الخطاب في مثله يقتضي ذلك والله أعلم \* قوله تعالى « إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت » ( قال محمود ما استطعت ظرف أي مدة استطاعتي الإصلاح وما دمت متمكناً منه ويجوز أن يكون على حذف مضاف تقديره إلا الإصلاح ما استطعت أو يكون مفعولاً للمصدر كقوله \* ضعيف النكاية أعداءه ) قال أحمد والظاهر أنه ظرف كهو في قوله اتقوا الله ما استطعتم وأما جعله مفعولاً للمصدر وقد عرف بالالف واللام فبعيد لأن إعمال المصدر المعرف في المفعول الصريح ليس بذاك قالوا ولم يوجد في القرآن عاملاً في مفعول صريح ولا في غيره إلا في قوله لا يحب الله الجهر بالسوء أعمله في الجار والعدول

( قوله عن حذف الدراهم ) الذي في الصحاح حذف من شعري ومن ذنب الدابة أي أخذ اه ( قوله لا يبيض حجره ) في الصحاح بضم الميم بضيضاً سال قليلاً قليلاً وفي المثل ما يبيض حجره أي ما تندى صفاته



مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمَ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ۖ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا  
إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ۖ قَالُوا يَشْعِبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُّكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْ لَا رَهْطُكَ  
لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ۖ قَالَ يَقَوْمِ أَرْهَطِي أَعَزَّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيَا

تقول جرم ذنبا وكسبه وجرمته ذنبا وكسبته إياه قال ۖ جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا ۖ ومنه قوله تعالى (لا يجر منكم  
شقاقى أن يصيبكم) أى لا يكسبنكم شقاقى إصابة العذاب وقرأ ابن كثير بضم الياء من أجرمته ذنبا إذا جعلته جار ماله  
أى كاسباً وهو منقول من جرم المتعدى إلى مفعول واحد كما نقل أ كسبه المال من كسب المال وكما لافرق بين كسبته  
مالاً وأكسبته إياه فكذلك لافرق بين جرمته ذنبا وأجرمته إياه والقراءتان مستويتان فى المعنى لا تفاوت بينهما إلا  
أن المشهورة أفصح لفظاً كما إن كسبته مالا أفصح من أكسبته والمراد بالفصاحة أنه على السنة الفصحاء من العرب الموثوق  
بغيرتهم أدورهم له أكثر استعمالاً ۖ وقرأ أبو حيوة ورويت عن نافع مثل ما أصاب بالفتح لإضافته إلى غير متمكن  
كقوله ۖ لم يمنع الشرب منها غير أن نطقته ۖ (وما قوم لوط منكم ببعيد) يعنى أهم أهل كوا فى عهد قريب من عهدكم  
فهم أقرب المالكين منكم أولاً يبعدون منكم فى الكفر والمساوى وما يستحق به الهلاك (فإن قلت) ما البعيد لم يرد على  
ما يقتضيه قوم من حمله على لفظه أو معناه (قلت) إما أن يرادوا مهلاً كهم ببعيد أو ما هم بشئ بعيد أو برمان أو مكان  
بعيد ويجوز أن يسوى فى قريب وبعيد وقليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة المصادر التى هى الصهيل  
والهيق ونحوهما (رحيم ودود) عظيم الرحمة للتائبين فاعل بهم ما يفعل البليغ المودة بمن يودّه من الإحسان والإجمال  
(مانفقه) مانفهم (كثيراً مما تقول) لأنهم كانوا لا يلقون إليه إذهابهم رغبة عنه وكرهية له كقوله وجعلنا على قلوبهم  
أكنة أن يفقهوه أو كانوا يفقهونه ولكنهم لم يقبلوه فكأنهم لم يفقهوه أو قالوا ذلك على وجه الاستهانة به كما يقول الرجل  
لصاحبه إذا لم يعبأ بحديثه ما أدري ما تقول أو جعلوا كلامه هذياناً وتخليطاً لا يفهم كثير منه وكيف لا يفهم بكلامه  
وهو خطيب الأنبياء وقيل كان أشغ (فينا ضعيفاً) لاقوة لك ولا عز فيما بيننا فلا تقدر على الامتناع منا إن أردنا بك  
مكروها وعن الحسن ضعيفاً مهيناً وقيل ضعيفاً أعمى وحمير تسمى المكفوف ضعيفاً كما يسمى ضريراً وليس بسديد لأن  
فينا ياباه لا ترى أنه لو قيل إنا لنراك فينا أعمى لم يكن كلاماً لأن الأعمى أعمى فيهم وفى غيرهم ولذلك فللأقومه حيث  
جعلهم رهطاً ۖ والرهط من الثلاثة إلى العشرة وقيل إلى السبعة وإنما قالوا ولولا هم احتراماً لهم واعتداداً بهم لأنهم  
كانوا على ملتهم لا خوف من شوكتهم وعزتهم (لرجنك) لقتلناك شر قتلة (وما أنت علينا بعزير) أى لا تعز علينا ولا تكرم  
حتى نكرمك من القتل ونرفعك عن الرجم وإنما يعز علينا رهطك لأنهم من أهل ديننا لم يختاروك علينا ولم يتبعوك  
دوننا وقد دلّ إيلاء ضميره حرف النفي على أن الكلام واقع فى الفعل لا فى الفعل كأنه قيل وما أنت علينا بعزير بل  
رهطك هم الأعزة علينا ولذلك قال فى جوابهم (أرهطى أعز عليكم من الله) ولوقيل وما عززت علينا لم يصح هذا الجواب  
(فإن قلت) فالكلام واقع فيه وفى رهطه وأنهم الأعزة عليهم دونه فكيف صح قوله أرهطى أعز عليكم من الله (قلت)

عن إقفاء الأعراب وجوهه وهى ممكنة عديدة متعين خصوصاً فى أفصح الكلام والله أعلم ۖ قوله تعالى إنا لنراك فينا  
ضعيفاً ولولا رهطك لرجنناك (قال فيه معنى قولهم ضعيفاً أى لاقوة لك ولا عز فيما بيننا الخ) قال أحمد وهذا من محاسن

(قوله جرمت فزارته) مدره ولقد طعنت أبا عبيدة طعنة أفاضه الصحاح (قوله على ما يقتضيه  
قوم من عمله) وذلك بأن يعاقل معاملة المؤمنين نحو كذبت قوم نوح المرسلين أو معاملة جمع الذكور نحو إذ قال لهم أخوهم  
نوح ألا تتقون لأن الأول متضمنى حمله على لفظه كاسيأتى للمهم فى سورة الشعراء من أن القوم مؤنثة وتصغيرها قومة  
والثانى مقتضى حمله على معناه وهو ظاهر



إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ \* وَيَقَوْمِ اْعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ  
يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ \* وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ  
مِّنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَاصْبَحُوا فِي دِيَرِهِمْ جِشِيمِينَ \* كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا إِلَّا بَعْدَ الْمَدِينِ كَمَا بَعْدَتْ

تعاونهم به وهو نبي الله تهاون بالله فحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه أعز عليهم من الله ألا ترى إلى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله ( واتخذتموه وراءكم ظهريا ) ونسيتموه وجعلتموه كالشيء المنبذ وراء الظهر لا يعبأ به والظاهر منسوب إلى الظهر وانكسر من تغييرات النسب ونظيره قولهم في النسبة إلى أمس أمسي ( بما تعملون محيط ) قد أحاط بأعمالكم علماً فلا يخفى عليه شيء منها ( على مكاتكم ) لا تخلو المسكينة من أن تكون بمعنى المسكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة أو تكون مصدرأ من مكن مكانة فهو مكنين والمعنى اعملوا قارين على جهتكم التي أنتم عليها من الشرك والشأن إلى أو اعملوا متمكنين من عداوتكم مطيقين لها ( إني عامل ) على حسب ما يؤتيه الله من النصرة والتأييد ويمكنني ( من يأتيه ) يجوز أن تكون من استفهامية معلقة لفعل العلم عن عمله فيها كأنه قيل سوف تعلمون أيما يأتيه عذاب يخزيه وأيما هو كاذب وأن تكون موصولة قد عمل فيها كأنه قيل سوف تعلمون الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه والذي هو كاذب ( فإن قلت ) أي فرق بين إدخال الفاء ونزعهما في سوف تعلمون ( قلت ) إدخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصول ونزعهما وصل خفي تقديرى بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا فما ذا يكون إذا عملنا نحن على مكاتنا وعملت أنت فقال سوف تعلمون فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف للنفذ في البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستئناف وهو باب من أبواب علم البيان تتكاثر بحاسنه ( وارتقبوا ) وانتظروا العاقبة وما أقول لكم ( إني معكم رقيب ) أي منتظر والرقيب بمعنى الراقب من رقبه كالضرب والصريم بمعنى الضارب والصارم أو بمعنى المراقب كالعشير والنديم أو بمعنى المرتقب كالفقير والرفيع بمعنى المفتقر والمرتفع ( فإن قلت ) قد ذكر عملهم على مكاتهم وعمله على مكانته ثم أتبعه ذكر عاقبة العاملين منه ومهم فكان القياس أن يقول من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو صادق حتى ينصرف من يأتيه عذاب يخزيه إلى الجاحدين ومن هو صادق إلى الذي المبعوث إليهم ( قلت ) القياس ما ذكرت ولكمهم لما كانوا يدعونونه كاذبا قال ومن هو كاذب يعني في زعمكم ودعواكم تجهيلا لهم ( فإن

نسكته الدالة على أنه كان مليا بالخداقة في علم البيان والله المستعان \* قوله تعالى إني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا إني معكم رقيب ( قال إن قلت قد ذكر عملهم على مكاتهم الخ ) قال أحمد والظاهر والله أعلم أن الكلامين جميعا لم يأتوا وهو قوله من يأتيه عذاب يخزيه مضمّن ذكر جرهمم الذي يحازونه وهو الكذب ويكون من باب عطف الصفة على الصفة والموصوف واحد كما تقول لمن تهدده ستعلم من يهان ومن يعاقب وإنما يعني المخاطب في الكلامين فإذا ثبت صرف الكلامين إليهم لم يخل ذلك من دلالة على ذكر عاقبته هو لأن أحد الفريقين إذا كان مبطلا فالآخر هو الحق قطعا فذكره لإحدى العاقبتين صريحا يفهم ذكر الأخرى تعريضا والتعريض كما علمت في كثير من مواضعه أبلغ وأوقع من التصريح وهذا منه والذي يدل على أن الكلامين لهما وأن عاقبة أمر شعيب لم تذكر استغناء عنها بذكر عاقبتهم كما بيناه في الآية التي في أول هذه السورة وهي قوله تعالى قال إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم ألا تراه كيف اكتفى بذلك عن أن يقول ومن هو على خلاف ذلك وكذلك قوله في سورة الأنعام قل يا قوم اعملوا على مكاتكم إني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار فذكر هناك أيضا إحدى العاقبتين لأن المراد بهذه العاقبة عاقبة الخير ومتى أطلقت فلا يعني إلا ذلك كقوله والعاقبة للمتقين واستغنى عن ذكر مقابلتها والله أعلم فتأمل هذا الفصل فإنه تحفة لمن همه نظم درر الكتاب العزيز وضم



ثُمَّ دُ \* وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ \* إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ  
فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ \* يَقْدَمُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأُورِدُهُمُ النَّارَ وَبُئْسَ الْوَرْدَ الْمُورِدُ \* وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً  
وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ بُئْسَ الرِّفْدَ الْمُرْفُودُ \* ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ \* وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ

قلت) ما بال ساقى قصة عاد وقصة مدين جاءتا بالواو والساقان الوسطيان بالفاء (قلت) قد وقعت الوسطيان بعد ذكر  
الوعد وذلك قوله إن موعدهم الصبح ذلك وعد غير مكذوب فجاء بالفاء الذى هو للتسيب كما تقول وعدته فلما  
جاء الميعاد كان كيت وكيت وأما الآخران فلم تقعتا بتلك المثابة وإنما وقعتا مبتدأتين فكان حقهما أن تعطفًا بحرف الجمع  
على ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة \* الجائهم اللازم لمكانه لا يريم كاللا بد يعنى أن جبريل صاحب بهم صيحة فزهق روح  
كل واحد منهم بحيث هو قعصا (كأن لم يغنوا) كأن لم يقيموا في ديارهم أحياء متصرفين مترددين \* البعد بمعنى البعد وهو  
الهلاك كالرشد بمعنى الرشد ألا ترى إلى قوله (كما بعدت) وقرأ السلى بعدت بضم العين والمعنى في البناءين واحد وهو  
نقيض العرب إلا أنهم أرادوا التفصيلة بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيروا البناء كما فرقوا بين ضمانى الخير والشر  
فقالوا وعد وأوعد وقراءة السلى جاءت على الأصل اعتباراً لمعنى البعد من غير تخصيص كما يقال ذهب فلان ومضى في  
معنى الموت وقيل معناه بعد ألهم من رحمة الله كما بعدت ثمودها (بآياتنا وسلطان مبين) فيه وجهان أن يراد أن هذه الآيات  
فيها سلطان مبين لموسى على صدق نبوته وأن يراد بالسلطان المبين العصا لأنها أبهرها (وما أمر فرعون برشيد) تجهيل  
لمتبعيه حيث شايعوه على أمره وهو ضلال مبين لا يخفى على من فيه أدنى مسكة من العقل وذلك أنه ادعى الإلهية وهو  
بشر مثلهم وجاهر بالعسف والظلم والشر الذى لا يأتى إلا من شيطان مارد ومثله بمعزل من الإلهية ذاتا وأفعالا فاتبعوه  
وسلبوا له دعواه وتتابعوا على طاعته والأمر الرشيد الذى فيه رشد أى وما في أمره رشد إنما هو غي صريح وضلال  
ظاهر مكشوف وإنما يتبع العقلاء من يرشدهم ويهديهم لامن يضلهم ويغويهم وفيه أنهم عابوا الآيات والسلطان  
المبين في أمر موسى عليه السلام وعلبوا أن معه الرشيد والحق ثم عدلوا عن اتباعه إلى اتباع من ليس في أمره  
رشد قط (يقدم قومه) أى كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم إلى النار وهم يتبعونه ويجوز أن يريد بقوله  
وما أمر فرعون برشيد وما أمره بصالح حميد العاقبة ويكون قوله يقدم قومه تفسيراً لذلك وإيضاحاً أى كيف يرشد  
أمر من هذه عاقبته والرشد مستعمل في كل ما يحمد ويرضى كما استعمل الغنى في كل ما يذم ويتسخط ويقال قدمه بمعنى  
تقدمه ومنه قادمة الرجل كما يقال قدمه بمعنى تقدمه ومنه مقدمة الجيش وأقدم بمعنى تقدم ومنه مقدم العين \* (فإن  
قلت) هلا قيل يقدم قومه فيوردهم ولم جئ بلفظ الماضى (قلت) لأن الماضى يدل على أمر موجود مقطوع به فكأنه  
قيل يتقدمهم فيوردهم النار لا محالة (الورد) المورد (المورود) الذى وردوه شبه بالفارط الذى يتقدم الواردة إلى الماء  
وشبه أتباعه بالواردة ثم قيل بئس الورد الذى يردونه النار لأن الورد إنما يراد لتسكين العطش وتبريد الآكباد  
والنار ضده (واتبعوا في هذه) في هذه الدنيا (لعنة) أى يلعون في الدنيا ويلعنون في الآخرة (بئس الرfid المرفود)  
رفدهم أى بئس العون المعان وذلك أن اللعنة في الدنيا رfid للعذاب ومدد له وقد رفدت باللعنة في الآخرة وقيل بئس

بعضها إلى بعض والله الموفق للصواب

(قوله ما بال ساقى قصة) في الصحاح ساقاة الجيش مؤخره اه ومثله ساقاة القصة هنا (قوله كاللا بد) أى المتلبد اللاصق بالأرض  
أفاده الصحاح (قوله بحيث هو قعصا كان) في الصحاح يقال مات فلان قعصا إذا أصابته ضربة فمات مكانه (قوله وذلك أنه  
ادعى الإلهية) وهو بشر مثلهم وظاهر بالعسف والظلم والشر الذى لا يأتى إلا من شيطان مارد ومثله بمعزل من الإلهية (قوله  
يتقدم قومه فيوردهم) ولم جئ بلفظ الماضى قلت لأن الماضى يدل على أمر موجود مقطوع به فكأنه قيل يقدمهم فيوردهم



وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ  
وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ \* وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ \* إِنْ فِي  
ذَلِكَ لَآيَةٌ لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ \* وَمَا تَوْخَرُهُ إِلَّا لَاجِلٌ

العتاء المعطى (ذلك) مبتدأ (من أنباء القرى نقصه عليك) خبر بعد خبر أى ذلك النبأ بعض أنباء القرى المهلكة مقصود  
عليك (منها) الضمير للقرى أى بعضها باق وبعضها عانى الأثر كالزرع القائم على ساقه والذي حصد (فإن قلت) محل  
هذه الجملة (قلت) هى مستأنفة لا محل لها (وما ظلمناهم) باهلا كنا إياهم (ولكن ظلموا أنفسهم) بارتكاب ما به أهلوكوا  
(فما أغنت عنهم آلهم) فما قدرت أن ترد عنهم بأس الله (يدعون) يعبدون وهى حكاية حال ماضية و(لما) منصوب  
بما أغنت (أمر ربك) عذابه ونقمته (تتبيب) تحسير يقال تب إذا خسرو تبته غيره إذا أوقعه فى الخسران \* محل الكاف  
الرفع تقديره ومثل ذلك الأخذ (أخذ ربك) والنصب فيمن قرأ وكذلك أخذ ربك بلفظ الفعل \* وقرئ إذا أخذ القرى  
(وهى ظالمة) حال من القرى (أليم شديد) وجميع صعب على المأخوذ وهذا تحذير من وخامة عاقبة الظلم لكل أهل قرية  
ظالمة من كفار مكة وغيرها بل لكل من ظلم غيره أو نفسه بذنب يقتضيه فعلى كل من أذنب أن يحذر أخذ ربه الأليم  
الشديد فيبادر التوبة ولا يغتر بالإمهال (ذلك) إشارة إلى ما قص الله من قصص الأمم الهالكة بذنوبهم (آية لمن خاف)  
لعبارة له لأنه لا ينظر إلى ما أحل الله بالمجرمين فى الدنيا وما هو إلا أنموذج مما أعد لهم فى الآخرة فإذا رأى عظمه وشدته  
اعتبر به عظم العذاب الموعود فيكون له عبرة وعظة ولطف في زيادة التقوى والخشية من الله تعالى ونحوه إن فى ذلك لعبارة  
لمن يخشى (ذلك) إشارة إلى يوم القيامة لأن عذاب الآخرة دل عليه و(الناس) رفع باسم المفعول الذى هو مجموع كما  
يرفع بفعله إذا قلت يجمع له الناس (فإن قلت) لآى فائدة أوثر اسم المفعول على فعله (قلت) لما فى اسم المفعول من  
دلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وأنه يوم لا بد من أن يكون ميعادا مضروبا بالجمع للناس له وأنه الموصوف بذلك صفة لازمة  
وهو أثبت أيضا لإسناد الجمع إلى الناس وأنهم لا ينفكون منه ونظيره قول المتكلم إنك لمنهوب مالك محروب قومك  
فيه من تمكن الوصف وثباته ما ليس فى الفعل وإن شئت فوازن بينه وبين قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع تعثر على صحة  
ما قلت لك ومعنى يجمعون له يجمعون لما فيه من الحساب والثواب والعقاب (يوم مشهود) مشهود فيه فالتسع فى الظرف  
بإجرائه مجرى المفعول به كقوله \* ويوم شهدناه سليما وعامرا \* أى يشهد فيه الخلائق الموقف لا يغيب عنه أحد والمراد  
بالمشهود الذى كثر شاهده ومنه قولهم لفلان مجلس مشهود وطعام محضور قال \* فى حفل من نواصى الناس مشهود  
(فإن قلت) فما منعك أن تجعل اليوم مشهودا فى نفسه دون أن تجعله مشهودا فيه كما قال الله تعالى فمن شهد منكم الشهر  
فليصمه (قلت) الغرض وصف ذلك اليوم بالهول والعظم وتميزه من بين الأيام فإن جعلته مشهودا فى نفسه فسائر الأيام  
كذلك مشهودات كلها ولكن يجعل مشهودا فيه حتى يحصل التميز كما تميز يوم الجمعة عن أيام الأسبوع بكونه مشهودا فيه  
دونها ولم يجز أن يكون مشهودا فى نفسه لأن سائر أيام الأسبوع مثله يشهد بها كل من يشهده وكذلك قوله فمن شهد منكم  
الشهر فليصمه الشهر منتصب ظرفا لامفعولا به وكذلك الضمير فى فليصمه والمعنى فمن شهد منكم فى الشهر فليصم فيه يعنى

\* قوله تعالى ذلك يوم مجموع له الناس (قال فيه إن قلت لم عدل عن الفعل إلى اسم المفعول الخ) قال أحمد وهذا السر ورد  
قوله تعالى إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالغشى والإشراق والظهير محشورة فاستعمل الفعل حيث يليق به واسم المفعول  
حيث يحسن استعماله أيضا الخ \* قوله تعالى وذلك يوم مشهود قال المراد مشهود فيه فالتسع فى الظرف الخ) قال أحمد يكون  
المشهود الذى هو المفعول به مسكوتا عنه مبهما ومن الإبهام ما يكون وتفخما وهذا مكانه



معدود \* يوم يأت لا تكلم نفس إلا بإذنه فمنهم شقي وسعيد \* فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق \* خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد \* وأما

فن كان منكم مقيماً حاضراً لوطنه في شهر رمضان فليصم فيه ولو نصبته مفعولاً فالمسافر والمقيم كلاهما يشهدان الشهر لا يشهده المقيم ويغيب عنه المسافر \* الأجل يطلق على مدة التأجيل كلها وعلى منتهاها فيقولون انتهى الأجل وبلغ الأجل آخره ويقولون حل الأجل فإذا جاء أجلهم يراد آخر مدة التأجيل والعد إنما هو للمدة لا لغايتهما ومنتهاها فعنى قوله (وما يؤخره إلا لأجل معدود) إلا لانتها مدة معدودة بحذف المضاف وقرئ وما يؤخره بالياء \* قرئ يوم يأت بغير ياء ونحوه قولهم لأدر حكاة الخليل وسيدويه وحذف الياء والاجتزاء عنها بالكسرة كثير في لغة هذيل (فإن قلت) فاعل يأتي ماهو (قلت) الله عز وجل كقوله هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله أو يأتي ربك وجاء ربك وتعصده قراءة من قرأ وما يؤخره بالياء وقوله بإذنه ويجوز أن يكون الفاعل ضمير اليوم كقوله تعالى أن تأتيهم الساعة (فإن قلت) بما انتصب الظرف (قلت) إنما أن ينتصب بلاكلم وإما بإحضار ذكر وإما بالانتها المحذوف في قوله إلا لأجل معدود أي ينتهي الأجل يوم يأتي (فإن قلت) فإذا جعلت الفاعل ضمير اليوم فقد جعلت اليوم وقتاً لإتيان اليوم وحددت الشيء بنفسه (قلت) المراد إتيان هوله وشدائده (لا تكلم) لا تكلم وهو نظير قوله لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن (فإن قلت) كيف يوفق بين هذا وبين قوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون (قلت) ذلك يوم طويل له موافق ومواطن في بعضها يجادلون عن أنفسهم وفي بعضها يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم وفي بعضها يؤذن لهم فيتكلمون وفي بعضها يختم على أفواههم وتكلم أيديهم وتشهد أرجلهم (فمنهم) الضمير لأهل الموقف ولم يذكر أن ذلك معلوم لأن قوله لا تكلم نفس يدل عليه وقد مر ذكر الناس في قوله مجموع له الناس والشقي الذي وجبت له النار لإساءته والسعيد الذي وجبت له الجنة لإحسانه \* قراءة العامة بفتح الشين وعن الحسن شقوا بالضم كقارئ سعدوا \* والزفير إخراج النفس \* والشهيق رده قال الشماخ:

بعيد مدى التطريب أول صوته \* زفير ويتلوه شهيق محشر

(مادامت السموات والأرض) فيه وجهان أحدهما أن تراد سموات الآخرة وأرضها وهي دائمة مخلوقة للأبد والدليل على أن لها سموات وأرضاً قوله تعالى «يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات» وقوله «وأورثنا الأرض نتقو آمن الجنة حيث نشاء» ولأنه لا بد لأهل الآخرة مما يقلهم ويظلمهم إماسماء يخلقها الله أو يظلمهم العرش وكل ما أظلك فهو سماء والثاني أن يكون عبارة عن التأييد ونفي الانقطاع كقول العرب مادام تعار وما أقام ثبير وما لاح كوكب وغير ذلك من كلمات التأييد (فإن قلت) فمأعنى الاستثناء في قوله (إلا ما شاء ربك) وقد ثبت خلود أهل الجنة والنار في الأبد من غير استثناء (قلت) هو استثناء من الخلود في عذاب النار ومن الخلود في نعيم الجنة وذلك أن أهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده بل يعذبون بالمهرير وبأنواع من العذاب سوى عذاب النار وبما هو أغاظ منها كلها وهو سخط الله عليهم وخسؤه لهم وإهانته إياهم وكذلك أهل الجنة لم سوى الجنة ما هو أكبر منها وأجل موقعاتهم وهو رضوان الله كما قال «وعاد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر» ولهم ما يفيض الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كنهه إلا هو فهو المراد بالاستثناء والدليل عليه قوله عطاء غير مجذوذ ومعنى قوله في مقابلته (إن ربك فعال لما يريد) أنه يفعل بأهل النار ما يريد من العذاب كما يعطي أهل الجنة عطاءه الذي لا انقطاع له فمأمله فإن القرآن يفسر بعضه بعضاً ولا يخذل عنك عنه قول المجبرة إن المراد بالاستثناء خروج أهل الكبار من النار بالشفاعة فإن الاستثناء الثاني ينادى على

(قوله ولا يخذل عنك عنه قول المجبرة) يريد أهل السنة أمّا المعتزلة فيقولون فاعل الكبيرة واسطة بين المؤمن والكافر وخلوده في النار أبدى وتحقيق بطلانه في علم التوحيد



الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ  
فَلَا تَكُ فِي مَرِيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُونَ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاءُؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيْبُهُمْ غَيْرُ مَنْقُوصٍ  
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ  
مُرِيبٍ وَإِنْ كَلَّا لِمَا لِيُوْفِيهِمْ رَبُّكَ أَعْمَلُهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَاسْتَقِمُّ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ



وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ \* وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ  
أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ \* وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ

وليستقم من تاب على الكفر وآمن معك (ولا تطغوا) ولا تخرجوا عن حدود الله (إنه بما تعملون بصير) عالم فهو مجازيكم به فاتقوه وعن ابن عباس ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال شييتي هود والواقعة وأخواتهما وروى أن أصحابه قالوا له لقد أسرع فيك الشيب فقال شييتي هود وعن بعضهم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت له روى عنك أنك قلت شييتي هود فقال نعم فقلت ما الذي شريك منها أقصص الأنبياء وهلاك الأمم قال لا ولكن قوله فاستقم كما أمرت وعن جعفر الصادق رضي الله عنه فاستقم كما أمرت قال افتقر إلى الله بصحة العزم \* قرئ ولا تركنوا بفتح الكاف وضمها مع فتح التاء وعن أبي عمرو بكسر التاء وفتح الكاف على لغة تميم في كسرهم حروف المضارعة لإلالياء في كل ما كان من باب علم يعلم ونحوه قراءة من قرأ فتمسك النار بكسر التاء وقرأ ابن أبي عبلة ولا تركنوا على البناء للمفعول من أركنه إذا أماله والهوى متناول للانحطاط في هواهم والانقطاع إليهم ومصاحبهم ومجالستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزوي بزيمهم ومد العين إلى زهرتهم وذكرهم بما فيه تعظيم لهم وتأمل قوله ولا تركنوا فإن الركون هو الميل اليسير وقوله (إلى الذين ظلموا) أي إلى الذين وجد منهم الظلم ولم يقل إلى الظالمين وحكى أن الموفق صلى خلف الإمام فقرأ بهذه الآية فعشى عليه فلما أفاق قيل له فقال هذا فيمن ركن إلى من ظلم فكيف بالظالم وعن الحسن رحمه الله جعل الله الدين بين الاثنين ولا تطغوا ولا تركنوا ولما خالط الزهري السلاطين كتب إليه أخ له في الدين عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك أصبحت شيخاً كبيراً وقد أثقلتك نعم الله بما فهمك الله من كتابه وعلمك من سنة نبيه وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله سبحانه لتبينه للناس ولا تكتمونه واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آنت وحشة الظالم وسهلت سبيل الغي بدنوك لمن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حين أدناك اتخذوك قطباً تدور عليك رحي باطلهم وجسر أعبرون عليك إلى بلائهم وسلماء يصعدون فيك إلى ضلالهم يدخلون الشك بك على العلماء ويقتادون بك قلوب الجهلاء فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك في جنب ما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله فيهم نكف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً فإنك تعامل من لا يجهل ويحفظ عليك من لا يغفل فداو دينك فقد دخله سقم وهيه زادك فقد حضر السفر البعيد وما في على الله من شيء في الأرض ولا في السماء والسلام وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للبلوك وعن الأوزاعي ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملاً وعن محمد بن مسلمة الذباب على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه . ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة هل يسقى شربة ماء فقال لا فليل له يموت فقال دعه يموت (ومالك من دون الله من أولياء) حال من قوله فتمسك أي فتمسك النار وأنتم على هذه الحال ومعناه ومالك من دون الله من أنصار يقدر على منعكم من عذابه لا يقدر على منعكم منه غيره (ثم لاتنصرون) ثم لا ينصركم هو لأنه وجب في حكمته تعذيبكم وترك الإبقاء عليكم (فإن قلت) فما معنى ثم قلت معناها الاستبعاد لأن النصرة من الله مستبعدة مع استيحاظهم العذاب واقتضاء حكمته له (طرفي النهار) غدوة وعشية (وزلفاً من الليل) وساعات من الليل وهي ساعات القرية من آخر النهار من أزلفه إذا قربه وازدلف إليه وصلاة الغدوة الفجر وصلاة العشية الظهر

(قوله وما أكثر ما أخذوا منك في جنب ما أفسدوا عليك) لعل هنا سقطاً تقديره في جنب ما أعطوك وما أقل ما أصلحوا

لك في جنب ما أفسدوا الخ



ذَكَرَى لِلذَّكِرِينَ \* وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ \* فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ  
يَهُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ \*

والعصر لأن ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء وانتصاب طرفي النهار على الظرف لأنهما مضافان إلى  
الوقت كقولك أقمت عنده جميع النهار وأتيته نصف النهار وأوله وآخره تنصب هذا كله على إعطاء المضاف حكم المضاف  
إليه ونحوه وأطراف النهار وقرئ وزلفا بضمين وزلفا بسكون اللام وزلفي بوزن قرني فالزلف جمع زلفة كظلم في ظلمة  
والزلف بالسكون نحو بسرة وبسر والزلف بضمين نحو بسر في بسر والزلفي بمعنى الزلفة كما أن القرني بمعنى القرية وهو  
ما يقرب من آخر النهار من الليل وقيل وزلفا من الليل وقربا من الليل وحققا على هذا التفسير أن تعطف على الصلاة  
أى أقم الصلاة طرفي النهار وأقم زلفا من الليل على معنى وأقم صلاة تتقرب بها إلى الله عز وجل في بعض الليل (إن الحسنات  
يذهبن السيئات) فيه وجهان أحدهما أن يراد تكفير الصغائر بالطاعات وفي الحديث إن الصلاة إلى الصلاة كفارة ما بينهما  
ما اجتنبت الكبائر والثاني إن الحسنات يذهبن السيئات بأن يكن لطفاً في تركها كقوله إن الصلاة تنهى عن الفحشاء  
والمنكر وقيل نزلت في أبي اليسر عمرو بن غزية الأنصاري كان يبيع التمر فأتته امرأة فأعجبته فقال لها إن في البيت أجود  
من هذا التمر فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم فأتى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فأخبره بما فعل فقال صلى الله عليه وسلم انتظر أمر ربى فلما صلى صلاة العصر نزلت فقال نعم اذهب فإنها  
كفارة لما عملت وروى أنه أتى أبا بكر فأخبره فقال استر على نفسك وتب إلى الله فأتى عمر رضي الله عنه فقال له مثل  
ذلك ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فقال عمر أهدأ له خاصة أم للناس عامة فقال بل للناس عامة وروى  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له توضأ وضوءاً حسناً وصل ركعتين إن الحسنات يذهبن السيئات (ذلك) إشارة  
إلى قوله فاستقم فما بعده (ذكرى للذاكرين) عظة للمتعبين \* ثم كر إلى التذكير بالصبر بعد ما جاء بما هو خاتمة للتذكير  
وهذا السرور لفضل خصوصية ومزية وتنبية على مكان الصبر ومحل كونه قال وعليك بما هو أهم مما ذكرت به وأحق  
بالتوصية وهو الصبر على امتثال ما أمرت به والانهاء عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه إلا به (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين)  
جاء بما هو مشتمل على الاستقامة وإقامة الصلوات والانهاء عن الطغيان والركون إلى الظالمين والصبر وغير ذلك من  
الحسنات (فلولا كان من القرون) فهلا كان وقد حكموا عن الخليل كل لولا في القرآن فنعناها هلا إلا التي في الصفات  
وما صحت هذه الحكاية في غير الصفات لولا أن تداركه نعمة من ربه لنسب بالعراء ولولا رجال مؤمنون ولولا أن  
ثبتناك لقد كدت تركن إليهم (أولو بقية) أولو فضل وخير وسمى الفضل والجودة بقية لأن الرجل يستقي مما يخرج  
أجوده وأفضله فصار مثلاً في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم وبه فسر بيت الحاسة  
\* أن تذبذبوا ثم يأتيني بقيتكم \* ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا ويجوز أن تكون البقية بمعنى البقوى  
كالتقية بمعنى التقوى أى فهلا كان منهم ذو وبقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله وعقابه وقرئ أولو بقية بوزن  
لقية من بقاء ببقية إذا راقبه وانتظره ومنه بقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم والبقية المزة من مصدره والمعنى  
فلولا كان منهم أولو مراقبة وخشية من انتقام الله كأنهم ينتظرون إيقاعه بهم لإشفاقهم (إلا قليلاً)  
استثناء منقطع معناه ولكن قليلاً مما أنجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهى \*  
وهو في (من أنجينا) حقها أن تكون للبيان لا للتبعيض لأن النجاة إنما هي للناهين وحدهم بدليل قوله تعالى أنجينا  
الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا (فإن قلت) هل لوقوع هذا الاستثناء متصلاً وجه يحمل عليه (قلت) إن  
جعلته متصلاً على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسداً لأنه يكون تخصيصاً الأولى البقية على النهى عن الفساد إلا للقليل  
من الناجين منهم كما تقول هلا قرأ قومك القرآن إلا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضين على قراءة القرآن



وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ \* وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ \* إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ \* وَلَا تَقْصُصْ عَلَيْهِ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُسِيتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَقُلِ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ \* وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ \* وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمُوتِ

وإن قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى فكله قيل ما كان من القرون أو لو بقية إلا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى صحيحاً وكان انتصابه على أصل الاستثناء وإن كان الألفصح أن يرفع على البدل (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه) أراد بالذين ظلموا تاركى الهى عن المنكرات أى لم يهتموا بما هو ركن عظيم من أركان الدين وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعقدوا همهم بالشهوات واتبعوا ما عرفوا فيه التعم والتترف من حب الرياسة والثروة وطلب أسباب العيش الهنيء ورفضوا ما وراء ذلك ونبذوه وراء ظهورهم وقرأ أبو عمرو في رواية الجعفي وأتبع الذين ظلموا يعنى وأتبعوا جزاء ما أترفوا فيه ويجوز أن يكون المعنى في القراءة المشهورة أنهم اتبعوا جزاء أترفهم وهذا معنى قوى لتقدم الانجاء كأنه قيل إلا قليلا ممن أنجينا منهم وهلك السائر (فإن قلت) علام عطف قوله وأتبع الذين ظلموا (قلت) إن كان معناه وأتبعوا الشهوات كان معطوفاً على مضمحل لأن المعنى إلا قليلا ممن أنجينا منهم نهوا عن الفساد وأتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطف على نهوا وإن كان معناه وأتبعوا جزاء الإتراف قالوا أو للحال كأنه قيل أنجينا القليل وقد أتبع الذين ظلموا جزاءهم (فإن قلت) فقله (وكانوا مجرمين) (قلت) على أترفوا أى اتبعوا الإتراف وكونهم مجرمين لأن تابع الشهوات مغمور بالاثام أو أريد بالإجرام إغفالهم للشكر أو على اتبعوا أى اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك ويجوز أن يكون اعتراضاً وحكما عليهم بأنهم قوم مجرمون (كان) بمعنى صح واستقام \* واللام لتأكيد النفي و (بظلم) حال من الفاعل والمعنى واستحال أن يهلك الله القرى ظالماً لها (وأهلها) قوم (مصلحون) تنزيهاً لذاته عن الظلم وإيداناً بأن إهلاك المصلحين من الظلم وقيل الظلم الشرك ومعناه أنه لا يهلك القرى بسبب شرك أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمنون إلى شركهم فساداً آخر \* (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) يعنى لا ضطرهم إلى أن يكون أهل أمة واحدة أى ملة واحدة وهى ملة الإسلام كقوله إن هذه أمتكم أمة واحدة وهذا الكلام يتضمن نفي اضطراب وأنه لم يضطرهم إلى الاتفاق على دين الحق ولكنه مكنهم من الاختيار الذى هو أساس التكليف فاختر بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختلّفوا فلذلك قال (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) إلا ناساً هداهم الله ولطف بهم فاتفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه (ولذلك خلقهم) ذلك إشارة إلى ما دل عليه الكلام الأول وتضمنه يعنى ولذلك من التمكين والاختيار الذى كان عنه الاختلاف خلقهم ليثيب مختار الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره (وتمت كلمة ربك) وهى قوله للبلائكة (لأملأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) لعلمه بكثرة من يختار الباطل (وكلا) التوین فيه عوض من المضاف إليه كأنه قيل وكل نبأ (نقص عليك) و (من أنباء الرسل) بيان لكل و (ما نُسيت به فؤادك) بدل من كلا ويجوز أن يكون المعنى وكل اقتصاص نقص عليك على معنى وكل نوع من أنواع الاقتصاص نقص عليك يعنى على الأساليب المختلفة وما ثبت به مفعول نقص ومعنى تثبيت فؤاده زيادة يقينه وما فيه طمأنينة قلبه لأن تكرار الأدلة أثبت للقلب وأرسخ للعلم (وجاءك في هذه الحق) أى في هذه السورة أو في هذه الأنباء المقتصة فيها ما هو حق (وموعظة وذكري) \* وقول للذين لا يؤمنون) من أهل مكة وغيرهم (اعملوا) على حالكم وجهتكم التى أنتم عليها (إننا عاملون وانتظروا) بنا الدوائر (إننا منتظرون) أن ينزل بكم نحو ما اقتض الله من النقم النازلة بأشباكم



وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ \*

## سورة يوسف مكية

إلا الآيات ١ و ٢ و ٣ و ٧ فمدنية وآياتها ١١١ نزلت بعد سورة هود

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الرَّتْلَكْ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ \* إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ \*  
نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ \* إِذْ قَالَ

(ولله غيب السموات والأرض) لا تخفى عليه خافية مما يجرى فيهما فلا تخفى عليه أعمالكم (وإليه يرجع الأمر كله) فلا بد أن يرجع إليه أمرهم وأمرك فينتقم لك منهم (فاعبده وتوكل عليه) فإنه كافيك وكافلك (وما ربك بغافل عما يعملون) وقرئ تعملون بالتاء أى أنت وهم على تغليب المخاطب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء إن شاء الله تعالى ذلك

### ﴿سورة يوسف مكية وهى مائة وإحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (تلك) إشارة إلى آيات السورة و (الكتاب المبين) السورة أى تلك الآيات التى أنزلت إليك فى هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها فى إعجاز العرب وتبكيهم أو التى تبين لمن تدبرها أنها من عند الله لا من عند البشر أو الواضحة التى لا تشبهه على العرب معانيها لنزولها بلسانهم أو قد أبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف فقد روى أن علماء اليهود قالوا لكبراء المشركين سلوا محمداً لم انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر وعن قصة يوسف (أنزلناه) أنزلنا هذا الكتاب الذى فيه قصة يوسف فى حال كونه (قرآنا عربياً) وسعى بعض القرآن قرأنا لأن القرآن اسم جنس يقع على كله وبعضه (لعلكم تعقلون) إرادة أن تفهموه وتحيطوا بمعانيه ولا يلتبس عليكم ولو جعلناه قرآنا أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته (القصص) على وجهين يكون مصدراً بمعنى الاقتصاص تقول قص الحديث يقصه قصصاً كقولك شله يشله شلالاً إذا طرده ويكون فعلاً بمعنى مفعول كالنفض والحسب ونحوه البأ والخبر فى معنى المنبأ به والخبر به ويجوز أن يكون من تسمية المفعول بالمصدر كالخلق والصيد وإن أريد المصدر فعناه نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص (بما أوحينا إليك هذا القرآن) أى بإحاثنا إليك هذه السورة على أن يكون أحسن منصوباً بنصب المصدر لإضافته إليه ويكون المقصود محذوفاً لأن قوله بما أوحينا إليك هذا القرآن مغن عنه ويجوز أن ينتصب هذا القرآن بنقص كأنه قيل نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص هذا القرآن بإحاثنا إليك والمراد بأحسن الاقتصاص أنه اقتصص على أبداع طريقة وأعجب أسلوب ألا ترى أن هذا الحديث مقتص فى كتب الأولين وفى كتب التواريخ ولا ترى اقتصاصه فى كتاب منها مقاربا لاقتصاصه فى القرآن وإن أريد بالقصص المقصود فعناه نحن نقص عليك أحسن ما يقص من الأحاديث وإنما كان أحسنه لما يتضمن من العبر والنكت والحكم والعجائب التى ليست فى غيرها والظاهر أنه أحسن ما يقتص فى باب كى يقال فى الرجل هو أعلم الناس وأفضلهم يراد فى فنه (فإن قلت) مم اشتقاق القصص (قلت) من قص أثره إذا تبعه لأن الذى يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئاً فشيئاً كما يقال تلا القرآن إذا قرأه لأنه يتلو أى يتبع ما حفظ منه آية بعد آية (وإن كنت) إن مخففة من الثقيلة واللام هى التى تفرق بينها وبين النافية والضمير فى (قبله) راجع إلى قوله

(قوله ليست فى غيرها والظاهر أنه) لعله فى غيره كعبارة النسفى



يوسف لا يبيد يابيت إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين \* قال يابيت

ما أوحينا والمعنى وإن الشأن والحديث كنت من قبل إيماننا إليك من الغافلين عنه أى من الجاهلين به ما كان لك فيه علم قط ولا طرق سمعك طرف منه (إذ قال يوسف) بدل من أحسن القصص وهو من بدل الاشتغال لأن الوقت مشتمل على القصص وهو المقصود فإذا قصّ وقته فقد قصّ أو بإضمار اذكر ويوسف اسم عبرانى وقيل عربى وليس بصحيح لأنه لو كان عربياً لانصرف لخلوّه عن سبب آخر سوى التعريف (فإن قلت) فما تقول فيمن قرأ يوسف بكسر السين أو يوسف بفتحها هل يجوز على قراءته أن يقال هو عربى لأنه على وزن المضارع المبنى للفاعل أو المفعول من آسف وإنما منع الصرف للتعريف ووزن الفعل (قلت) لأن القراءة المشهورة قامت بالشهادة على أن الكلمة أعجمية فلا تكون عربية تارة وأعجمية أخرى ونحو يوسف يونس رويت فيه هذه اللغات الثلاث ولا يقال هو عربى لأنه فى لغتين منها بوزن المضارع من آنس وأونس وعن النبى صلى الله عليه وسلم إذا قيل من الكريم فقولوا الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف ابن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم (يا أبت) قرئ بالحركات الثلاث (فإن قلت) ما هذه التاء (قلت) تاء تأنيث وقعت عوضا من ياء الإضافة والدليل على أنها تاء تأنيث قلبها هاء فى الوقف (فإن قلت) كيف جاز إلحاق تاء التأنيث بالمذكر (قلت) كما جاز نحو قولك حمامة ذكر وشاة ذكر ورجل ربيعة وغلّام ربيعة (فإن قلت) فلم ساغ تعويض تاء التأنيث من ياء الإضافة (قلت) لأن التأنيث والإضافة يتناسبان فى أن كل واحد منهما زيادة مضمومة إلى الاسم فى آخره (فإن قلت) فما هذه الكسرة (قلت) هى الكسرة التى كانت قبل الياء فى قولك يا أبى قد زحلقنت إلى التاء لاقتضاء تاء التأنيث أن يكون ما قبلها مفتوحا (فإن قلت) فما بال الكسرة لم تسقط بالفتحة التى اقتضتها الياء وتبقى التاء ساكنة (قلت) امتنع ذلك فيها لأنها اسم والأسماء حقها التحريك لأصالتها فى الإعراب وإنما جاز تسكين الياء وأصلها أن تحرك تخفيفا لأنها حرف لين وأما التاء فخرف صحيح نحو كاف الضمير فلزم تحريكها (فإن قلت) يشبه الجمع بين التاء وبين هذه الكسرة الجمع بين العوض والمعوض منه لأنها فى حكم الياء إذا قلت يا غلام فيك لا يجوز يا أبى لا يجوز يا أبت (قلت) الياء والكسرة قبلها شيان والتاء عوض من أحد الشئتين وهو الياء والكسرة غير متعرض لها فلا يجمع بين العوض والمعوض منه إلا إذا جمع بين التاء والياء لا غير ألا ترى إلى قولهم يا أبتا مع كون الألف فيه بدلا من الياء كيف جاز الجمع بينهما وبين التاء ولم يعد ذلك جمعا بين العوض والمعوض منه فالكسرة أبعد من ذلك (فإن قلت) فقد دلت الكسرة فى يا غلام على الإضافة لأنها قرينة الياء ولصيقتهما فإن دلت على مثل ذلك فى يا أبت فالتاء المعوضة لغو وجودها كعدمها (قلت) بل حالها مع التاء كحالها مع الياء إذا قلت يا أبى (فإن قلت) فواجه من قرأ بفتح التاء وضمها (قلت) أما من فتح فقد حذف الألف من يا أبتا واستبقى الفتحة قبلها كما فعل من حذف الياء فى يا غلام ويجوز أن يقال حركها بحركة الياء المعوض منها فى قولك يا أبى وأما من ضم فقد رأى اسما فى آخره تاء تأنيث فأجراه مجرى الأسماء المؤنثة بالتاء فقال يا أبت كما تقول ياتبة من غير اعتبار لكونها عوضا من غير ياء الإضافة \* وقرئ إني رأيت بتحريك الياء وأحد عشر بسكون العين تخفيفا لنوالى المتحركات فيما هو فى حكم اسم واحد وكذا إلى تسعة عشر لإثني عشر لثلاثى ساكنان ورأيت من الرؤيا لامن الرؤية لأن ما ذكره معلوم أنه منام لأن الشمس والقمر لو اجتمعا مع الكواكب ساجدة ليوسف

### ﴿القول فى سورة يوسف عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين (قال إن قلت ما معنى تكرار رأيت الخ) قال أحمد وأحسن من ذلك أن الكلام طال بين الفعل والحال فطرى ذكر الفعل لمناسبة الحال وهى المقصودة إذ الآية فى السجود كانت والله أعلم

(قوله كما تقول ياتبة من غير اعتبار) قوله تبه بكسر التاء وتشديد الباء الحالة الشديدة وفى نسخة يا ابنة كذا بها. ش الأصل



لَا تَقْصُصْ رُءُوبَكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ \* وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ

في حال اليقظة لكانت آية عظيمة ليعقوب عليه السلام ولما خفيت عليه وعلى الناس (فإن قلت) ما أسماء تلك السكواكب (قلت) روى جابر أن يهوديا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أخبرني عن النجوم التي رآه ن يوسف فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لليهودي إن أخبرتك هل تسلم قال نعم قال جريان والطارق والذبال وقابس وعمودان والفليق والمصباح والضروح والفرغ ووثاب وذوالسكتفين وآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودي أي والله إنها لأسماءها وقيل الشمس والقمر أبواه وقيل أبوه وخالته والسكواكب إخوته وعن وهب أن يوسف رأى وهو ابن سبع سنين أن إحدى عشرة عصا طوالا كانت مركوزة في الأرض كهيئة الدارة وإذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوصف ذلك لآبيه فقال إياك أن تذكر هذا لإخوتك ثم رأى وهو ابن ثلثي عشرة سنة الشمس والقمر والسكواكب تسجد له فقصصها على آبيه فقال له لا تقصصها عليهم فيلغوا لك الغوائل وقيل كان بين رؤيا يوسف ومصير إخوته إليه أربعون سنة وقيل ثمانون \* (فإن قلت) لم أذكر الشمس والقمر (قلت) أخرهما ليحفظهما على السكواكب على طريق الاختصاص بيانا لفضلهما واستبدادهما بالزمية على غيرهما من الطوالع كما أخرج جبريل وميكائيل عن الملائكة ثم عطفهما عليها لذلك ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أي رأيت السكواكب مع الشمس والقمر \* (فإن قلت) ما معنى تكرار رأيت (قلت) ليس بتكرار إنما هو كلام مستأنف على تقدير سؤال وقع جوابا له كان يعقوب عليه السلام قال له عند قوله إني رأيت أحد عشر كوكبا كيف رأيتها سائلا عن حال رؤيتها فقال (رأيتهم لي ساجدين) (فإن قلت) فلم أجريت مجرى العقلاء في رأيتهم لي ساجدين (قلت) لأنه لما وصفها بما هو خاص بالعقلاء وهو السجود أجرى عليها حكمهم كأنها عقلاء وهذا كثير شائع في كلامهم أن يلبس الشيء الشيء من بعض الوجوه فيعطى حكما من أحكامه إظهارا لأثر الملابسة والمقاربة \* عرف يعقوب عليه السلام دلالة الرؤيا على أن يوسف يبلغه الله مبلغا من الحكمة ويصطفيه للنبوّة وينعم عليه بشرف الدارين كما فعل بآبائه فخاف عليه حسد الإخوة وبغيهم \* والرؤيا بمعنى الرؤية إلا أنها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فرق بينها بحرفي التانيث كما قيل القرية والقري وقرئ رويك بقلب الهمزة واو وسمع الكسائي ريك ورياك بالإدغام وضم الراء وكسرها وهي ضعيفة لأن الواو في تقدير الهمزة فلا يقوى إدغامها كما لم يقو الإدغام في قولهم اتر من الإزار واتجر من الأجر (فيكيدوا) منصوب بإضمار أن والمعنى إن قصصتها عليهم كادوك (فإن قلت) هلا قيل فيكيدوك كما قيل فيكيدوني (قلت) ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليفيد معنى فعل الكيد مع إفادة معنى الفعل المضمن فيكون آكد وأبلغ في التخويف وذلك نحو فيجتالوا لك ألا ترى إلى تأكيده بالمصدر (عدو مبين) ظاهر العداوة لما فعل بآدم وحواء وقوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم فهو يحمل على الكيد والمكر وكل شئ ليورط من يحمله ولا يؤمن أن يحملهم على مثله (وكذلك) ومثل ذلك الاجتناء (يجتبيك ربك) يعني وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكبرياء شأن كذلك يجتبيك ربك لأموار عظام وقوله (ويعلمك) كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك ويتم نعمته عليك والاجتناء الاصطفاء افتعال من جيت الشيء إذا حصلته لنفسك وجيت الماء في الحوض جمعه والاحاديث الرؤيا لأن الرؤيا أما حديث نفس أو ملك أو شيطان \* وتأويلها عبارتها وتفسيرها وكان يوسف عليه السلام أعبر الناس للرؤيا وأصحهم عبارة لها ويجوز أن يراد بتأويل الاحاديث معاني كتب الله وسنن الأنبياء وما غرض واشتبه على الناس من أغراضها ومقاصدها يفسرها لهم ويشرحها ويدلهم على مودعات حكمها وسميت أحاديث لأنه يحدث بها عن الله ورسله فيقال قال الله وقال الرسول كذا وكذا ألا ترى إلى قوله تعالى فبأى حديث بعده يؤمنون الله



إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۖ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلِّسَّائِلِينَ ۖ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَنِي ضَلِيلٌ مُبِينٌ ۖ اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ

نزل أحسن الحديث وهو اسم جمع للحديث وليس بجمع أحداثه ۖ ومعنى إتمام النعمة عليهم أنه وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة بأن جعلهم أنبياء في الدنيا وملوكا ونقلهم عنها إلى الدرجات العلا في الجنة وقيل أتمها على إبراهيم بالخلة والإنجاء من النار ومن ذبح الولد وعلى إسحق بإنجائه من الذبح وفدائه بذبح عظيم وبإخراج يعقوب والأسباط من صلبه وقيل علم يعقوب أن يوسف يكون نبيا وإخوته أنبياء استدلالا بضوء الكواكب فلذلك قال وعلى آل يعقوب وقيل لما بلغت الرؤيا إخوة يوسف حسدوه وقالوا ماضى أن يسجد له إخوته حتى يسجد له أبواه وقيل كان يعقوب مؤثرا له بزيادة المحبة والشفقة لصغره ولما يرى فيه من المخايل وكان إخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة فكان يضمه كل ساعة إلى صدره ولا يصبر عنه فتبالغ فيهم الحسد وقيل لما قص رؤياه على يعقوب قال هذا أمر مشئت يجمع الله لك بعد دهر طويل ۖ وآل يعقوب أهله وهم نسله وغيرهم وأصل آل أهل بدليل تصغيره على أهيل إلا أنه لا يستعمل إلا فيمن له خطر يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل الحائك ولا آل الحجام ولكن أهلها ۖ وأراد بالآبوين الجد وأبا الجد لأنهم في حكم الأب في الأصلة ومن ثم يقولون ابن فلان وإن كان بينه وبين فلان عدة (إبراهيم وإسحق) عطف بيان لآبويك (إن ربك عليم) يعلم من يحق له الاجتماع (حكيم) لا يعم نعمة إلا على من يستحقها (في يوسف وإخوته) أى في قصتهم وحديثهم (آيات) علامات ودلائل على قدرة الله وحكمته في كل شيء (للسائِلين) لمن سأل عن قصتهم وعرفها وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم للذين سألوهم من اليهود عنها فأخبرهم بالصحة من غير سماع من أحد ولا قراءة كتاب ۖ وقرئ آية وفي بعض المصاحف عبرة وقيل إنما قص الله تعالى على النبي عليه الصلاة والسلام خبر يوسف وبغى إخوته عليه لما رأى من بغى قومه عليه ليتأسى به وقيل أسامهم يهوذا وروبييل وسمعون ولاوى وربالون ويشجر ودينه ودان ونفثالى وجاد وأشر السبعة الأولون كانوا من ليا بنت خالة يعقوب والآخرين من سريتين زلفه وبلهة فلما توفيت ليا تزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف (ليوسف) اللام للابتداء وفيها تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة أرادوا أن زيادة محبة لهما أمر ثابت لا شبهة فيه (وأخوه) هو بنيامين وإنما قالوا أخوه وهم جميعا لإخوته لأن أمتهم كانت واحدة وقيل (أحب) في الاثنين لأن أفعل من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث إذا كان معه من ولا بد من الفرق مع لام التعريف وإذا أضيف جاز الأمران والواو في (ونحن عصبه) واو الحال يعنى أنه يفضلهما في المحبة علينا وهما اثنا عشر صغيرا لا كفاية فيهما ولا منفعة ونحن جماعة عشرة رجال كفأة تقوم بمراقبته فنحن أحق بزيادة المحبة منهما فضلا بالكثرة والمنفعة

ۖ قوله تعالى ۖ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ عُصْبَةٌ ۖ قال اللام للتوكيد دخلت للإشعار بأن زيادة محبة أبيهم لهما أمر ثابت الخ) قال أحمد هذه تؤيد قراءة ابن مروان هؤلاء بناتى هن أظهر لكم بالنصب وقد قال سيبويه فيها احتجى ابن مروان في لحنه أى تمكن وحيث تأيدت بقراءة أمير المؤمنين كثرتم الله وجهه فلا بد من التماس الحمل الصحيح لها وليس ذلك ببعيد إن شاء الله فنقول لو قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن نحن على طريقة ۖ أنا أبو النجم وشعري شعري ۖ ونحو أنا أنا وأنت أنت لم يكن في فصاحته مقال وقد علمت أن معنى أنا أنا أى أنا الموصوف بالأوصاف الشهيرة التي استغنى عن ذكرها فلا بعد والحالة هذه في حذف الخبر لمساواته المبتدأ وعدم زيادته عليه لفظا وراحة من تكرار اللفظ بعينه والسياق يرشد إلى المحذوف وإذا كان كذلك فقول القائلين ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن نحن ومعناه ولكن استغنوا عن الخبر للسر الذي ذكرناه فقولهم ونحن نحن كلام تام بالتقدير المذكور فلا عرو في وقوع الحال بعده وهذا بعينه يجرى في قوله هؤلاء بناتى هن أظهر لكم فقوله هن في حكم الكلام التام والمراد هؤلاء بناتى هن المشهورات بالأوصاف الحميدة الظاهرة وأصل الكلام هن هن وقوع الحال بعد التمام والله أعلم



لَكُمْ وَجْهَ أَيْكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ \* قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهَ فِي غَيْبَتِ  
الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ \* قَالُوا يَسَآبِنَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ \*  
أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفَظُونَ \* قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ

عليهما (إِنْ أَبَانَا لِنِي ضَلَالٍ مَبِينٍ) أَى فِي ذَهَابٍ عَنْ طَرِيقِ الصَّوَابِ فِي ذَلِكَ \* وَالْعَصْبَةُ وَالْعَصَابَةُ الْعَشْرَةُ فَصَاعِدًا وَقِيلَ  
إِلَى الْأَرْبَعِينَ سُمُّوْا بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ جَمَاعَةٌ تَعْصِبُ بِهِمُ الْأُمُورَ وَيَسْتَكْفُونَ النَّوَابِثَ وَرَوَى الزَّيَالُ بْنُ سَبْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
وَنَحْنُ عَصْبَةٌ بِالْغَيْبِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَنَحْنُ نَجْتَمِعُ عَصْبَةً وَعَنْ ابْنِ الْأَنْبَارِيِّ هَذَا كَمَا يَقُولُ الْعَرَبُ إِنَّمَا الْعَامِرِيُّ عَمَّتُهُ أَى يَتَعَهَّدُ عَمَّتُهُ  
(أَقْتُلُوا يُوسُفَ) مِنْ جَمَلَةٍ مَاحِكِي بِعَدْوِ قَوْلِهِ إِذْ قَالُوا كَأَنَّهُمْ أَطْبَقُوا عَلَى ذَلِكَ لِأَمِنْ قَالَ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَقِيلَ الْأَمْرُ بِالْقَتْلِ شَمْعُونَ  
وَقِيلَ دَانَ وَالْبَاقُونَ كَانُوا رَاضِينَ فَبَعَثُوا أَمْرًا (أَرْضًا) أَرْضًا مَسْكُورَةً بِمَجْهُولَةٍ بَعِيدَةٍ مِنَ الْعِمْرَانِ وَهُوَ مَعْنَى تَسْكِيرِهَا  
وَإِخْلَاطِهَا مِنَ الْوَصْفِ وَإِلَهَامِهَا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ نَصَبَتْ نَصْبَ الظُّرُوفِ الْمُبْهَمَةِ (يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَيْكُمْ) يَقْبَلُ عَلَيْكُمْ إِقْبَالَ وَاحِدَةٍ  
لَا يَلْتَقِ عَيْنُكُمْ إِلَى غَيْرِكُمْ وَالْمَرَادُ سَلَامَةٌ مَحَبَّةٌ لَهُمْ عَنْ يَشَارِكِهِمْ فِيهَا وَيَأْخُذُ بِهَا وَجْهَهُمْ لِأَيَّاهَا فَكَانَ ذِكْرُ الْوَجْهِ لِتَصْوِيرِ مَعْنَى إِقْبَالِهِ عَلَيْهِمْ  
لَآنَ الرَّجُلُ إِذَا أَقْبَلَ عَلَى الشَّيْءِ أَقْبَلَ بِوَجْهِهِ وَيَحْزُونَ أَنْ يَرَادَ بِالْوَجْهِ الذَّاتُ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَيَقْبِ وَجْهَكَ وَجْهَكَ وَقِيلَ يَخْلُ لَكُمْ يَفْرُغُ لَكُمْ  
مِنْ الشَّغْلِ يُوسُفَ (مِنْ بَعْدِهِ) مِنْ بَعْدِ يُوسُفَ أَى مِنْ بَعْدِ كِفَايَتِهِ بِالْقَتْلِ أَوِ التَّغْرِيبِ أَوْ بِرَجْعِ الضَّمِيرِ إِلَى مَصْدَرِ أَقْتُلُوا  
أَوْ اطْرَحُوا (قَوْمًا صَالِحِينَ) تَائِبِينَ إِلَى اللَّهِ مَسْجُونِينَ عَلَيْهِ أَوْ يَصْلَحُ مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَيْكُمْ بِعَدْرِ تَهْدُونَهُ أَوْ تَصْلَحُ دُنْيَاكُمْ وَتَنْتَظِمُ  
أُمُورَكُمْ بَعْدَهُ بِخُلُوصِ وَجْهِ أَيْكُمْ \* وَتَكُونُوا إِذَا مَاجَزُومٌ عَظْفًا عَلَى يَخْلُ لَكُمْ أَوْ مَنْصُوبٌ بِأَضْمَارٍ أَوْ بِالْوَاوِ بِمَعْنَى مَعَ كَقَوْلِهِ وَتَكُونُوا  
الْحَقُّ (قَائِلٌ مِنْهُمْ) هُوَ يَهُوذَا وَكَانَ أَحْسَنَهُمْ فِيهِ أَيْ وَهُوَ الَّذِي قَالَ فَلَنْ أُبْرَحَ الْأَرْضَ قَالَ لَهُمُ الْقَتْلُ عَظِيمٌ (أَلْقَوْهُ فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ)  
وَهِيَ غُورُهُ وَمَا غَابَ مِنْهُ عَنْ عَيْنِ النَّازِلِ وَأَظْلَمَ مِنْ أَسْفَلِهِ قَالَ الْمُنْخَلُ :

إِنْ أَنَا يَوْمًا غَيْبَتُنِي غِيَابَتِي \* فَسِيرُوا بِسِيرِي فِي الْعَشِيرَةِ وَالْأَهْلِ

أَرَادَ غِيَابَةَ حَفْرَتِهِ الَّتِي يَدْفَنُ فِيهَا وَقَرِئَ غِيَابَاتٍ عَلَى الْجَمْعِ وَغِيَابَاتٍ بِالتَّشْدِيدِ وَقَرَأَ الْجَمْدَرِيُّ غِيَابَةً وَالْجُبُّ الْبُئْرُ لَمْ تَطُولْ أَلَنْ  
الْأَرْضَ تَجِبُ جَبًا لَا غَيْرَ (يَلْتَقِطُهُ) يَأْخُذُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ بَعْضُ الْأَقْوَامِ الَّذِينَ يَسِيرُونَ فِي الطَّرِيقِ وَقَرِئَ تَلْتَقِطُهُ بِالنَّاءِ  
عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ بَعْضَ السَّيَّارَةِ سَيَّارَةٌ كَقَوْلِهِ \* كَمَا شَرَقَتْ صَدْرُ الْقَنَاءِ مِنَ الدَّمِ \* وَمِنْهُ ذَهَبَتْ بَعْضُ أَصَابِعِهِ (إِنْ كُنْتُمْ  
فَاعِلِينَ) إِنْ كُنْتُمْ عَلَى أَنْ تَفْعَلُوا مَا يَحْصُلُ بِهِ غَرَضُكُمْ فَهَذَا هُوَ الرَّأْيُ (مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا) قَرِئَ بِإِظْهَارِ النُّونِ وَبِالْإِدْغَامِ بِإِشْهَامٍ  
وَبِغَيْرِ إِشْهَامٍ وَتِيمَنًا بِكَسْرِ النَّاءِ مَعَ الْإِدْغَامِ وَالْمَعْنَى لَمْ تَخَافْنَا عَلَيْهِ وَنَحْنُ نَزِيدُهُ الْخَيْرَ وَنَحْبُهُ وَنَشْفُقُ عَلَيْهِ وَمَا وَجَدْنَا فِي بَابِهِ مَا يَدُلُّ  
عَلَى خِلَافِ النَّصِيحَةِ وَالْمَقَّةِ وَأَرَادَ بِذَلِكَ لِمَا عَزَمَ مَوَاعِلِي كَيْدِ يُوسُفَ اسْتِزَالَهُ عَلَى رَأْيِهِ وَعَادَتِهِ فِي حِفْظِهِ مِنْهُمْ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ  
أَحْسَنُ مِنْهُمْ بِمَا أُوجِبَ أَنْ لَا يَأْمَنُ عَلَيْهِ (نَرْتَعُ) نَتَسَعُّ فِي أَكْلِ الْقَوَا كَمَا وَغَيْرِهَا وَأَصْلُ الرُّتْعَةِ الْخُصْبُ وَالسَّعَةُ وَقَرِئَ نَرْتَعُ  
مِنْ أَرْتَعِي يَرْتَعِي \* وَقَرِئَ يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ بِالْيَاءِ وَيَرْتَعُ مِنْ أَرْتَعُ مَا شِئْتَهُ وَقَرَأَ الْعَلَاءُ بْنُ سَيَّابَةَ يَرْتَعُ بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَيَلْعَبُ بِالرَّفْعِ  
عَلَى الْإِسْدَاءِ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ اسْتِجَازَ لَهُمْ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّعِبَ (قُلْتَ) كَانَ لَهُمْ الْاسْتِيقَاقُ وَالْإِتِّصَالُ  
لِيَضْرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِقَاتِ الْعَدُوِّ لِأَلَّهُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ إِنْ أَذْهَبْنَا نَسْتَقِيقُ وَإِنَّمَا سُمُّوا لَعِبًا لِأَنَّهُ فِي صُورَتِهِ (لَيَحْزُنُنِي)  
الْإِلَامُ لَمْ الْإِبْتِدَاءِ كَقَوْلِهِ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ وَدَخَلُهَا أَحَدُ مَا ذَكَرَهُ سَبِيحُ مِنْ سَبَبِ الْمَصَارَعَةِ \* اعْتَذَرَ إِلَيْهِمْ بِشَيْئَيْنِ  
أَحَدُهُمَا أَنْ ذَهَابَهُمْ بِهِ وَمَفَارَقَتَهُ إِيَّاهُ بِمَا يَحْزُنُهُ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يَصْبِرُ عَنْهُ سَاعَةً وَالثَّانِي خَوْفُهُ عَلَيْهِ مِنْ عَدُوِّ الذِّئْبِ إِذَا غَفَلُوا

\* قَوْلُهُ تَعَالَى « قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ قَالُوا لَنْ أَكُلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ

(قَوْلُهُ قَالَ الْمُنْخَلُ إِنْ أَنَا يَوْمًا) لَعَلَّهُ إِذَا أَنَا أَوْلَعُهُ وَإِنْ أَنَا (قَوْلُهُ مَا يَدُلُّ عَلَى خِلَافِ النَّصِيحَةِ وَالْمَقَّةِ) أَى الْمَحَبَّةِ وَقَدْ رُفِعَ  
يَمَقُّهُ بِالْكَسْرِ فِيهِمَا أَى أَحَبَّهُ فَهُوَ وَامِقٌ كَذَا فِي الصَّحَاحِ



وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ \* قَالُوا لَنْ أَكْلَهُ الذِّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا لُحْسِرُونَ \* فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنَّهُ  
يَجْعَلُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ \* وَجَاءَهُمْ آبَاهُمْ عِشَاءً

عنه برعهم ولعبهم وأقل به اهتمامهم ولم تصدق بحفظه عنايتهم وقيل رأى في النوم أن الذئب قد شد على يوسف فكان  
يحذره فمن ثم قال ذلك فلنقنهم العلة وفي أمثالهم \* البلاء موكل بالمطلق \* وقرئ الذئب بالهمزة على الأصل وبالتخفيف  
وقيل اشتقاقه من تذاقت الريح إذا أنت من كل جهة \* القسم محذوف تقديره والله (لئن أكله الذئب) واللام موطنه  
للقسم وقوله (إنما إذا لخاسرون) جواب للقسم مجزئ عن جزاء الشرط \* والواو في ونحن عصبة واو الحال حلقوا له لئن  
كان ماخافه من خطفة الذئب أخاهم من بينهم وحالهم أنهم عشرة رجال بمثلهم تعصب الأمور وتكفي الخطوب إنهم إذا  
لقوم خاسرون أي هالكون ضعفاً وخوراً وعجزاً أو مستحقون أن يهلكوا لأنه لا غناء عندهم ولا جدوى في حياتهم  
أو مستحقون لأن يدعى عليهم بالخسارة والدمار وأن يقال خسروهم الله ودمروهم حين أكل الذئب بعضهم وهم حاضرون  
وقيل إن لم تقدر على حفظ بعضنا فقد هلكك مواشينا إذا وخسرناها (فإن قلت) قد اعتذر إليهم بعد ذلك فلم أجابوا عن  
أحدهما دون الآخر (قلت) هو الذي كان يغيظهم ويذيقهم الأمرين فأعاروه آذاناً صماً ولم يعيوا به (أن يجعلوه) مفعول  
أجمعوا من قولك أجمع الأمر وأزمعه فأجمعوا أمرهم \* وقرئ في غيايات الجب قيل هو بئر بيت المقدس وقيل بأرض  
الأردن وقيل بين مصر ومدين وقيل على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب وجواب لما محذوف ومعناه فعلوا به ما فعلوا  
من الأذى فقد روى أنهم لما برزوا به إلى البرية أظهروا له العداوة وأخذوا يهينونه ويضربونه وكلما استغاث بواحد  
منهم لم يغيثه إلا بالإهانة والضرب حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح بأبناؤه لو تعلم ما يصنع بانيك أولاد الإماء فقال يهوذا  
أما أعطيتموني موثقاً أن لا تقتلوه فلما أرادوا اللقاء في الجب تعلق بثيابهم فنزعوها من يديه فتعلق بحائط البئر فربطوا يديه  
ونزعوا قيصه فقال يا إخوانه ردوا عليّ قيصى أتوارى به وإني ما نزعوه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أبيهم فقالوا له ادع  
الشمس والقمر والأحد عشر كوكباً تؤنسك ودلوه في البئر فلما بلغ نصفها ألقوه ليموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم آوى إلى  
صخرة فقام عليها وهو يبكي فنادوه فظن أنها رحمة أدركتهم فأجابهم فأرادوا أن يرضعوه ليقتلوه فمنعهم يهوذا وكان يهوذا يأتيه  
الطعام ويروى أن إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وجرد عن ثيابه أتاه جبريل بمقيص من حرير الجنة فالبسه إياه فدفعه  
إبراهيم إلى إسحق وإسحق إلى يعقوب فجعله يعقوب في تيممة علقها في عنق يوسف فجاء جبريل فأخرجه وألبسه إياه (وأوحينا إليه)  
قيل أوحى إليه في الصغر كما أوحى إلى يحيى وعيسى وقيل كان إذ ذاك مدركاوعن الحسن كان له سبع عشرة سنة (لتنبئهم بأمرهم هذا)  
وإنما أوحى إليه ليؤنس في الظلمة والوحشة ويشرب ما يؤول إليه أمره ومعناه لتخلصن مما أنت فيه ولتحدثن إخوانك بما  
فعلوا بك (وهم لا يشعرون) أنك يوسف لعلو شأنك وكبرياء سلطانك وبعد حالك عن أوهامهم وطول العهد المبطل للهيات  
والأشكال وذلك أنهم حين دخلوا عليه يمتارين فعرّفهم وهم لم ينكرون دعا بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال  
إنه ليخبرني هذا الجام أنه كان ليكم أخ من أيكم يقال له يوسف وكان يدينه دونكم وأنكم انطلقتم به وألقيتموه في غيابة

عصبة إنا إذا لخاسرون» (قال محمود) اعتذر لهم بأمرين أحدهما حزنه لمفارقته الثاني خوفه عليه من الذئب إذا غفلوا  
عنه الخ (قال أحمد) وكان أشغل الأمرين لقلبه خوف الذئب عليه لأنه مظنة هلاكهما حزنه لمفارقته ريثما يرتع ويلعب  
ويعود سالماً إليه عما قليل فأمر سهل فكأنهم لم يشغلوا إلا بتأمينه وتطمينه من أشد الأمرين عليه والله أعلم

(قوله ويذيقهم الأمرين فأعاروه) الأمرين بنون الجمع الدواهي كذا بهامش وفي الصحاح الأمران الفقر والهرم وفيه  
أيضاً الأمر المضارين يجتمع فيها الغرث قال الشاعر  
أبو زيد لقيت منه الأمرين ، بنون الجمع وهي الدواهي اه  
فلا تهمد الأمر وما يليه \* ولا تهدن معروف العظام



يَكُونُ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتْعِنَا فَاكْلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۖ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبِرْ جَمِيلًا وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ۖ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَارْسَلُوا أَرْدَاهُمْ فَادْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبْشُرِي هَذَا غُلَامًا وَسِرُّهُ بَضْعَةٌ وَاللَّهُ

الجب وقتلهم لأبيكم أكله الذئب وبعتموه بثمان بخس ويجوز أن يتعلق وهم لا يشعرون بقوله وأوحينا على أنا أنسناه بالوحى وأزلنا عن قلبه الوحشة وهم لا يشعرون ذلك ويحسبون أنه مرهق مستوحش لا أنيس له ۖ وقرئ لتنبئهم بالنون على أنه وعيد لهم وقوله وهم لا يشعرون متعلق بأوحينا لا غير ۖ وعن الحسن عشيأ على تصغير عشي يقال لقيته عشيأ وعشيأنا وأصيلأ وأصيلانا ورواه ابن جني عشي بضم العين والقصر وقال عشا من البكاء وروى أن امرأة حاكمت إلى شريح فسكت فقال له الشعبي يا أبا أمية أماراها تبكي فقال قد جاء إخوة يوسف يسكون وهم ظلمة ولا ينبغي لأحد أن يقضى إلا بما أمر أن يقضى به من السنة المرضية وروى أنه لما سمع صوتهم فزع وقال مالكم يابني هل أصابكم في غنمكم شيء قالوا لا قال فمالكم وأين يوسف قالوا يا أبانا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ أَي نَتَسَابِقُ ، والافتعال والتفاعل يشتركان كالاتصال والتناضل والارتقاء والنزاع وغير ذلك والمعنى نتسابق في العدو أو في الرمي وجاء في التفسير ننضل ( بمؤمن لنا ) بمصدق لنا ( ولو كنا صادقين ) ولو كنا عندك من أهل الصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سيء الظن بنا غير واثق بقولنا ( بدم كذب ) ذى كذب أو وصف بالمصدر مبالغة كأنه نفس الكذب وعينه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته ونحوه ۖ فنه به جود وأنتم به بخل ۖ وقرئ كذبا نصا على الحال بمعنى جاؤا به كاذبين ويجوز أن يكون مفعولا له وقرأت عائشة رضى الله عنها كذب بالبدال غير المعجمة أى كدر وقيل طرى وقال ابن جني أصله من الكذب وهو الفوف البياض الذى يخرج على أظفار الأحداث كأنه دم قد أثر في قميصه روى أنهم ذبحوا سحلة ولطخوه بدمها وزل عنهم أن يمزقوه وروى أن يعقوب لما سمع بخبر يوسف صاح بأعلى صوته وقال أين القميص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال تالله ما رأيت كاليوم ذنباً أحلم من هذا أكل ابني ولم يمزق عليه قميصه وقيل كان في قميص يوسف ثلاث آيات كان دليلاً ليعقوب على كذبهم وألقاه على وجهه فارتد بصيرا ودليلاً على براءة يوسف حين قد من دبر ۖ ( فإن قلت ) على قميصه ما محله ( قلت ) محله النصب على الظرف كأنه قيل وجاؤا فوق قميصه بدم كما تقول جاء على جماله بأحمال ( فإن قلت ) هل يجوز أن تكون حالا متقدمة ( قلت ) لا لأن حال المجرور لا تقدم عليه ( سَوَّلَتْ ) سهلت من السول وهو الاسترخاء أى سهلت ( لكم أنفسكم أمرا ) عظيما ارتكبتموه من يوسف وهوته في أعينكم استدلت على فعلهم به بما كان يعرف من حسدهم وبسلامة القميص أو أوحى اليه بأنهم قصدوه ( فصبر جميل ) خبر أو مبتدأ لكونه موصوفاً أى فأمري صبر جميل أو فصبر جميل أمثل وفى قراءة أبي فصبراً جميلاً والصبر الجميل جاء في الحديث المرفوع أنه الذى لا شكوى فيه ومعناه لا شكوى فيه إلى الخلق ألا ترى إلى قوله إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وقيل لا أعائشكم على كتابة الوجه بل أكون لكم كما كنت وقيل سقط حاجبا يعقوب على عينيه فكان يرفعهما بعصاة فقال له ما هذا فقال طول الزمان وكثرة الأحزان فأوحى الله تعالى إليه يا يعقوب أشكوكنى قال يارب خطيئة فاغفرها لى ( والله المستعان ) أى أستعينه ( على ) احتمال ( ماتصفون ) من هلاك يوسف والصبر على الرزء فيه ( وجاءت

قوله تعالى وجاؤا أباهم عشاء يبكون ( قال روى أنه لما سمع أصواتهم قال يابني هل أصابكم في غنمكم شيء قالوا لا الخ )

( قوله يقال لقيته عشيأ وعشيأنا ) وهذا لوحذفت نونه صار عشيأ كقراءة الحسن ( قوله وهو الفوف البياض ) عبارة الصحاح الفوف البياض الذى يكون في أظفار الأحداث اه فجعل البياض خبرا عن الفوف وتفسيراً له ففعله هنا أى البياض



عَلِيمَ بِمَا يَعْمَلُونَ ۖ وَشَرُّهُ شَمْنٌ بَخْسٍ دَرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۖ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ

سيارة) رفقة تسير من قبل مدين إلى مصر وذلك بعد ثلاثة أيام من إلقاء يوسف في الحب فأخطوا الطريق فنزلوا قريباً منه وكان الحب في قفرة بعيدة من العمران لم يكن إلا للرعاة وقيل كان مأواه ملحاً فغذب حين ألقي فيه يوسف (فأرسلوا) رجلاً يقال له مالك بن ذعر الخزاعي ليطلب لهم الماء ۖ والوارد الذي يرد الماء ليستقي للقوم (يا بشرى) نادى البشرى كأنه يقول تعالى فهذا من آونتك وقرئ يا بشرى على إضافتها إلى نفسه وفي قراءة الحسن وغيره يا بشرى بالياء مكان الالف جعلت الياء بمنزلة الكسرة قبل ياء الإضافة وهي لغة للعرب مشهورة سمعت أهل السروات يقولون في دعائهم يا سيدي ومولّي وعن نافع يا بشرى بالسكون وليس بالوجه لمافي من التقاء الساكنين على غير حده إلا أن يقصد الوقف ۖ قيل لما أدلى دلوّه أى أرسلها في الحب تعلق يوسف بالحبل فلما خرج إذا هو بغلام أحسن ما يكون فقال يا بشرى (هذا غلام) وقيل ذهب به فلما دنا من أصحابه صاح بذلك يبشرهم به (وأسروه) الضمير للوارد وأصحابه أخفوه من الرفقة وقيل أخفوا أمره ووجد أنهم له في الحب وقالوا لهم دفعه الينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وعن ابن عباس أن الضمير لإخوة يوسف وأنهم قالوا للرفقة هذا غلام لنا قد أبى فاشتروه منا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه و(بضاعة) نصب على الحال أى أخفوه متاعاً للتجارة والبضاعة ما بضع من المال للتجارة أى قطع (والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه أسرارهم وهو وعيد لهم حيث استبضعوا ما ليس لهم أو والله عليم بما يعمل إخوة يوسف بأبيهم وأخيهم من سوء الصنيع (وشروه) وباعوه (شمن بخص) مبخوس ناقص عن القيمة نقصاناً ظاهراً أوزيف ناقص العيار (دراهم) لادنابير (معدودة) قليلة تعد عدداً ولا توزن لأنهم كانوا لا يزنون إلا ما بلغ الأوقية وهي الأربعون ويعدون مادونها وقيل للقليلة معدودة لأن الكثرة يمتنع من عدّها لكثرتها وعن ابن عباس كانت عشرين درهماً وعن السدي اثنين وعشرين (وكانوا فيه من الزاهدين) ممن يرغب عما في يده فيبيعه بما طاف من الثمن لأنهم التقطوه والمثلث للشئ متهاون به لا يبالي بمباعه ولأنه يخاف أن يعرض له مستحق ينتزع من يده فيبيعه من أول مساوم بأوكس الثمن ويجوز أن يكون معنى وشروه واشتروه يعنى الرفقة من إخوته وكانوا فيه من الزاهدين لأنهم اعتقدوا أنه أبى نخافوا أن يخطروا بمالهم فيه ويروى أن إخوته اتبعوهم يقولون لهم استوثقوا منه لا يأتى وقوله فيه ليس من صلة الزاهدين لأن الصلة لا تتقدم على الموصول ألا تراك لاتقول وكانوا زيدا من الضاربين وإنما هو بيان كأنه قيل فى أى شئ زهدوا فقال زهدوا فيه (الذين اشتراه) قيل هو قطفير أو أطفير وهو العزيز الذى كان على خزائن مصر والملك يومئذ الريان بن الوليد رجل من العماليق وقد آمن بيوسف ومات فى حياة يوسف فلك بعده قابوس بن مصعب فدعاه يوسف إلى الإسلام فأبى واشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام فى منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين سنة وآناه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل كان الملك فى أيامه

قال أحمد وقواه على اتهامهم أنهم ادعوا الوجه الخاص الذى خاف يعقوب عليه السلام هلاكه بسببه أولاً وهو أكل الذئب إياه فاتهمهم أن يكونوا تلقفوا العذر من قوله لهم وأخاف أن يأكله الذئب وكثيراً ما تتلف الأعذار الباطلة من قلق فى مخاطب المعتذر إليه حتى كان بعض أمراء المؤمنين يلقنون السارق الإنكار ۖ قوله تعالى وشروه شمن بخص دراهم معدودة (قال المعدودة كناية عن القليلة الخ) قال أحمد ومن التعبير عن القلة بالعدد الدعوة المأثورة على الكفرة اللهم أحصهم عدداً واستأصلهم بدداً ولا تبق منهم أحداً فالمدعوب وإن كان إحصاؤهم عدداً فى الظاهر إلا أن هذا ليس مراداً لأن الله تعالى أحصى كل شئ عدداً وأحاط به علماً فلا بد من مقصود وراء ذلك وهو لازم العدد وذلك القلة فلما كان كل قليل معدوداً وكل كثير غير معدود دعى عليهم بالقلة وعبر عنها بالازمها وهو الإحصاء والله أعلم

(قوله فيبيعه بما طاف من الثمن) أى قلّ وفى الصحاح الطفيف القليل



لأمراته أكرمي مثوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا وكذلك مكنا ليوسف في الأرض ولنعلمه من تأويل الأحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ولما بلغ أشده عاينته حكما وعلمنا وكذلك نجزي المحسنين ورودته التي هو في يديها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح الظالمون ولقد هممت به وهم بها لولا أن رءا برهن ربه

فرعون موسى عاش أربعائة سنة بدليل قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وقيل فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف وقيل اشتراه العزيز بعشرين دينارا وزوجي نعل وثوبين أبيضين وقيل ادخلوه السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكا وورقا وحريرا فابتاعه قطير بذلك المبلغ (أكرمي مثواه) اجعلي منزله ومقامه عندنا كريما أى حسنا مرضيا بدليل قوله إنه ربي أحسن مثواي والمراد تفقديه بالإحسان وتعهدية بحسن المصلحة حتى تكون نفسه طيبة في صحبتنا ساكنة في كنفنا ويقال للرجل كيف أبو مثواك وأم مثواك لمن ينزل به من رجل أو امرأة يراد هل تطيب نفسك بثوائك عنده وهل يراعى حق نزولك به واللام في لامرأته متعلقة بقال لا باشتراه (عسى أن ينفعنا) لعله إذا تدرب وراض الأمور وفهم مجاريها نستظهر به على بعض ما نحن بسبيله فينفعنا فيه بكفايته وأمانته أو تنبأه ونقيمه مقام الولد وكان قطير عقيما لا يولد له وقد تفرس فيه الرشد فقال ذلك وقيل أفرس الناس ثلاثة العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا والمرأة التي أتت موسى وقالت لأبيها يا بنة استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر رضى الله عنهما وروى أنه سأله عن نفسه فأخبره بنفسه فغرفه (وكذلك) الإشارة إلى ما تقدم من أنجائه وعطف قلب العزيز عليه والكاف منصوب تقديره ومثل ذلك الإنجاء والعطف (مكنا) له أى كما أنجينا وعطفنا عليه العزيز كذلك مكنا له في أرض مصر وجعلناه ملكا يتصرف فيها بأمره ونهيه (ولنعلمه من تأويل الأحاديث) كان ذلك الإنجاء والتسكين لأن غرضنا ليس إلّا ما تحمده عاقبته من علم وعمل (والله غالب على أمره) على أمر نفسه لا يمنع عما يشاء ولا ينازع ما يريد ويقضى أو على أمر يوسف يدبره لا يكله إلى غيره قد أراد إخوته به ما أرادوا ولم يكن إلّا ما أراد الله ودبره (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الأمر كله بيد الله قيل في الأشد ثمانى عشر سنة وعشرون وثلاث وثلاثون وأربعون وقيل أقصاه ثنتان وستون (حكما) حكمة وهو العلم بالعمل واجتناب ما يجهل فيه وقيل حكما بين الناس وفقها (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على أنه كان محسنا في عمله متقيا في عفو أمره وأن الله آتاه الحكم والعلم جزاء على إحسانه وعن الحسن من أحسن عبادة ربه في شببته آتاه الله الحكمة في اكتماله المراد مفاعلة من راد يرود إذا جاء وذهب كأن المعنى خادعته عن نفسه أى فعلت ما يفعل الخادع لصاحبه عن الشيء الذى لا يريد أن يخرج من يده يحتال أن يغلبه عليه ويأخذه منه وهى عبارة عن التحمل لمواقفته إياها (وجلقت الأبواب) قرئ هيت بفتح الهاء وكسرها مع فتح التاء وبنائوه كبناء ابن وعيط وهيت بكسر وهيت كحيث وهيت بمعنى تهيأت يقال هاء يهيه كجاء يحىء إذا تهيأ وهيت لك واللام من صلة الفعل وأما في الأصوات فليبيان كأنه قيل لك أقول هذا كما تقول لم لك (معاذ الله) أعوذ بالله معاذاً (إنه) إن الشأن والحديث (ربي) سيدى ومالكي يريد قطير (أحسن مثواي) حين قال لك أكرمي مثواه فسا جزاؤه أن أخلفه في أهله سوء الخلافة وأخونه فيهم (إنه لا يفلح الظالمون) الذين يجازون الحسن بالسيء وقيل أراد الزناة لأنهم ظالمون أنفسهم وقيل أراد الله تعالى لأنه مسبب الأسباب هم بالامر إذا قصده وعزم عليه قال

هممت ولم أفعل وكدت وليتني تركت على عثمان تبكي حلائله

(قوله وأما في الأصوات فليبيان) فى الصحاح هيت به وهوت به أى صاح به ودعاه وفيه أيضا قولهم هيت لك أى هلم لك وفيه هلم يارجل بفتح الميم بمعنى تعال



ومنه قولك لا أفعل ذلك ولا كيداً ولا هما أى ولا أكاد أن أفعله كيداً ولا أتم بفعله هما حكاية سيئويه ومنه الهمام وهو الذى إذا همّ بأمر أمضاه ولم يشكك عنه وقوله (ولقد هممت به) معناه ولقد هممت بمخالطته (وهمّ بها) وهمّ بمخالطتها (لولا أن رأى برهان ربه) جوابه مخدوف تقديره لولا أن رأى برهان ربه لمخالطها فحذف لأن قوله وهمّ بها يدل عليه كقولك هممت بقتله لولا أنى خفت الله معناه لو أنى خفت الله لقتلته (فإن قلت) كيف جاز على نبيّ الله أن يكون منه همّ بالمعصية وقصد إليها (قلت) المراد أن نفسه مالت إلى المخالطة ونازعت إليها عن شهوة الشباب وقرمه ميلا يشبه الهمّ به والقصد إليه وكما تقتضيه صورة تلك الحال التى تكاد تذهب بالعقول والعزائم وهو يكسر مابه ويرده بالنظر فى برهان الله المأخوذ على المكلفين من وجوب اجتناب المحارم ولو لم يكن ذلك الميل الشديد المسمى همّاً لشدته لما كان صاحبه ممدوحاً عند الله بالامتناع لأن استعظام الصبر على الابتلاء على حسب عظم الابتلاء وشدته ولو كان همه كهمها عن عزيمة لما مدحه الله بأنه من عباده المخلصين ويجوز أن يريد بقوله وهمّ بها وشارف أن يهمّ بها كما يقول الرجل قتلته لو لم أخف الله يريد مشارفة القتل ومشافهته كأنه شرع فيه (فإن قلت) قوله وهمّ بها داخل تحت حكم القسم فى قوله ولقد هممت به أم هو خارج منه (قلت) الأمران جائزان ومن حق القارئ إذا قدر خروجه من حكم القسم وجعله كلاماً برأسه أن يقف على قوله ولقد هممت به ويبتدئ قوله وهمّ بها لولا أن رأى برهان ربه وفيه أيضاً إشعار بالفرق بين الهمين (فإن قلت) لم جعلت جواب لولا مخدوفاً يدل عليه همّ بها وهلا جعلته هو الجواب مقدماً (قلت) لأن لولا لا يتقدم عليها جوابها من قبل أنه فى حكم الشرط وللشرط صدر الكلام وهو مع ما فى حيز من الجملتين مثل كلمة واحدة ولا يجوز تقديم بعض الكلمة على بعض وأما حذف بعضها إذا دل الدليل عليه لجائز (فإن قلت) فلم جعلت لولا متعلقة بهمّ بها وحده ولم تجعلها متعلقة بجملته قوله ولقد هممت به وهمّ بها لأن الهمّ لا يتعلق بالجواهر ولكن بالمعانى فلا بد من تقدير المخالطة والمخالطة لا تكون إلا من اثنين معاً فكأنه قيل ولقد هما بالمخالطة لولا أن منع مانع أحدهما (قلت) نعم ما قلت ولكن الله سبحانه قد جاء بالهمين على سبيل التفصيل حيث قال ولقد هممت به وهمّ بها فكان إغفاله إلغاء له فوجب أن يكون التقدير ولقد هممت بمخالطته وهمّ بمخالطتها على أن المراد بالمخالطين توصّلها إلى ما هو حظها من قضاء شهوتها منه وتوصّله إلى ما هو حظها من قضاء شهوته منها لولا أن رأى برهان ربه فترك التوصل إلى حظها من الشهوة فلذلك كانت لولا حقيقة بأن تعلق بهمّ بها وحده وقد فسرهمّ يوسف بأنه حل الهميان وجلس منها مجلس المجامع وبأنه حل تسكّة سراويله وقعد بين شعبها الأربع وهى مستلقية على قفاها وفسر البرهان بأنه سمع صوتاً إياك وإياها فلم يكثر له فسمع ثانياً فلم يعمل به فسمع ثالثاً أعرض عنها فلم ينتجع فيه حتى مثل له يعقوب عاضاً على أغملة وقيل ضرب بيده فى صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل كل ولد يعقوب له اثنا عشر ولداً إلا يوسف فإنه ولد له أحد عشر ولداً من أجل ما نقص من شهوته حين همّ وقيل صحب به يوسف لا تسكن كالطائر كان له ريش فلما زنا قعد لاريش له وقيل بدت كف فيما بينهما ليس لها عضد ولا معصم مكتوب فيها وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين فلم ينصرف ثم رأى فيها ولا تقربوا الزنا لأنه كان فاحشة وساء سبيلاً فلم ينته ثم رأى فيها واتقوا يوم ترفعون فيه إلى الله فلم ينتجع فيه فقال الله لجبريل عليه السلام أدرك عبدى قبل أن يصيب الخطيئة فانخط جبريل وهو يقول يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب فى ديوان الأنبياء وقيل رأى تماشى العزيز وقيل قامت المرأة إلى صنم كان هناك فسترته وقالت أستحي منه أن يرانا فقال يوسف استحييت من لا يسمع ولا يبصر ولا أستحي من السميع البصير العليم بذوات الصدور وهذا ونحوه مما يورده أهل الحشو والجبر الذين دينهم بهت الله تعالى وأنبيائه وأهل العدل والنوح ليسوا من مقالاتهم ورواياتهم بحمد الله بسبيل ولو وجدت من يوسف عليه السلام أدنى زلة لنعيت عليه وذكرت توبته واستغفاره كما نعيت على آدم زلته وعلى داود وعلى نوح وعلى أيوب وعلى ذى النون وذكرت توبتهم

(قوله وقرمه ميلاً) أى شدة شهوته أفاده الصحاح (قوله ومشافهته كأنه شرع فيه) لعله ومشابهته (قوله مما يورده أهل الحشو والجبر الذين دينهم بهت الله تعالى) يريد بهم أهل السنة ويريد بأهل العدل المعتزلة وبهت الشخص نسبة إلى قبيح لم يفعله ولولا أن ذلك دائر بين السلف لما أوردوه



كَذَلِكَ لَنَصْرَفُ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْخُلَصِينَ \* وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَالْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* قَالَ هِيَ رُوْدَتْنِي عَنْ

واستغفارهم كيف وقد أتى عليه وسمى خلصا فعلم بالقطع أنه ثبت في ذلك المقام الدحض وأنه جاهد نفسه مجاهدة أولى القوة والعزم ناظراً في دليل التحريم ووجه القبح حتى استحق من الله الثناء فيما أنزل من كتب الأولين ثم في القرآن الذي هو حجة على سائر كتبه ومصادق لها ولم يقتصر إلا على استيفاء قصته وضرب سورة كاملة عليها ليجعل له لسان صدق في الآخرين كما جعله لجده الخليل إبراهيم عليه السلام وليقتدى به الصالحون إلى آخر الدهر في العفة وطيب الإزار والتثبت في مواقف العثار فأخزى الله أولئك في إيرادهم ما يؤدى إلى أن يكون إنزال الله السورة التي هي أحسن القصص في القرآن العربي المبين ليقتدى بنبي من أنبياء الله في القعود بين شعب الزانية وفي حل تسكته للوقوع عليها وفي أن ينهيه ربه ثلاث كرات ويصاح به من عنده ثلاث صيحات بقوارع القرآن وبالتوبيخ العظيم وبالوعيد الشديد وبالتشديد بالطائر الذي سقط ريشه حين سفد غير أنشأه وهو جاثم في مربضه لا يتحمل ولا ينتهى ولا يتنبه حتى يتداركه الله بجبريل ويأجباره ولو أن أوقع الزناة وأشطرهم وأحدثهم حدقة وأجلحهم وجهاً لقي بأذى مالم يلقى به نبي الله عما ذكروا لما بقى له عرق ينبض ولا عضو يتحرك فياله من مذهب ما أخشاه ومن ضلال ما أيقنه (كذلك) السكاف منصوب المحل أى مثل ذلك التثبیت ثبتناه أو مرفوعه أى الأمر مثل ذلك (لنصرف عنه السوء) من خيانة السيد (والفحشاء) من الزنا (إنه من عبادنا المخلصين) الذين أخلصوا دينهم لله وبالفتح الذين أخلصهم الله لطاعته بأن عصمهم ويجوز أن يريد بالسوء مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بشهوة ونحو ذلك وقوله من عبادنا معناه بعض عبادنا أى هو مخلص من جملة المخلصين أو هو ناشئ منهم لأنه من ذرية إبراهيم الذين قال فيهم إنا أخلصناهم بخلاصة (واستبقا الباب) وتسابقا إلى الباب على حذف الجار وإيصال الفعل كقوله واختار موسى قومه على تضمين استبقا معنى ابتدرا نفر منها يوسف فأسرع يريد الباب ليخرج وأسرعت وراه لتمنعه الخروج (فإن قلت) كيف وحد الباب وقد جمعه في قوله وغلقت الأبواب (قلت) أراد الباب البرانى الذى هو المخرج من الدار والمخلص من العار فقد روى كعب أنه لما هرب يوسف جعل فراش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الأبواب (وقدت قميصه من دبر) اجتذبه من خلفه فانقد أى انشق حين هرب منها إلى الباب وتبعته تمنعه (وألفيا سيدها) وصادفاً لبعلاها وهو قطفير تقول المرأة لبعلاها سيدى وقبل إنما لم يقل سيدهما لأن ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدها له على الحقيقة قيل ألفتها مقبلاً يريد أن يدخل وقيل جالسا مع ابن عم للمرأة \* لما اطلع منها زوجها على تلك الهيئة المريبة وهى مغتاضة على يوسف إذ لم يؤاتها جاءت بحيلة جمعت فيها غرضها وهما تبرئة ساحتها عند زوجها من الزينة والغضب على يوسف ونحو يفه طمعاً فى أن يؤاتها خيفة منها ومن مكرها وكرها لما أيسست من مؤاتاته طوعاً ألا ترى إلى قولها ولئن لم يفعل ما أمره ليسجن وما نافية أى ليس جزاؤه إلا السجن ويجوز أن تكون استفهامية بمعنى أى شئ جزاؤه إلا السجن كما تقول من فى الدار إلا يزيد (فإن قلت) كيف لم تصرح فى قولها بذكر يوسف وإنه أراد بها سوءاً (قلت)

\* قوله تعالى قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم (قال إن قلت لم قالت ما قالت غير مصرحة بذكر يوسف الخ) قال أحمد وأظهرت بهذا الإجمال الحياء والحشمة أن تقول لبعلاها هذا أرادنى سوءاً ولذلك أيضاً كنت بالسوء عما أضمرته من الهناة مبالغة فى المكسر والكيد وإبعاداً للتهمة عنها بتوقى ما يشعر منها بالنبرج والقحة وعلى الضد من مقصودها وإن وافق ملاحظتها بحشمة الإجمال قول ابنة شعيب تمدح موسى عليه السلام فيما حكى الله عنها قالت إحداهما يا أبت استأجره إن خير من استأجرت القوي الأمين ولم تقل إنه قوي أمين حياء من التعيين وحشمة وخفراً ولكن هذه إنما بعثها على هذا الأدب شيمة الحياء وامرأة العزيز إنما بعثها عليه التسكك والاستعمال لذلك الغرض الفاسد من المكروه والله أعلم

(قوله لما هرب يوسف جعل فراش القفل يتناثر) فى الصحاح فراشة القفل هو ما ينشب فيه يقال أقفل فأفرش (قوله إذ لم يؤاتها جاءت بحيلة) فى الصحاح وتقول آتيت على ذلك الأمر مؤاتاة إذا وافقته وطاوعته والعامّة تقول وآتيت



نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِن كَانَ قِيصُهُ قُدِّمَ قَبْلَ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ \* وَإِن كَانَ قِيصُهُ قُدِّمَ

قصدت العموم وأن كل من أراد بأهلك سوءاً فحقه أن يسجن أو يعذب لأن ذلك أبلغ فيما قصده من تخويف يوسف \* وقيل العذاب الأليم الضرب بالسياط ولما أغرت به وعرضته للسجن والعذاب وجب عليه الدفع عن نفسه فقال (هي راودتني عن نفسي) ولولا ذلك لتكتم عليها (وشهد شاهد من أهلها) قيل كان ابن عم لها وإنما أتى الله الشهادة على لسان من هو من أهلها لتكون أوجب للحجة عليها وأوثق لبرائة يوسف وأنفي للتهمة عنه وقيل هو الذي كان جالساً مع زوجها لدى الباب وقيل كان حكيماً يرجع إليه الملك ويستشير به ويجوز أن يكون بعض أهلها كان في الدار فبصر بها من حيث لا تشعر فأغضبه الله ليوسف بالشهادة له والقيام بالحق وقيل كان ابن خال لها صبيها في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى \* (فإن قلت) لم سمى قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة (قلت) لما أدى مؤدى الشهادة في إن ثبت به قول يوسف وبطل قولها سمى شهادة (فإن قلت) الجملة الشرطية كيف جازت حكايتها بعد فعل الشهادة (قلت) لأنها قول من القول أو على إرادة القول كأنه قيل وشهد شاهد فقال إن كان قيصه \* (فإن قلت) إن دل قد قيصه من دبر

\* قوله تعالى وشهد شاهد من أهلها إن كان قيصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وإن كان قيصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين (قال إن قلت لم سمى قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة الخ) قال أحمد مهما قدره من ذلك في اتباعه لها يحتمل مثله في اتباعها له فإنما تقد قيصه من قبل بتقدير أن يكون اجتنبها حتى صاراً متقابلين فدفعته عن نفسها وهذا بعينه يحتمل إذا كانت هي التابعة أن تكون اجتنبته حتى صاراً متقابلين ثم جذبت قيصه إليها من قبل بل ههنا أظهر لأن الموجب لقد القميص غالباً الجذب لا الدفع \* عاد كلامه (قال والثاني أن يسرع خلفها ليلحقها فيعثر في مقام قيصه فينقد) قال أحمد وهذا بعينه محتمل لو كانت هي التابعة وهو فارمها فانقد قيصه في إسراعه للفرار والله أعلم فليس كلام الزمخشري في هذا الفصل بذلك والحق والله ولي التوفيق أن الشاهد المذكور إن كان صبيها في المهد كما ورد في بعض الحديث فالآية في مجرد كلامه قبل أو أنه حتى لو قال صدق يوسف وكذبت لكفى برهاناً على صدقه عليه السلام كما كان مجرد إخبار عيسى عليه السلام في المهد برهاناً على صدق مريم فلا تبقى المناسبة بين الأمانة المنصوبة ومارتب عليها لأن العمدة في الدلالة نصبها لأمانيها وإن كان الشاهد بعض أهلها كان في الدار فبصر بها من حيث لا تشعر فأغضبه الله ليوسف بالشهادة له وإقامة الحق كما ذكر الزمخشري فهذا والله أعلم كان من حقه أن يصرح بما رأى فيصدق يوسف ويكذبها ولكنه أراد أن لا يكون هو الفاضح لها ووثق بأن انقطاع قيصه إنما كان من دبر فنبهه أمانة لصدقه وكذبها ثم ذكر القسم الآخر وهو قد من قبل على علم بأنه لم ينقد من قبل حتى نبى عن نفسه التهمة في الشهادة وقصد الفضيحة وينصفهما جميعاً فيذكر أمانة على صدقها المعلوم نفية كما ذكر أمانة على صدقه المعلوم وجوده ومن ثم قدم أمانة صدقها على أمانة صدقه في الذكر إزاحة للتهمة ووثوقاً بأن الأمانة الثانية هي الواقعة فلا يضره تأخيرها وهذه اللطيفة بعينها والله أعلم هو التي راعاها مؤمن آل فرعون في قوله وإن يك كاذباً فعليه كذبه وإن يك صادقاً يصبكم بعض الذي يعدكم فقدم قسم الكذب على قسم الصدق إزاحة للتهمة التي خشى أن تتطرق إليه في حق موسى عليه السلام ووثوقاً بأن القسم الثاني وهو صدقه هو الواقع فلا يضره تأخيرها في الذكر لهذه الفائدة ومن ثم قال بعض الذي يعدكم ولم يقل كل ما يعدكم تعريضاً بأنه معهم عليه وأنه حريص على أن يبخسه حقه وينجو هذا النجوت تأخير يوسف عليه السلام لكشف وعاء أخيه لأنه لو بدأ به لفظنوا أنه هو الذي أمر بوضع السقاية فيه والله أعلم فقصد هذا الشاهد الأمانة الآخرة فقط والمناسبة فيها محققة وأما الأمانة الأولى فليست مقصودة وإنما ذكرها توطئة كما تقدم فلم يلتمس لها مناسبة جليلة صحيحة على اليقين وإنما هي كالفرض والتقدير والله أعلم وكأنه قال إن كان قيصه قد من قبل فهي صادقة لكنه يعلم انتفاء الأمانة المذكورة فعلق صدقها على محال وهو وجوده من قبل حالة عدمه فهذا التقرير هو الصواب والحق للباب والله الموفق \* وأما إن كان الشاهد الحكيم الذي كان الملك يرجع إليه ويستشير به كما ورد في بعض التفسير فلا بد من التماس المناسبة في الطرفين لأنها عهد الحكيم وأقرب وجه في المناسبة



دُبْرٌ فَكَذَّبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ \* فَلَمَّا رَأَى قَيْصَهُ قَدَمَنَ دُبْرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِ كُنَّ إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ \*  
يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفَرَ لِدُنْبِكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ \* وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ  
تُرَوِّدُ فِتْهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ \* فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

على أنها كاذبة وأنها هي التي تبتغى وتبغى واجتهدت ثوبه إليها فقدته فمن أين دل قده من قبل على أنها صادقة وأنه كان تابعها  
(قلت) من وجهين أحدهما أنه إذا كان تابعها وهي دافعه عن نفسها قدت قيصه من قدامه بالدفع والثاني أن يسرع خلفها  
ليحققها فيتعرّض في مقدم قيصه فيشقه وقرئ من قبل ومن دبر بالضم على مذهب الغايات والمعنى من قبل القيص ومن  
دبره وأما التنكير فعنا من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر وعن ابن أبي إسحاق أنه قرأ من قبل ومن دبر  
بالفتح كأنه جعلهما علمين للجهتين فمعهما الصرف للعلمية والتأنيث وقرئ بسكون العين (فإن قلت) كيف جاز الجمع بين  
إن الذي هو للاستقبال وبين كان (قلت) لأن المعنى أن يعلم أنه كان قيصه قد ونحوه كقولك إن أحسنت إلى فقد أحسنت إليك من قبل  
لمن يمتن عليك بإحسانه تريد أن تمتن على آمن عليك (فلما رأى) يعني قطفير وعلم براءة يوسف وصدقه وكذبها (قال إنه) إن  
قولك ماجزاء من أراد بأهلك سواء أو أن هذا الأمر وهو طمعها في يوسف (من كيد كن) الخطاب لها ولا متها \* وإنما استعظم  
كيد النساء لأنه وإن كان في الرجال إلا أن النساء ألطف كيداً وأنفذ حيلة ولهن في ذلك نيقه ورفق وبذلك يغبن الرجال  
ومنه قوله تعالى «ومن شرّ النفائات في العقد» والقصر يات من يبنهن معهن ما ليس مع غيرهن من البوائق وعن بعض  
العلماء أنا أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لأن الله تعالى يقول «إن كيد الشيطان كان ضعيفاً» وقال  
للنساء «إن كيد كن عظيم» (يوسف) حذف منه حرف النداء لأنه نادى قريب مقاطن للحديث وفيه تقريب له وتلطيف  
لمحله (أعرض عن هذا) الأمر واكتمه ولا تحدث به (واستغفرى) أنت (لذنبك إنك كنت من الخاطئين) من جملة  
القوم المتعمدين للذنب يقال خطئ إذا أذنب متعمداً وإنما قال من الخاطئين بلفظ التكثير تغليظاً للذکور على الإناث  
وما كان العزيز إلا رجلاً حليماً وروى أنه كان قليل الغيرة (وقال نسوة) وقال جماعة من النساء وكنّ خمساً امرأة الساق  
وامرأة الحياز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد لجمع المرافة وتأتيه  
غير حقيق ككتائب اللة ولذلك لم تلحق فعله تاء التأنيث وفيه لغتان كسر النون وضمها (في المدينة) في مصر (امرات العزيز)  
يردن قطفير والعزير الملك بلسان العرب (فتاها) غلامها يقال فتأى وفتأى أى غلاى وجارىتى (شغفها) خرق حبه شغاف  
قلها حتى وصل إلى الفؤاد والشغاف حجاب القلب وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب قال النابغة

وقد حال هم دون ذلك والج \* مكان الشغاف تبغيه الأصابع

أن قد القميص من دبر دليل على إدباره عنها وقده من قبل دليل على إقباله عليها بوجه والله أعلم \* قوله تعالى إنه من  
كيد كن إن كيد كن عظيم (قال الضمير راجع إلى قولها ماجزاء من أراد بأهلك سواء الخ) قال أحمد وفيما قاله هذا العالم  
نظر الآن الآية التي ذكر فيها كيد الشيطان من قول الله تعالى غير محكي وأما هذه الآية فكيد النساء فيها من قول العزيز ولكن حكاه الله  
تعالى عنه فيحتمل حكاية عنه أن يكون تصحيح حاله ويحتمل أن لا يكون المراد تصويبه وأيضاً فإن كيد الشيطان مذکور في الآية مقابلاً  
لكيد الله تعالى فكان ضعيفاً بالنسبة إليه ألا ترى أول الآية الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل  
الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً وأيضاً فإن الكيد الذى يتعاطاه النساء وغيرهن مستفاد من  
الشيطان بوسوسته وتسويله وشواهد الشرع قائمة على ذلك فلا يتصور حينئذ أن يكون كيدهن أعظم من كيده والله أعلم

(قوله وقرئ) أى : قبل ودبر ، قوله بسكون العين : أى الباء (قوله في ذلك نيقه ورفق) النيقه اسم للتأنيق في الأمر . أفاده  
الصحيح ( قوله مع غيرهن من البوائق ) أى الدواهي أفاده الصحيح



لَهُنَّ مُتَكِنًا وَآتَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سَكِينًا وَقَالَتْ أُخْرِجْ عَلَيْنَ فَلَسًا رَأَيْتَهُ أَكْبَرَنَّهُ وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ

وقرى شعفها بالعين من شعف البعير إذا هنأه فأحرقه بالقطران قال \* كاشعف المهنوء الرجل الطالى \*  
و (حبا) نصب على التمييز (في ضلال مبين) في خطأ وبعد عن طريق الصواب (بمكرهن) باغتيابهن وسوء قائلتهن وقولهن  
امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني ومقتها وسمى الاغتياب مكرأ لأنه في خفية وحال غيبة كايخفي الماكر مكره وقيل  
كانت استكتمتهن سرها فأفشيته عليها (أرسلت إليهن) دعتهن قيل دعت أربعين امرأة منهن الخمس المذكورات (وأعدت  
لهن متكا) مايتكنن عليه من منارق قصدت بتلك الهيئة وهي قعودهن متكئات والسكاكين في أيديهن أن يدهشن  
ويهن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها لأن المتكئ إذا بهت لشيء وقعت يده على يده  
ولا يبعد أن تقصد الجمع بين المكر به وهن فتضع الخناجر في أيديهن ليقطعن أيديهن فبكتهن بالحجة ولهن يوسف  
من مكرها إذاخرج على أربعين نسوة مجتمعات في أيديهن الخناجر توهمه أنهن يثن عليه وقيل متكأ مجلس طعام لأنهم  
كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث كعادة المترفين ولذلك نهى أن يأكل الرجل متكئا وآتهن السكاكين ليعالجن  
بها ماياكلن وقيل متكأ طعاما من قولك اتكأنا عند فلان طعمنا على سبيل الكناية لأن من دعوته ليطعم عندك اتخذت  
له تكأة يتكئ عليها قال جميل  
فطللنا بنعمة واتكأنا \* وشربنا الخلال من قلله

وعن مجاهد متكأ طعاما يحز حزا كأن المعنى يعتمد بالسكين لأن القاطع يتكئ على المقطوع بالسكين \* وقرئ متكأ  
بغير همز وعن الحسن متكأ بالمد كأنه مفتعال وذلك لإشباع فتحة الكاف كقوله بمنزاح بمعنى بمنزح ونحوه يذباع بمعنى  
ينبع وقرئ متكأ وهو الأترج وأنشد  
فأهدت متكأ لني أيها \* تحب بها العشممة الوقاح

وكانت أهدت أترجة على ناقة وكأنها الأترجة التي ذكرها أبو داود في سننه أنها شقت بنصفين وحملتا كالعدين على حمل  
وقيل الزماورد وعن وهب أترجا وموزأ وبطنخا وقيل أعدت لهن مايقطع من متك الشيء بمعنى يتسك إذا قطعه وقرأ  
الأعرج متكأ مفعلا من تسكئ يتكأ إذا اتكأ (أكبرنه) أعظمه وهن ذلك الحسن الرائع والجمال الفائق قيل كان فضل  
يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء وعن النبي صلى الله عليه وسلم مررت بيوسف ليلة التي  
عرج بي إلى السماء فقلت لجبريل من هذا فقال يوسف فقيل يارسول الله كيف رأيته قال كالقمر ليلة البدر وقيل كان  
يوسف إذا سار في أزقة مصر يرى تلالؤ وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس من الماء عليها وقيل ما كان أحد  
يستطيع وصف يوسف وقيل كان يشبه آدم يوم خلقه ربه وقيل ورث الجمال من جدته سارة وقيل أكبرن بمعنى حضن  
والهاء للسكت يقال أكبرت المرأة إذا حاضت وحقيقته دخلت في الكبير لأنها بالحيض تخرج من حد الصغير إلى حد  
الكبير وكان أبا الطيب أخذ من هذا التفسير قوله

خف الله واستر ذا الجمال ببرقع \* فإن لحث حاضت في الخدور العواتق

(قطعن أيديهن) جرحنها كما تقول كنت أقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحتها \* حاشا كلمة تفيد معنى التنزيه في  
باب الاستثناء تقول أساء القوم حاشا زيد قال  
حاشا أنى توبان إن به \* ضنا عن الملحاة والشم

وهي حرف من حروف الجر فوضعت موضع التنزيه والبراءة فعنى حاشا الله براءة الله وتنزيه الله وهي قراءة ابن  
مسعود على إضافة حاشا إلى الله إضافة البراءة ومن قرأ حاشا لله فعنق قولك سقيا لك كأنه قال براءة ثم قال لله لبيان

(قوله إذا هنأه فأحرقه بالقطران) في الصحاح هنأت البعير إذا طليته بالهناء وهو القطران  
(قوله يدهشن ويهن عند رؤيته) يدهشن يتحيرن أفاده الصحاح (قوله اتكأنا عند فلان طعمنا على سبيل الكناية)  
لعله أي طعمنا (قوله تحب بها العشممة الوقاح) الخبب ضرب من العدو والعشممة الشديدة والوقاح الصلبة أفاده  
الصحاح (قوله وقيل الزماورد) الزماورد الرقاق المحشو باللحم



حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ \* قَالَتْ فَذَلِكُنَ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ وَلَقَدْ رُودَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ

من يبرأ وينزه والدليل على تنزيل حاشا منزلة المصدر قراءة أبي السمال حاشا لله بالتثنية وقراءة أبي عمرو حاش لله بحذف الألف الآخرة وقراءة الأعشى حشا لله بحذف الألف الأولى وقرئ حاش لله بسكون الشين على أن الفتحة تبعث الألف في الإسقاط وهي ضعيفة لما فيها من التقاء الساكنين على غير حدم وقرئ حاشا الإله (فإن قلت) فلم جازي في حاشا لله أن لا ينون بعد إجرائه مجرى براءة لله (قلت) مراعاة لأصله الذي هو الحرفية ألا ترى إلى قولهم جلست من عن يمينه كيف تركوا عن غير معرب على أصله وعلى في قوله غدت من عليه منقلب الألف إلى الياء مع الضمير والمعنى تنزيه الله تعالى من صفات العجز والتعجب من قدرته على خلق جميل مثله وأما قوله حاشا لله ما علمنا عليه من سوء فالتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ما هذا بشرا) نفين عنه البشرية لغرابة جماله ومباعدة حسنه لما عليه محاسن الصور وأثبتن له الملكية وبتن بها الحكم وذلك لأن الله عز وجل ركز في الطباع أن لا أحسن من الملك كما ركز فيها أن لا أقيح من الشيطان ولذلك يشبه كل مثناه في الحسن والقبح هما وما ركز ذلك فيها إلا لأن الحقيقة كذلك كما ركز في الطباع أن لا أدخل في الشر من الشياطين ولا أجمع للخير من الملائكة إلا ما عليه الفئة الخاسئة المجبرة من تفضيل الإنسان على الملك وما هو إلا من تعكيسهم للحقائق وجنودهم للعلوم الضرورية ومكابرتهم في كل باب وإعمال ما عمل ليس هي اللغة القدي الحجازية وبها ورد القرآن ومنها قوله تعالى ما هن أمهاتهم ومن قرأ على سليقته من بني تميم قرأ بشر بالرفع وهي في قراءة ابن مسعود وقرئ ما هذا بشري أى ما هو بعبد مملوك لثيم (إن هذا إلا ملك كريم) تقول هذا بشري أى حاصل بشري بمعنى هذا مشري وتقول هذا لك بشري أم بكري والقراءة هي الأولى لمرافقتها المصحف ومطابقة بشر ملك (قالت فذلكن) ولم تقل فهذا وهو حاضر رفعا لمنزله في الحسن واستحقاق أن يحب ويفتن به وربا بحاله واستبعاد محلّه ويجوز أن يكون إشارة إلى المعنى بقولهن عشقت عبدها الكنعاني تقول هو ذلك العبد الكنعاني الذي صورتن في أنفسكن ثم لمتني فيه تعني أنك لم تصورنه بحق صورته ولو صورته بما عاينتن لعذرتني في الافتتان به \* الاستعصام ببناء ما الغة يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كأنه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها ونحوه

\* قوله ما هذا إلا بشرا إن هذا إلا ملك كريم (قال نفين عنه البشرية لغرابة جماله ومباعدة حسنه الخ) قال أحمد تقدم القول في مسئلة التفضيل شافيا والزمخشري لا يدعه التعصب للمعتقد الفاسد أن يحمله على مثل هذه المشافهات يرمى بها أهل الحق فينسب إليهم الإجمار والخسار والمكابرة في الضروريات وجحد الحقائق تعكيسا وهذا كله هم برآ منه وحسبه من المقابلة بذلك خطؤه في اعتقاد أن تفضيل الملك عند قائله ليس ضروريا ولا عقليا نظريا ولكن سمعيا وقد قنع في الاستدلال على هذه العقيدة بالضرورة التي ادعى أنها مركوزة في الطباع ثم حكم بأن كل مركوز في الطباع حق وخصوصا والكلام في طباع النساء القائلات ما هذا بشرا وإذا كان كل مركوز في الطباع حقاً فما ركز فيها حب الشهوات وإيثار العاجلة وجميع أمهات الذنوب مركوز في الطباع أف يكون ذلك حقاً إلا عند ناظر بعين الهوى أعشى في سبيل الهدى والله ولي التوفيق \* قوله تعالى قالت فذلكن الذي لمتني فيه (قال لم تقل فهذا وهو حاضر الخ) قال أحمد وبهذا أجبت عما أورده من السؤال في قوله تعالى أول البقرة الم ذلك الكتاب لما جعل الإشارة إلى الحروف المذكورة فقال إن قلت كيف أشار إليها وهي قريبة كما يشار إلى البعيد وأجاب هو بأن كل منقضى بعيد وأجبت أنا بأن الإشارة بذلك إلى بعد منزلة هذا الكتاب بالنسبة إلى كتب الله تعالى

(قوله معرب على أصله وعلى في قوله غدت) عطفه يحتاج إلى تكلف أى وإلى قوله غدت من عليه بعد ماتم ظمؤها كيف ترك على في قوله ويمكن أن التقدير ألا ترى إلى قولهم الخ وعلى في قوله أى وألا ترى على الخ (قوله إلا ما علمنا عليه الفئة الخاسئة) يريد أهل السنة وقد أساء في تعصبه للمعتزلة فعفا الله عنه (قوله ليس هي اللغة القدي الحجازية) بمعنى القديمة لكن لم يذكرها في الصحاح



فَأَسْتَعِصِمَ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرَهُ لَيَسْجُنَ وَيَكُونَنَّ مِنَ الصَّغِيرِينَ ۖ قَالَ رَبِّ السِّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي  
إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۖ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ  
إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ ثُمَّ بَدَأْتُم مِّنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيَسْجُنَهُنَّ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٌ قَالَ  
أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَثَيْنَا فَبَآوَا إِلَيْهِ

استمسك واستوسع الفتق واستجمع الرأي واستفحل الخطب وهذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لا مزيد عليه وبرهان لا شيء  
أبور منه على أنه يرى مما أضاف إليه أهل الحشو ومما فسر وإبه الهمم والبرهان (فإن قلت) الضمير في (أمره) راجع إلى الموصول أم إلى  
يوسف (قلت) بل إلى الموصول والمعنى ما أمر به فحذف الجار في قولك أمرتك الخير ويجوز أن يجعل ماصدرية فيرجع إلى  
يوسف ومعناه ولئن لم يفعل أمرى إياه أى موجب أمرى ومقتضاه ۖ قرئ وليكونا بالشديد والتخفيف والتخفيف  
أولى لأن النون كتبت في المصحف الفاعل على حكم الوقف وذلك لا يكون إلا في الخفيفة ۖ وقرئ السجن بالفتح على المصدر  
وقال (يدعوني) على إسناد الدعوة اليهن جميعاً لأنهن تنصحن له وزين له مطاوعتها وقلن له إياك وإلقاء نفسك في السجن  
والصغار فالتجأ إلى ربه عند ذلك وقال رب نزول السجن أحب إلي من ركوب المعصية (فإن قلت) نزول السجن مشقة  
على النفس شديدة ومادعونه إليه لذة عظيمة فكيف كانت المشقة أحب إليه من اللذة (قلت) كانت أحب إليه وآثر عنده  
نظراً في حسن الصبر على احتمالها لوجه الله وفي قبح المعصية وفي عاقبة كل واحدة منهما لا نظراً في مشتهى النفس ومكروها  
(وإلا تصرف عني كيدهن) فرع منه إلى الطاف الله وعصمته كعادة الأنبياء والصالحين فيما عزم عليه ووطن عليه نفسه  
من الصبر لأن يطلب منه الإجماع على التعفف والإلجاء إليه (أصب اليهن) أمل اليهن والصبوة الميل إلى الهوى ومنها الصبا  
لأن النفوس تصبوا إليها لطيب نسيمها وروحها وقرئ أصب اليهن من الصبا (من الجاهلين) من الذين لا يعملون بما يعملون  
لأن من لا جدوى لعلمه فهو ومن لا يعلم سواء أو من السفهاء لأن الحكيم لا يفعل القبيح ۖ وإنما ذكر الاستجابة ولم يتقدم  
الدعاء لأن قوله وإلا تصرف عني فيه معنى طلب الصبر والدعاء باللطيف (السميع) لدعوات الملتجئين إليه (العليم) بأحوالهم  
وما يصلحهم (بدأهم) فاعله مضمرة لدلالة ما يفسره عليه وهو ليسجنته والمعنى بدأهم بدء أى ظهر لهم رأى ليسجنته  
والضمير في لهم للعزير وأهله (من بعد ما رآوا الآيات) وهى الشواهد على براته وما كان ذلك إلا باستئصال المرأة لزوجها  
وقتلها منه في الذروة والغارب وكان مطاوعة لها وجميلاً ذلولاً لزاماً في يدها حتى أنساه ذلك ما عاين من الآيات وعمل برأيها  
في بيته وإلحاق الصغار به كما أوعده به وذلك لما أيسر من طاعته لها أو لطمعها في أن يذللها السجن ويسخرها لها وفي قراءة  
الحسن لتسجنته بالتاء على الخطاب خاطب به بعضهم العزيز ومن يليه أو العزيز وحده على وجه التعظيم (حتى حين) إلى زمان كأنها  
اقتربت أن يسجن زماناً حتى تبصر ما يكون منه وفي قراءة ابن مسعود عني حين وهى لغة هذيل وعن عمر رضى الله عنه أنه سمع  
رجلاً يقرأ حتى حين فقال من أقرأك قال ابن مسعود فكاتب إليه إن الله أنزل هذا القرآن فجعله عربياً وأنزله بلغة قريش فأقرئ  
الناس بلغة قريش ولا تقرهم بلغة هذيل والسلام ۖ مع يدل على معنى الصحبة واستحداثها تقول خرجت مع الأمير تريد  
مصاحباً له فيجب أن يكون دخولها السجن مصاحبين له (فتيان) عبدان للملك خبازه وشرابه رقى إليه أنهما يسمانه فأمر  
بهما إلى السجن فأدخلا السجن ساعة أدخل يوسف عليه السلام (إني أراي) يعنى في المنام وهى حكاية حال ماضية (أعصر خمرأ)  
يعنى عنبا تسمية للعنب بما يؤل إليه وقيل الخمر بلغة عمان اسم للعنب وفي قراءة ابن مسعود أعصر عنبا (من المحسنين) من الذين

(قوله لزوجها وقلتها منه في الذروة) أى دورانها من وراء خديعته أفاده الصحاح (قوله رقى إليه أنهما يسمانه) في الصحاح  
رقى إليه الكلام ترقية أى رفع إليه



إِنَّا نَرْبِكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۖ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانَهُ إِلَّا نَبَاتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَ ۖ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۖ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۚ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

يَحْسِنُونَ عبارة الرؤيا أى يجيدونهارأياه يقصّ عليه بعض أهل السجن رؤياه فيؤوّلها له فقال له ذلك أو من العلماء لأنهما سمعاه يذكّر للناس ما علماه به أنه عالم أو من المحسنين إلى أهل السجن ، فأحسن إلينا : بأن تفرّج عنا الغمة بتأويل ما رأينا إن كانت لك يد في تأويل الرؤيا روى أنه كان إذا مرض رجل منهم قام عليه وإذا أضاق أو سعه له وإذا احتاج جمع له وعن قتادة كان في السجن ناس قد انقطع رجائهم وطال حزنهم فجعل يقول أبشروا أصبروا توجروا إن لهذا لأجرا فقالوا بارك الله عليك ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فمن أنت يا فتى قال أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله إسحق ابن خليل الله إبراهيم فقال له عامل السجن لو استطعت خليت سبيلك ولكنى أحسن جوارك فكُن في أى بيوت السجن شدت وروى أن الفتين قال له إنا لنحبك من حين رأيناك فقال أنشدكما بالله أن لا تحباني فوالله ما أحبني أحد قط إلا دخل على من حبه بلاء لقد أحببتني عمى فدخل على من حبه بلاء ثم أحبني أبى فدخل على من حبه بلاء ثم أحببتني زوجة صا حى فدخل على من حبه بلاء فلا تحباني بارك الله فيكما وعن الشعبي أنهما تحالما ليمتحناه فقال الشرايى إلى أرانى فى بستان فإذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فقطقتها وعصرتها فى كأس الملك وسقيته وقال الخباز إلى أرانى وفوق رأسى ثلاث سلال فيها أنواع الأطعمة وإذا سباع الطير تنهش منها ۖ (فإن قلت) إلام يرجع الضمير فى قوله نبئنا بتأويله (قلت) إلى ما قصا عليه والضمير يجرى مجرى اسم الإشارة فى نحوه كأنه قيل نبئنا بتأويل ذلك ۖ لما استعبراه ووصفاه بالإحسان افترض ذلك فوصل به وصف نفسه بما هو فوق علم العلماء وهو الإخبار بالغيب وأنه ينبئهما بما يحمل اليهما من الطعام فى السجن قبل أن يأتيهما ويصفه لهما ويقول اليوم يأتىكما طعام من صفته كيت وكيت فيجدانه كما أخبرهما وجعل ذلك تحلصا إلى أن يذكر لهما التوحيد ويعرض عليهما الإيمان ويزينه لهما ويقبح اليهما الشرك بالله وهذه طريقة على كل ذى علم أن يسلكها مع الجهال والفسقة إذا استفته واحد منهم أن يقدم الهداية والإرشاد والموعظة والنصيحة أولا ويدعوه إلى ما هو أولى به وأوجب عليه مما استفتى فيه ثم يفتيه بعد ذلك وفيه أن العالم إذا جهلت منزلته فى العلم فوصف نفسه بما هو بصدده وغرضه أن يقتبس منه وينتفع به فى الدين لم يكن من باب التزكية (بتأويله) ببيان ماهيته وكيفيته لأن ذلك يشبه تفسير المشكل والإعراب عن معناه (ذلكما) إشارة لهما إلى التأويل أى ذلك التأويل والإخبار بالمغيبات (مما علمنى ربى) وأوحى به إلى ولم أله عن تكهن وتنجم (إلى تركت) يجوز أن يكون كلاما مبتدأ وأن يكون تعليلا لما قبله أى علمنى ذلك وأوحى إلى لآنى رفضت ملة أولئك واتبعْتُ ملة الأنبياء المذكورين وهى الملة الخفيفة وأراد بأولئك الذين لا يؤمنون أهل مصر ومن كان الفتيان على دينهم وتكريرهم للدلالة على أنهم خصوصا كافرون بالآخرة وأن غيرهم كانوا قوما مؤمنين بها وهم الذين على ملة إبراهيم ولتوكيد كفرهم بالجزاء تنبيهها على ما هم عليه من الظلم والكبائر التى لا يرتكبها إلا من هو كافر بدار الجزاء ويجوز أن يكون فيه تعريض بما منى به من جهتهم حين أودعوه السجن بعد ما رأوا الآيات الشاهدة على براءته وأن ذلك مالا يقدم عليه إلا من هو شديد الكفر بالجزاء وذكر آباءه ليريهما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفهما أنه نبي يوحى اليه بما ذكر من إخباره بالغيوب ليقوى رغبتهما فى الاستماع إليه واتباع قوله (ما كان لنا) ما صح

(قوله فإذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب) فى الصحاح الحبله بالضّم ثم العضاه وفيه العضاه كل شجر يعظم وله شوك والحبله بالتحريك القضيب من الكرم وفيه أيضا سلة الخبز معروفة (قوله ووصفاه بالإحسان افترض ذلك) أى اتخذها فرصة أى نوبة وحظا ونصيبا أفاده الصحاح



لَا يَشْكُرُونَ \* يَصْحَبِي السَّجْنِ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارُ \* مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ  
 سَمِيتُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ  
 الْقِيمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ \* يَصْحَبِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلِبُ  
 فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ \* وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ  
 فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ \* وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ

لنا معشر الأنبياء (أن نشرك بالله) أى شئ كان من ملك أو جنى أو إنسى فضلا أن نشرك به صنما لا يسمع ولا يبصر  
 ثم قال (ذلك) التوحيد (من فضل الله علينا وعلى الناس) أى على الرسل وعلى المرسل إليهم لأنهم نبههم عليه وأرشدوهم  
 إليه (ولكن أكثر الناس) المبعوث إليهم (لا يشكرون) فضل الله فيشركون ولا يتنبهون وقيل إن ذلك من فضل الله  
 علينا لأنه نصب لنا الأدلة التي ننظر فيها ونستدل بها وقد نصب مثل تلك الأدلة لسائر الناس من غير تفاوت ولكن  
 أكثر الناس لا ينظرون ولا يستدلون اتباعا لأهوائهم فيبقون كافرين غير شاكرين (يا صاحبي السجن) يد يا صاحبي  
 في السجن فأضافهما إلى السجن كما تقول يا سارق الليلة فبما أن الليلة مسروق فيها غير مسروقة فكذلك السجن مصحوب  
 فيه غير مصحوب وإنما المصحوب غيره وهو يوسف عليه السلام ونحوه قولك لصاحبيك يا صاحبي الصدق فتضيفهما  
 إلى الصدق ولا تريد أنهما صحبا الصدق ولكن كما تقول رجلا صدق وسميتهما صاحبين لأنهم صحباك ويجوز أن يريد  
 ياسا كنى السجن كقوله أصحاب النار وأصحاب الجنة (أرباب متفرقون) يريد التفرق في العدد والتكاثر يقول أن تكون  
 لك أرباب شتى يستعبد كما هذا ويستعبد كما هذا (خير) لك (أم) أن يكون لك أرباب واحد قهار لا يغالب ولا يشارك في  
 الربوبية بل هو (القهار) الغالب وهذا مثل ضربه لعبادة الله وحده ولعبادة الأصنام (ما تعبدون) خطاب لهما ولما على  
 دينهما من أهل مصر (إلا أسماء) يعني أنكم سميتهم ما لا يستحق الإلهية آلهة ثم طفقتهم تعبدونها فكأنكم لا تعبدون إلا أسماء فارغة  
 لا مسميات تحتها معنى (سميتوها) سميتهم بها يقال سميت به زيدو سميت به زيد (ما أنزل الله بها) أى بتسميتها (من سلطان) من حجة  
 (إن الحكم) في أمر العبادة والدين (إلا الله) ثم بين ما حكم به فقال (أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم) الثابت الذي دلت  
 عليه البراهين (أما أحدهما) يريد الشراي (فيسقى ربه) سيده وقرأ عكرمة فيسقى ربه أى يسقى ما يروى به على البناء المفعول روى  
 أنه قال للأول ما رأيت من الكرامة وحسنها هو الملك وحسن حاله عنده وأما القضبان الثلاثة فإنها ثلاثة أيام تمضي في السجن  
 ثم تخرج وتعود إلى ما كنت عليه وقال للثاني ما رأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتقتل (قضى الأمر) قطع وتم ما (تستفتيان)  
 فيه من أمر كما وشأنكما (فان قلت) ما استفتيا في أمر واحد بل في أمرين مختلفين فما وجه التوحيد (قلت) المراد بالأمر  
 ما اتفقا به من سم الملك وما سجننا من أجله وظنا أن ما رأياه في معنى ما نزل بهما فكأنهما كانا يستفتيان في الأمر الذي  
 نزل بهما أعاقبه نجاه أم هلاك فقال لهما قضى الأمر الذي فيه تستفتيان أى ما يجزى إليه من العاقبة وهى هلاك أحدهما  
 ونجاة الآخر وقيل جحدا وقالا ما رأينا شيئا على ما روى أهما تحالما له فأخبرهما أن ذلك كائن صدقما أو كذبتما (ظن  
 أنه ناج) الظان هو يوسف إن كان تأويله بطريق الاجتهاد وإن كان بطريق الوحى فالظان هو الشراي أو يكون الظان  
 بمعنى اليقين (اذكرني عند ربك) صفني عند الملك بصفتي وقص عليه قصتي لعله يرحمنى ويتناشنى من هذه الورطة (فأنساه  
 الشيطان) فأنسى الشراي (ذكر ربه) أن يذكره لربه وقيل فأنسى يوسف ذكر الله حين وكل أمره إلى غيره (بضع  
 سنين) البضع ما بين الثلاث إلى التسع وأكثر الأقاويل على أنه لبث فيه سبع سنين (فان قلت) كيف يقدر الشيطان على  
 الإنساء (قلت) يوسوس إلى العبد بما يشغله عن الشئ من أسباب النسيان حتى يذهب عنه ويزل عن قلبه ذكره وأما



عَجَافٌ وَسَبْعٌ سَنَبِلَاتٍ خَضِرٍ وَآخِرُ يَابَسَاتٍ يَسَاهِيهَا الْمَلَأُ اقْتُونِي فِي رَعِيصِي إِنْ كُنْتُمْ الرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ \* قَالُوا

الإنساء ابتداء فلا يقدر عليه إلا الله عز وجل ما ننسخ من آية أو ننسها (فان قلت) ما وجه إضافة الذكر إلى ربه إذا أريد به الملك وما هي إضافة المصدر إلى الفاعل ولا إلى المفعول (قلت) قد لا يسه في قولك فأنساء الشيطان ذكره لربه أو عند ربه فجارت إضافته إليه لأن الإضافة تكون أدنى ملازمة أو على تقدير فأنساء الشيطان ذكر إخبار ربه فحذف المضاف الذي هو الإخبار (فان قلت) لم أنكر على يوسف الاستعانة بغير الله في كشف ما كان فيه وقد قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وقال حكاية عن عيسى عليه السلام من أنصاري إلى الله وفي الحديث الله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه المسلم من فرج عن مؤمن كربة ففرج الله عنه كربة من كرب الآخرة وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذ النوم ليلة من الليالي وكان يطلب من يجرسه حتى جاء سعد فسمعت غطيته وهل ذلك إلا مثل التداوي بالأدوية والتقوى بالأشربة والأطعمة وإن كان ذلك لأن الملك كان كافرا فلا خلاف في جواز أن يستعان بالكفار في دفع الظلم والغرق والحرق ونحو ذلك من المضار (قلت) كما اصطفى الله تعالى الأنبياء على خلقته فقد اصطفى لهم أحسن الأمور وأفضلها وأولها والأحسن والأولى بالنبي أن لا يكل أمره إذا ابتلى ببلاء إلا إلى ربه ولا يعترض إلا به خصوصا إذا كان المعتضد به كافرا لئلا يشمت به الكفار ويقولوا لو كان هذا على الحق وكان له رب يغنيه لما استغاث بنا وعن الحسن أنه كان يبكي إذا قرأها ويقول نحن إذا نزل بنا أمر فزعنا إلى الناس \* لمادنا فرج يوسف رأى ملك مصر الريان بن الوليد رؤيا عجبية حالته رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلعت العجاف السمان رأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها وسبعا آخر يابسات قد استحصدت وأدركت فالتوت اليا بسات على الخضر حتى غابن عليها فاستعبرها فلم يجد في قومه من يحسن عبارتها (سمان) جمع سمين وسمينة وكذلك رجال ونسوة كرام (فان قلت) هل من فرق بين إيقاع سمان صفة للبين وهو بقرات دون المميز وهو سبع وأن يقال سبع بقرات سمان (قلت) إذا أوقعها صفة لبقرات فقد قصدت إلى أن تميز السبع بنوع من البقرات وهي السمان منهن لا يجنسهن ولو وصفت بها السبع لقصدت إلى تمييز السبع بجنس البقرات لا بنوع منها ثم رجعت فوصفت المميز بالجنس بالسمن \* (فان قلت) هلا قيل سبع عجاف على الإضافة (قلت) التمييز موضوع لبيان الجنس والعجاف وصف لا يقع للبيان به وحده (فان قلت) فقد يقولون ثلاثة فرسان وخمسة أصحاب (قلت) الفارس والصاحب والراكب ونحوها صفات جرت مجرى الأسماء فأخذت حكمها وجاز فيها ما لم يحز في غيرها ألا تراك لا تقول عندى ثلاثة ضخام وأربعة غلاظ (فان قلت) ذاك مما يشكل وما نحن بسيله لا إشكال فيه ألا ترى أنه لم يقل بقرات سبع عجاف لوقوع العلم بأن المراد البقرات (قلت) ترك الأصل لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس بأصل وقد وقع الاستغناء بقولك سبع عجاف عما تترحه من التمييز بالوصف والعجف الهزال الذي ليس بعده والسبب في وقوع عجاف جمعا لعجفاء وأفعل وفعلاء لا يجمعان على فعال حمله على سمان لأنه نقيضه ومن دأبهم حمل النظير على النظير والنقيض على النقيض \* (فان قلت) هل في الآية دليل على أن السنبلات اليا بسات كانت سبعا كالخضر (قلت) الكلام مبني على انصبابه إلى هذا العدد في البقرات السمان والعجاف والسنابل الخضر فوجب أن يتناول معنى الآخر السبع ويكون قوله وآخر يابسات بمعنى وسبعا آخر (فان قلت) هل يجوز أن يعطف قوله وآخر يابسات على سنبلات خضر فيكون مجرور المحل (قلت) يؤدي إلى تدافع وهو أن عطفها على سنبلات خضر يقتضي أن تدخل في حكمها فتكون معها مميزا للسبع المذكورة ولفظ الآخر يقتضي أن تكون غير السبع بيانه أنك تقول عندى سبعة رجال قيام وقعود بالجر فيصح لأنك ميزت السبعة برجال موصوفين بالقيام والقعود على أن بعضهم قيام وبعضهم قعود فلو قلت عنده سبعة رجال قيام وآخرين قعود تدافع ففسد (يأياها الملاء) كأنه أراد الأعيان من العلماء والحكماء \* واللام في قوله (الرؤيا) إما أن تكون للبيان كقوله وكانوا فيه من الزاهدين وإما أن تدخل لأن العامل إذا تقدم عليه معموله لم يكن في قوته على العمل فيه مثله إذا تأخر عنه فعضدها كما



أَضْغَتْ أَحْلَمَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَمِ بِعَالَمِينَ \* وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ  
فَارْسَلُون \* يَوْسُفَ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عَجَافٍ وَسَبْعِ سَنَابِلٍ خُضْرٍ وَآخِرُ  
يَابَسَتْ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ \* قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سِنْبَلِهِ إِلَّا

يعضدها اسم الفاعل إذا قلت هو عابر للرؤيا لا تحطاطه عن الفعل في القوة ويجوز أن يكون الرؤيا خبر كان كما تقول  
كان فلان لهذا الأمر إذا كان مستقبلا به متمكنا منه و(تعبرون) خبر آخر أحوال وأن يضمن تعبرون معنى فعل يتعدى  
باللام كأنه قيل إن كنتم تتدبرون لعبارة الرؤيا وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وآخر أمرها كما تقول عبرت النهر  
إذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبره ونحوه أولت الرؤيا إذا ذكرت ما لها وهو مرجعها وعبرت الرؤيا بالتخفيف  
هو الذي اعتمده الأثبات ورايتهم ينكرون عبرت بالتشديد والتعبير والمعبر وقد عثرت على بيت أنشد المبرد في كتاب  
الكامل لبعض الأعراب رأيت رؤيا ثم عبرتها \* وكنت للأحلام عبارا

(أضغات أحلام) تخاليلها وأباطيلها وما يكون منها من حديث نفس أو وسوسة شيطان وأصل الأضغات ما جمع من  
أخلاق النبات وحزم الواحد ضغت فاستعيرت لذلك والإضافة بمعنى من أي أضغات من أحلام والمعنى هي أضغات  
أحلام (فإن قلت) ماهو إلا حلم واحد فلم قالوا أضغات أحلام فجمعوا (قلت) هو كما تقول فلان يركب الخيل ويلبس  
عمائم الخبز لمن لا يركب إلا فرسا واحدا وماله إلا عمامة فردة تزيد في الوصف فهو لاء أيضا تزيدوا في وصف الحلم  
بالبطان فجعلوه أضغات أحلام ويجوز أن يكون قد قص عليهم مع هذه الرؤيا رؤيا غيرها (وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين)  
إما أن يريدوا بالأحلام المامات الباطلة خاصة فيقولوا ليس لها عندنا تأويل فإن التأويل إنما هو للمنامات الصحيحة الصالحة  
وإما أن يعترفوا بقصور علمهم وأنهم ليسوا في تأويل الأحلام بنحارير قرئ (وادكر) بالدال وهو الفصحى وعن الحسن  
واذكر بالدال المعجمة والأصل تذكر أي تذكر الذي نجا من الفتيين من القتل يوسف وما شاهدته (بعدة) بعد مدة  
طويلة وذلك أنه حين استفتى الملك في رؤياه وأعضل على المأل تأويلها تذكر الناجي يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه  
وطلبه إليه أن يذكره عند الملك وقرأ الأشهب العقيلي بعد إمة بكسر الهمزة والأمة النعمة قال عدى

ثم بعد الفلاح والملك والأمة \* وارتهم هناك القبور

أي بعد ما أنعم عليه بالنيحة وقرئ بعد أمة بعد نسيان يقال أمة يأمه أمةا إذا نسى ومن قرأ بسكون الميم فقد خطئ (أنا أنبئكم  
بتأويله) أنا أخبركم به عن عنده علمه وفي قراءة الحسن أنا آتيتكم بتأويله (فأرسلون) فابعثوني إليه لأسأله ومروني باستعباره  
وعن ابن عباس لم يكن السجن في المدينة \* المعنى فأرسلوه إلى يوسف فأتاه فقال (يرسف أيها الصديق) أيها البالغ في  
الصدق وإنما قاله ذلك لأنه ذاق أحواله وتعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه حيث جاء كما أول ولذلك كله  
كلام مختز فقال (لعل أرجع إلى الناس لعلهم يعلمون) لأنه ليس على يقين من الرجوع فرجما اخترم دونه ولا من علمهم

\* قوله تعالى قالوا أضغات أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين (قال يحتمل أن يكون مرادهم الأحلام المنامات الخ)  
قال أحمد وهذا هو الظاهر وحمل للكلام على الأول يصيره من وادي \* على لاجب لا يهتدى بمناره \* كأنهم قالوا ولا تأويل  
للأحلام الباطلة فتسكون به عالمين وقول الملك لهم أولا إن كنتم الرؤيا تعبرون دليل على أنهم لم يكونوا في علمه عالمين  
بها لأنه أتى بكلمة الشك وجاء اعترافهم بالقصور مطابقا لشك الملك الذي أخرجه مخرج استفهامهم عن كونهم عالمين

(قوله فلو قلت عنده سبعة رجال) لعله عندي (قوله آخر عرضه وهو عبره ونحوه) في الصحاح عبر النهر وعبر شطره  
وجانبه (قوله وإنهم ليسوا في تأويل الأحلام بنحارير) جمع نحير وهو العالم المتقن كما في الصحاح (قوله قرئ بعد أمة  
بعد نسيان) لعله أي بعد (قوله ومن قرأ بسكون الميم فقد خطئ) بمعنى أثم من الخطأ بالكسر وهو الإثم أفاده الصحاح



قَلِيلًا مَّا تَأْكُلُونَ \* ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعَ شَدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مَّا تَخَصُّونَ \* ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعَصِرُونَ \* وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى

فرما لم يعلموا أو معنى لعلمهم يعلمون فضلك ومكانك من العلم فيطلبوك ويخلصوك من محتك (تزرعون) خبر في معنى الأمر كقوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون وإنما يخرج الأمر في صورة الخبر للبالغة في إيجاب إيجاد المأمور به فيجفل كأنه يوجد فهو يخبر عنه والدليل على كونه في معنى الأمر قوله فذروه في سنبله (دأبا) بسكون الهمزة وتحريكها وهما مصدران دأب في العمل وهو حال من المأمورين أي دائبين إما على تدأبون دأبا وإما على إيقاع المصدر حالا بمعنى ذوى دأب (فذروه في سنبله) لئلا يتسوس و (يأكلن) من الإسناد المجازي جعل أكل أهلق مسند إليهن (لخصن) تحززون وتحجون (يغاث الناس) من الغوث أو من الغيث يقال غيثت البلاد إذا مطرت ومنه قول الأعرابي غثما مشأنا (يعصرون) بالياء والثاء يعصرون العنب والزيتون والسمسم وقيل يحلبون الضروع وقرئ يعصرون على البناء للمفعول من عصره إذا أنجاه وهو مطابق للإغاثة ويجوز أن يكون المني للفاعل بمعنى ينجون كأنه قيل فيه يغاث الناس وفيه يغثون أنفسهم أي يغثهم الله ويغث بعضهم بعضاً وقيل يعصرون يمحون من أعصرت السحابة وفيه وجهان إما أن يضمن أعصرت معنى مطرت فيعدي تعديته وإما أن يقال الأصل أعصرت عليهم خذف الجار وأوصل الفعل تأول البقرات السماء والسنبلات الخضر بسنين نخاصيب والعجاف واليابسات بسنين مجدبة ثم بشرهم بعد الفراغ من تأويل الرؤيا بأن العام الثامن يحى مباركاً خصيماً كثير الخير غزير النعم وذلك من جهة الوحي وعن قتادة زاده الله علم سنة (فإن قلت) معلوم أن السنين المجدبة إذا انتهت كان انتهاءها بالخصب وإلا لم توصف بالانتهاء فلم قلت إن علم ذلك من جهة الوحي (قلت) ذلك معلوم علماً مطلقاً لا مفصلاً وقوله فيه يغاث الناس وفيه يعصرون تفصيل لحال العام وذلك لا يعلم إلا بالوحي \* إنما تأتى وثبتت في إجابة الملك وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته عما قرف به وسجن فيه لئلا يتساق به الحاسدون إلى تقيس أمره عنده ويجعلوه سلباً إلى حط منزلته لديه ولئلا يقولوا ما خلد في السجن سبع سنين إلا الأمر عظيم وجرم كبير حق به أن يسجن ويعذب ويستكف شره وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفي التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في موافقها قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يفتن مواقف التهم ومنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للساكنين به في معتكفه وعنده بعض نسائه هي فلانة اتقاء للثمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشرط أن يخرجوني ولقد عجبت منه حين أتاه الرسول فقال ارجع إلى ربك ولو كنت مكانه ولبتت في السجن مالمبتت لأسرعت الإجابة

بالرؤيا أولاً وقول الفتى أنا أنبئكم بتأويله إلى قوله لعلى أرجع إلى الناس لعلمهم يعلمون دليل أيضاً على ذلك والله أعلم \* قوله تعالى « فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن إن ربي بيكنهن عليم » (قال مجاهد) إنما تأتى وثبتت في إجابة الملك لتظهر براءة ساحته عما قرف به (الخ) قال أحمد ولقد مدحه النبي صلى الله عليه وسلم على هذه الأناة بقوله ولو لبثت في السجن بعض مالمبت يوسف لأجبت الداعي وكان في طي هذه المدحة بالأناة والنسب تنزيهه وتبرئته مما لعله يسبق إلى الوهم من أنه هم بزيخاها ما يأخذ به لأنه إذا صبر وثبت فيما له أن لا يصبر فيه وهو الخروج من السجن مع أن الدواعي متوفرة على الخروج منه فلأن يصبر فيما عليه أن يصبر فيه من أهم وأولى وأجدر والله أعلم \* عاد كلامه قال وإنما قال فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولم يكشف له عن القصة ولا أوضحها له لأن السؤال مجعلاً مما يهيج الملك على الكشف والبحث والاستعلام ويحصل البراءة له عليه السلام من ذلك والله الموفق

(قوله ليظهر براءة ساحته عما قرف به وسجن فيه لئلا يتساق) اتهم به والتساق التوسل



رَبِّكَ فَسْئَلُهُ مَا بِالْنِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۖ قَالَ مَا خَطْبُكِ إِذْ رَوَدْتَن يَوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۚ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْتَمَنَّا حَصْحَصَ الْحَقَّ أَنَا وَرُودَتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۚ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ۖ وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ

وبادرتهم الباب ولما ابتغيت العذر إن كان حليماً ذا أناة وإنما قال سل الملك عن حال النسوة ولم يقل سله أن يفتش عن شأنهن لأن السؤال مما يهيج الإنسان ويحركه للبحث عما سئل عنه فأراد أن يورد عليه السؤال ليبحث في التفهيش عن حقيقة القصة وقصّ الحديث حتى يتبين له براءته بينا مكشوفاً يتميز فيه الحق من الباطل ۖ وقرئ النسوة بضم النون ومن كرمه وحسن أدبه أنه لم يذكر سيده مع ما صنعت به وتسببت فيه من السجن والعذاب واقتصر على ذكر المقطعات أيديهن (إن ربّي) إنّ الله تعالى (بكيدهنّ علیم) أراد أنه كيد عظيم لا يعلمه إلا الله لبعده غوره أو استشهد بعلم الله على أنه كدنه وأنه برى مما قرف به أو أراد الوعيد لمن أي هو علیم بكيدهنّ فجازيهنّ عليه (ما خطبك) ما شأنك (إذ رادتن يوسف) هل وجدتن منه ميلاً إليك (التي التمتنا) التمسنا (حاصص الحق) أي ثبت واستقر وقرئ حاصص على البناء للمفعول وهو من حاصص البعير إذا ألقى ثقلاته للإناخة قال حاصص في صم الصفا ثقلاته ۖ وناء بسلى نومة ثم صما ولا مزيد على شهادتهنّ له بالبراءة والنزاهة واعترافهنّ على أنفسهنّ بأنه لم يتعلق بشيء مما قرفنه به لأنهنّ خصومه وإذا اعترف الخصم بأن صاحبه على الحق وهو على الباطل لم يبق لأحد مقال وقالت المجبرة والحشوية نحن قد بقينا لمقال ولا بد لنا من أن ندق في فروة من ثبتت نزاهته (ذلك ليعلم) من كلام يوسف أي ذلك التثبت والتشمر لظهور البراءة ليعلم العزيز (أنّي لم أخنه) بظهر الغيب في حرمة ۖ ومحل (بالغيب) الحال من الفاعل أو المفعول على معنى وأنا غائب عنه خفي عن عينه أو هو غائب عني خفي عن عيني ويجوز أن يكون ظرفاً أي بمكان الغيب وهو الخفاء والاستتار وراه الأبواب السبعة المخلقة (و) ليعلم (أن الله لا يهدي كيد الخائنين) لا ينفذه ولا يسدده وكأنه تعريض بامراته في خيانتها أمانة زوجها وبه في خيانتها أمانة الله حين ساعدها بعد ظهور الآيات على حبسه ويجوز أن يكون تأكيذاً لأمانته وأنه لو كان خائناً لما هدى الله كيده ولا سدده ۖ ثم أراد أن يتواضع لله ويهضم نفسه لئلا يكون لها من كيداً وبجالتها في الأمانة معجباً ومفتخراً كما قال رسول الله

ۖ قوله تعالى قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حاصص الحق أنا ورودت عن نفسه وإنه لمن الصادقين (قال لا مزيد على شهادتهنّ له بالبراءة واعترافهنّ على أنفسهنّ الخ) قال أحمد الصحيح من مذاهب أهل السنة تنزيه الأنبياء عن الكبائر والصغار جميعاً وتتبع الآي المشعرة بوقوع الصغائر بالتأويل وذهب منهم طائفة مع القدرية إلى تجويز الصغائر عليهم بشرط أن لا تكون منفرة والصحيح عندنا في قصة يوسف عليه السلام أنه مبرأ عن الوقوع فيما يؤاخذ به وإن الوقف عند قوله همت به ثم يبتدأ وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كما تقول قتلت زيداً لولا أنني أخاف الله فلا يكون الهم واقعاً لوجود المانع منه وهو رؤية البرهان فإن كان الزمخشري يعرض بأهل السنة فقد بينا معتقدهم وإن كان يعرض بالمجبرة والحشوية حقيقة فشاؤه وإياهم ۖ عاد كلامه (قال وقوله ذلك ليعلم أنّي لم أخنه بالغيب الخ) من كلام يوسف عليه السلام والمعنى إنّ ذلك الجّد في ظهور البراءة ليعلم الخ) قال أحمد وإرادته لعموم الأحوال أدخل في تنزيهه وأدل على أن الغرض بهذا

(قوله ونصّ الحديث حتى يتبين له براءته) في الصحاح نص الأمر مفصّله (قوله ألقى ثقلاته للإناخة) هي ما يقع على الأرض من أعضاء البعير إذا استنخا وغلظ كالركبتين وغيرهما كذا في الصحاح (قوله وقالت المجبرة والحشوية نحن قد بقينا لمقال ولا بد لنا من أن ندق في فروة) يريد أهل السنة وقوله نحن قد بقينا لمقال الخ يعني أن حالهم في تفسير الهم والبرهان يمثل بذلك والفروة جلدة الرأس (قوله ومحل بالغيب الحال من الفاعل) لعله محل الحال أو النصب على الحال



لَا مَارَةَ بِالسُّوءِ إِلَّا مَارَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ آمِينَ \* قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ \* وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ

صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا خروطين أن ما فيه من الأمانة ليس به وحده وإنما هو بتوفيق الله ولطفه وعصمته فقال (وما أبرئ نفسي) من الزلل وما أشهد لها بالبراءة الكلية ولا زكيا ولا يخلو إيماناً يريد في هذه الحادثة لما ذكرنا من الهم الذي هو ميل النفس عن طريق الشهوة البشرية لأعن طريق القصد والعزم وإيماناً يريد عموم الأحوال (إن النفس لا مارة بالسوء) أراد الجنس أى إن هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل عليه بما فيه من الشهوات (إلا ما رحم ربى) إلا البعض الذى رحمه ربى بالعصمة كالملائكة ويجوز أن يكون ما رحم فى معنى الزمان أى إلا وقت رحمة ربى يعنى أنها مارة بالسوء فى كل وقت وأوان إلا وقت العصمة ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً أى ولكن رحمة ربى هى التى تصرف الإساءة كقولهم ولا هم ينقدون إلا الرحمة وقيل معناه ذلك ليعلم أنى لم أخنه لأن المعصية خيانة وقيل هو من كلام امرأة العزيز أى ذلك الذى قلت ليعلم يوسف أنى لم أخنه ولم أكذب عليه فى حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما سئلت عنه وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة فإنى قد خنته حين فرقته وقلت ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو دعه السجن تريد الاعتذار مما كان منها إن كل نفس لا مارة بالسوء إلا ما رحم ربى إلا نفساً رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف (إن ربى غفور رحيم) استغفرت ربها واسترحمتها مما ارتكبت (فإن قلت) كيف صح أن يحمل من كلام يوسف ولا دليل على ذلك (قلت) كفى بالمعنى دليلاً قاتلاً إلى أن يجعل من كلامه ونحوه قوله قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره ثم قال فماذا تأمرون وهو من كلام فرعون يخاطبهم ويستشيرهم وعن ابن جرير هذا من تقديم القرآن وتأخيرها ذهب إلى أن ذلك ليعلم متصل بقوله فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولقد لفقت المبطلات روايات مصنوعة فزعموا أن يوسف حين قال أنى لم أخنه بالغيب قال له جبريل ولا حين هممت بها وقالت له امرأة العزيز ولا حين حللت ثكبة سراويلك يا يوسف وذلك لئلا يكهم على بهت الله ورسوله \* يقال استخلصه واستخصه إذا جعله خالصاً لنفسه وخاصة به (فلما كلمه) وشاهد منه ما لم يحتسب (قال) أيها الصديق (إنك اليوم لدينا مكين) ذو مكانة ومنزلة (أمين) مؤتمن على

الكلام التواضع منه التبرى من تزكية النفس فهو أدل على هذا المعنى من حمله على الحادثة الخاصة والله أعلم \* عاد كلامه (قال) وقيل ذلك كله كلام امرأة العزيز أى ذلك الذى قلت الخ) قال أحد وإنما جرى الكلام على هذا الوجه إذا لجأ إليه محوج كقوله فماذا تأمرون إذ لا يمكن جعله من قول الملأ بوجه فتعين أن يصرف الضمير عنه إلى فرعون وأما هذه الآية فهى تتلو قوله ولأنه لمن الصادقين إلى ما قبل ذلك من الضمائر العائدة إلى يوسف عليه السلام قطعاً ولا ضرورة تدعو إلى حمل الضمير فى ليعلم على العزيز وجعله من كلام يوسف وقد تضمنته الآية المصدرة بقول زليخا وذلك قوله قالت امرأة العزيز وفى سياق الآية ما يرشد إلى أن هذا القول جرى منها ويوسف عليه السلام بعد فى السجن لم يحضر إلى الملك وأنه لما تحتمت براءته بقولها بعث يخرج من السجن فذلك قوله وقال الملك ائتنى به أستخلصه لنفسى \* عاد كلامه (قال) ولقد لفقت المبطلات روايات مصنوعة الخ) قال أحمد ولقد صدق فى التوريك على نقلة هذه الزيادات بالبهت وذلك شأن المبطلات من كل طائفة كالفقت القدرية على قصة موسى حين طلب الرؤية وخز صعقاً أن الملائكة جعلت تلك زه بأرجلها وتقول يا ابن النساء الحيض طمعت فى رؤية رب العزة كل ذلك ليتهم غرضهم فى أنه طلب لهم محالاً فى العقول على الله تعالى ويحق الله الحق بكلماته ويطل الباطل والله الموفق

(قوله فإنى قد خنته حين فرقته) أى اتهمته (قوله دليلاً قاتلاً إلى أن يجعل) أى مؤدياً (قوله) ولقد لفقت المبطلات روايات مصنوعة) يريد أهل السنة الذين سماهم المجبرة فيما مر (قوله) وذلك لئلا يكهم على بهت الله ورسوله) أى اتهمهم بما لم يفعله أفاده الصحاح



فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ

كل شيء وروى أن الرسول جاءه فقال أجب الملك فخرج من السجن ودعا لأهله اللهم أعطف عليهم قلوب الأخيار ولا تعم عليهم الأخبار فهم أعلم الناس بالأخبار في الوافعات وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الأحياء وشيئة الأعداء وتجربة الأصدقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن ولبس ثيابا جددا فلما دخل على الملك قال اللهم إني أسألك بخيرك من خيريه وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعا له بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائي وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلّمه بها فأجابها بجميعها فتعجب منه وقال أيها الصديق إني أحب أن أسمع رؤيائى منك فقال رأيت بقرات فوصف لونهن وأحوالهن ومكان خروجهن ووصف السنابل وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك لا يخرج منها حرفا وقال له من حقا أن تجمع الطعام في الأهرام فيأتيك الخلق من النواحي يمتارون منك ويجمع لك من الكنوز ما لم يجمع لاحد قبلك (اجعلنى على خزائن الأرض) ولنى خزائن أرضك (إنى حفيظ عليم) أمين أحفظ ما تستحفظنيه عالم بوجوه التصرف وصفا لنفسه بالأمانة والكفاية اللذين هما طلبه الملوك ممن يولونه وإنما قال ذلك ليتوصل إلى إمضاء أحكام الله تعالى وإقامة الحق وبسط العدل والتمكين مما لأجله تبعث الأنبياء إلى العباد واعلمه أن أحدا غيره لا يقوم مقامه في ذلك فطلب التولية ابتغاء وجه الله لالحب الملك والدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى يوسف لولم يقل اجعلنى على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته ولكنه أخر ذلك سنة (فإن قلت) كيف جاز أن يتولى عملا من يد كافر ويكون تبعاله وتحت أمره وطاعته (قلت) روى مجاهد أنه كان قد أسلم وعن قتادة هو دليل على أنه يجوز أن يتولى الإنسان عملا من يد سلطان جائر وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة البغاة ويرونه وإذا علم النبي أو العالم أنه لا سبيل إلى الحكم بأمر الله ودفع الظلم إلا بتمكين الملك الكافر أو الفاسق فله أن يستظهر به وقيل كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى فكان في حكم التابع له والمطيع (وكذلك) ومثل ذلك التمسكين الظاهر (مكننا ليوسف) في أرض مصر روى أنها كانت أربعين فرسخا في أربعين (يتبوا منها حيث يشاء) قرئ بالنون والياء أى كل مكان أراد أن يتخذ منزلا ومتبوا له لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخوله تحت ملكته وسطانه وروى أن الملك توجه وختمه بخاتمة ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدروياقوت وروى أنه قال له أما السرير فأشده به ملكك وأما الخاتم فأدبر به أمرك وأما التاج فليس من لباسى ولا لباس آبائى فقال قد وضعت لإجلالك وإقرارا بفضلك فجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض الملك إليه أمره وعزل قطفير ثم مات بعد دفن وجه الملك أمر أنه زليخا فلما دخل عليها قال أليس هذا خير مما طلبت فوجدها عذراء فولدت له ولدين إفرائيم وميشا وأقام العدل بمصر وأحبته الرجال والنساء وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر في سنن القحط الطعام بالدنانير والدرهم في السنة الأولى حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالحلل والجواهر ثم بالدواب ثم بالصناعات والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا والله ما رأينا كاليوم ملكا أجل ولا أعظم منه فقال للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خواني فأتري قال رأى رأيك قال فإني أشهد الله وأشهدك أنى أعتقت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملاكهم وكان لا يبيع من أحدهم للممتارين أكثر من حمل بعير تقسيطاً بين الناس ۝ وأصاب أرض كنعان وبلاد الشام نحو ما أصاب أرض مصر فأرسل يعقوب بنيه ليمتاروا واحتسب بنىامين (برحمته) بعبثنا في الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم (من نشاء) من اقتضت الحكمة أن نشاء لذلك (ولا نضيع أجر المحسنين) أن نأجرهم في الدنيا (ولا أجر الآخرة خير) لهم قال سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة والفاجر يجعل له الخير في الدنيا وماله في

(قوله وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى) عبارة النسفي البلواء (قوله وليث ثيابا جددا فلما دخل) في الصحاح جديد وجدد كسري ووسرر (قوله أن تجمع الطعام في الأهرام) كذا عبارة النسفي أيضا ولكنه ليس في الصحاح بل الذى فيه هراء البرد يهرا هرا أى اشتد عليه حتى كاد يقتله وهراى المال وهراى القوم فهم مهرؤون اه فأصل الالهراء موضع يشتد فيه البرد



لَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ \* وَجَاءَ إِخْوَةَ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ \* وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ أَتُنُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ \* فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرُبُون \* قَالُوا سَنُرُودُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ \* وَقَالَ لِفَتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضْعَتَهُمْ فِي رَحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ \* فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ \* قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُتُمْ عَلَىٰ إِخْيِهِ مِنْ

الآخرة من خلاق وتلا هذه الآية \* لم يعرفوه لطول العهد ومفارقتة إياهم في سنّ الحداثة ولا اعتقادهم أنه قد هلك ولذا به عن أوهامهم لقلة فكرهم فيه واهتمامهم بشأنه ولبعد حاله التي بلغها من الملك والسلطان عن حاله التي فارقه عليها طريقا في البئر مشريا بدراهم معدودة حتى لو تخيل لهم أنه هو لكدبوا أنفسهم وظنونهم ولأن الملك مما يبدل الزيّ ويلبس صاحبه من الثياب والاستعظام ما ينسكب له المعروف وقيل رأوه على زىّ فرعون عليه ثياب الحرير جالسا على سرير في عنقه طوق من ذهب وعلى رأسه تاج فساخط رباهم أنه هو وقيل مارأوه إلا من بعيد بينهم وبينه مسافة وحجاب وما وقفوا إلا حيث يقف طلاب الحوائج وإنما عرفهم لأنه فارقههم وهم رجال ورأى زيهم قريبا من زيهم إذ ذاك ولأن همته كانت معقودة بهم وبمعرفة فمكان يتأمل ويتفطن وعن الحسن ما عرفهم حتى عرفوا له (ولما جهّزهم بجهازهم) أى أصلحهم بعدتهم وهى عدّة السفر من الزاد وما يحتاج إليه المسافرين وأوقر كائبهم بما جاؤا من الميرة وقرئ بجهازهم بكسر الجيم (قال أتوني بأخ لكم من أبيكم) لا بد من مقدمة سبقت له معهم حتى اجتر القول هذه المسئلة روى أنه لما رآهم وكلّوه بالعبرانية قال لهم أخبروني من أنتم وما شأنكم فأنى أنكركم قالوا نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فجئنا ننتار فقال لعلكم جئتم عيونا تنظرون عورة بلادى قالوا معاذ الله نحن إخوة بنو أب واحد وهو شيخ صديق نبي من الأنبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فهلك منا واحد قال فكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فأين الآخر الحادى عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به من الهالك قال فمن يشهد لكم أنكم لستم بعيون وأن الذى تقولون حق قالوا إننا ببلاد لا يعرفنا فيها أحد فيشهد لنا قال فدعوا بعضهم عندى رهينة وأتوني بأخيكم من أبيكم وهو يحمل رسالة من أبيكم حتى أصدقكم فافترعوا بينهم فأصابت القرعة شمعون وكان أحسنهم رأيا فى يوسف تخلفوه عنده وكان قد أحسن إنزالهم وضياقتهم (ولا تقرّبون) فيه وجهان أحدهما أن يكون بمعنى النهى (سنرود عنه أباه) سنخادعه عنه وسنجهده ونختال حتى قيل فإن لم تأتوني به تحرموا ولا تقرّبوا وأن يكون بمعنى النهى (سنرود عنه أباه) سنخادعه عنه وسنجهده ونختال حتى نتزعزع من يده (وإننا لفاعلون) وإننا لقادرون على ذلك لا نتعيا به أو وإننا لفاعلون ذلك لاحالة لا نقرط فيه ولا نتوانى (لفتيته) وقرئ لفتيانه وهما جمع فتى كاخوة وإخوان فى أخ وفعله للقلة وفعلاّن للكثرة أى لغلبنه الكياليّن (لعلهم يعرفونها) لعلهم يعرفون حق ردّها وحق التكرم بإعطاء البدلين (إذا انقلبوا إلى أهلهم) وفرغوا وظروفهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم بذلك تدعوهم إلى الرجوع إلينا وكانت بضاعتهم النعال والادم وقيل تخوف أن لا يكون عند أبيه من المتاع ما يرجعون به وقيل لم ير من الكرم أن يأخذ من أبيه وإخوته ثمنا وقيل علم أن دياتهم تحملهم على رد البضاعة لا يستحلون إمساكها فيرجعون لأجلها وقيل معنى لعلهم يرجعون لعلهم يردونها (منع منا الكيل) يردون قول يوسف

\* قوله تعالى وجاء إخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون (قال إنما أنكروه لبعد العهد وتغيير الصورة الخ) قال أحمد وتوارد القادمين فى دخولهم عليه ومعرفته لهم عند ذلك تدل على أن مجرد دخولهم عليه استعقبته المعرفة (قوله وقيل رأوه على زىّ فرعون) إن أريد فرعون موسى فلم يكن قد وجد وعبرة الخازن زىّ ملوك مصر عليه ثياب



قَبْلَ قَالَهُ خَيْرَ حِفْظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ \* وَلَمَّا فَتَحُوا مَضْعُومَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ \* قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ \*

فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى لأنهم إذا أُنذروا بمنع الكيل فقد منع الكيل (نسكتل) نرفع المانع من الكيل ونسكتل من الطعام ما يحتاج اليه وقرئ يكتل بمعنى يكتل أخونا فينضم ا كتياله إلى ا كتيالنا أو يكن سببا للا كتيال فان امتناعه بسببه (هل آمنكم عليه) يريد أنكم قلتم في يوسف وإنا له لحافظون كما تقولونه في أخيه ثم ختم بضامكم فسا يؤنى من مثل ذلك ثم قال (فالله خير حافظا) فتوكل على الله فيه ودفعه إليهم وحافظا تميز كقولك هو خيرهم رجلا والله دره فارسا ويجوز أن يكون حالا وقرئ حفظا وقرأ الأعمش فالله خير حافظ وقرأ أبو هريرة خير الحافظين (وهو أرحم الراحمين) فارجوا أن ينعم على بحفظه ولا يجمع على مصيبتين \* وقرئ ردت الينا بالكسر على أن كسرة الدال المدخمة نقلت إلى الراء كما في قيل وبيع وحكى قطرب ضرب زيد على نقل كسرة الراء فيمن سكنها إلى الضاد (مانبغى) للنفى أى مانبغى في القول وما تنزید فيما وصفنا لك من إحسان الملك وإكرامه وكانوا قالوا له إن اقد منا على خير رجل أنزلنا وأكرما كرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرما كرامته أو مانبغى شيئا وراء ما فعلنا من الإحسان أو على الاستفهام بمعنى أى شىء نطلب وراء هذا وفي قراءة ابن مسعود ما نبغى بالتام على مخاطبة يعقوب معناه أى شىء نطلب وراء هذا من الإحسان أو من الشاهد على صدقنا وقيل معناه ما نريد منك بضاعة أخرى وقوله (هذه بضاعتنا ردت الينا) جملة مستأنفة موضحة لقوله مانبغى والجل بعدها معطوفة عليها على معنى إن بضاعتنا ردت الينا فنستظهر بها (ونمير أهلها) في رجوعنا إلى الملك (ونحفظ أخانا) فما يصيبه شىء مما تخافه ونزداد باستصحاب أخينا وسق بعير زائداً على أوساق أباعرنا فأى شىء نبغى وراء هذه المباحى التى نستصلح بها أحوالنا ونوسع ذات أيدينا وإنما قالوا (ونزداد كيل بعير) لما ذكرنا أنه كان لا يزيد للرجل على حمل بعير للنقسيط (فإن قلت) هذا إذا فسرت البغى بالطلب فأما إذا فسرت بالكذب والتزید في القول كانت الجملة الأولى وهى قوله هذه بضاعتنا ردت الينا بيانا لصدقهم وانتفاء التزید عن قيلهم فما تصنع بالجل البواقي (قلت) أعطفها على قوله مانبغى على معنى لا نبغى فيما نقول ونمير أهلنا وتفعل كيت وكيت ويجوز أن يكون كلاما مبتدأ كقولك وينبغى أن نمير أهلنا كما تقول سعيت في حاجة فلان واجتهدت في تحصيل غرضه ويجب أن أسعى وينبغى لى أن لا أقصر ويجوز أن يراد مانبغى وما نطق إلا بالصواب فيما نشير به عليك من تجهيزنا مع أخينا ثم قالوا هذه بضاعتنا نستظهر بها ونمير أهلنا وتفعل ونصنع بيانا لأنهم لا يبعون في رأيهم وأنهم مصيدون فيه وهو وجه حسن واضح (ذلك كيل يسير) أى ذلك مكيل قليل لا يكفيننا يعنون ما يكال لهم فأرادوا أن يزدادوا اليه ما يكال لأخيهم أو يكون ذلك إشارة إلى كيل بعير أى ذلك الكيل شىء قليل يحيينا اليه الملك ولا يضايقنا فيه أو سهل عليه متيسر لا يتعاضمه ويجوز أن يكون من كلام يعقوب وأن حمل بعير واحد شىء يسير لا يحاطر لمثله بالولد كقوله ذلك ليعلم (لن أرسله معكم) مناف لحالى وقد رأيت منكم ما رأيت

بلا مهلة والله أعلم \* قوله تعالى قال لن أرسله معكم حتى تؤتونا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ (قال معناه أن إرساله معكم مناف الخ) قال أحمد لن للنفى المؤكد وأما قول الزمخشري في المناقاة له فله وراء ذلك غرض إنما يطلع عليه من قتل كلامه عليها وذلك أنه اعتمد في إحالة الرؤية على الله تعالى على أن قوله تعالى لن ترانى معناه أن الرؤية منافية لحالى وجعل هذه المناقاة من مقتضى لن ثم التزم ذلك في هذه اللمظة حيثما وقعت كل ذلك لتمرّن الأذهان على أن هذا مقتضى لن وقد سبق وجه الرد

(قوله كقوله ذلك ليعلم) هل المراد أن جواز كونه من كلام يعقوب لأن المعنى يؤدى اليه كما جاز في قوله تعالى ذلك



وَقَالَ يَبْنِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ وَمَا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ

إرساله معكم (حتى تؤتون موثقاً من الله) حتى تعطوني ما أوثق به من عند الله أراد أن يحلفوا له بالله وإنما جعل الحلف بالله موثقاً منه لأن الحلف به مما تؤكد به العهود وتشدد وقد أذن الله في ذلك فهو إذن منه (لتأنتني به) جواب اليمين لأن المعنى حتى تحلفوا لتأنتني به (إلا أن يحاط بكم) إلا أن تغلبوا فلم تطيقوا الإتيان به أو إلا أن تهلكوا (فإن قلت) أخبرني عن حقيقة هذا الاستثناء فيه إشكال (قلت) أن يحاط بكم مفعول له والكلام المثبت الذي هو قوله لتأنتني به في تأويل النفي معناه لا تمتنعون من الإتيان به إلا للإحاطة بكم أي لا تمتنعون منه لعل من العلة إلا لعل واحدة وهي أن يحاط بكم فهو استثناء من أعم العام في المفعول له والاستثناء من أعم العام لا يكون إلا في النفي وحده فلا بد من تأويله بالنفي ونظيره من الإثبات المتأول بمعنى النفي قولهم أقسمت بالله لما فعلت وإلا فعلت تريد ما أطلب منك إلا الفعل (على ما نقول) من طلب الموثق وإعطائه (وکیل) رقيب مطلع وإنما نهاهم أن يدخلوا من باب واحد لأنهم كانوا ذوى بهاء وشارة حسنة اشتهرهم أهل مصر بالقربة عند الملك والتكرمة الخاصة التي لم تكن لغيرهم فكانوا مظنة لطموح الأبصار إليهم من بين الوفود وأن يشار إليهم بالأصابع ويقال هؤلاء أضياف الملك انظروا إليهم ما أحسنهم من فتيان وما أحقهم بالإكرام الأمر ما أكرمهم الملك وقربهم وفضلهم على الوافدين عليه يخاف لذلك أن يدخلوا كوكبة واحدة فيعانوا لجماعهم وجلالة أمرهم في الصدور فيصيدهم ما يسوؤهم ولذلك لم يوصهم بالتفرق في الكثرة الأولى لأنهم كانوا مجهولين مغمورين بين الناس (فإن قلت) هل للإصابة بالعين وجه تصح عليه (قلت) يجوز أن يحدث الله عز وجل عند النظر إلى الشيء والإعجاب به نقصاناً فيه وخللاً من بعض الوجوه ويكون ذلك ابتلاء من الله وامتحاناً لعباده ليميز المحققون من أهل الحشو فيقول المحقق هذا فعل الله فيقول الحشوي هو أثر العين كما قال تعالى «وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا» الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعوذ الحسن والحسين فيقول أعينكما بكلمات الله التامة من كل عين لامة ومن كل شيطان وهامة (وما أغنى عنكم من الله من شيء) يعنى إن أراد الله بكم سواً لم ينفعكم ولم يدفع عنكم ما أشرت به عليكم من التفرق وهو مصيبتكم لا محالة (إن الحكم إلا الله) ثم قال (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أي متفرقين (ما كان يغنى عنهم) رأى يعقوب ودخولهم متفرقين شيئاً قط حيث أصابهم مأساهم مع تفرقهم من إضافة السرقة إليهم واقتضاهم بذلك وأخذ أخيه بوجدان الصواع في رحله وتضاعف المصيبة

عليه في ذلك \* عاد كلامه (قال وقوله لتأنتني به إلا أن يحاط بكم معناه إلا أن تغلبوا فلا تطيقوا الإتيان الخ) قال أحمد وإنما اختص هذا النوع من الاستثناء بالنفي لأن المستثنى منه مسكوت عنه والنفي عام إذ يلزم من نفي الإتيان مثلاً نفي جميع العوارض اللاحقة به ضرورة فكانه لعمومه مقرون بذكر المستثنى منه ولا كذلك الإتيان فإنه لا إشعار له بعموم الأحوال لأنه لا يتوقف إلا على أحدها والله أعلم ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر وهو قولهم البلاء موكل بالمنطق فإن يعقوب عليه السلام قال أولاً في حق يوسف وأخاف أن يأكله الذئب فابتلى من ناحية هذا القول وقال ههنا ثانياً إلا أن يحاط بكم أي تغلبوا عليه فابتلى أيضاً بذلك وأحيط بهم وغلبوا عليه

ليعلم كونه من كلام يوسف لأن المعنى يقود إليه فتدبر (قوله كانوا ذوى بهاء وشارة حسنة اشتهرهم) في الصحاح الشارة اللباس والهيئة وفيه اشتهر الأمر أى وضح ولفلان فضيلة اشتهرها الناس (قوله ليميز المحققون من أهل الحشو) إن كان مراده أهل السنة فهم يقولون تأثير العين من قبيل ربط الأسباب بالمسببات كربط النار بالإحراق فالسبب مؤثر في الظاهر والله هو الفاعل في الحقيقة قال النسفي وأنكر الجبائي العين اه وهو من مشايخ المعتزلة



اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ \*  
وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئُسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ  
بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذِنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتَهَا الْعَبِيرُ إِنَّكُمْ لَسِرْقُونَ \* قَالُوا وَقَبِّلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا  
تَفْقِدُونَ \* قَالُوا نَفَقْدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَلَمِنَ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَّا بِهِ زَعِيمٌ \* قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُمْ لِنَفْسِكُمْ

على أبيهم (الإحاجة) استثناء منقطع على معنى ولكن حاجة (في نفس يعقوب قضاها) وهي شفقتهم وإظهارها بما  
قاله لهم ووصاهم به (وإنه لذو علم) يعني قوله وما أغنى عنكم وعلمه بأن القدر لا يغني عنه الحذر (آوى إليه أخاه) ضم إليه  
بنيامين وروى أنهم قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال لهم أحسنتم وأصبتم وستجدون ذلك عندي فأزلهم وأكرمهم ثم  
أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقى بنيامين وحده فبكي وقال لو كان أخى يوسف حيا لأجلسنى معه فقال  
يوسف بى أخوكم وحيداً فأجلسه معه على مائدته وجعل يواكله وقال أتم عشرة فلينزل كل اثنين منكم بيتنا وهذا لاثاني له  
فيكون معى فبات يوسف يضمه إليه ويشم رائحته حتى أصبح وسأله عن ولده فقال لى عشرة بنين اشتقت أسماءهم من  
اسم أخلى هلك فقال له أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أخامثك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل  
فبكي يوسف وقام إليه وعانقه وقال له (إنى أنا أخوك) يوسف (فلا تبتئس) فلا تحزن (بما كانوا يعملون) بنا فيما مضى  
فإن الله قد أحسن إلينا وجمعنا على خير ولا تعلمهم بما أعلمتك وعن ابن عباس تعرف إليه وعن وهب إنما قال له أنا  
أخوك بدل أخيك المفقود فلا تبتئس بما كنت تلقى منهم من الحسد والأذى فقد أمنتهم وروى أنه قال له فأنا لأفارقك  
قال قد علمت اغتنام والذى بى فإذا حبستك ازداد غمه ولا سبيل إلى ذلك إلا أن أنسبك إلى ما لا يحمل قال لأبألى فافعل  
مابداك قال فإنى أدس صاعى فى رحلك ثم أنادى عليك بأنك قد سرقته ليتها إلى ردك بعد تسريحك معهم قال أفعلى  
(السقاية) مشربة يسقى بها وهى الصواع قيل كان يسقى بها الملك ثم جعلت صاعا يكال به وقيل كانت الدواب تسقى بها  
ويكال بها وقيل كانت إناء مستطيلا يشبه المسكوك وقيل هى المسكوك الفارسي الذى يلتقى طرفاه تشرب به الأعاجم وقيل  
كانت من فضة مموهة بالذهب وقيل كانت من ذهب وقيل كانت مرصعة بالجواهر (ثم أذن مؤذن) ثم نادى مناد يقال  
أذنه أعلمه وأذن أكثر الإعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه روى أنهم ارتحلوا وأمهلهم يوسف حتى انطلقوا ثم أمرهم  
فأدر كوا وحبسوا ثم قيل لهم ذلك \* والعبير الإبل التى عليها الاحمال لأنها تعبر أى تذهب وتجيء وقيل هى قافلة الحبر ثم  
كثر حتى قيل لكل قافلة عبر كأنها جمع عبر وأصلها فعل كسقف وسقف فعل به مافعل بببيض وعيد والمراد أصحاب العبير  
كقوله يا خيل الله ار كى \* وقرأ ابن مسعود وجعل السقاية على حذف جواب لما كأنه قيل فلما جهزهم بجهازهم وجعل  
السقاية فى رحل أخيه أمهلهم حتى انطلقوا ثم أذن مؤذن \* وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى تفقدون من أفقده إذا وجدته  
فقيدا \* وقرئ صواع وصاع وصوع وصوع بفتح الصاد وضهما والعين معجمة وغير معجمة (وأنابه زعيم) بقوله المؤذن  
يريد وأن يحمل البعير كفيل أو ديه إلى من جاء به وأراد وسق بغير من طعام جعلاً لمن حصله (تالله) فسم فيه معنى التعجب بما  
أضيف إليهم وإنما قالوا لقد علمتم فاستشهدوا بعمهم لما ثبت عندهم من دلائل دينهم وأمانتهم فى كرتى مجيئهم ومداختهم للملك  
ولأنهم دخلوا أفواه رواحلهم مكعومة لثلاث تناول زرعاً أو طعاماً لأحد من أهل السوق ولأنهم ردوا بضاعتهم التى وجدوها

(قوله فعل به مافعل بببيض وعبد) لعله وغبد بإعجام الغين وهو جمع غداء أى ناعمة أو أعبد بمعنى وستان مائل العنق  
كذا فى الصحاح فليحذر لفظ المصنف (قوله وأفواه رواحلهم مكعومة) يقال كعمت البعير إذا شددت فمه بالكعام  
وهو شىء يجعل فى فم البعير عند هياجه كذا فى الصحاح



فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَرِقِينَ \* قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ \* قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ  
كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ \* فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كَدْنَا  
لْيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ

في رحلهم (وما كنا سارقين) وما كنا نقط نو صف بالسرقة وهي منافية لحالنا (فما جزاؤه) الضمير للصواع أي فما جزاء سرقة (إن كنتم كاذبين) في جحدكم وادعائكم البراءة منه (قالوا جزاؤه من وجد في رحله) أي جزاء سرقة أخذ من وجد في رحله  
وكان حكم السارق في آل يعقوب أن يسترق سنة فلذلك استفتوا في جزائه وقولهم (فهو جزاؤه) تقرير للحكم أي فأخذ  
السارق نفسه وهو جزاؤه لا غير كقولك حق زيد أن يكسى ويطعم وينعم عليه فذلك حقه أي فهو حقه لتقرر ما ذكرته من  
استحقاقه وتلزمه ويجوز أن يكون جزاؤه مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره على إقامة الظاهر فيها مقام المضمرة والأصل جزاؤه  
من وجد في رحله فهو هو فوضع الجزاء موضع هو كما تقول لصاحبك من أخوزيد فيقول لك أخوه من يقعد إلى جنبه فهو هو  
يرجع الضمير الأول إلى من والثاني إلى الأخ ثم تقول فهو أخوه مقيما للمظهر مقام المضمرة ويحتمل أن يكون جزاؤه  
خبر مبتدأ محذوف أي المسؤول عنه جزاؤه ثم أفنوا بقولهم من وجد في رحله فهو جزاؤه كما يقول من يستفتي في جزاء  
صيد المحرم جزاء صيد المحرم ثم يقول ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم (فبدأ بأوعيتهم) قيل قال لهم من  
وكل بهم لا بد من تفتيش أوعيتكم فانصرف بهم إلى يوسف فبدأ بتفتيش أوعيتهم قبل وعاء بنيامين لنفي التهمة حتى بلغ  
وعاء فقال ما أظن هذا أخذ شيئا فقالوا والله لا نتركه حتى ننظر في رحله فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا فاستخرجوه منه \*  
وقرأ الحسن وعاء أخيه بضم الواو وهي لغة وقرأ سعيد بن جبيرة عاء أخيه بقلب الواو وهززة (فإن قلت) لم ذكر ضمير الصواع  
مرات ثم أنه (قلت) قالوا رجع بالتأنيث على السقاية أو أنث الصواع لأنه يذكر ويؤنث ولعل يوسف كان يسميه سقاية  
وعبيده صواعا فقد وقع فيما يتصل به من الكلام سقاية وفيما يتصل به منه صواعا (كذلك كدنا) مثل ذلك الكيد العظيم كدنا  
(ليوسف) يعني علمناه إياه وأوحينا به إليه (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) تفسير للكيد وبيان له لأنه كان في دين ملك  
مصر وما كان يحكم به في السارق أن يغرم مثلي ما أخذ لا أن يلزم ويستعبد (إلا أن يشاء الله) أي ما كان يأخذه إلا بمشيئة الله  
وإذنه فيه (نرفع درجات من نشاء) في العلم كما رفعنا درجة يوسف فيه وقرئ يرفع بالياء ودرجات بالتثنية (وفوق كل  
ذو علم عليم) فوّه أرفع درجة منه في علمه أو وفوق العلماء كاهم عليم هم دونه في العلم وهو الله عز وعا (فإن قلت)  
ما أذن الله فيه يجب أن يكون حسنا فن أي وجه حسن هذا الكيد وما هو إلا بهتان وتسريق لمن لم يسرق وتكذيب  
لمن لم يكذب وهو قوله إنكم لسارقون فما جزاؤه إن كنتم كاذبين (قلت) هو في صورة البهتان وليس بهتان في الحقيقة  
لأن قوله إنكم لسارقون تورية عما جرى مجرى السرقة من فعلهم بيوسف وقيل كان ذلك القول من المؤذن لا من يوسف  
وقوله إن كنتم كاذبين فرض لا تنفاه براءتهم وفرض التكذيب لا يكون تكذيبا على أنه لو صرح لهم بالتكذيب كما صرح لهم  
بالسريق لكان له وجه لأنهم كانوا كاذبين في قولهم وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب هذا وحكم هذا الكيد حكم  
الحيل الشرعية التي يتوصل بها إلى مصالح ومنافع دينية كقوله تعالى لا يوب عليه السلام وخذ بيدك ضغثا ليتخلص من  
جلدها ولا يحنث وكقول إبراهيم عليه السلام هي أختي لتسلم من يد الكافر وما الشرائع كلها إلا مصالح وطرق إلى التخلص  
من الوقوع في المفاسد وقد علم الله تعالى في هذه الحيلة التي لقنها يوسف مصالح عظيمة فجعلها سلسا وذريعة إلى ما كانت حسنة

(قوله من استحقاقه وتلزمه ويجوز أن يكون جزاؤه مبتدأ) سيدكر أن حكم السارق في دين ملك مصر أن يغرم مثلي  
ما أخذ لا أن يلزم ويستعبد (قوله ثم يقول ومن قتله منكم) لعله من بدون واو



قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ  
أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ قَالُوا يَا أَبَتِ الْغَزِيرِ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ قَالَ  
مَعَاذَ اللَّهِ إِنْ نَأْخُذَ إِلَّا مِنْ وَجَدْنَا مُتَعَمَّنًا عَنْدهُ إِنَّا إِذَا لَظَلْمُونَ فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ

جميلة وازاحت عنها وجوه القبح لما ذكرنا (أخ له) أرادوا يوسف روى أنهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين  
نكس إخوانه رؤسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا ما الذي صنعت فضحتنا وسقوت وجوهنا يا بني راحيل ما يزال لنا منك  
بلاء متى أخذت هذا الصاع فقال بنو راحيل الذين لا يزال منك عليهم البلاء ذهبتم بأخي فأهلكتموه ووضع هذا الصواع  
في رحلي الذي وضع البضاعة في رحاليكم واختلف فيما أضافوا إلى يوسف من السرقة فقليل كان أخذ في صباه صنما لجده  
أبي أمه فكسره وألقاه بين الجيف في الطريق وقيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيراً من ذهب كان يعبدونه فدفعه وقيل  
كانت في المنزل عناق أو دجاجة فأعطاهما السائل وقيل كانت لإبراهيم عليه السلام منطقة يتوارثها أكابر ولده فورثها  
إسحق ثم وقعت إلى ابنته وكانت أكبر أولاده فحضنت يوسف وهي عمته بعد وفاة أمه وكانت لا تنصبر عنه فلما شب  
أراد يعقوب أن ينزعه منها فعمدت إلى المنطقة فزمنها على يوسف تحت ثيابه وقالت فقدت منطقة إسحق فانظروا من  
أخذها فوجدوها محزومة على يوسف فقالت إنه لي سلم أفعل به ما شئت فخلاه يعقوب عندها حتى ماتت (فأسرها)  
إضمار على شريطة التفسير تفسيره (أنتم شر مكاناً) وإنما أنث لأن قوله أنتم شر مكاناً جملة أو كلمة على تسميتهم الطائفة  
من الكلام كلمة كأنه قيل فأسر الجملة أو الكلمة التي هي قوله أنتم شر مكاناً والمعنى قال في نفسه أنتم شر مكاناً لأن قوله قال  
أنتم شر مكاناً بدل من أسرها وفي قراءة ابن مسعود فأسره على الذكرير يريد القول أو الكلام ومعنى أنتم شر مكاناً أنتم شر  
منزلة في السرق لأنكم سارقون بالصحة لسرقتكم أخاكم من أيكم (والله أعلم بما تصفون) يعلم أنه لم يصح لي ولا لأخي سرقة  
وليس الأمر كما تصفون فاستعطفوه بإذكارهم إياه حق أبيهم يعقوب وإنه شيخ كبير السن أو كبير القدر وأن بنيامين  
أحب إليه منهم وكانوا قد أخبروه بأن ولداً له قدهلك وهو عليه ثكلان وأنه مستأنس بأخيه (فخذ أحداً مكانه) فخذ بدلاً  
على وجه الاستعهاد (إننا نراك من المحسنين) البينا فآتم إحسانك أو من عادتك الإحسان فاجر على عادتك  
ولا تغيرها (معاذ الله) هو كلام موجه ظاهره أنه وجب على قضية فتواكم أخذ من وجد الصواع في رحله واستعباده  
فلو أخذنا غيره كان ذلك ظلماً في مذهبكم فلم تطلبون ما عرفتم أنه ظلم وباطنه إن الله أمرني وأوحى إلي بأخذ بنيامين واحتباسه  
لمصلحة أو لمصالح جملة علمها في ذلك فلو أخذت غير من أمرني بأخذه كنت ظالماً وعاملاً على خلاف الوحي ومعنى معاذ الله  
(أن نأخذ) نعوذ بالله معاذاً من أن نأخذ فأضيف المصدر إلى المفعول به وحذف من و (إذا) جواب لهم وجزاء لأن  
المعنى إن أخذنا بدلاً لظلمنا (استيسسوا) يسسوا وزيادة السين والياء في المبالغة نحو مامر في استعصم والنجي على معنيين  
يكون بمعنى المناجى كالعشير والسمير بمعنى المعاشر والمسامر ومنه قوله تعالى وقرناه نجياً وبمعنى المصدر الذي هو التناجى  
كما قيل النجوى بمعناه ومنه قيل قوم نجى كما قيل وإذ هم نجوى تنزيلاً للمصدر منزلة الأوصاف ويجوز أن يقال هم نجى كما قيل هم  
صديق لأنه بزنة المصادر وجمع أنجية قال (إني إذا ما القوم كانوا أنجيه) ومعنى (خلصوا) اعتزلوا وانفردوا عن الناس  
خالصين لا يتخالطهم سواهم (نجياً) ذى نجوى أو فوجاً نجياً أى مناجياً للملحاة بعضهم بعضاً وأحسن منه أنهم تمحضوا تاجياً  
لاستجماعهم لذلك وإفاضتهم فيه بجد واهتمام كأهم في أنفسهم صورة التناجى وحقيقته وكان تناجيه في تدبير أمرهم على أى  
صفة يذعبون وماذا يقولون لا يهيم في شأن أخيهم كقوم تعابوا بمادهمهم من الخطب فاحتاجوا إلى التشاور (كبيرهم)

(قوله قدهلك وهو عليه ثكلان) أى حزين أسيف على فقد ولده (وإذا جواب لهم وجزاء) أى لقولهم خذ أحداً مكانه



أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي  
أَبِي أَوْ يُحْكَمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۖ ارْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا  
عَلِمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ۖ وَسئِلُ الْقَرْيَةِ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرِ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۖ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ  
لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ حَمِيلٌ عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۖ وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفِي

في السن وهو روييل وقيل رئيسهم وهو شمعون وقيل كبيرهم في العقل والرأى وهو يهوذا (ما فرطتم في يوسف) فيه وجوه  
أن تكون ماصلة أى ومن قبل هذا قصرتم في شأن يوسف ولم تحفظوا عهد أبيكم وأن تكون مصدرية على أن محل المصدر الرفع  
على الابتداء وخبره الظرف وهو من قبل ومعناه ووقع من قبل تفريطكم في يوسف أو انصب عطفا على مفعول ألم تعلموا وهو أن  
أباكم كانه قيل ألم تعلموا أخذ أبيكم عليكم موثقا وتفاوتكم من قبل في يوسف وأن تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه  
أى قد تمتموه في حق يوسف من الجناية العظيمة ومحله الرفع أو انصب على الوجهين (فلن أبرح الأرض) فلن أفارق أرض  
مصر (حتى يأذن لي أبى) في الانصراف اليه (أو يحكم الله لي) بالخروج منها أو بالتصاف بمن أخذ أخى أو بخلاصه من  
يده بسبب من الأسباب (وهو خير الحاكمين) لأنه لا يحكم أبداً إلا بالعدل والحق ۖ وقرئ سرق أى نسب إلى السرقة (وما  
شهدنا) عليه بالسرقة (إلا بما علمنا) من سرقته وتيقناه لأن الصواع استخرج من وعائه ولا شيء أبين من هذا (وما كنا  
للغيب حافضين) وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق أو ما علمنا أنك تصاب به كما أصبت بيوسف ومن قرأ سرق فعناه وما شهدنا  
إلا بقدر ما علمنا من التشريق وما كنا للغيب للأمم الخفى حافضين أسرق بالصحة أم دس الصاع في رحله ولم يشعر (القرية التي كنا  
فيها) هى مصر أى أرسل إلى أهلها فسلهم عن كنه القصة (والعير التي أقبلنا فيها) وأصحاب العير وكانوا قوما من كتعان من  
جيران يعقوب وقيل من أهل صنعاء ۖ معناه فرجعوا إلى أبيهم فقالوا له ما قال لهم أخوهم ف (قال بل سولت لكم أنفسكم  
أمراً) أردتموه وإلغافاً أدرك ذلك الرجل أن السارق يؤخذ بسرقة لولا فتواكم وتعليمكم (بهم جميعاً) بيوسف وأخيه

ۖ قوله تعالى وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا للغيب حافضين (قال معناه وما شهدنا عليه بالسرقة إلا بما علمناه من سرقته الخ)  
قال أحمد إما أن يكون مقتضى شرعهم حيثئذ أن مجرد وجود الشيء يبدى المدعى عليه بعد إنكاره يوجب له أحكام السارق  
فيكون العلم على ظاهره إذا وإما أن لا يكون كذلك فهذا القدر من مجرد وجوده في رحله لا يوجب علم كونه سارقاً وغايته  
أن يفيد ظناً بيناً فيكون المراد بالعلم هنا الظن وقد ورد مثله ويكون قولهم وما كنا للغيب حافضين تنبيهاً على أن مستندهم  
فيما قالوه ظن بمقتضى ظاهر الحال وأما كشف باطن الأمر الموجب للعلم فليسوا يدعون عليه ۖ عاد كلامه (قال وقولهم  
وما كنا للغيب حافضين) معناه وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق الخ) قال أحمد وإنما تلتم القراءتان على التأويل  
الذى ذكرته وهو أنهم إنما أضافوا إليه السرقة ظناً بمقتضى ظاهر الحال واحترزوا أن يعتقد أنهم علموا ذلك حقيقة فقالوا  
وما كنا للغيب حافضين فالقراءتان على التأويل المذكور يقتضيان تبرئتهم من دعوى العلم الجازم عليه وأما على غيره من التأويلات  
المذكورة فلا تنتظم القراءتان لأن مقتضى الأولى الجزم عليه بالسرقة علماً ومقتضى الثانية التبرى من الجزم والله أعلم  
ۖ قوله تعالى بل سولت لكم أنفسكم أمراً (قال معناه إن هذا شيء أردتموه الخ) قال أحمد وهذا من الزخشرى إسلاف  
جواب عن سؤال كأن قائل يقول هم في الواقعة الأولى سولت لهم أنفسهم أمراً بلا مرأ وأما في هذه الواقعة الثانية  
فلم يعتمدوا في حق بنيامين سوا ولا أخبروا أباهم إلا بالواقع على جليلة وماتركوه بمصر لإمغلوين عن استصجابها فما  
وجه قوله ثانياً بل سولت لكم أنفسكم أمراً كما قال لهم أولاً وإذا ورد السؤال على هذا التقرير فلا بد من زيد بسط  
في الجواب فنقول كانوا عند يعقوب عليه السلام حيثئذ متهمين وهم قن باتهامهم لما أسلفوه في حق يوسف عليه السلام



عَلَى يَوْسُفَ وَأَبْيَضَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ \* قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوُوا تَذَكُّرُ يَوْسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا

وروييل أو غيره (إنه هو العليم) بحالى فى الحزن والأسف (الحكيم) الذى لم يبتلى بذلك لإلحكمة ومصلحة (وتولى عنهم) وأعرض عنهم كراهة لما جاؤا به (ياأسنى) أضاف الأسف وهو أشد الحزن والحسرة إلى نفسه والألف بدل من ياء الإضافة والتجانس بين لفظتى الأسف ويوسف مما يقع مطبوعا غير متعمل فيملح ويبدع ونحوه اناقلتم إلى الأرض أرضيتهم وهم ينهون عنه ويتأون عنه يحسبون أنهم يحسنون من سبيل بنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لم تعط أمة من الأمم إنا لله وإنا إليه راجعون عند المصيبة إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وإنما قال ياأسنى (فإن قلت) كيف تأسف على يوسف دون أخيه ودون الثالث والرزة الأحداث أشد على النفس وأظهر أثرا (قلت) هو دليل على تهادى أسفه على يوسف وأنه لم يقع فائت عنده موقعه وأن الرزة فيه مع تقادم عهده كان غضا عنده طريا ولم تنسى أوفى المصيبات بعده ولأن الرزة فى يوسف كان قاعدة مصيباته التى ترتبت عليها الرزايا فى ولده فكان الأسف عليه أسفا على من لحق به (وابيضت عيناه) إذا كثرت الاستعبار تحقت العبرة سواد العين وقلبتة إلى بياض كدر قيل قد عمى بصره وقيل كان يدرك إدراكا ضعيفا \* قرئ من الحزن ومن الحزن الحزن كان سبب البكاء الذى حدث منه البياض فكانه حدث من الحزن قيل ماجفت عينا يعقوب من وقت فراق يوسف إلى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الأرض أكرم على الله من يعقوب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سبعين شكلى قال فما كان له من الأجر قال أجر مائة شهيد ومساء ظنه بالله ساعة قط (فإن قلت) كيف جاز لنبي الله أن يبلغ به الجزع ذلك المبلغ (قلت) الإنسان مجبول على أن لا يملك نفسه عند الشدائد من الحزن ولذلك حمد صبره وأن يضبط نفسه حتى لا يخرج إلى ما لا يحسن ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده إبراهيم وقال القلب يحزع والعين ندمع ولا نقول ما يسخط الرب وإنا عليك يا إبراهيم لحزونون وإنما الجزع المذموم ما يقع من الجهلة من الصياح والنياحة ولطم الصدور والوجوه وتمزيق الثياب وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه بكى على ولد بعض بناته وهو يحمد بنفسه فقيل يا رسول الله تبكى وقد نهيتنا عن البكاء فقال ما نهيتكم عن البكاء وإنما نهيتكم عن صوتين أحق صوت عند الفرح وصوت عند الترح وعن الحسن أنه بكى على ولد أو غيره فقيل له فى ذلك فقال ما رأيت الله جعل الحزن عارا على يعقوب (فهو كظيم) فهو مملوء من الغيظ على أولاده ولا يظهر ما يسوءهم فعيل بمعنى مفعول بدليل قوله وهو مكظوم من كظم السقاء إذا شده على مائه والكظم

وقامت عنده قرينة تؤكد التهمة وتؤيها وهى أخذ الملك له فى السرقة ولم يكن ذلك إلا من دين يعقوب وحده لامن دين غيره من الناس ولا من عاداتهم وإلى ذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى ما كان لياخذ أخاه فى دين الملك تنبيها من الله تعالى على وجه اتهام يعقوب لهم فعلم أن الملك إنما فعل ذلك بفتواهم له به وظن أنهم أفتوه بذلك بعد ظهور السرقة لعمدا ليتخلف أخوهم وكان الواقع أنهم استفتوا من قبل أن يدعى عليهم السرقة فذكروا ما عندهم ولم يشعروا أن المقصود إلزامهم بما قالوا واتهام من هو بحيث تتطرق التهمة إليه لأخرج فيه وخصوصا فيما يرجع إلى الوالد من الولد ويحتمل والله أعلم أن يكون الوجه الذى سوغ له هذا القول فى حقهم أنهم جعلوا مجرد وجود الصواع فى رحل من يوجد فى رحله سرقة من غير أن يحيلوا الحكم على ثبوت كونه سارقا بوجه معلوم وهذا فى شرعنا لا يثبت السرقة على من ادعت عليه فإن كان شرعهم مثل شرعنا فى ذلك ففتواهم إذا غير محررة وهو إشعار بأنهم كانوا حراصا على ثبوت السرقة عليه ويؤكد ذلك قولهم إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل يؤكدون بذلك ثبوت السرقة عليه والله أعلم وقوله بل سولتكم أنفسكم أمر واقع بمكانه من حالهم وإن كان شرعهم يقتضى ذلك مخالفا لشرعنا فالعمدة على الجواب الأول والله المستعان

(قوله فهو مملوء من الغيظ) أى الغضب الكامن أفاده الصحاح (قوله على أولاده ولا يظهر ما يسوءهم) أى لما صنعوا يوسف وأخيه



أَوْ تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ \* قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ \* يَبْنِي أَدْهَبُوا  
فَتَحْسَبُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِيَهُمْ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّ مِنَ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ \*  
فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَيْنَا الضَّرَّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مِنْ جَنَّةِ فَأَوْفَ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا  
إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ \* قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُونُسَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ \* قَالُوا أَإِنَّكَ لَأَنْتَ يُونُسَ

بفتح الظاء مخرج النفس يقال أخذ بأ كظامه (تفتق) أراد لا تفتقوا فحذف حرف النون لأنه لا يلتبس بالإثبات لأنه لو كان  
اثباتاً لم يكن بدمن اللام والنون ونحوه \* فقلت يمين الله أبرح قاعدة \* ومعنى لا تفتقوا لا تزال وعن مجاهد لا تفتق من  
حبه كأنه جعل الفتوة والفتور أخوين يقال ما فتي يفعل قال أوس : فما فتئت خيل تثوب وتدعى \* ويلحق منها لاحق وتقطع  
(حرضا) مشفياً على الهلاك مرضاً وأحضره المرض ويستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لأنه مصدر والصفة  
حرض بكسر الراء ونحوهما دنف ودنف جاءت القرامه بهما جميعاً وقرأ الحسن حرضا بضمين ونحوه في الصفات رجل  
جنب وغرب \* البث أصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فيبثه إلى الناس أي ينشره ومنه بائه أمره وأبشه إياه ومعنى  
(إنما أشكو) إني لأشكو إلى أحد منكم ومن غيركم إنما أشكو إلى ربي داعياً وملتجئاً إليه فغفوني وشكائتي وهذا معنى  
توليه عنهم أي فتولى عنهم إلى الله والشكاية إليه وقيل دخل على يعقوب جاره فقال يا يعقوب قد تهشمت وفنيت من السن  
ما بلغ أبوك فقال هشمتي وأفناني ما ابتلاني الله به من هم يوسف فأوحى الله إليه يا يعقوب أشكوني إلى خلق قال يارب خطيئة  
أخطأتها فاغفر لي فغفر له فكان بعد ذلك إذا سئل قال إنما أشكو بتي وحزني إلى الله وروى أنه أوحى إلى يعقوب إنما  
وجدت عليكم لأنكم ذبحتم شاة فقام بياكم مسكين فلم تطعموه وإن أحب خلقي إلى الأنبياء ثم المساكين فاصنع طعاماً  
وادع عليه المساكين وقيل اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فيبكت حتى عميت (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أي أعلم  
من صنعه ورحمته وحسن ظني به أنه يأتيني بالفرج من حيث لا أحسب وروى أنه رأى ملك الموت في منامه فسأله هل  
قبضت روح يوسف فقال لا والله هو حي فاطلبه \* وقرأ الحسن وحزني بفتححتين وحزني بضمين قتادة (فتحسبوا) فتحسبوا  
يوسف وأخيه فتعترفوا منهمما وتطلبوا خبرهما وقرئ بالجيم كما قرئ بهما في الحجرات وهما تفعل من الإحساس وهو  
المعرفة فلما أحس عيسى منهم الكفر ومن الجس وهو الطالب ومنه قالوا لمشاعر الإنسان الحواس والجواس (من روح  
الله) من فرجه وتنفيسه وقرأ الحسن وفتادة من روح الله بالضم أي من رحمته التي يحيا بها العباد (الضر) الهزال من  
الشدة والجوع (مزجاة) مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقاراً لها من أزجيته إذا دفعته وطرده والريح ترجى  
السحاب قيل كانت من متاع الأعراب صوفاً وسمناً وقيل الصنوبر وحب الخضر وقيل سويق المقل والاقط وقيل دراهم  
زبوا لا تؤخذ إلا بوضعية (فأوف لنا الكيل) الذي هو حقنا (وتصدق علينا) وتفضل علينا بالمساحة والإغماض عن  
رداء البضاعة أوزدنا على حقنا فسموا ما هو فضل وزيادة لا تلزمه صدقة لأن الصدقات محظورة على الأنبياء وقيل كانت  
نحل لغير نبينا وسئل ابن عينة عن ذلك فقال ألم تسمع وتصدق علينا أراد أنها كانت حلالاً لهم والظاهر أنهم تمسكوا به  
وطلبوا أن يتصدق عليهم ومن ثم رق لهم وملكتهم الرحمة عليهم فلم يتالك أن عترفهم نفسه وقوله (إن الله يجزي المتصدقين)  
شاهد لذلك لذكر الله وجزائه والصدقة العطية التي يتبغى بها المثوبة من الله ومنه قول الحسن لمن سمعه يقول اللهم تصدق  
عليّ إن الله تعالى لا يتصدق إنما يتصدق الذي يتبغى الثواب قل اللهم أعطني أو تفضل عليّ أو ارحمني (قال هل علمتم) أتاها  
من جهة الدين وكان حليماً موقفاً فكلمهم مستفهما عن معرفة وجه القبيح الذي يجب أن يراعيه التائب فقال هل علمتم

قوله تعالى قال هل علمتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون (قال أتاها من جهة الدين وكان حليماً موقفاً فكلمهم مستفهما عن  
معرفة وجه القبيح الخ) قال أحمد ومن تلطفه بهم قوله إذ أنتم جاهلون كالأعتذار عنهم لأن فعل القبيح على جهل بمقدار قبحه



قبح (ما فعلتم يوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون) لاتعلمون قبحه فلذلك أقدمتم عليه يعني هل علمتم قبحه فنتبم إلى الله منه لأن علم القبح يدعو إلى الاستقباح والاستقباح يحجر إلى التوبة فكان كلامه شفقة عليهم وتنصحا لهم في الدين لامعانة وتثريا لإشارا لحق الله على نفسه في ذلك المقام الذي يتنفس فيه المكروب وينفث المصدور ويتشفي المغيظ والمحقوق ويدرك نأره الموتور فله أخلاق الأنبياء ما أوطأها وأسبحها والله حصا عقولهم ما أرزنها وأرجحها وقيل لم يرد نفي العلم عنهم لأنهم كانوا علماء ولكنهم لما لم يفعلوا ما يقتضيه العلم ولا يقدم عليه إلا جاهل سماهم جاهلين وقيل معناه إذ أنتم صديان في حد السفه والطيش قبل أن تبلغوا أو أن الحلم والرزانة روى أنهم لما قالوا مسنا وأهلنا الضر وتضرعوا إليه أرفضت عيناه ثم قال هذا القول وقيل أدوا إليه كتاب يعقوب من يعقوب إسرائيل الله بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر أما بعد فإننا أهل بيت موكل بنا البلاء أما جدى فشدت يده ورجلاه ورمى به في النار ليحرق فنجاه الله وجعلت النار عليه بردا وسلاما وأما أبي فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادى إلى فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخا بالدم وقالوا قدأكله الذئب فذهبت عيناى من بكأى عليه ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أنسلي به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا إنه سرق وأنك حبسته لذلك وإنما أهل بيت لانسرق ولانلد سارقا فإن رددته على وإلا دعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتمالك وعيل صبره فقال لهم ذلك وروى أنه لما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب اصبر كما صبروا تظفر كما تظفروا (فإن قلت) ما فعلهم بأخيه (قلت) تعريضهم إياه للغم والشكل بإفراذه عن أخيه لآييه وأمه وجفاؤهم به حتى كان لا يستطيع أن يكلم أحدا منهم إلا كلام الذليل العزيز وإيذاؤهم له بأنواع الأذى قرئ أنك على الاستفهام وأنك على الإيجاب وفي قراءة أبي أنك أو أنت يوسف على معنى أنك يوسف أو أنت يوسف فحذف الأول لدلالة الثاني عليه وهذا كلام متعجب مستغرب لما يسمع فهو يكرر الاستنبات (فإن قلت) كيف عرفوه (قلت) رأوا في روايته وشماله حين كلمهم بذلك ما شعروا به أنه هو مع علمهم بأن ما خاطبهم به لا يصدر مثله إلا عن حنيف مسلم من سنخ إبراهيم لآعن بعض أعزاء مصر وقيل تبسم عند ذلك فعرفوه بثناياه وكانت كاللؤلؤ المنظوم وقيل ما عرفوه حتى رفع التاج عن رأسه فنظروا إلى علامة بقرنه كانت ليعقوب وسارة مثلها تشبه الشامة البيضاء (فإن قلت) قد سألوه عن نفسه فلم أجابهم عنها وعن أخيه

أسهل من فعله على علم وهم لوضربوا في طرق الاعتذار لم يلفوا عذرا كهذا ألا ترى أن موسى عليه السلام لما اعتذر عن نفسه لم يزد على أن قال فعلتها إذأ وأنا من الضالين وروى أنهم لما قالوا مسنا وأهلنا الضر وتضرعوا إليه أرفضت عيناه ثم قال هذا القول وقيل أدوا إليه كتابا من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر أما بعد فإننا أهل بيت موكل بنا البلاء أما جدى فشدت يده ورجلاه ورمى إلى النار ليحرق فجعلها الله عليه بردا وسلاما وأما أبي فوضعت المديّة في قفاه ليذبح ففداه الله وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادى إلى فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخا بالدم وقالوا قدأكله الذئب فذهبت عيناى من بكأى عليه ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أنسلي به فذهبوا به ثم رجعوا فقالوا إنه سرق وأنك حبسته لذلك وإنما أهل بيت لانسرق ولانلد سارقا فإن رددته على وإلا دعوت عليك دعوة تبلغ السابع من ولدك والسلام فلما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب اصبر

(قوله وينفث المصدور ويتشفي المغيظ) المصدور الذى يشتكى صدره والمحقوق المغيظ والموتور الذى قتل له قتيلا فلم يدرك بدمه كذا في الصحاح (قوله ما أوطأها وأسبحها والله حصا عقولهم) أى ما أسهلها وما أرفقها أفاده الصحاح وفيه فلان ذو حصاة أى ذو عقل ولب فصا عقولهم إضافة بآيانه (قوله ولا يقدم عليه إلا جاهل) لعله عطف على المعنى لأن قوله لم يفعلوا الخ بمعنى فعلوا ما لا يقتضيه العلم (قوله قلت تعريضهم للغم والشكل) لعله تعريضهم إياه للغم والشكل فقدان المرأة ولها كما في الصحاح والمراد هنا الحزن (قوله قلت رأوا في روايته وشماله) بالضم أى منظره أفاده الصحاح (قوله لآعن بعض إغراء مصر) جمع غرو أى غير مجرب أفاده الصحاح



قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتِّقٍ وَيَصْبِرٍ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ \* قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَثَرَكُ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ \* قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ أَيُّومَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ \* اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْقَوُّهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بِصِيرًا وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ \* وَمَا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ

على أن أخاه كان معلوما لهم (قلت) لأنه كان في ذكر أخيه بيان لما سأله عنه (من يتق) من يخف الله وعقابه (ويصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات (فإن الله لا يضيع) أجرهم فوضع المحسنين موضع الضمير لاشتغاله على المتقين والصابرين (لقد أثرك الله علينا) أي فضلك علينا بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين \* وإن شأنا وحالنا أنا كنا خاطئين متعمدين للإثم لم ننق ولم نصبر لاجرم أن الله أعزك بالملك وأدلك بالتمسكن بين يديك (لا تثريب عليكم) لا تأنيب عليكم ولا عتب وأصل التثريب من الثرب وهو الشحم الذي هو غاشية الكرش ومعناه إزالة الثرب كما أن التجليد والتقريع إزالة الجلد والقرع لأنه إذا ذهب كان ذلك غاية الهزال والعجف الذي ليس بعده فضرر مثلاً للتقريع الذي يمزق الأعراض ويذهب بماء الوجوه (فإن قلت) بهم تعلق اليوم (قلت) بالتثريب أو بالمقدر في عليكم من معنى الاستقرار أو بـيغفر والمعنى لا أثربكم اليوم وهو اليوم الذي هو مظنة التثريب فما ظنكم بغيره من الأيام ثم ابتداء فقال (يغفر الله لكم) فدعا لهم بمغفرة ما فرط منهم يقال غفر الله لك ويغفر الله لك على لفظ الماضي والمضارع جميعاً ومنه قول المشتمت يهديكم الله ويصلح بالكم واليوم يغفر الله لكم بشارة بعاجل غفران الله لما تجدد يومئذ من توبتهم وندمهم على خطيئتهم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بعضادتي باب الكعبة يوم الفتح فقال لقريش ماتروني فاعلابكم قالوا نظن خيراً أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت فقال أقول ما قال أخى يوسف لا تثريب عليكم اليوم وروى أن أبا سفيان لما جاء ليسلم قال له العباس إذا أتيت الرسول فاتل عليه قال لا تثريب عليكم ففعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لك ولمن علمك ويروى أن إخوته لما عرفوه وأرسلوا إليه إنك تدعونا إلى طعامك بكرة وعشية ونحن نستحي منك لما فرط منافيك فقال يوسف إن أهل مصر وإن ملكك فيهم فإنهم ينظرون إلى بالعين الأولى ويقولون سبحان من بلغ عبداً يبع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت الآن بكم وعظمت في العيون حيث علم الناس أنكم إخواني وأنى من حفدة إبراهيم (اذهبا بقميصي هذا) قيل هو القميص المتوارث الذي كان في تعويذ يوسف وكان من الجنة أمره جبريل عليه السلام أن يرسله إليه فإن فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم إلا عوفى (يأت بصيراً) يصير بصيراً كقولك جاء البناء محكماً بمعنى صار ويشهد له فارتد بصيراً أو يأت إلى وهو بصير وينصره قوله (وأتوني بأهلكم أجمعين) أي يأتني أبى ويأتني آلهم جميعاً وقيل يهودا هو الحامل قال أنا أحزنه بحمل القميص ملطوفاً بالدم إليه فأفرحه كما أحزنه وقيل حمله وهو حاف حاسر من مصر إلى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخاً (فصلت العير) خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد فصولا إذا انفصل منه وجاوز حيطانه وقرأ ابن عباس فلما انفصل العير (قال) لولد ولده ومن حوله من قومه

كما صبروا تظفر كما ظفروا (قال فإن قلت بهم تعلق اليوم في قوله لا تثريب عليكم اليوم الخ) قال أحمد وهذا المعنى إنما يتوجه على الإعراب الأول وهو الأوجه ألا ترى إلى قولهم بعد ذلك يا أبا ناس استغفر لنا ذنوبنا إنما كنا خاطئين وقوله سوف استغفر لكم ربى دل على أنهم كانوا بعد في عهدة الذنب ولو كان متعلقاً بيغفر للزم أن يقطعوا بغفران ذنبهم حينئذ بأخبار النبي الصديق ويحتمل أن يقال إنما أراد مغفرة ما يرجع إلى حقه دون حق أبيه إذ الاثم كان مشتركاً بينهما والله أعلم

(قوله والتقريع إزالة الجلد والقرع) في الصحاح القرع بالتحريك بثر أبيض يخرج بالنصال والتقريع معالجة الفصيل من القرع كأنه ينزع ذلك منه (قوله وهو حاف حاسر من مصر) أى لا مغفر له ولا درع أفاده الصحاح



رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُون \* قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ \* فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ  
فَارْتَدَّ بِصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ \* قَالُوا يَسَاءَ بَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا  
خَاطِئِينَ \* قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ \* فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوِيهِ  
وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ فِي الْمِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ \* وَرَفَعَ أَبْوِيهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْتِ هَذَا تَأْوِيلُ

(إني لأجد ريح يوسف) أوجده الله ريح القميص حين أقبل من مسيرة ثمان \* والتفنيد النسبة إلى الفند وهو الخرف  
ولإنكار العقل من هرم يقال شيخ مفند ولا يقال عجوز مفندة لأنها لم تكن في شببتها ذات رأى فنقدت في كبرها والمعنى  
لولا تفنيدكم إياي لصدقتموني (إني ضلالك القديم) إني ذهابك عن الصواب قدما في إفراط محبتك ليوسف ولطجك  
بذكركه ورجائك للقاءه وكان عندهم أنه قد مات (ألقاه) طرح البشير القميص على وجه يعقوب أو ألقاه يعقوب (فارتد  
بصيرا) فرجع بصيرا يقال رده فارتد وارتده إذا ارتجعه (ألم أقول لكم) يعنى قوله إني لأجد ريح يوسف أو قوله ولا تأتسوا  
من روح الله وقوله (إني أعلم) كلام مبتدأ لم يقع عليه القول ولك أن توقعه عليه وتريد قوله إنما أشكو بثي وحزني  
إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون وروى أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر فقال ما أصنع بالملك على أى  
دين تركته قال على دين الإسلام قال الآن تمت النعمة (سوف أستغفر لكم) قيل آخر الاستغفار إلى وقت السحر وقيل  
إلى ليلة الجمعة ليتعمد به وقت الإجابة وقيل ليتعترف حالهم في صدق التوبة وإخلاصها وقيل أراد الدوام على الاستغفار  
لهم فقد روى أنه كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وقيل قام إلى الصلاة في وقت السحر فلما فرغ رفع  
يديه وقال اللهم اغفر لي جزعى على يوسف وقلة صبرى عنه واغفر لولدى ما أتوا إلى أخيهم فأوحى إليه إن الله قد غفر  
لك ولهم أجمعين وروى أنهم قالوا له وقد علمتهم السكابة ما يغنى عنا عفوكا إن لم يعف عنا ربنا فإن لم يوح إليك بالعفو  
فلا قوت لنا عين أبدا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين عشرين سنة  
حتى بلغ جهدهم وظنوا أنها الهلكة نزل جبريل عليه السلام فقال إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد مواعيدهم  
بعدك على النبوة وقد اختلف في استنبائهم (فلما دخلوا على يوسف) قيل وجه يوسف إلى أبيه جهازا ومائتي راحلة  
ليتهجنز إليه بمن معه وخرج يوسف والملك في أربعة آلاف من الجند والعطاء وأهل مصر بأجمعهم فتلقوا يعقوب وهو يمشى  
يتوكأ على يهوذا فنظر إلى الخيل والناس فقال يا يهوذا أهدافرعون مصر قال لا هذا ولدك فلما لقيه قال يعقوب عليه السلام  
السلام عليك يا مذهب الأحزان وقيل إن يوسف قال له لما التقيا يا أبت بكيت على حتى ذهب بصرى ألم تعلم أن القيامة تجمعنا  
فقال بلى ولكن خشيت أن تسلب دينك فيحال بيني وبينك وقيل إن يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون مابين رجل  
وامرأة وخرجوا منها مع موسى ومقاتلتهم ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمى وكانت الذرية  
ألف ألف ومائتي ألف (آوى إليه أبويه) ضمهما إليه واعتقهما قال ابن أبي إسحق كانت أمه تحبى وقيل هما أبوه وخالته ماتت أمه  
فتزوجها وجعلها أحدا لأبوين لأن الرابة تدعى أمّا لقيامها مقام الأم ولأن الخالة أم كما أن العم أب ومنه قوله وإله آبائك  
إبراهيم وإسماعيل وإسحق (فإن قلت) ما معنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر (قلت) كأنه حين استقبلهم نزل لهم في مضرب  
أو بيت ثم فدخلوا عليه وضمّ إليه أبويه \* ثم قال لهم (ادخلوا مصر إن شاء الله آمين) ولما دخل مصر وجلس في  
مجلسه مستويا على سريريه واجتمعوا إليه أكرم أبويه فرفعهما على السرير (وختروا له) يعنى الإخوة الأحد عشر  
والأبوين (سجدا) ويجوز أن يكون قد خرج في قبة من قباب الملوك التى تحمل على البغال فأمر أن يرفع إليه أبواه فدخلوا  
عليه القبة فأواهما إليه بالضم والاعتناق وقرّبهما منه وقال بعد ذلك ادخلوا مصر \* (فإن قلت) بم لعلقت المشيمة (قلت)

(قوله كانت أمه تحبى وقيل هما أبوه وأخته) عبارة النسبى باقية (قوله نزل لهم في مضرب أو بيت) عبارة النسبى مضرب خيمة



رَبِّىَ مِنْ قَبْلِ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّىَ حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّىَ لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ \* رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّقْىَ مُسْلِمًا وَالْحَقْقَى بِالصَّالِحِينَ \* ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ \* وَمَا أَكْثَرُ

بالدخول مكيفاً بالآمن لأنَّ القصد إلى اتصافهم بالآمن فى دخولهم فكانه قيل لهم اسلموا وأمنوا فى دخولكم إن شاء الله ونظيره قولك للغازى أرجع سالماً غانماً إن شاء الله فلا تعاق المشيئة بالرجوع مطلقاً ولكن مقيداً بالسلامة والغنيمة مكيفاً بهما والتقدير ادخلوا مصر آمنين إن شاء الله دخلتم آمنين ثم حذف الجزاء لدلالة الكلام عليه ثم اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذى الحال ومن بدع التفسير أن قوله إن شاء الله من باب التقديم والتأخير وإن موضعها ما بعد قوله سوف أستغفر لكم ربى فى كلام يعقوب وما أدرى ما أقول فيه وفى نظائره (فإن قلت) كيف جاز لهم أن يسجدوا لغير الله (قلت) كانت السجدة عندهم جارية مجرى التحية والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها مما جرت عليه عادة الناس من أفعال شہرت فى التعظيم والتوقير وقبل ما كانت إلا انحناء دون تعفير الجباه وخروهم بسجدة آياياه وقيل معناه وخزوا لاجل يوسف بسجدة الله شكراً وهذا أيضاً فيه نبوة \* يقال أحسن إليه وبه وكذلك أساء إليه . وبه قال \* أسيئ بنا أو أحسنى لاملومة \* (من البدو) من البادية لأنهم كانوا أهل عمد وأصحاب مواش ينتقلون فى المياه والمناجع (نزغ) أفسد بيننا وأغرى وأصله من نخس الرائض الدابة وحمله على الجرى يقال نزغه ونسغه إذا نخسه (لطيف لما يشاء) لطيف التديبير لاجله رفيق حتى يحى على وجه الحكمة والصواب وروى أن يوسف أخذ بيد يعقوب فطاف به فى خزائنه فأدخله خزائن الورق والذهب وخزائن الحلى وخزائن الثياب وخزائن السلاح وغير ذلك فلما أدخله خزانة القراطيس قال يا بنى ما أعقك عندك هذه القراطيس وما كتبت إلى على ثمان مراحل قال أمرنى جبريل قال أو ما تسأله قال أنت أبسط إليه منى فسله قال جبريل عليه السلام الله تعالى أمرنى بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فهلا خفتنى وروى أن يعقوب أقام معه أربعاً وعشرين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشام إلى جنب أبيه إسحق فمضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد إلى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثاً وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أنه لا يدوم له طلبت نفسه الملك الدائم الخالد فتاقت نفسه إليه فتمنى الموت وقيل ما تمناه بنى قبله ولا بعده فتوفاه الله طيباً طاهراً فتخاصم أهل مصر وتشاحوا فى دفنه كل يحب أن يدفن فى محلته حتى هموا بالقتال فأرأوا من الرأى أن عملوا له صندوقاً من مرمر وجعلوه فيه ودفنوه فى النيل بمكان يمز عليه الماء ثم يصل إلى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعوا واحداً وولده لإفرائيم وميشاو ولد لإفرائيم نون وبنون يوشع فمضى موسى ولقد تورثت الفراعنة من العماليق بعده مصر ولم يزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه إلى أن بعث الله موسى صلى الله عليه وسلم \* من فى (من الملك) و (من تأويل الأحاديث) للتبعض لأنهم لم يعط إلا بعض ملك الدنيا أو بعض ملك مصر وبعض التأويل (أنت ولي) أنت الذى تتولانى بالنعمة فى الدارين وبوصل الملك الفانى بالملك الباقي (توفى مسلماً) طلب للوفاة على حال الإسلام ولأن يحتّم له بالخير والحسنى كما قال يعقوب لولده ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ويجوز أن يكون تمناً للبعث على ما قيل (والحقى بالصالحين) من آباءى أو على العموم وعن عمر بن عبد العزيز أن ميمون بن مهران بات عنده فرآه كثير البكاء والمسألة للبعث فقال له صنع الله على يدك خير أكثر أحييت سنناً وأمت بدعا وفى حياتك خير وراحة للمسلمين فقال أفلاً كون كالعبد الصالح لما أقر الله عينه وجمع له أمره قال توفى مسلماً والحقى بالصالحين (فإن قلت) علام انتصب فاطر السموات (قلت) على أنه وصف لقوله رب

(قوله ليكونوا كلهم فيه شرعاً واحداً) فى الصحاح الناس فى هذا الأمر شرع أى سواء يتحرك ويسكن



النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ \* وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ \* وَكَانَ مِنْ آيَةِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ \* وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ \* أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ \* قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ \* وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنَ أَهْلِ الْقُرَى \* أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ \* حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ

كقولك أخا زيد حسن أو على النداء (ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ يوسف والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحله الابتداء وقوله (من أنباء الغيب نوحيه إليك) خبر إن ويجوز أن يكون اسما موصولا بمعنى الذي ومن أنباء الغيب صلته ونوحيه الخبر والمعنى أن هذا التباغيب لم يحصل لك إلا من جهة الوحي لأنك لم تحضر بني يعقوب حين أجمعوا أمرهم وهو اللقاء بهم أخاهم في البر كقوله وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب \* وهذا تم بقرين وبمن كذبه لأنه لم يخف على أحد من المكذبين أنه لم يكن من حملة هذا الحديث وأشباهه ولا لقي فيها أحدا ولا سمع منه ولم يكن من علم قومه فإذا أخبر به وقص هذا القصص العجيب الذي أعجز حملته ورواته لم تقع شبهة في أنه ليس منه وأنه من جهة الوحي فإذا أنكروه تهكم بهم وقيل لهم قد علمتم بامكابرة أنه لم يكن مشاهداً لمن مضى من القرون الخالية ونحوه وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر (وهم يمسكون) يوسف ويغنون له الغوائل (وما أكثر الناس) يريد العموم كقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وعن ابن عباس رضي الله عنه أراد أهل مكة أي وما هم بمؤمنين (ولو حرصت) وتهالكت على إيمانهم لتصميمهم على الكفر وعنادهم (وما تسألهم) على ما تحدثهم به وتذكرهم أن ينيلوك منفعة وجدوى كما يعطى حملة الأحاديث والأخبار (إن هو إلا ذكر) عظة من الله (للعالمين) عامة وحث على طلب النجاة على لسان رسول من رسله (من آية) من علامة ودلالة على الخالق وعلى صفاته وتوحيده (يمرون عليها) ويشاهدونها وهم معرضون عنها لا يعتبرون بها \* وقرئ والأرض بالرفع على الابتداء ويمرون عليها خبره وقرأ السدى والأرض بالنصب على ويطؤون الأرض يمرون عليها وفي مصحف عبدالله والأرض يمشون عليها برفع الأرض والمراد ما يرون من آثار الأمم الهالكة وغير ذلك من العبر (وما يؤمن أكثرهم) في إقراره بالله وبأنه خلقه وخلق السموات والأرض إلا هو مشرك بعبادته الوثن وعن الحسن هم أهل الكتاب معهم شرك وإيمان وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم الذين يشبهون الله بخلقه (غاشية) نقمة تغشاهم وقيل ما يغمرهم من العذاب ويجللهم وقيل الصواعق (هذه سبيلي) هذه السبيل التي هي الدعوة إلى الإيمان والتوحيد سبيلي والسبيل والطريق يذكران ويؤنتان ثم فسر سبيله بقوله (أدعوا إلى الله على بصيرة) أي أدعوا إلى دينه مع حجة واضحة غير عمياء و(أنا) تأكيد للمستتر في أدعو (ومن اتبعني) عطف عليه يريد أدعو إليها أنا ويدعو إليها من اتبعني ويجوز أن يكون أنا مبتدأ وعلى بصيرة خبراً مقدماً ومن اتبعني عطفاً على أنا إخباراً مبتدأ بأنه ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى ويجوز أن يكون على بصيرة حالا من أدعوا عامله الرفع في أنا ومن اتبعني (وسبحان الله) وأنزهه من الشركاء (إلارجالا) لا ملائكة لأنهم كانوا يقولون لو شاء ربنا لآتزل ملائكة وعن ابن عباس رضي الله عنهما يريد ليست فيهم امرأة وقيل في سباح المنيئة \* ولم تزل أنبياء الله ذكرانا \* وقرئ نوحى إليهم بالنون (من أهل القرى) لأنهم أعلم وأحلم وأهل البوادي فيهم الجهل والجفاء والقسوة (ولدار الآخرة) ولدار الساعة أو الحال الآخرة (خير الذين اتقوا) الذين خافوا

(قوله وأنزهه من الشركاء) لعله عن (قوله وقرئ نوحى إليهم بالنون) مبني بالعلوم فتكون القراءة الأصلية بالياء مبني للجهول



وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ \* لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ \*

سورة الرعد مدنية، وآياتها ٤٣ نزلت بعد سورة محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* أَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ

الله فلم يشركوأ به ولم يعصوه \* وقرئ أفلا تعقلون بالتاء والياء (حتى) متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام كأنه قيل وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا فتراخى نصرهم حتى إذا استأيسوا عن النصر (وظنوا أنهم قد كذبوا) أى كذبهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون أو رجأؤهم لقولهم رجاء صادق ورجاء كاذب والمعنى أن مدة التكذيب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله وتأمله قد تطاولت عليهم وتمادت حتى استشعروا القنوط وتوهموا أن لانصر لهم في الدنيا فجاءهم نصرنا فجأة من غير احتساب وعن ابن عباس رضى الله عنهما وظنوا حين ضعفوا وغلبوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر وقال كانوا بشرأ وتلا قوله وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله فإن صح هذا عن ابن عباس فقد أراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيج في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية وأما الظن الذى هو ترجيح أحد الجائزين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين فما بال رسل الله الذين هم أعرف الناس برهم وأنه متعال عن خلف الميعاد منزه عن كل قبيح وقيل وظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا أى أخلفوا أو وظن المرسل اليهم أنهم كذبوا من جهة الرسل أى كذبهم الرسل في أنهم ينصرون عليهم ولم يصدقوهم فيه وقرئ كذبوا بالتشديد على وظن الرسل أنهم قد كذبهم قومهم فيما وعدوهم من العذاب والنصرة عليهم وقرأ بأجهد كذبوا بالتخفيف على البناء للفاعل هلى وظن الرسل أنهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم من النصر إما على تأويل ابن عباس وإما على أن قومهم إذا لم يروا لموعدهم أثرأ قالوا لهم إنكم قد كذبتمونا فيكونون كاذبين عند قومهم أو وظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا ولو قرئ بهذا مشددا لكان معناه وظن الرسل أن قومهم كذبوهم في موعدهم \* قرئ فتنجى بالتخفيف والتشديد من أنجاه ونجاه وفتنجى على لفظ الماضى المبني للفعول وقرأ ابن محيصن فنجأ \* والمراد به (من نشاء) المؤمنون لأنهم الذين يستأهلون أن يشاء نجاتهم وقد بين ذلك بقوله (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) الضمير في (قصصهم) للرسل وينصره قراءة من قرأ في قصصهم بكسر القاف وقيل هو راجع إلى يوسف وإخوته \* (فإن قلت) فالام يرجع الضمير في (ما كان حديثا يفترى) فيمن قرأ بالكسر (قلت) إلى القرآن أى ما كان القرآن حديثا يفترى (ولكن) كان (تصديق الذى بين يديه) أى قبله من الكتب السماوية (وتفصيل كل شيء) يحتاج إليه في الدين لأنه القانون الذى يستند إليه السنة والإجماع والقياس بعد أدلة العقل وانتصاب مانصب بعد لكن للعطف على خبر كان وقرئ ذلك بالرفع على ولكن هو تصديق الذى بين يديه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أرقاء كم سورة يوسف فإنه أيما مسلم تلاها وعلها أهله وما ملكت يمينه هو أن الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلماً

﴿سورة الرعد مختلف فيها وهي خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (تلك) إشارة إلى آيات السورة والمراد بالكتاب السورة أى تلك الآيات آيات السورة

\* قوله تعالى حتى إذا استئشس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا (قال معناه يؤسوا من النصر وظنوا أن أنفسهم كذبهم الخ) قال أحمد ولا يلزم أن يكون الله وعدهم بالنصر في الدنيا بل كانوا يظنون ذلك ويرجونه لآعن اخبار ووحى \* عاد كلامه (قال ونقل عن ابن عباس أنه قال فظنوا حين ضعفوا وغلبوا الخ) قال أحمد وهذا أيضا تأويل حسن



النَّاسَ لَا يُؤْمِنُونَ \* اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بَلَقَاءَ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ \* وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ  
وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ  
لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ \* وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَبَعِرَاتٌ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ  
يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ \* وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ  
قَوْلُهُمْ أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ

الكاملة العجيبة في بابها ثم قال (والذي أنزل اليك) من القرآن كله هو (الحق) الذي لا مزيد عليه لاهذه السورة وحدها  
وفي أسلوب هذا الكلام قول الأنبارية هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها تريد السكلة (الله) مبتدأ و (والذي) خبره بدليل  
قوله وهو الذي مد الأرض ويجوز أن يكون صفة وقوله يدبر الأمر يفصل الآيات خبر بعد خبر وينصره ما تقدمه من ذكر  
الآيات (رفع السموات بغير عمد ترونها) كلام مستأنف استشهاد برؤيتهم لها كذلك وقيل هي صفة لعمد ويعضده قراءة  
أَنَّى تَرَوْنَهُ وقرئ عمد بضمين (يدبر الأمر) يدبر أمر ملكوته وربوبيته (يفصل) آياته في كتبه المنزل (لعلكم توقنون)  
بالجزء وبأن هذا المدبر والمفصل لا بد لكم من الرجوع اليه وقرأ الحسن ندبر بالنون (جعل فيها زوجين اثنين) خلق  
فيها من جميع أنواع الثمرات زوجين زوجين حين مدها ثم تكاثرت بعد ذلك وتنوعت وقيل أراد بالزوجين الأسود  
والأبيض والحلو والحامض والصغير والكبير وما أشبه ذلك من الأصناف المختلفة (يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه  
فيصير أسود مظلماً بعد ما كان أبيض منيراً وقرئ يغشى بالتشديد (قطع متجاورات) بقاع مختلفة مع كونها متجاورة  
متلاصقة طيبة إلى سبخة وكريمة إلى زهيدة وصلبة إلى رخوة وصالحة للزروع لالشجر إلى أخرى على عكسها مع انتظامها  
جميعاً في جنس الأرضية وذلك دليل على قادر مريد موقع لأفعاله على وجه دون وجه \* وكذلك الزروع والكروم  
والنخيل النابتة في هذه القطع مختلفة الأجناس والأنواع وهي تسقى بماء واحد وتراها متغيرة الثمر في الأشكال  
والألوان والطعوم والروائح متفاضلة فيها وفي بعض المصاحف قطعاً متجاورات على وجعل \* وقرئ وجنات بالنصب  
للعطف على زوجين أو بالجر على كل الثمرات \* وقرئ وزرع ونخيل بالجر عطفاً على أعناب أو جنات \* والصنوان  
جمع صنو وهي النخلة لها رأسان وأصلهما واحد وقرئ بالضم والكسر لغة أهل الحجاز والضم لغة بني تميم وقيس  
(تسقى) بالتاء والياء (ونفضل) بالنون وبالياء على البناء للفاعل والمفعول جميعاً (في الأكل) بضم الكاف وسكونها  
(وإن تعجب) يا محمد من قولهم في إنكار البعث فقولهم عجيب حقيق بأن يتعجب منه لأن من قدر على إنشاء ما عدد عليك  
من القطر العظيمة ولم يعي بخلقه كانت الإعادة أهون شيء عليه وأيسره فكان إنكارهم أعجوبة من الأعاجيب (أئذا  
كنا) إلى آخر قولهم يجوز أن يكون في محل الرفع بدلاً من قولهم وأن يكون منصوباً بالقول وإذا نصب بما دل عليه  
قوله أئنا أني خلق جديد (أولئك الذين كفروا بربهم) أولئك الكاملون المتمادون في كفرهم (وأولئك الأغلال في أعناقهم)

ينظم بين القراءتين لأن ظن الأمم كذب رسلهم تكذيب لهم فيؤدي مؤدى قراءة التشديد

(قوله الأنبارية هم كالحلقة) أي في أولادها (قوله وكريمة إلى زهيدة وصلبة) في الصحاح واد زهيد قليل الأخذ للماء  
وأرض زهاد أي لا تسيل إلا عن مطر كثير



وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْسَيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ \* وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ \* اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ

وصف بالإصرار كقوله إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا ونحوه \* لهم عن الرشد أغلال وأفياذ \* أو هو من جملة الوعيد (بالسيئة قبل الحسنة) بالقيمة قبل العافية والإحسان إليهم بالإمهال وذلك أنهم سألوا رسول الله ﷺ أن يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بإنذاره (وقد خلت من قبلهم المثلثات) أي عقوبات أمثالهم من المكذبين فما لهم لم يعتبروا بها فلا يستهزؤا والمثلة العقوبة بوزن السمرة والمثلة لما بين العقاب والمعاقب عليه من المائلة وجزاء سيئة سيئة مثلها ويقال أمثلت الرجل من صاحبه وأقصصته منه والمثال القصاص وقرئ المثلثات بضمين لاتباع الماء العين والمثلثات بفتح الميم وسكون الثاء كما يقال السمرة والمثلثات بضم الميم وسكون الثاء تخفيف المثلثات بضمين والمثلثات جمع مثلة كركبة وركبات (لذو مغفرة للناس على ظلمهم) أي مع ظلمهم أنفسهم بالذنوب ومحل الحال بمعنى ظالمين لأنفسهم وفيه أوجه أن يريد السيئات المكفرة لمجنب الكبر أو الكبر بشرط التوبة أو يريد بالمغفرة الستر والإمهال وروى أنها لما نزلت قال النبي عليه السلام لولا عفو الله وتجاوزة ما هنا أحدا العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد (لولا أنزل عليه آية من ربه) لم يعتدوا بالآية المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم عنادا فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى من انقلاب العصا حية وإحياء الموتى \* فقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أنت رجل أرسلت منذرا ومخوفا لهم من سوء العاقبة وناصحا كخيرك من الرسل وما عليك إلا الإتيان بما يصح به أنك رسول منذر وصحة ذلك حاصلة بأية آية كانت والآيات كلها سواء في حصول صحة الدعوى بها لاتفاوت بينها والذي عنده كل شيء بمقدار يعطى كل نبي آية على حسب ما اقتضاه عليه بالمصالح وتقديره لها (ولكل قوم هاد) من الأنبياء يهديهم إلى الدين ويدعوهم إلى الله بوجه من الهداية وبآية خص بها ولم يجعل الأنبياء شرعا واحدا في آيات مخصوصة ووجه آخر هو أن يكون المعنى أنهم يحددون كون ما أنزل عليك آيات ويعاندون فلا يهتدونك ذلك إنما أنت منذر فما عليك إلا أن تنذر لأن تثبت الإيمان في صدورهم ولست بقادر عليهم ولكل قوم هاد قادر على هدايتهم بالإلجاء وهو الله تعالى ولقد دل بما أردفه من ذكر آيات عليه وتقديره الأشياء على قضايا حكمته أن إعطاءه كل منذر آيات خلاف آيات غيره أمر مدبر بالعلم النافذ مقتدر بالحكمة الربانية ولوعلم في إجابتهم إلى مقترحهم خيرا ومصلحة لأجابه اليه وأما على الوجه الثاني فقد دل به على أن من هذه قدرته وهذا عليه هو القادر وحده على هدايتهم العالم بأى طريق يهديهم ولا سبيل إلى ذلك غيره (الله يعلم) يشمل أن يكون كلاما مستأنفا وأن يكون المعنى هو الله نفسيرا لهاد على الوجه

### ﴿القول في سورة الرعد﴾

بسم الله الرحمن الرحيم \* قوله تعالى وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم (قال ومحل على ظلمهم الحال بمعنى ظالمين لأنفسهم الخ) قال أحمد والوجه الحق بقاء الوعد على إطلاقه إلا حيث دل الدليل على التقييد في غير الموحد فإن ظلمه أعنى شركه لا يغفر وما عدا الشرك فغفرانه في المشيئة والزمخشري يبنى على عقيدته التي وضع فسادها في استحالة الغفران لصاحب الكبر وإن كان موحدا إلا بالتوبة فيقيد مطلقا ويحجر واسعا والله الموفق \* قوله تعالى

(قوله بوزن السمرة والمثلة لما بين) عبارة النسخ والمثلة العقوبة لما بين الخ (قوله كما يقال السمرة والمثلثات) لعله السمرة والسمرات (قوله جمع مثلة كركبة وركبات) في الصحاح الركبة معروفة وجمع القلة ركبات وركبات وركبات وفي هامشه عن مرتضى أى بسكون الكاف وضمها وفتحها والراء مضمومة فيهن (قوله ولم يجعل الأنبياء شرعا واحدا) أى سواء كذا في الصحاح



شَيْءٌ عِنْدَهُ بِمَقْدَارٍ \* عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ \* سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ \* لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ

الآخر ثم ابتدئ فقيل (يعلم ما تحمل كل أنثى) وما في ما تحمل وما تغيض وما تزداد إمام موصولة وإما مصدرية فإن كانت موصولة فالمعنى أنه يعلم ما تحمله من الولد على أى حال هو من ذكورة وأنوثة وتمازج وحسن وقبح وطول وقصر وغير ذلك من الأحوال الحاضرة والمترتبة ويعلم ما تغيضه الأرحام أى تنقصه يقال غاض الماء وغضته أنا ومنه قوله تعالى وغيض الماء وما تزداده أى تأخذه زائدا تقول أخذت منه حتى وازددت منه كذا ومنه قوله تعالى وازدادوا تسعا ويقال زدت فزاد بنفسه وازداد وبما تنقصه الرحم وتزداده عدد الولد فانها تشتمل على واحد وقد تشتمل على اثنين وثلاثة وأربعة ويروى أن شريكا كان رابع أربعة في بطن أمه ومنه جسد الولد فانه يكون تاما ومخدجا ومنه مادة ولادته فانها تكون أقل من تسعة أشهر وأزيد عليها إلى سنتين عند أبي حنيفة وإلى أربع عند الشافعى وإلى خمس عند مالك وقيل إن الضحاك ولد لسنتين وهرم بن حيان بقى في بطن أمه أربع سنين ولذلك سمي هرما ومنه الدم فانه يقل ويكثر وإن كانت مصدرية فالمعنى أنه يعلم حمل كل أنثى ويعلم غيض الأرحام وازديادها لا يخفى عليه شيء من ذلك ومن أوقاته وأحواله ويجوز أن يراد غيوض ما في الأرحام وزيادته فأسند الفعل إلى الأرحام وهو لما فيها على أن الفعلين غير متعديين ويعضده قول الحسن الغيضة أن تضع ثمانية أشهر أو أقل من ذلك والازدياد أن تزيد على تسعة أشهر وعنه الغيض الذى يكون سقطا لغير تمام والازدياد ما ولد لتمام (بمقدار) بقدر وحد لا يجاوز ولا ينقص عنه كقوله إنا كل شيء خلقناه بقدر (الكبير) العظيم الشأن الذى كل شيء دونه (المتعال) المستعلى على كل شيء بقدرته أو الذى كبر عن صفات المخلوقين وتعالى عنها (سارب) ذاهب فى سر به بالفتح أى فى طريقه ووجهه يقال سرب فى الأرض سربا والمعنى سواء عنده من استخفى أى طلب الخفاء فى مختبأ بالليل فى ظلمته ومن يضطرب فى الطرقات ظاهرا بالنهار يبصره كل أحد (فإن قلت) كان حق العبارة أن يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار حتى يتناول معنى الاستواء المستخفى والسارب وإلا فقد تناول واحدا هو مستخف وسارب (قلت) فيه وجهان أحدهما أن قوله وسارب عطف على من هو مستخف لاعلى مستخف والثانى أنه عطف على مستخف إلا أن من فى معنى الاثنين كقوله

\* تكن مثل من ياذب يصطحبان \* كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار \* والضمير فى (له) مردود على من كأنه قيل لمن أسر ومن جهر ومن استخفى ومن سرب (معقبات) جماعات من الملائكة تعقب فى حفظه وكلايته والأصل معقبات فأدغم التاء فى القاف كقوله وجاء المعذرون بمعنى المعتذرون ويجوز معقبات بكسر العين ولم يقرأ به أو هو مفعلات من عقبه إذا جاء على عقبه كما يقال قفاء لأن بعضهم يعقب بعضا أو لأنهم يعقبون ما يتكلم به

سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار (قال فيه إن قلت كان من حق الكلام أن يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار الخ) قال أحمد فقطضى السؤال الذى أورده الزخشرى أن تكون الواو عاطفة لإحدى الصفتين على الأخرى ومقتضى ما أجاب به أن يعطف أحد الموصوفين على الآخر وتحتمل الآية وجهها آخر وهو أن يكون الموصول محذوفا وصلته باقية والمعنى ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار وحذف الموصول المعطوف وبقاء صلته شائع وخصوصا وقد تكرر الموصول فى الآية ثلاثا ومنه قوله تعالى وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم والأصل ولا ما يفعل بكم وإلا كان حرف النفي دخيلا فى غير موضعه لأن الجملة الثانية لو قدرت داخلية

(قوله وتمازج وخداج وحسن) فى الصحاح خدجت الناقة خدجا ألقته ولدها قبل تمام الأيام فهى خادج وهو خديج وأخذجت إذا جاءت به ناقص الخلق فهى مخدج وهو مخدج اهـ



مَبْقُومٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ \* هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَشِّئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ \* وَيَسْبِغُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ

فيكتبونه (يحفظونه من أمر الله) هما صفتان جميعا وليس من أمر الله بصلة للحفظ كأنه قيل له معقبات من أمر الله أو يحفظونه من أجل أمر الله أى من أجل أن الله أمرهم بحفظه والدليل عليه قراءة على رضى الله عنه وابن عباس وزيد بن علي وجعفر ابن محمد وعكرمة يحفظونه بأمر الله أو يحفظونه من بأس الله ونقمته إذا أذن بدعائهم له ومسلتهم بهم أن يمهله رجاء أن يتوب وينيب كقوله قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن وقيل المعقبات الحرس والجلالوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه وتقديره من أمر الله أى من قضاياه ونوازله أو على التهكم به وقرئ له معاقب جمع معقب أو معقبة والياء عوض من حذف إحدى القافين في التوكسير (إن الله لا يغير ما بقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الحال الجيلة بكثرة المعاصي (من وال) بمن يلى أمرهم ويدفع عنهم (خوفا وطمعا) لا يصح أن يكونا مفعولا لهما لأنهما ليسا بفعل فاعل الفعل المعلن إلا على تقدير حذف المضاف أى إرادة خوف وطمع أو على معنى إخافة وإطاعا ويجوز أن يكونا منتصبين على الحال من البرق كأنه في نفسه خوف وطمع أو على ذاخوف وذاطمع أو من المخاطبين أى خائفين وطماعين ومعنى الخوف والطمع أن وقوع الصواعق يخاف عند لمع البرق ويطمع في الغيث قال أبو الطيب

فتى كالسحاب الجون تخشى وترجى \* يرجى الحيا منها ويخشى الصواعق

وقيل يخاف المطر من له فيه ضرر كالسافر ومن في جريته التمر والزبيب ومن له بيت يكف ومن البلاد ما لا ينتفع أهله بالمطر كأهل مصر ويطمع فيه من له فيه نفع ويحياه (السحاب) اسم الجنس والواحدة سحابة و(الثقال) جمع ثقيلة لأنك تقول سحابة ثقيلة وسحاب ثقال كما تقول امرأة كريمة ونساء كرام وهى الثقال بالماء (ويسبح الرعد بحمده) ويسبح سامع الرعد من العباد الراجين للمطر حامدين له أى يضجون بسبحان الله والحمد لله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول سبحان من يسبح الرعد بحمده وعن علي رضى الله عنه سبحان من سبحت له وإذا اشتد الرعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وعن ابن عباس أن اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب وعن الحسن خلق من خلق الله ليس بملك ومن بدع المتصوفة الرعد صعقات الملائكة والبرق زفرات أفئدتهم والمطر بكاؤهم (والملائكة من خيفته) ويسبح الملائكة من هيئته وإجلاله \* ذكر علمه النافذ في كل شيء واستواء الظاهر والخفى عنده ومادله على قدرته الباهرة

في صلة الأول بواسطة العاطف لم يكن للنهي موقع وإنما صحب في الأول الموصول لا الصلة ومنه \* فن يهجو رسول الله منكم \* ويمدحه وينصره سواء \* أى ومن يمدحه وينصره هو الله أعلم \* عاد كلامه (قال في معنى قوله معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله هما صفتان جميعا وليس من أمر الله بصلة للحفظ كأنه قيل له الخ قال أحمد وحقيقة هذا الوجه أنهم يحفظونه من الأمر الذي علم الله أنه يدفعه عنه بسبب دعائهم ولولا هذا السبب لكان في علم الله أن النعمة تحل عليه لأن الله عز وجل يعلم ما لا يكون لو كان كيف كان يكون وسع ربنا كل شيء علما \* قوله تعالى هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال الآية (قال خوفا وطمعا لا يصح أن يكون مفعولا لهما لأنهما ليسا بفعل الخ) قال أحمد أو مفعولا لهما على أن المفعول له في مثل هذا الفعل فاعل في المعنى لأنه إذا أراهم فقد رأوا والأصل وهو الذي يريكم البرق فتروا خوفا وطمعا أى ترقبوا وتراخوا منه تارة لأجل الخوف

(قوله الحرس والجلالوزة حول السلطان) في الصحاح الجلاوز الشرطى والجمع الجلاوزة (قوله كالسحاب الجون) الجون الأبيض والأسود فهو من الأضداد والجمع جون بالضم كذا في الصحاح (قوله ومن له بيت يكف) وكف البيت يكف قطر يقطر كذا في الصحاح (قوله معه مخاريق من نار) في الصحاح الخراق منديل يلف ليضرب به



الصَّوْعَ فَيَصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْئًا إِلَّا كَبْسُطُ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ

ووجدانيته ثم قال (وهم) يعنى الذين كفروا وكذبوا رسول الله وأنكروا آياته (يجادلون فى الله) حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث وإعادة الخلائق بقولهم من يحيى العظام وهى رميم ويردون الوجدانية باتخاذ الشركاء والأنداد ويجعلونه بعض الأجسام المتوالدة بقولهم الملائكة بنات الله فهذا جدالهم بالباطل كقوله وجدادوا بالباطل ليدحضوا به الحق وقيل الواو للحال أى فيصيب بها من يشاء فى حال جدالهم وذلك إن أريد أخالييد بن ربيعة العامرى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين لقتله فرمى الله عامراً بغدة كغدة البعير وموت فى بيت سلوية وأرسل على أربد صاعقة فقتلته أخبرنا عن ربنا أمن نحاس هو أم من حدبد (الحال) الماحلة وهى شدة المماكرة والمكايمة ومنه تحمل لكذا إذاتكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه ومحل بفلان إذا كاده وسعى به إلى السلطان ومنه الحديث ولا نجعله علينا ماحلاً مصداقاً وقال الأعشى  
فرع نبع يهش فى غصن المحج \* د غزير الندى شديد المحال  
والمعنى أنه شديد المكر والكيد لأعدائه يأتيهم بالهزيمة من حيث لا يحتسبون وقرأ الأعرج بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول محالاً إذا احتال ومنه أحول من ذئب أى أشد حيلة ويجوز أن يكون المعنى شديد الفقر ويكون مثلاً فى القوة والقدرة كما جاء فساعد الله أشد وموساه أحد لأن الحيوان إذا اشتد محاله كان منعوتاً بشدة القوة والاضطلاع بما يعجز عنه غيره ألا ترى إلى قولهم فقرته الفواقر وذلك أن الفقر عمود الظهر وقوامه (دعوة الحق) فيه وجهان أحدهما أن تضاف الدعوة إلى الحق الذى هو نقيض الباطل كما تضاف الكلمة إليه فى قولك كلمة الحق للدلالة على أن الدعوة ملازمة للحق مختصة به وأنها بمعزل من الباطل والمعنى أن الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعى سؤاله إن كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقة بأن يوجه إليه الدعاء لما فى دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدى دعاؤه والثانى أن تضاف إلى الحق الذى هو الله عز وجل على معنى دعوة المدعو الحق الذى يسمع فيجيب وعن الحسن الحق هو الله وكل دعاء إليه دعوة الحق (فإن قلت) ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبله (قلت) أماعلى قصة أربد فظاهر لأن إصابته بالصاعقة محال من الله ومكره من حيث لم يشعر وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله اللهم اخسفهما بما شئت فأجيب فيهما فكانت الدعوة دعوة حق وأماعلى الأول فوعيد للكفرة على مجادلهم رسول الله بحلول محالهم وإجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن دعا عليهم فيهم (والذين يدعون) والآلهة الذين يدعوه الكفار (من) دون الله (لا يستجيبون لهم بشيء) من طلباتهم (إلا كبسط كفيه) إلا استجابة كاستجابة باسط كفيه أى كاستجابة الماء من بسط كفيه إليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه وحاجته إليه ولا يقدر أن

وتارة لأجل الطمع والله أعلم \* قوله تعالى «له دعوة الحق» (قال محمود فيه وجهان أحدهما أن تضاف الدعوة إلى الحق الخ) قال أحمد دس تحت تأويل الأول نبذة من الاعتزال على وجه الاختزال فحجر واسعاً من لطف الله واستجابته أوعية عباده وحمى رعاية المصالح وجعل معنى إضافة الدعوة إلى الحق التباسها بالمصلحة وقد انكشف الغطاء وتبين أن الله تعالى لا تعمل أفعاله ولا تقف استجابته على الشرط المذكور وغرضنا إيقاظ المطاع لهذه المواضع من غفلة يتحيز بها إلى بدعة وضلال لقول الله الموفق

(قوله بغدة كغدة البعير) فى الصحاح غدة البعير طاعونه (قوله يهش فى غصن المجد) فى الصحاح هشتت الورق هشتاً خبطته بعصاً ومنه قوله تعالى وأهش بها على غنمى . وهشتت إلى فلان هشتاً خففت إليه وارتحت له (قوله ويجوز أن يكون المعنى شديد الفقر) فى الصحاح والمحال أيضاً الفقارة وفيه الفقارة واحدة فقار الظهر (قوله اتصال هذين الوصفين بما قبله) عبارة للسفى واتصال شديد المحال وله دعوة الحق بما قبله



إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۖ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ طُوعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا لَهُمْ بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ ۖ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ أَفَاتُخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْ نَنْفُسَهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَلْفَهُ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلْ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهْرُ ۖ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ

يجيب دعاءه و يبلغ فاه وكذلك ما يدعونه حماد لا يحسد دعائهم ولا يستطيع إجابتهم ولا يقدر على نفعهم وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لأهتهم بمن أراد أن يعرف الماء بيده ليشربه فيسطها ما شرأ أصابعه فلم تلق كفاه منه شيئاً ولم يبلغ طلبته من شربه ۖ وقرئ تدعون بالتاء كباسط كفيه بالتونين (إلا في ضلال) إلا في ضياع لا منفعة فيه لأنهم إن دعوا الله لم يحجبهم وإن دعوا الآلهة لم تستطع إجابتهم (ولله يسجد) أي ينقادون لإحداث ما أراده فيهم من أفعاله شأوا أو أبوا لا يقدر أن يمتنعوا عليه ۖ وتقادله (ظلالهم) أيضاً حيث تنصرف على مشيئته في الامتداد والتفصيل والنفي والزوال ۖ وقرئ بالغدو والإيصال من أصول إذا دخلوا في الإيصال (قل الله) حكاية لاعترافهم وتأكيده عليهم لأنه إذا قال لهم من رب السموات والأرض لم يكن لهم بدم أن يقولوا الله كقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله وهذا كما يقول المناظر لصاحبه أهذا قولك فإذا قال هذا قولي قال هذا قولك فيحكى إقراره تقريراً له عليه واستيثاقاً منه ثم يقوله له فيلزمك على هذا القول كيت وكيت ويجوز أن يكون تلقينا أي إن كعوا عن الجواب فلقنهم فإنهم يتلقونه ولا يقدر أن ينكروه (أفألتخذتم من دونه أولياء) أبعداً علمتموه رب السموات والأرض ألتخذتم من دونه أولياء فجعلتم ما كان يجب أن يكون سبب التوحيد من علمكم وإقراركم سبب الإشراك (لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرراً) لا يستطيعون لأنفسهم أن ينفعوها أو يذفعوها عنها ضرراً فكيف يستطيعون لغيرهم وقد آثروهم على الخالق الرازق الميثيب المعاقب فما أبين ضلالكم (أم جعلوا) بل أجعلوا ومعنى الهمزة الإنكار و (خلقوا) صفة لشركاء يعني أنهم لم يتخذوا الله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله (فتشابه) عليهم خلق الله وخلقهم حتى يقولوا قدرهؤلاء على الخالق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتخذهم شركاء ونعبدكم كما يعبدون لافرق بين خالق وخالق ولعنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدر أن يقدر عليه الخالق فضلاً أن يقدر وأعلى ما يقدر عليه الخالق (قل الله

قوله تعالى « أم جعلوا لله شركاء خلقوا كلفه فتشابه الخلق عليهم فل الله خالق كل شيء » (فال أم مقدرة ببل والهمزة ومعناها ههنا الإنكار الخ) قال أحمد وفي قوله تعالى خلقوا كلفه في سياق الإنكار تمكيمهم لأن غير الله لا يخلق خلقاً البتة لا بطريق المشابهة والمساواة لله تقدس عن التشبيه ولا بطريق الانحطاط والقصور فقد كان يكفي في الإنكار عليهم أن الشركاء التي اتخذوها لا تخلق مطلقاً ولكن جاء في قوله تعالى كلفه تمكيم يزيد الإنكار تأكيداً والزخشي لا يطبق التنبيه على هذه السكتة مع كونه أفطن من أن تستتر عنه لأن معتقده أن غير الله يخلق وهم العبيد يخلقون أفعالهم على زعمه ولكن لا يخلقون كخلق الله لأن الله تعالى يخلق الجواهر والأعراض والعبيد لا يخلقون سوى أفعالهم لا غير وفي قوله عز من قائل « الله خالق كل شيء » إقام لأفواه المشركين الأولين ثم لأفواه التابعة لهم في هذه الضلالة كالقدريّة فإن الله تعالى بت هذه البتة أن كل شيء يصدق عليه أنه مخلوق جوهر أو عرضاً فعلاً لعبيده أو غيره فالله خالقه فلا يبقى بقية يحتمل معها الاشتراك إلا عند كل أئيم أفالك يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصبر مستكبراً كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقرأ فبشره بعذاب أليم فلا ثم ما تقاصر لسان الزخشي عند هذه الآية وقرن شقاشقه والله الموفق



زَبَدًا رَايًا وَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ  
فَإِذَا الزَّبَدُ فِئَظَافًا جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ \* لِلَّذِينَ  
اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مِائِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أَوَلَمْ يَكُنْ  
لَهُمْ سِوَةُ الْحِسَابِ وَمَا وَهُمْ بِهِمْ مِنْ شَيْءٍ الْمُهَاد \* أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقَّ كَمَنْ هُوَ  
أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ \* الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ \* وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ

خالق كل شيء) لا خالق غير الله ولا يستقيم أن يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة (وهو الواحد) المتوحد  
بالربوبية (القهار) لا يعال بما عده من ربوب ومقهور \* هذا مثل ضرب به الله للحق وأهله والباطل وحزبه كما ضرب الأعمى  
والبصير والظلمات والنور مثلاً لها فمثل الحق وأهله بالمساء الذي ينزله من السماء فتسيل به أودية الناس فيحيون به وينفعهم أنواع  
المنافع وبالفلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلى منه واتخاذ الآواني والآلات المختلفة ولولم يكن إلا الحديد الذي فيه البأس الشديد  
لكفى به وأن ذلك ما كثر في الأرض باق بقاء ظاهراً ثبت المساء في منافعه وتبقى آثاره في العيون والنبات والحبوب والثمار  
التي تنبت به مما يدخر ويكنز وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله ووشك زواله  
وانسلاخه عن المنفعة بزبد السيل الذي يرى به وبزبد الفلز الذي يطفو فوقه إذا أذيب (فإن قلت) لم نسكت الأودية (قلت)  
لأن المطر لا يأتي إلا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الأرض دون بعض (فإن قلت) فما معنى قوله (بقدرها)  
(قلت) بمقدارها الذي عرف الله أنه نافع للمطور عليهم غير ضار ألا ترى إلى قوله وأما ما ينفع الناس لأنه ضرب المطر مثلاً  
للحق فوجب أن يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة ولا يكون كبعض الأمطار والسيول الجواحف (فإن قلت) فما  
فائدة قوله (ابتغاء حلية أو متاع) (قلت) الفائدة فيه كالفائدة في قوله بقدرها لأنه جمع الماء والفلز في النفع في قوله وأما ما ينفع  
الناس لأن المعنى وأما ما ينفعهم من الماء والفلز فذكر وجه الانتفاع بما يوقد عليه منه ويذاب وهو الحلية والمتاع وقوله وما  
يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع عبارة جامعة لأنواع الفلز مع إظهار الكبرياء في ذكره على وجه التهوان به كما هو مجرى  
الملوك نحو ما جاء في ذكر الأجر أو قتل ياهامان على الطين ومن لا ابتداء الغاية أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء أول للبعوض  
بمعنى وبعضه زبد أرايا منتفخاً مرتفعاً على وجه السيل (جفاء) يحفوه السيل أي يرمى به وجفأت القدر بزدها وأحفاً السيل وأجفل  
وفي قراءة رؤبة بن العجاج جفالا وعن أبي حاتم لا يقرأ بقراءة رؤبة لأنه كان يأكل الفأر \* وقرئ يوقدون بالياء  
أي يوقد الناس (الذين استجابوا) اللام متعلقة بيضرب أي كذلك يضرب الله الأمثال للمؤمنين الذين استجابوا  
وللكافرين الذين لم يستجيبوا أي هم أمثال الفريقين (الحسن) صفة لمصدر استجابوا أي استجابوا الاستجابة الحسنى وقوله (لو)  
أن لهم) كلام مبتدأ في ذكر ما أعدل غير المستجيبين وقيل قد تم الكلام عند قوله كذلك يضرب الله الأمثال وما بعده كلام مستأنف  
والحسنى مبتدأ خبره للذين استجابوا والمعنى لهم المثوبة الحسنى وهي الجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره لومع مافي حيزه و((و))  
الحساب) المناقشة فيه وعن النخعي أن يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء \* دخلت همزة الإنكار على الفاء في  
قوله (أفمن يعلم) لإنكار أن تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في أن حال من علم (إنما أنزل إليك من ربك الحق)  
فاستجاب بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب كبعد ما بين الزبد والماء والخبث والابريز (إنما يتذكر  
أولوا الألباب) أي الذين عملوا على قضايا عقولهم فنظروا واستبصروا (الذين يوفون بعهد الله) مبتدأ وأولئك لهم

(قوله وبالفلز الذي ينتفعون به) في الصمحاء الفلز بالكسر وتشديد الزاى ما ينفيه الكبر مما يذاب من جواهر الأرض اه  
فليحذر ولعله ما يبقيه الكبر الخ (قوله السيول الجواحف) في الصمحاء سيل جعاف بالضم إذا جرف كل شيء وذهب به



اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ \* وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدَّارِ \* جَنَّاتُ عَدْنٍ

عقبى الدار خبره كقوله والذين ينقضون عهد الله أولئك لهم اللعنة ويجوز أن يكون صفة لأولى الأبواب والأول أوجه وعهد الله ماعقنوه على أنفسهم من الشهادة برؤيته وأشهدهم على أنفسهم ألتست برؤى قلوبا بلى (ولا ينقضون الميثاق) ولا ينقضون كل ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الإيمان بالله وغيره من المواثيق بينهم وبين الله وبين العباد تعمم بعد تخصيص (ما أمر الله به أن يوصل) من الأرحام والقرابات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب الإيمان إنما المؤمنون إخوة بالإحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين أنفسهم وبينهم وإفشاء السلام عليهم وعيادة مرضاهم وشهود جنازتهم ومنه مراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقاء في السفر وكل ما تعلق منهم بسبب حتى الهرة والدجاجة وعن الفضيل بن عياض أن جماعة دخلوا عليه بمكة فقال من أين أنتم قالوا من أهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا أن العبد لو أحسن الإحسان كله وكانت له دجاجة فأساء إليها لم يكن من المحسنين (ويخشون ربهم) أى يخشون وعيده كله (ويخافون) خصوصا (سوء الحساب) فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (صبروا) مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والأموال ومشاق التكليف (ابتغاء وجهه) الله لا ليقال مأصبره وأحملة للتوازل وأوقره عند الزلازل ولا لئلا يعاب بالجزع وثلا يشمت به الأعداء كقوله \* وتجلدى للشامتين أربهم \* ولا لأنه لا طائل تحت الهلع ولا مردفيه للفئات كقوله

ما إن جزعى ولا هلع \* ت ولا يرد بكأى زندا

وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن أن ينوى منها ما به كان حسنا عند الله وإلا لم يستحق به ثوابا وكان فعلا كلافعل (مما رزقناهم) من الحلال لأن الحرام لا يكون رزقا ولا يسند إلى الله (سرا وعلانية) يتناول النوافل لأنها في السر أفضل والفرائض لوجوب المجاهرة بها نفيا للتممة (ويدروون بالحسنة السيئة) ويدفعونها عن ابن عباس يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سىء غيرهم وعن الحسن إذا حرموا أعطوا وإذا ظلموا عفاوا وإذا قطعوا وصلوا وعن ابن كيسان إذا أذنبوا تابوا وقيل إذا رأوا منكرا أمروا بتغيره (عقبى الدار) عاقبة الدنيا وهى الجنة لأنها التى أراد الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها و(جنان عدن) بدل من عقبى الدار \* وقرئ فنعم بفتح النون والأصل نعم فن كسر النون

\* قوله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية الآية (قال المراد مما رزقناهم من الحلال لأن الحرام لا يكون رزقا ولا يسند إلى الله تعالى) قال أحمد الحق إن لاراقق إلا الله إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين كما أنه لا خالق إلا الله هل من خالق غير الله فإذا اقتضى العقل والسمع جميعاً أن لاراقق إلا الله فأى مقال بعد ذلك يبقى للفردى الزاعم أن أكثر العبيد يرزقون أنفسهم لأن الغالب الحرام وهو مع ذلك مصمم على معتقده الفاسد لا يدعه ولا تكفه القوارع السمعية والعقلية وتردعه فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون \* قوله تعالى أولئك لهم عقبى الدار (قال المراد عاقبة الدنيا ومرجع أهلها الخ) قال أحمد قد تكرر مجئ العاقبة المطلقة مثل وسيعلم الكافر لمن عقبى الدار من تكون له عاقبة الدار والعاقبة للمتقين والمراد فى جميع ذلك عقبى الخير والسعادة والخيرى يستنبط من تكرار مجئ العاقبة المطلقة والمراد عاقبة الخير أنها هى التى أرادها الله فهى الأصل والعاقبة الأخرى لما لم تكن مرادة بل عارضة على خلاف المراد والأصل لم يكن من حقها أن يعبر عنها إلا بتقييد يفهمها كقوله وعقبى الكافرين النار كل ذلك من الخشوى تهالك على أن ينسب إلى الله إرادة ما لم يقع ومشية ما لم يكن مصادمة لما انطق الله به ألسنة حملة الشريعة ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وليس

(قوله لأن الحرام لا يكون رزقا) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فيكون رزقا كالحلال



يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ \* سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ \* وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ \* اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ \* وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنْ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ \* الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ \* الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَثَابٌ \* كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ

فلتقل كسرة العين إليها ومن فتح فقد سكن العين ولم ينقل \* وقرئ يدخلونها على البناء للمفعول \* وقرأ ابن أبي عبلة صلح بضم اللام والفتح أفصح علم أن الأنساب لا تنفع إذا تجردت من الأعمال الصالحة \* وآباؤهم جمع أبوى كل واحد منهم فكأنه قيل من آباؤهم وأمهاتهم (سلام عليكم) في موضع الحال لأن المعنى قائلين سلام عليكم أو مسلمين \* (فإن قلت) بم تعلق قوله (بما صبرتم) (قلت) بمحذوف تقديره هذا بما صبرتم يعنون هذا الثواب بسبب صبركم أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعه هذه الملاذ والنعم والمعنى لئن تعبت في الدنيا لقد استرحتم الساعة كقوله \* بما قد أرى فيها أو انس بدنا \* وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ويجوز أن يتعلق بسلام أى نسلم عليكم ونسكممكم بصبركم (من بعد ميثاقه) من بعد ما أوثقوه به من الاعتراف والقبول (سوء الدار) يحتمل أن يراد سوء عاقبة الدنيا لأنه في مقابلة عقبى الدار ويجوز أن يراد بالدار جهنم وبسوءها عذابها (الله يبسط الرزق) أى الله وحده هو يبسط الرزق ويقدره دون غيره وهو الذى بسط رزق أهل مكة ووسعه عليهم (وفرحوا) بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر وأشر لا فرح سرور بفضل الله وإنعامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يستوجبوا نعيم الآخرة وخفى عليهم أن نعيم الدنيا في جنب نعيم الآخرة ليس إلا شيئاً نزارا يتمتع به كعجالة الرأكب وهو ما يتعجله من تمرات أو شربة سويق أو نحو ذلك \* (فإن قلت) كيف طابق قولهم (لولا أنزل عليه آية من ربه) قوله (قل إن الله يضل من يشاء) (قلت) هو كلام يجري مجرى التعجب من قولهم وذلك أن الآيات الباهرة المتكاثرة التى أوتيتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤتها نبى قبله وكفى بالقرآن وحده آية وراء كل آية فإذا جمحدوها ولم يعتدوا بها وجعلوه كأن آية لم تنزل عليه قط كان موضعاً للعجب والاستسكار فكانه قيل لهم ما أعظم عنادكم وما أشد تصميمكم على كفركم إن الله يضل من يشاء بمن كان على صفتكم من التصميم وشدة الشكيمة في الكفر فلا سبيل إلى اهتدائهم وإن أنزلت كل آية (ويهدى إليه من) كان على خلاف صفتكم (أناب) أقبل إلى الحق وحقيقته دخل في نوبة الخير و(الذين آمنوا) بدل من من أناب (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) بذكر رحمته ومغفرته بعد القلق والاضطراب من خشيته كقوله ثم تلتن جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله أو تطمئن بذكر دلائله الدالة على واحدانيته أو تطمئن بالقرآن لأنه معجزة بينة تسكن القلوب وتثبت اليقين فيها (الذين آمنوا) مبتدأ و(طوبى لهم) خبره ويجوز أن يكون بدلا من القلوب على تقدير حذف المضاف أى تطمئن القلوب قلوب الذين آمنوا وطوبى مصدر من طاب كبشرى وزلنى ومعنى طوبى لك أصبت خيراً وطيباً ومحاماً النصب أو الرفع كقولك طيباً لك وطيب لك وسلاماً لك وسلام لك \* والقراءة في قوله

في مجى ذلك على الإطلاق ما يعين أنه الأصل باعتبار الإرادة ففعله الأصل باعتبار الأمر ونحن نقول إن المؤدى إلى حمد العاقبة مأمور به والمؤدى إلى سوءها منهى عنه فمن ثم كانت عاقبة الخير هى الأصل والله الموفق



قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَبِثُوا عَلَى الْعَرْشِ فَأَنذَرْنَاهُمْ يَوْمَهُمْ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ وَلَوْ أَن قُرْءَانًا سِيرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمٌ بِهِ الْمَوْتُ بَلَّ اللَّهُ مُوَدَّةً فَلَمْ يَأْتِ الْيَأْسَ الَّذِينَ آمَنُوا أَن لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمُ

وحسن مآب بالرفع والنصب تدل على محليها واللام في لهم للبيان مثلها في سقيالك والواو في طوى منقلبة عن ياء لضممة ما قبلها كوقن وموسر وقرأ مكوزة الأعرابي طيبي لهم فكسر الطاء لتسلم الياء كما قيل بيض ومعيشة (كذلك أرسلناك) مثل ذلك الإرسال أرسلناك يعني أرسلناك لإرسالاً له شأن وفضل على سائر الإرسالات ثم فسر كيف أرسله فقال (في أمة قد دخلت من قبلها أمة) أي أرسلناك في أمة قد تقدمتها أمة كثيرة فهي آخر الأمم وأنت خاتم الأنبياء لتتلو عليهم (الذي أوحينا إليك) لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذي أوحينا إليك (وهم يكفرون) وحال هؤلاء أنهم يكفرون (بالرحمن) بالبلغ الرحمة الذي وسعت رحمته كل شيء وما بهم من نعمة فمنه فكفروا بنعمته في إرسال مثلك إليهم وإنزال هذا القرآن المعجز المصدق لسائر الكتب عليهم (قل هو ربي) الواحد المتعالى عن الشركاء (عليه توكلت) في نصرتي عليكم (وإليه متاب) فيثبني على مصابرتكم ومجاهدتكم (ولو أن قرأنا) جوابه محذوف كما تقول لغلامك لو أنى قتت إليك وترك الجواب والمعنى ولو أن قرأنا (سيرت به الجبال) عن مقارها وزعزت عن مضاجعها (أو قطعت به الأرض) حتى تصدع وتزائل قطعاً (أو كلم به الموتى) فتسمع وتجب لكان هذا القرآن لكونه غاية في التذكير ونهاية في الإنذار والتخويف كما قال لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت خاشعاً متصدعاً من خشية الله هذا يعضد ما فسرت به قوله لتتلو عليهم الذي أوحينا إليك من إرادة تعظيم ما أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن وقيل معناه ولو أن قرأنا وقع به تسيير الجبال وتقطيع الأرض وتكليم الموتى وتنبههم لما آمنوا به ولما تنهوا عليه كقوله ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة الآية وقيل أنت أبا جهل بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم سير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تتسع لنا فتتخذ فيها البساتين والقطائع كما سخرت لداود عليه السلام إن كنت نبياً كما تزعم فليست بأهون على الله من داود وسخرنا به الريح لتركبها وتجر إلى الشام ثم نرجع في يومنا فقدشق علينا المسافة البعيدة كما سخرت لسليمان عليه السلام وأبعثنا به رجلين أو ثلاثة ممن مات من آبائنا منهم قصي بن كلاب فزلت ومعنى تقطيع الأرض على هذا قطعها بالسير ومجاورتها وعن الفراء هو متعلق بما قبله والمعنى وهم يكفرون بالرحمن ولو أن قرأنا سيرت به الجبال وما بينهما اعتراض وليس ببعيد من السداد وقيل قطعت به الأرض شققت فجعلت أنهاراً وعيوناً (بل الله الأمر جميعاً) على معنيين أحدهما بل الله القدرة على كل شيء وهو قادر على الآيات التي افترحوها إلا أن علمه بأن إظهارها مفسدة يصرفه والثاني بل الله أن يلجئهم إلى الإيمان وهو قادر على الإلجاء لولا أنه بنى أمر التكليف على الاختيار ويعضده قوله (أفلم يئس الذين آمنوا أن لو يشاء الله) يعني مشيئة الإلجاء والقسر (لهدى الناس جميعاً) ومعنى أفلم يئس أفلم يعلم قيل هي لغة قوم من النخع وقيل إنما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لأن اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون كما استعمل الرجاء في معنى الخوف والنسيان في معنى الترك لتضمن ذلك قال سحيم بن وثيل الرياحي

أقول لهم بالشعب إذ ييسروني \* ألم تياسوا أني ابن فارس زهدم

ويدل عليه أن علياً وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين قرؤا أفلم يتبين وهو تفسير أفلم يئس وقيل إنما كتبه الكاتب وهو ناعس مستوى السينات وهذا ونحوه مما لا يصدق في كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وكيف يخفى مثل هذا حتى يبقى ثابتاً بين دفتي الإمام وكان متقبلاً في أيدي أولئك الأعلام المحتاطين في دين الله

(قوله أن لو يشاء الله يعني مشيئة الإلجاء) هذا عند المعتزلة دون أهل السنة



بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تُحْلَ قَرِيْبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۖ وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرِسْلِ  
مِّن قَيْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۖ أَفَمَن هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ  
وَجَعَلَ اللَّهُ شُرَكَاءَ قُلُوبِهِمْ أَمْ تُنْبِئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بَيِّضُ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا  
مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَن يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ

المهمنين عليه لا يغفلون عن جلالة ودقائقه خصوصا عن القانون الذي اليه المرجع والقاعدة التي عليها البناء وهذه والله  
فرية ما فيها مرية ويجوز أن يتعلق أن لو يشاء بآمنوا على أليم يقنط عن إيمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله  
لهدى الناس جميعا ولهداهم (تصبيهم بما صنعوا) من كفرهم وسوء أعمالهم (قارعة) داهية تفرعهم بما يحل الله بهم في كل  
وقت من صنوف البلايا والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم (أو تحل) القارعة (قريبا) منهم فيفزعون ويضطربون  
ويتطايروا بهم شرارها ويتعدى اليهم شرورها (حتى يأتي وعد الله) وهو موتهم أو القيامة وقيل ولا يزال كفار مكة  
تصبيهم بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم من العداوة والنكذيب قارعة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
لا يزال يبعث سرايا فتغير حول مكة ويختطف منهم وتصيب من مواشيهم أو تحل أنت يا محمد قريبا من دراهم بجيشك  
كما حل بالحديبية حتى يأتي وعد الله وهو فتح مكة وكان الله قد وعده ذلك ۖ الإملة الإمهال وأن يترك ملاوة من  
الزمان في خفض وأمن كالبهيمة يمل لها في المرعى وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم استهزاء به وتسليته له (أفمن هو قائم) احتجاج عليهم في إشرأ بهم بالله يعني أفالله الذي هو قائم رقيب (على كل  
نفس) صالحة أو طالحة (بما كسبت) يعلم خيره وشره ويعد لكل جزاءه كمن ليس كذلك ويجوز أن يقدر ما يقع خبرا  
للمبتدئ ويعطف عليه وجعلوا وتمثيلة أفمن هو بهذه الصفة لم يوحده (وجعلوا) له وهو الله الذي يستحق العبادة وحده  
(شركاء قل سموهم) أي جعلتم له شركاء فسموهم له من هم ونبؤه بأسمائهم ثم قال (أم تنبؤونه) على أم المنقطعة كقولك  
للرجل قل لي من زيد أم هو قل من أن يعرف ومعناه بل أنتبؤونه بشركاء لا يعلمهم في الأرض وهو العالم بما في السموات  
والأرض فاذا لم يعلمهم علم أنهم ليسوا بشيء يتعلق به العلم والمراد نفي أن يكون له شركاء ونحوه قل أنتبؤن الله بما لا يعلم  
في السموات ولا في الأرض (أم بظاهر من القول) بل أئسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة  
كقوله ذلك قولهم بأفواههم ماتعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها وهذا الاحتجاج وأساليبه العجيبة التي ورد عليها  
مناد على نفسه بلسان طلق ذاك أنه ليس من كلام البشر لمن عرف وأنصف من نفسه فتبارك الله أحسن الخالقين  
وقرئ أنتبؤونه بالتخفيف (مكرهم) كيدهم للإسلام بشرهم (وصدوا) قرئ بالحركات الثلاث وقرأ ابن أبي إسحاق وصد  
بالتثوين (ومن يضل الله) ومن يخذله لعلبه أنه لا يهتدي (فما له من هاد) فماله من أحد يقدر على هدايته (لهم عذاب في

قوله تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت الآية (قال ومعناه أنتبؤونه بشركاء الخ) قال أحمد وحقيقة هذا النفي  
أنهم ليسوا بشركاء وأن الله لا يعلمهم كذلك لأنهم ليسوا كذلك وإن كانت لهم ذوات ثابتة يعلمها الله إلا أنها مربوبة  
حادث لا آلهة معبودة ولكن مجيء النفي على هذا السنن المنلو بديع لانه بلاغته وبراعته ولو أتى الكلام على الأصل  
غير محلي بهذا التصريف البديع لكان وجعلوا لله شركاء وما هم بشركاء فلم يكن بهذا الموقع التي اقتضته التلاوة ۖ عاد كلامه  
(قال وهذا الاحتجاج وأساليبه العجيبة التي ورد عليها الخ) قال أحمد هذه الخاتمة كلمة حق أراد بها باطلا لأنه يعرض  
فيها بخلق القرآن قنبه لها وما أسرع المطالع لهذا الفصل أن يمر على لسانه وقلبه ويستحسنه وهو غافل عما تحت لولا هذا  
التنبية والإيقاظ والله أعلم



أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ \* مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلُّهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا  
تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ \* وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنْ  
الْأَحْزَابِ مَنْ يَنْكَرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنْ أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَبَاقُ \* وَكَذَلِكَ  
أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَنْ أَتَّبِعَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ \* وَلَقَدْ  
أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ \*

الحياة الدنيا) وهو ما ينالهم من القتل والأسر وسائر المحن ولا يلحقهم إلا عقوبة لهم على الكفر ولذلك سماه عذابا (وما لهم  
من الله من واق) وما لهم من عذابه أو ما لهم من جهته واق من رحمته (مثل الجنة) صفتها التي هي في غرابة المثل  
وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف على مذهب سيويه أي فما قصصناه عليكم مثل الجنة وقال غيره الخبر (تجري من تحتها  
الأنهار) كما تقول صفة زيد أسمر وقال الزجاج معناه مثل الجنة تجرى من تحتها الأنهار على حذف الموصوف تمثيلا  
لما غاب عنا بما نشاهد وقرأ على رضي الله عنه أمثال الجنة على الجمع أي صفاتها (أكلها دائم) كقوله لا مقطوعة ولا ممنوعة  
(وظلها) دائم لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (والذين آتيناهم الكتاب) يريد من أسلم من اليهود كعبد الله بن سلام  
وكعب وأصحابهما ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران واثنتان وثلاثون بأرض الحبشة وثمانية  
من أهل اليمن هؤلاء (يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب) يعني ومن أحزابهم وهم كفرتهم الذين تحزبوا على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف وأصحابه والسيد والعاقب أسقفي بنجران وأشياعهما (من  
ينكر بعضه) لا هم كانوا لا ينكرون الأقاصيص وبعض الأحكام والمعاني مما هو ثابت في كتبهم غير محرف وكانوا  
ينكرون ما هو نعت الإسلام ونعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير ذلك مما حترفوه وبدلوه من الشرائع \* (فإن  
قلت) كيف اتصل قوله (قل إنما أمرت أن أعبد الله) بما قبله (قلت) هو جواب للمنكرين معناه قل إنما أمرت فيما أنزل  
إليّ بأن أعبد الله ولا أشرك به فإنكاركم له إنكار لعبادة الله وتوحيده فانظروا ماذا تتسكرون مع ادعائكم وجوب عبادة  
الله وأن لا يشرك به قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا \* وقرأ  
نافع في رواية أبي خليل ولا أشرك بالرفع على الاستئناف كأنه قال وأنا لا أشرك به ويجوز أن يكون في موضع الحال  
على معنى أمرت أن أعبد الله غير مشرك به (إليه أَدْعُوا) خصوصا لا أَدْعُوا إلى غيره (وإليه) لا إلى غيره مرجعي وأتم  
تقولون مثل ذلك فلا معنى لإنكاركم (وكذلك أنزلناه) ومثل ذلك الإنزال أنزلناه مأمورا فيه بعبادة الله وتوحيده  
والدعوة إليه وإلى دينه والإنذار بدار الجزاء (حكما عربيا) حكمة عربية مترجمة بلسان العرب وانتصابه على الحال \*  
كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمور يوافقهم عليها منها أن يصلي إلى قبلتهم بعد ما حوله الله عنها فقبل له  
لئن تابعتهم على دين ما هو إلا أهواء وشبه بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين والحجج القاطعة خذلك الله فلا ينصرك ناصر  
وأهلكك فلا يقيك منه واق وهذا من باب الإلهاب والتهيج والبعث للسامعين على الثبات في الدين والتصلب فيه وأن  
لا يزل زال عند الشبهة بعد استمساكك بالحجة والإفكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة الشكيمة بمكان \* كانوا  
يعيبونه بالزواج والولاد كما كانوا يقولون ما لهذا الرسول يأكل الطعام وكانوا يفترون عليه الآيات وينكرون النسخ  
فقبل كان الرسل قبله بشرأ مثله ذوى أزواج وذرية وما كان لهم أن يأتوا بآيات برأيهم ولا يأتون بما يقترح عليهم  
والشرائع مصالح تختلف باختلاف الأحوال والأوقات فلكل وقت حكم يستتب على العباد أي يفرض عليهم على



يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ \* وَإِنْ مَأْنِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعُدُّهُمْ أَوْ تَوَفِّيْنَاكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ \* أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ \* وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عَقَبَى الدَّارِ \* وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ \*

ما يقتضيه استصلاحهم (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ) يَنْسَخُ مَا يَسْتَصَوِبُ نَسْخَهُ وَيُثَبِّتُ بَدْلَهُ مَا يَرَى الْمَصْلَحَةَ فِي إِثْبَاتِهِ أَوْ يتركه غير منسوخ وقيل يَمْحُو من ديوان الحفظه ما ليس بحسنة ولا سيئة لأنهم مأمورون بكتابة كل قول وفعل (ويثبت) غيره وقيل يَمْحُو كفر التائبين ومعاصيهم بالتوبة ويثبت إيمانهم وطاعتهم وقيل يَمْحُو بعض الخلاق ويثبت بعضاً من الأناسي وسائر الحيوان والنبات والأشجار وصفاتها وأحوالها والكلام في نحو هذا واسع المجال (وعنده أم الكتاب) أصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ لأن كل كائن مكتوب فيه \* وقرئ ويثبت (وإن مأنيتك) وكيفما دارت الحال أريناك مصارعهم وما وعدناهم من إنزال العذاب عليهم أو توفيناك قبل ذلك فما يجب عليك إلا التبليغ الرسالة فحسب وعلينا لا عليك حسابهم وجزاؤهم على أعمالهم فلا يهمنك إعراضهم ولا تستعجل بعذابهم (أولم يروا أنا نأتى الأرض) أرض الكفر (ننقصها من أطرافها) بما ننفع على المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب ونزيد في دار الإسلام وذلك من آيات النصر والغلبة ونحوه أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون سنبرهم آياتنا في الآفاق والمعنى عليك بالبلاغ الذى حملته ولا تهتم بما وراء ذلك فنحن نكفيك وتم ما وعدناك من الظفر ولا يضجرك تأخره فإن ذلك لما نعلم من المصالح التى لا تعلمها ثم طيب نفسه ونفس عنها بما ذكر من طلوع تبشير الظفر وقرئ ننقصها بالتشديد (لا معقب لحكمه) لا راد لحكمه والمعقب الذى يكتر على الشيء فيبطله وحقيقته الذى يعقبه أى يقفبه بالرد والإبطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأنه يقف غريمه بالاقضاء والطلب قال لبيد \*

المعنى أنه حكم الإسلام بالغلبة والإقبال وعلى الكفر بالإدبار والانتكاس (وهو سريع الحساب) فعما قيل يحاسبهم فى الآخرة بعد عذاب الدنيا (فإن قلت) ما محل قوله لا معقب لحكمه (قلت) هو جملة محلها النصب على الحال كأنه قيل والله يحكم نافذاً حكمه كما تقول جاءنى زيد لأعمامة على رأسه ولا فلسوة تريد حاسراً (وقد مكر الذين من قبلهم) وصفهم بالمكر ثم جعل مكرهم كلا مكر بالإضافة إلى مكره فقال (فله المكر جميعاً) ثم فسر ذلك بقوله (يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكافر لمن عقى الدار) لأن من علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاءها فهو المكر كله لأنه يأتيهم من حيث لا يعلمون وهم فى غفلة مما يراد بهم وقرئ الكفار والكافرون والذين كفروا والكفر أى أهله والمراد بالكافر الجنس وقرأ جناح بن حبيش وسيعلم الكافر من أعلمه أى سيخبر (كفى بالله شهيداً) لما أظهر من الأدلة على رسالتى (ومن عنده علم الكتاب) والذى عنده علم القرآن وما ألف عليه من النظم المعجز الفائق لقوى البشر وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم يشهدون بنعته فى كتبهم وقيل هو الله عز وعلا والكتاب اللوح المحفوظ وعن الحسن لا والله ما يعنى إلا الله والمعنى كفى بالذى يستحق العبادة والذي لا يعلم علم ما فى اللوح إلا هو شهيداً بيني وبينكم ونعصده

\* قوله تعالى « قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ » (قال محمود المراد الذى عنده علم القرآن الخ) قال أحمد فيكون المراد حينئذ جنس المؤمنين (قال محمود وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم يشهدون بنعته فى كتبهم) قال أحمد فالكتاب على التأويل الأول مراد به القرآن خاصة وعلى الثانى جنس الكتب المتقدمة عليه (قال محمود وقيل هو الله عز وجل والكتاب واللوح المحفوظ وعن الحسن لا والله ما يعنى إلا الله والمعنى كفى بالذى



## سورة إبراهيم مكية

إلا آيتي ٢٨ و ٢٩ فمدنيتان وآياتها ٥٢ نزلت بعد سورة نوح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الرِّكَابِ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ  
إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ \* اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ \*  
الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ \*

قراءة من قرأ أو من عنده علم الكتاب على من الجارة أى ومن لدنه علم الكتاب لأن علم من علمه من فضله ولطفه وقرئ ومن عنده علم الكتاب على من الجارة وعلم على البناء للمفعول وقرئ وبمن عنده علم الكتاب (فان قلت) بم ارتفع علم الكتاب (قلت) في القراءة التي وقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالمقدّر في الظرف فيكون فاعلاً لأن الظرف إذا وقع صلة أو غل في شبه الفعل لاعتداده على الموصول فعمل عمل الفعل كقولك مررت بالذي في الدار أخوه فأخوه فاعل كما تقول بالذي استقرت في الدار أخوه وفي القراءة التي لم يقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالابتداء . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من الأجر عشر حسبات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون إلى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من المؤمنين بعهد الله

﴿سورة إبراهيم عليه السلام مكية وهي إحدى وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (كتاب) هو كتاب يعني السورة \* وقرئ ليخرج الناس \* والظلمات والنور استعارتان للضلال وأهدى (بإذن ربهم) بتسهيله وتيسيره مستعار من الإذن الذي هو تسهيل للحجاب وذلك ما يمنحهم من اللطف والنوفاً (إلى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله إلى النور بتكرير العامل كقوله للذين استضعفوا لمن آمن منهم ويجوز أن يكون على وجه الاستئناف كأنه قيل إلى أي نور فقيل إلى صراط العزيز الحميد وقوله (الله) عطف بيان للعزيز الحميد لأنه جرى مجرى الأسماء الأعلام لغلبته واختصاصه بالمعبود الذي تحق له العبادة كما غلب النجم في الثريا وقرئ بالرفع على هو الله \* الويل نقيض الوال وهو النجاة اسم معنى كالهلاك إلا أنه لا يشتق منه فعل وإنما يقال ويلاله فينصب نصب المصادر ثم يرفع رفعها لإفادة معنى الثبات فيقال ويل له كقوله سلام عليك ولما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان تواعد الكافرين بالويل (فإن قلت) ما وجه اتصال قوله (من عذاب شديد) بالويل (قلت) لأن المعنى أنهم يولولون من عذاب شديد ويضعجون منه ويقولون يا ويلاه كقوله دعوا هنالك ثوراً (الذين يستحبون) مبتدأ خبره أو تلك في ضلال بعيد ويجوز أن يكون مجروراً بصفة للكافرين ومنصوباً على الذم أو رفوعاً على أغنى الذين يستحبون أو هم الذين يستحبون والاستحباب الإيثار والاختيار وهو استفعال من المحبة لأن المؤثر للشئ على غيره كأنه يطلب من نفسه أن يكون أحب إليها وأفضل عندها من الآخر \* وقرأ الحسن ويصتدون بضم الياء وكسر الصاد يقال صدته عن كذا وأصدّه قال :

\* أناس أصدوا الناس بالسيف عنهم \* والهمزة فيه داخلة على صد صدوداً لتثقله من غير التعتدي إلى التعتدي وأما صدّه فوضوع على التعدية كنعوه وليس بفسحة كأوقفه لأن الفصحاء استغنوا بصدّه ووقفه عن تكلف التعدية بالهمزة (ويبغونها

يستحق العبادة والذي لا يعلم ما في اللوح المحفوظ إلا هو شهيداً بيني وبينكم وتعضده قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب على من الجارة) قال أحمد وإنما قدر الزمخشري في المعطوف عليه اسم الله بالذي يستحق العبادة حذراً من عطف الصفة على الموصوف وعدولا إلى أنه عطف إحدى الصفتين على الأخرى تقديرأ وإنما أخذ الحصر حيث يقول ومن لا يعلم علم الكتاب إلا هو من أنه قدم الخبر الذي هو عنده على مبتدئه وشأن الزمخشري أخذ الحصر من التقديم والله الموفق للصواب



وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

عوجا) ويطلبون لسبيل الله زبغا واعوجاجا وأن يدلوا الناس على إنها سبيلنا كبة عن الحق غير مستوية والأصل ويغنون لها خذف الجارو أوصل الفعل (في ضلال بعيد) أى ضلوا عن طريق الحق ووقفوا دونهم راحل (فإن قلت) فإمعنى وصف الضلال بالبعد (قلت) هو من الإسناد المجازى والبعد في الحقيقة للضلال لأنه هو الذى يتباعده عن الطريق فوصف به فعلة كما تقول جددته ويجوز أن يراد في ضلال ذى بعد أوفيه بعد لأن الضال قد يضل عن الطريق مكانا فريبا وبعيدا (إلا بلسان قومه ليعين لهم) أى ليفقهوا عنه ما يدعوههم إليه فلا يكون لهم حجة على الله ولا بقولوا لم نفهم ما خوطبنا به كما قال ولوجعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته (فإن قلت) لم يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى العرب وحدهم وإنما بعث إلى الناس جميعا قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعا بل إلى الثقلين وهم على السنة مختلفة فإن لم تكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة وإن لم تكن لغيرهم حجة فلونزل بالعجمية لم تكن للعرب حجة أيضا (قلت) لا يخلو إمام أن ينزل بجميع اللسان أو بواحد منها فلا حاجة إلى نزوله بجميع اللسان لأن الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي التطويل فبقى أن ينزل بلسان واحد فكان أولى اللسان لسان قوم الرسول لأنهم أقرب إليه فإذا فهموا عنه وتبينوه وتنوفل عنهم وانتشر قامت التراجم ببيانه وتفهمه كما ترى الحال وتشاهدها من نيابة التراجم في كل أمة من أمم العجم مع ما في ذلك من اتفاق أهل البلاد المتباعدة والأقطار المتنازحة والأمم المختلفة والأجيال المتفاوتة على كتاب واحد واجتهادهم في تعلم لفظه وتعلم معانيه وما يتشعب من ذلك من جلائل الفوائد وما يتسكثرون في إتعاب النفوس وكذلك القرائح فيه من القرب والطاعات المفوضية إلى جزيل الثواب ولأنه أبعد من التحريف والتبديل وأسلم من التنازع والاختلاف ولأنه لو نزل بالسنة الثقلين كلها مع اختلافها وكثرتها وكان مستقلا بصقة الإعجاز في كل واحد منها وكلم الرسول العربي كل أمة بلسانها كما كلم أمته التي هو منها يتلوهم عليهم معجزا لسان ذلك أمرا قريبا من الإلحاء ومعنى بلسان قومه بلغة قومه وقرئ بلسان قومه واللسن واللسان كالريش والرياش بمعنى اللغة وقرئ بلسان قومه بضم اللام والسين مضمومة أو ساكنة وهو جمع لسان كعهاد وعمد وعمد على التخفيف وقيل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم ورووه عن الضحاك وأن الكتب كلها نزلت بالعربية ثم أذاها كل نبي بلغة قومه وليس بصحيح لأن قوله ليعين لهم ضمير القوم وهم العرب فيؤدى إلى أن الله أنزل التوراة من السماء بالعربية ليعين للعرب وهذا معنى فاسد (يفضل الله من يشاء) كقوله فتسكنكم كافر ومنكم مؤمن لأن الله لا يضل إلا من يعلم أنه لن يؤمن ولا يهدى إلا من يعلم أنه يؤمن والمراد بالضلال التخليط ومنع اللطاف وبالهداية التوفيق واللفظ فكان ذلك كناية عن الكفر والإيمان (وهو العزيز) فلا يغلب على مشيئته (الحكيم) فلا يخذل إلا أهل الخذلان

### ﴿القول في سورة إبراهيم عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليعين لهم» (قال أى ليفقهوا عنه ما يدعوههم إليه فلا يكون لهم حجة الخ) قال أحمد جميع الفصل مرضى لسان في هذه الخاتمة نظر لأن فيها إشعارا بأن إعجاز القرآن من حيث اللغة العربية خاصة يتقاصر عن إعجازه لو قدر منزلا بكل لسان حتى أنه لو ينزل بجميع اللغات لبلغ من الوضوح إلى حد يكاد أن يكون إلحاحا إلى الإيمان به وهذا فيه نظر والقول به غير متعين لأن المعجز يفيد العلم بصدق من ظهر على يده ومتى حصل العلم لم يكن بين علم وعلم تفاوت ولا ترجيح فلو نزل القرآن بجميع اللغات لكان العلم الحاصل منه وقد نزل بلغة واحدة هو العلم الحاصل منه لو نزل بالجميع لا تفاوت ولا ترجيح بين العلمين هذا هو التحقيق والله أعلم والخششى يبنى في كثير من كلامه على أن العلوم تفاوت وتنقسم إلى جلى وأجلى وهو من الحق بمعزل وإنما ظن ذلك طائفة ظاهرية والله الموفق

(قوله والافتقار المتنازحة) أى المتباعدة جدا أفاده الصحاح (قوله والمراد بالضلال التخليط ومنع اللطاف) هذا عند المعتزلة أمّا عند أهل السنة فخلق الضلال في القلب لأن الله لا يخلق الشر عند المعتزلة ويخلقها كالخير عند أهل السنة



وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيِمِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ \* وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْبِجُونَ آيَةً كُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ \* وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ \* وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌ حَمِيدٌ \* أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ

ولا يُلطف إلا بأهل اللطف (أن أخرج) بمعنى أى أخرج لأن الإرسال فيه معنى القول كأنه قيل أرسلناه وقلنا له أخرج ويجوز أن تكون أن الناصبة للفعل وإنما صلح أن توصل بفعل الأمر لأن الغرض وصلها بما تكون معه في تأويل المصدر وهو الفعل والأمر وغيره سواء في الفعلية والدليل على جواز أن تكون الناصبة للفعل قولهم أو عز اليه بأن أفعل فأدخلوا عليها حرف الجر وكذلك التقدير بأن أخرج قومك (وذكرهم بأيام الله) وأنذرهم بوقائعها التي وقعت على الأمم قبلهم قوم نوح وعاد وثمود ومنه أيام العرب لحروبها وملاحمها كيوم ذي قار ويوم الفجار ويوم قضة وغيرها وهو الظاهر وعز ابن عباس رضى الله عنه نعمائوه وبلاؤه فأما نعمائوه فإنه ظلال عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى وفاق لهم البحر وأما بلاؤه فإهلاك القرون (لكل صبار شكور) يصبر على بلاء الله ويشكر نعماءه فإذا سمع بما أنزل الله من البلاء على الأمم أو أفاض عليهم من النعم تنبه على ما يجب عليه من الصبر والشكر واعتبر وقيل أراد لكل مؤمن لأن الشكر والصبر من سجايهم تنبيهاً عليهم (إذا أنجاكم) ظرف للنعمة بمعنى الإنعام أى إنعامه عليكم ذلك الوقت (فإن قلت) هل يجوز أن ينتصب بعليكم (قلت) لا يخلو من أن يكون صلة للنعمة بمعنى الإنعام أو غير صلة إذا أردت بالنعمة العطية فإذا كان صلة لم يعمل فيه وإذا كان غير صلة بمعنى أذكروا نعمة الله مستقرة عليكم عمل فيه ويتبين الفرق بين الوجهين أنك إذا قلت نعمة الله عليكم فإن جعلته صلة لم يكن كلاماً حتى تقول فائضة أو نحوها وإلا كان كلاماً ويجوز أن يكون إذ بدلا من نعمة الله أى اذكروا وقت إنجائكم وهو من بدل الاشتمال \* (فإن قلت) في سورة البقرة يذبحون وفي الأعراف يقتلون وهنأ (ويذبحون) مع الواو فما الفرق (قلت) الفرق أن التذبيح حيث طرح الواو جعل تفسيراً للعذاب وبياناً له وحيث أثبت جعل التذبيح لأنه أوفى على جنس العذاب وزاد عليه زيادة ظاهرة كأنه جنس آخر \* (فإن قلت) كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم (قلت) تمسكينهم وإمهالهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله ووجه آخر وهو أن ذلك إشارة إلى الإنجاء وهو بلاء عظيم والبلاء يكون ابتلاء بالنعمة والمحنة جميعاً قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وقال زهير \* فأبلاهما خير البلاء الذى يبلو \* (وإذ تأذن ربكم) من جملة ما قال موسى لقومه وانتصابه للعطف على قوله نعمة الله عليكم كأنه قيل وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم ومعنى تأذن ربكم أذن ربكم ونظير تأذن وأذن توعده وأوعده تفضل وأفضل ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعل كأنه قيل وإذ أذن ربكم ايذانا بليغا تتشفي عنده الشكوك وتنزاح الشبه والمعنى وإذ تأذن ربكم فقال (لئن شكرتم) أو أجرى تأذن مجرى قال لأنه ضرب من القول وفي قراءة ابن مسعود وإذ قال ربكم لئن شكرتم أى لئن شكرتم يابني إسرائيل ما خولتكم من نعمة الإنجاء وغيرها من النعم بالإيمان الخالص والعمل الصالح (لأزيدنكم) نعمة إلى نعمة ولأضاعفن لكم ما آتيتكم (ولئن كفرتم) وغطتم ما أنعمت به عليكم (إن عذابي لشديد) لمن كفر نعمتى (وقال موسى إن تكفروا أنتم) يابني إسرائيل والناس كلهم فإنما ضررتم أنفسكم وحرمتموها الخير الذى لا بد لكم منه وأنتم اليه محابيون والله غنى عن شكركم (حميد) مستوجب للحمد

(قوله ويتبين الفرق بين الوجهين) لعله وتبين (قوله وغطتم ما أنعمت به عليكم) في الصحاح غمط الشيء بطره وحقره



إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ۖ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا

بكثرة أنعمه وأياديه وإن لم يحمدوا الخامدون (والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله) جملة من مبتدئ وخبر وقعت اعتراضا أو عطف الذين من بعدهم على قوم نوح ولا يعلمهم إلا الله اعتراض والمعنى أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله وعن ابن عباس رضى الله عنه بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال كذب الناسون يعنى أنهم يدعون علم الأنساب وقد نفي الله عليها عن العباد (فردوا أيديهم في أفواههم) فعضوها غيظاً وضجراً مما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الأنامل من الغيظ أو ضحكوا واستهزاء كن غلبه الضحك فوضع يده على فيه وأرأشاروا بأيديهم إلى ألسنتهم وما نطق به من قولهم (إنا كفرنا بما أُرسلت به) أى هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره إقناطاً لهم من التصديق ألا ترى إلى قوله فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أُرسلتم به وهذا قول قوى أو وضعوها على أفواههم يقولون للأنبياء أطبقوا أفواهكم واسكتوا أو ردوها في أفواه الأنبياء يشيرون لهم إلى السكوت أو وضعوها على أفواههم يسكتونهم ولا يذرونهم يتكلمون وقيل الأيدى جمع يد وهى النعمة بمعنى الأيدى أى ردوا نعم الأنبياء التى هى أجل النعم من مواعظهم ونصائحهم وما أوحى إليهم من الشرائع والآيات في أفواههم لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها في أفواههم ورجعوها إلى حيث جاءت منه على طريق المثل (بما تدعوننا إليه) من الإيمان بالله وقرئ تدعوننا بإدغام النون (مرىب) موقع فى الريبة أو ذوى ريبة من أراهه وأراب الرجل وهى قلق النفس وأن لا تطمئن إلى الأمر (أفى الله شك) أدخلت همزة الإنكار على الظرف لأن الكلام ليس فى الشك إنما هو فى المشكوك فيه وأنه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة وشهادتها عليه (يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم) أى يدعوكم إلى الإيمان ليغفر لكم أو يدعوكم لأجل المغفرة كقوله دعوته لينصرفي ودعوته ليأكل معي وقال دعوت لمنا بنى مسورا ۖ فلبى فلبى يدى مسورا (فإن قلت) مامعنى التبعض فى قوله من ذنوبكم (قلت) ماعلمته جاء هكذا إلا فى خطاب الكافرين كقوله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم . ياقومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم وقال فى خطاب المؤمنين : هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم إلى أن قال يغفر لكم ذنوبكم ، وغير ذلك مما يقفك عليه الاستقراء وكان ذلك للفرقة بين الخطابين ولئلا يسوى بين الفريقين فى الميعاد وقيل أريد أنه يغفر لهم ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم ونحوها (ويؤخركم إلى أجل مسمى) إلى وقت قد سماه الله وبين مقداره يبلغكموه إن آمنتم وإلا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت (إن أنتم) ما أنتم (إلا بشر مثلنا) لافضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة

ۖ قوله تعالى جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم (قال معناه عضوها غيظاً وضجراً مما جاءت به الرسل الخ) قال أحمد وأقوى هذه الوجوه هذا الوجه الذى نبه المصنف على اختصاصه بالقوة وإنما كان كذلك لأن إقناطهم الرسل من الإيمان قولاً وفعلاً بوضع اليد فى الفم هو المناسب لحسدكم فى الكفر وتصدير العبارة بالحرف المؤكد ومواجهة الرسل بضائر الخطاب وإعادة ذلك مبالغة فى التأكيد وليس السياق بمناسب للضحك ولا الغيظ ولا لتصميم الرسل كناسيته لإقناطهم من القبول ألا ترى أنهم لما أعادوا للرسل القول ولم ينكروا عليهم عودهم إلى المجادلة دل على أنهم لم يسكتوهم أولاً ولا كان غرضهم ذلك والله أعلم ۖ عاد كلامه (قال وقولهم إن أنتم إلا بشر مثلنا معناه فلم تخصون بالنبوة



فَاتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ \* قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ  
وَمَا كَانَ لِنَاسٍ أَنْ نَاتِيَكُم بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ \* وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ  
وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ \* وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ  
لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوْدُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ \* وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ

دوننا ولو أرسل الله إلى البشر رسلا لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة (بسلطان مبين) بحجة بينة وقد جاءتهم  
رسولهم بالبينات والحجج وإنما أرادوا بالسلطان المبين آية قد اقترحوها تعنتاً ولجاجاً (إن نحن إلا بشر مثلكم) تسليم  
لقولهم وأنهم بشر مثلهم يعنون أنهم مثلهم في البشرية وحدها فأما وراء ذلك فما كانوا مثلهم ولكنهم لم يذكروا  
فضلهم تواضعاً منهم واقتصروا على قولهم (ولكن الله يمين على من يشاء من عباده) بالنبوة لأنه قد علم أنه لا يختصهم بتلك  
الكرامة إلا وهم أهل لا اختصاصهم بها لخصائص فيهم قد استأثروا بها على أبناء جنسهم (إلا بإذن الله) أرادوا أن الإتيان  
بالآية التي اقترحوها ليس إلينا ولا في استطاعتنا وما هو إلا أمر يتعاق بمشيئة الله (وعلى الله فليتكول المؤمنون) أمر  
منهم للمؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به أنفسهم قصد أولياء وأمرؤها به كأنهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على الله في  
الصبر على معاندتكم ومعاداتكم وما يجري علينا منكم ألا ترى إلى قوله (وما لنا أن لا نتوكل على الله) ومعناه وأى عذر  
لنا في أن لا نتوكل عليه (وقد هدانا) وقد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل واحد منا سبيله الذي  
يجب عليه سلوكه في الدين (فإن قلت) كيف كثر الأمر بالتوكل (قلت) الأول لاستحداث التوكل وقوله (فليتكول  
المتوكلون) معناه فليثبت المتوكلون على ما استحدثوا من توكلهم وقصدهم إلى أنفسهم على ما تقدم (لنخرجنكم \* ولتعودن)  
ليكونن أحد الأمرين لا محالة إما إخراجكم وإما عودكم حالقين على ذلك (فإن قلت) كأنهم كانوا على ملتهم حتى  
يعودوا فيها (قلت) معاذ الله ولكن العود بمعنى الصيرورة وهو كثير في كلام العرب كثرة فاشية لا تسكاد تسمعهم  
يستعملون صار ولكن عاد ماعدت أراه عاد لا يكمنى ماعد لفلان مال أو خاطبوا به كل رسول ومن آمن به فغلبوا  
في الخطاب الجماعية على الواحد (لنهلكن الظالمين) حكاية تقتضى إضمار القول أو إجراء الإيحاء مجرى  
القول لأنه ضرب منه وقرأ أبو حيوة ليهلكن وليسكننكم بالياء اعتباراً لأوحى وأن لفظه لفظ الغيبة ونحوه  
قولك أقسم زيد ليخرجن ولاخرجن \* والمراد بالأرض أرض الظالمين وديارهم ونحوه « وأورثنا القوم الذين  
كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها وأورثكم أرضهم وديارهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من آذى جاره  
ورثه الله داره ولقد عاينت هذا في مدة قريبة كان لي خال يظلمه عظيم القرية التي أنا منها ويؤذني فيه فمات ذلك  
العظيم وما سكتي الله ضيعته فنظرت يوماً إلى أبناء خالي يترددون فيها ويدخلون في دورها ويخرجون ويأمرون وينهون

دوننا ولو أرسل الله إلى البشر رسلا لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة (قلت) قال أحمد ومن تهالكه على  
الانتصار لا اعتقاده تفضيل الملائكة على الرسل من البشر يستعين حتى يحمل الكفار على أنهم كانوا يعتقدون كاعتقاد  
القدرية في تفضيل الملك على الرسول لأنه يدعى ذلك أمر أمر كوزاً في الطباع معلوماً ضرورة والله الموفق \* قوله تعالى وعلى الله  
فليتكول المؤمنون الخ (قال إن قلت كيف كثر ذلك بعد قوله وعلى الله فليتكول المؤمنون الخ) قال أحمد وبهذا يخرج  
عن وادي من قتل قتيلاً فله سلبه والله أعلم

(قوله لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة) هذا على مذهب المعتزلة أما عند أهل السنة فبعض البشر أفضل (قوله  
وأما عودكم حالقين على ذلك) حال من فاعل قال وعبارة النسفي وحلفوا (قوله وأورثهم أرضهم وديارهم) لعله وأورثكم



بَعْدَهُمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدٍ \* وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ \* مَنْ وَرَّأَتْهُ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى  
مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ \* يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يَسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمَنْ وَرَّأَتْهُ  
عَذَابٌ غَلِيظٌ \* مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا

فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثتهم به وسجدنا شكرا لله (ذلك) إشارة إلى ما قضى به الله من إهلاك  
الظالمين وإسكان المؤمنين ديارهم أى ذلك الأمر حق (لمن خاف مقامى) موقفى وهو موقف الحساب لأنه موقف الله  
الذى يقف فيه عباده يوم القيامة أو على إقحام المقام وقيل خاف قيامى عليه وحفظى لأعماله والمعنى أن ذلك حق للمتقين  
كقوله والعاقبة للمتقين (واستفتحوا) واستنصروا الله على أعدائهم : إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح . أو استحكموا الله  
وسألوه القضاء بينهم من الفتاحة وهى الحكمة كقوله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على أوحى  
إليهم وقرئ واستفتحوا بلفظ الأمر وعطفه على لنهلسكن أى أوحى إليهم ربهم وقال لهم لنهلسكن وقال لهم استفتحوا  
(وخاب كل جبار عنيد) معناه ففصر وواظفروا وأفلحوا وخاب كل جبار عنيد وهم قومهم وقيل واستفتح الكفار على الرسل  
ظنا منهم بأنهم على الحق والرسل على الباطل وخاب كل جبار عنيد منهم ولم يفلح باستفتاحه (من ورأته) من بين يديه قال  
عسى الكرب الذى أمسيت فيه \* يكون وراه فرج قريب

وهذا ووصف حاله وهو فى الدنيا لأنه مرصد لجهنم فكأنها بين يديه وهو على شفيرها أو وصف حاله فى الآخرة حين يبعث  
ويوقف (فإن قلت) علام عطف (ويسقى) (قلت) على محذوف تقديره من ورأته جهنم يلقى فيها ما يلقى ويسقى من ماء  
صديد كأنه أشد عذابا نخفص بالذكر مع قوله ويأتية الموت من كل مكان وما هو بميت (فإن قلت) ما وجه قوله تعالى  
(من ماء صديد) (قلت) صديد عطف بيان لماء قال ويسقى من ماء فأبهمه إيهاماً ثم بينه بقوله صديد وهو ما يسيل من  
جلود أهل النار (يتجرعه) يتكلف جرعه (ولا يكاد يسيغه) دخل كاد للبالغة يعنى ولا يقارب أن يسيغه فكيف تكون  
الإساعة كقوله لم يكدرها أى لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها (ويأتية الموت من كل مكان) كأن أسباب الموت  
وأصنافه كلها قد تألبت عليه وأحاطت به من جميع الجهات تفضيها لما يصيبه من الآلام وقيل من كل مكان من جسده  
حتى من إبهام رجله وقيل من أصل كل شعرة (ومن ورأته) ومن بين يديه (عذاب غليظ) أى فى كل وقت يستقبله يتلقى  
عذابا أشد مما قبله وأغاظ وعن الفضيل هو قطع الأنفاس وحبسها فى الأجساد ويحتمل أن يكون أهل مكة قد استفتحوا  
أى استمطروا والفتح المطر فى سنى القحط التى أرسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسقوا فذكر  
سبحانه ذلك وأنه خيب رجاء كل جبار عنيد وأنه يسقى فى جهنم بدل سقيه ماء آخر وهو صديد أهل النار واستفتحوا  
على هذا التفسير كلام مستأنف منقطع عن حديث الرسل وأمهم \* هو مبتدأ محذوف الخبر عند سيبويه تقديره وفيما يقص  
عليك (مثل الذين كفروا برهم) والمثل مستعار للصفة التى فيها غرابة (وقوله أعمالهم كرماد) جملة مستأنفة على تقدير سؤال  
سائل يقول كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد ويجوز أن يكون المعنى مثل أعمال الذين كفروا برهم أو هذه الجملة خبرا للبتداء  
أى صفة الذين كفروا أعمالهم كرماد كقولك صفة زيد عرضه مصون وماله مبذول أو يكون أعمالهم بدلا من مثل الذين  
كفروا على تقدير مثل أعمالهم وكرماد الخبر \* وقرئ (الرياح فى يوم عاصف) جعل العصف لليوم وهو لما فيه وهو  
الريح أو الرياح كقولك يوم ماطر وليلة ساكرة وإنما السكور لريحها وقرئ فى يوم عاصف بالإضافة وأعمال الكفرة

(قوله موقف الله الذى يقف فيه عباده) فى الصحاح يتعدى ولا يتعدى (قوله قد تألبت عليه) أى تجمعت أفاده الصحاح  
(قوله وأمهم هو مبتدأ محذوف الخبر) أى مثل الذين كفروا برهم وعبارة النفسى مثل الذين مبتدأ لعله وقرئ  
(قوله وإنما السكور لريحها) فى الصحاح سكرت الريح تسكر سكورا سكنت بعد الطوب



كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ \* أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ \* وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ \* وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا

المكرم التي كانت لهم من صلة الأرحام وعتق الرقاب وفداء الأسارى وعقر الإبل للأضياف وإغاثة الملهوفين والإجالة وغير ذلك من صنائعهم شهبها في حبوطها وذهابها هباء مشورا لبنائها على غير أساس من معرفة الله والإيمان به وكونها لوجهه برماد طيرته الريح العاصف (لا يقدر) يوم القيامة (مما كسبوا) من أعمالهم (على شيء) أى لا يرون له أثرا من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير في الريح على شيء (ذلك هو الضلال البعيد) إشارة إلى بعد ضلالهم عن طريق الحق أو عن الثواب (بالحق) بالحكمة والغرض الصحيح والأمر العظيم ولم يخلقها عبثا ولا شهوة \* وقرئ خالق السموات والأرض (إن يشأ يذهبكم) أى هو قادر على أن يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقا آخر على شكلهم أو على خلاف شكلهم لإعلامانه باقتداره على إعدام الموجود وإيجاد المعدوم يقدر على الشيء وجنس ضده (وما ذلك على الله بعزيز) بمتعذبل هو هين عليه يسير لأنه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فإذا خالص له الداعي إلى شيء وانتفى الصارف تكون من غير توقف كتحرريك أصبعك إذا دعاك إليه داع ولم يعترض دونه صارف وهذه الآيات بيان لإبعادهم في الضلال وعظيم خطيئهم في الكفر بالله لوضوح آياته الشاهدة له الدالة على قدرته الباهرة وحكمته البالغة وأنه هو الحقيق بأن يعبد ويخاف عقابه ويرجى ثوابه في دار الجزاء (وبرزوا لله) وبرزون يوم القيامة وإنما جرى به بلفظ الماضي لأن ما أخبر به عز وجل علا لصدقه كأنه قد كان ووجد ونحوه ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب النار ونظائرله ومعنى بروزهم لله والله تعالى لا يتوارى عنه شيء حتى يبرزه أنهم كانوا يستترون من العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون أن ذلك خاف على الله فإذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم وعلما أن الله لا يخفى عليه خافية أو خرجوا من قبورهم فبرزوا لحساب الله وحكمه \* (فإن قلت) لم كتب (الضعفاء) بواو قبل الهمزة (قلت) كتب على لفظ من يفهم الآلف قبل الهمزة فيميلها إلى الواو ونظيره علواء بنى إسرائيل والضعفاء الاتباع والعوام \* والذين استكبروا ساداتهم وكبرائهم الذين استتبعوهم واستغووهم وصدوهم عن الاستماع إلى الأنبياء واتباعهم (تبعا) تابعين جمع تابع على تبع كقولهم خادم وخدم وغائب وغيب أودوى تبع والتبع الاتباع يقال تبعه تبعا \* (فإن قلت) أى فرق بين من فى (من عذاب الله) وبينه فى (من شيء) (قلت) الأولى للتيين والثانية للتبعية كأنه قيل هل أنتم مغنون عنا بعض الشيء الذى هو عذاب الله ويجوز أن تكونا للتبعية معا بمعنى هل أنتم مغنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله أى بعض بعض عذاب الله \* (فإن قلت) فمأعنى قوله (لو هدانا الله لهديناكم) (قلت) الذى قال لهم الضعفاء كان توبيخا لهم وعنا على استتباعهم واستغوائهم وقولهم

\* قوله تعالى أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (قال معناه خلقها بالحكمة والغرض الصحيح الخ) قال أحمد وهذا من اعتزاله الخفى وقد تقدمت أمثاله \* عاد كلامه (قال معناه وما ذلك على الله بعزيز أى هين عليه لأنه قادر بالذات الخ) قال أحمد وهذا اعتزال صراح لم يتقنع فى إبرازه وما أبشع قوله عن الله جلّ جلاله خالص له الداعي وأمضى الصارف وما أنباه عن سماع المحققين العارفين بأدب الله تعالى وبما يجب فى حق جلاله وقد تقدم ما فيه كفاية \* قوله تعالى فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ (قال الذى قال لهم الضعفاء كان توبيخا لهم الخ) قال أحمد لما استشعر دلالة الآية لعقيدة السنة المشتملة على أن الله تعالى مهما شاء كان ومالم

(قوله خادم وخدم وغائب وغيب) فى الصحاح وإنما ثبتت فيه الياء فى التحريك لأنه شبه بصيد وإن كان جمعا وصيد



أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ۖ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ

فهل أتم مغنون عنا من باب التبكيت لأنهم قد عملوا أنهم لا يقدرّون على الإغناء عنهم فأجابوهم معتردين عما كان منهم إليهم بأن الله لو هدام إلى الإيمان لهدوهم ولم يضلّوهم إما موركين الذنب في ضلالهم وإضلالهم على الله كما حكى الله عنهم وقالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا . لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء . يقولون ذلك في الآخرة كما كانوا يقولونه في الدنيا ويدل عليه قوله حكاية عن المنافقين « يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء » وإما أن يكون المعنى لو كنا من أهل اللطف فلفظ بنا ربنا واهتدينا لهديناكم إلى الإيمان وقيل معناه لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم أى لا غشنا عنكم وسلكنا بكم طريق النجاة كما سلكنا بكم طريق الهلكة ( سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ) مستويان علينا الجزع والصر والهمزة وأم للتسوية ونحوه اصبروا أولا تصبروا سواء عليكم وروى أنهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا ( فإن قلت ) كيف اتصل قوله سواء علينا بما قبله ( قلت ) اتصاله به من حيث أن عتابهم لهم كان جزعا مما هم فيه فقالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا يريدون أنفسهم وإياهم لاجتماعهم في عقاب الضلالة التي كانوا مجتمعين فيها يقولون ما هذا الجزع والتوبيخ ولا فائدة في الجزع كما لا فائدة في الصبر والأمر من ذلك أطمأ أولما قالوا لو هدانا الله طريق النجاة لا غشنا عنكم وأنجيناكم أتبعوه الإقناط من النجاة فقالوا ( ما لنا من محيص ) أى منجى ومهرب جزعنا أم صبرنا ويجوز أن يكون من كلام الضعفاء والمستكبرين جميعاً كأنه قيل قالوا جميعاً سواء علينا كقوله ذلك ليعلم أنى لم أخنه والمحيص يكون مصدراً كالغيب والشيب ومكاناً كالمليت والمصيف ويقال حاص عنه وجاض بمعنى واحد ( لما قضى الأمر ) لما قطع الأمر وفرغ منه وهو الحساب وتصادر الفريقين ودخول أحدهما الجنة ودخول الآخر النار وروى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيباً في الأشقياء من الجن والإنس فيقول ذلك ( إن الله وعدكم وعد الحق ) وهو البعث والجزاء على

بشأ لم يكن وأن هداية المشرّكين بما لم يشأه ولو شاءها لاهتدوا وإنما تنشأ هذه الدلالة من إيراد هذا الكلام عن الكفار في دار الحق حين حقت لهم الحقائق وانكشف الغطاء والمقصود من اقتصاصه إنذار أمثالهم في الدنيا وتحذيرهم من الحسرة والندم في الآخرة إذا حق عليهم العذاب واعترفوا بالحق وقالوا القول المذكور وهذا يرشد إلى أنه كلام صحيح المعنى فلما فطن الزمخشري لذلك شرع في تقرير تخطئتهم في هذا القول في الآخرة كما خطأهم في الدنيا لئيم له اعتقاد أن الله يشاء بما لا يكون ويكون ما لا يشاء ومن ذلك هداية الكفار فإن الله تعالى يشاءها في الدنيا لكنهم لم تسكن وأنى له ذلك وسياق الآية يصوب الكلام المذكور وينذر الغافلين عنه في الدنيا ويحذرهم من التورط فيما يؤدي إلى هذا الندم حيث لا ينفع ويجر إلى هذه الحسرة إذ لا يتجمع كما أورد كلام الشيطان عقيب ذلك حين يعترف بالحق في دار الحق وحيث لا ينفعه إيمانه فيقول إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الخ وإنما سيق تحذيراً وإنذاراً اتفاقاً والله الموفق ۖ قوله تعالى « وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم » الخ ( قال روى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيباً الخ ) قال أحمد قد حمل قول الكفار في الآية الأولى على إبطال الانتحال لأنه لا يلائم معتقده واستشهد على أن الكذب حينئذ غير ممتنع ولا متعذر بقوله تعالى فيحلفون له كما يحلفون لكم ثم لما ظن أن قول الشيطان هذا يلائم معتقده اجتهد في الاستدلال على تصويبه وتصحيحه وإن كان قائله الشيطان كل ذلك منه اتباع للهوى حيثما توجه وأية سلك ونحن معاشر أهل السنة الملقين عنده بالحجة نقول إن الله تعالى إنما أورد هذا الكلام غير رادله ولا مخطئ فيه للشيطان كما اقتصر كلام الكفار في الآية الأولى كذلك ونحن نعتقد أن الملامة إنما توجه على المكلف

مصدر قولك بعير أصيد لأنه يجوز أن ينوبه المصدر ( إما موركين الذنب في ضلالهم ) في الصحاح ورك فلان ذنبه على غيره أى قرفه به اه أى اتهمه به



وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تُلْهُمُونِي وَلَوْ مَوَّأَ أَنْفُسُكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي إِيَّيْ كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا

الأعمال فوفى لكم بما وعدتكم (ووعدتكم) خلاف ذلك (فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان) من تسلط وقهر فأفسدكم على الكفر والمعاصي وألجسكم إليها (إلا أن دعوتكم) إلا دعائي إليكم إلى الضلالة بوسوستي وتزييني وليس الدعاء من جنس السلطان ولكنه كقولك ماتحتهم إلا الضرب (فلا تلوموني ولو مَوَّأَ أَنْفُسُكُمْ) حيث اغترتم بي وأطعتموني إذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم إذ دعاكم وهذا دليل على أن الإنسان هو الذي يختار الشقاوة أو السعادة ويحصلها لنفسه وليس من الله إلا التمكن ولما من الشيطان إلا التزيين ولو كان الأمر كما تزعم المجرة لقال فلا تلوموني ولا أنفسكم فإن الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه (فإن قلت) قول الشيطان باطل لا يصح التعاقب به (قلت) لو كان هذا القول منه باطلاً لين الله بطلانه وأظهر إنكاره على أنه لا طائل له في النطق بالباطل في ذلك المقام ألا ترى إلى قوله إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم كيف أتى فيه بالحق والصدق وفي قوله وما كان لي عليكم من سلطان وهو مثل قول الله تعالى إن عبادي لبس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين (ما أنا بمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ) لا ينبغي بعضنا بعضاً من عذاب الله ولا يغيبه والإصرار الإغاثة \* وقرئ مصرخى بكسر الباء وهي ضعيفة واستشهدوا لها بيت مجهول قال لها هل لك ياتاني \* قالت له ما أنت بالمرضى

وكأنه قد رياء الإضافة ساكنة وقبلها ياء ساكنة فخر كما بالكسر لما عليه أصل التقاء الساكنين ولكنه غير صحيح لأن ياء الإضافة لا تكون إلا مفتوحة حيث قبلها ألف في نحو عصا فما بالها وقبلها ياء (فإن قلت) جرت الياء الأولى مجرى الحرف الصحيح لأجل الإدغام فكانها ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن فخرت بالكسر على الأصل (قلت) هذا قياس حسن ولكن الاستعمال المستفيض الذي هو بمنزلة الخبر المتواتر تتضاءل إليه القياسات \* مافي (بما أشركتموني) مصدرية و (من قبل) متعلقة بأشركتموني يعني كفرت اليوم بإشراككم إياي من قبل هذا اليوم أي في الدنيا كقوله تعالى ويوم القيامة يكفرون بشرككم ومعنى كفره بإشراكهم إياه تبرؤه منه واستنكاره له كقوله تعالى إنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرونا بكم وقيل من قبل يتعلق بكفرت وما موصولة أي كفرت من قبل حين أبيت السجود لآدم بالذي أشركتموني به وهو الله عز وجل تقول شركت زيدا فإذا نقلت بالهمزة قلت أشركني فلان أي جعاني له شريكاً ونحو ما هذه مافي قولهم سبحان ما سخر كن لنا ومعنى إشراكهم الشيطان بالله طاعتهم له فيما كان يزينه لهم من عبادة الأوثان وغير هذا آخر قول إبليس وقوله (إن الظالمين) قول الله عز وجل ويحتمل أن يكون من جملة قول إبليس وإني أحكي الله عز وجل ما سيقوله في ذلك الوقت ليكون لطفاً للسامعين في النظر لعاقبتهم والاستعداد لما لا بد لهم من الوصول إليه وأن يتصوروا في أنفسهم ذلك المقام الذي يقول الشيطان فيه ما يقول فيخافوا ويعملوا ما يخلصهم منه وينجيهم \* وقرئ فلا يلوموني بالياء على طريقة الالتفات كقوله تعالى حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم \* وقرأ الحسن وعمر بن عبيد وأدخل الذين آمنوا على فعل المتكلم بمعنى وأدخل أنا

وأما الله تعالى فقدس عن ذلك وحبته البالغة وقضاؤه الحق وذلك أنا نعترف بما خلقه الله تعالى للعبد من الاختيار الذي يجده من نفسه عند تجاذب طرفي الأفعال الإرادية ضرورة وبذلك قامت الحجة له على خلقه وإن سلبنا عن قدرة الخلق تأثيرها في الفعل فلا تناقض إذاً بين عقيدة السنة وبين صرف الملامة إلى المكلف والله الموفق \* قوله تعالى « وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بإذن ربهم تحميتهم فيها سلام » (قال وقرأ الحسن وعمر بن عبيد وأدخل الذين آمنوا على فعل المتكلم الخ) قال أحمد \* فإن قلت ما الذي صرف الزمخشري عن جملة

(قوله يختار الشقاوة أو السعادة ويحصلها لنفسه) هذا مذهب المعتزلة وقوله المجرة يعني أهل السنة ومذهبهم أن الله



وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ \* أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ \* تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ \* وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ

وهذا دليل على أنه من قول الله لا من قول إبليس (ياذن ربهم) متعلق بأدخل أى أدخلهم الملائكة الجنة بإذن الله وأمره (فإن قلت) فيم يتعلق في القراءة الأخرى وقولك وأدخلهم أنا بإذن ربهم كلام غير ملثم (قلت) الوجه في هذه القراءة أن يتعلق قوله ياذن ربهم بما بعده أى (تحيتهم فيها سلام) ياذن ربهم يعنى أن الملائكة يحيمونهم ياذن ربهم \* قرئ ألم ترسا كنهه الراء كما قرئ من يتق وفيه ضعف (ضرب الله مثلا) اعتمد مثلا ووضعوه (كلمة طيبة) نصب بمضمر أى جعل كلمة طيبة (كشجرة طيبة) وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا كقولك شرف الأمير زيدا كساه حلة وحمله على فرس ويجوز أن ينصب مثلا وكلمة بضرب أى ضرب كلمة طيبة مثلا بمعنى جعلها مثلا ثم قال كشجرة طيبة على أنها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هى كشجرة طيبة (أصلها ثابت) يعنى فى الأرض ضارب بعروقه فيها (وفرعها) وأعلىها ورأسها (فى السماء) ويجوز أن يريد وفرعها على الاكتفاء بلفظ الجنس وقرأ أنس بن مالك كشجرة طيبة ثابت أصلها (فإن قلت) أى فرق بين القراءتين (قلت) قراءة الجماعة أقوى معنى لأن فى قراءة أنس أجريت الصفة على الشجرة وإذا قلت مررت برجل أبوه قائم فهو أقوى معنى من قولك مررت برجل قائم أبوه لأن الخبر عنه إنما هو الأب لا رجل والكلمة الطيبة كلمة التوحيد وقيل كل كلمة حسنة كالسبيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة وعن ابن عباس شهادة أن لا إله إلا الله وأما الشجرة فكل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان وغير ذلك وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم إن الله ضرب مثل المؤمن شجرة فأخبرنى ما هى فوق الناس فى شجر البوادي وكنت صبيافوق فى قلبى أنها النخلة فهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقولها وأنا أصغر القوم وروى فنحنى مكان عمر واستحييت فقال لى عمر يابنى لو كنت قلتها لكانت أحب إلى من حمر النعم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا إنها النخلة وعن ابن عباس رضى الله عنهما شجرة فى الجنة وقوله فى السماء معناه فى جهة العلو والصعود ولم يرد المظلة كقولك فى الجبل طويل فى السماء تر يد ارتفاعه وشموخه (تؤتى أكلها كل حين) تعطى ثمرها كل وقت وقته الله لأثمارها (ياذن ربها) تيسير خالقها وتكوينه (لعلهم يتذكرون) لأن فى ضرب الأمثال زيادة لفهام وتذكير وتصوير للمعاني (كشجرة خبيثة) كمثل شجرة خبيثة أى صفتها كصفتها \* وقرئ ومثل كلمة بالنصب عطفًا على كلمة طيبة والكلمة الخبيثة كلمة الشرك وقيل كل كلمة قبيحة وأما الشجرة الخبيثة فكل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الحنظل والكشوث ونحو ذلك وقوله (اجتثت من فوق الأرض) فى مقابلة قوله أصلها ثابت ومعنى اجتثت استؤصلت وحقيقة الاجتثاث

على الالتفات من التكلم إلى الغيبة وألجأه إلى تعليقه بما بعده وقد كانت له فى ذلك مندوحة والالتفات على هذا الوجه كثير مستفيض ألا ترى إلى قوله تعالى «طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى» ثم قال تنزيلنا لمن خلق الأرض ولم يقل تنزيلنا \* قلت لأمر ما صرف الكلام عن هذا الوجه وهو أن ظاهره أدخل بلفظ المتكلم يشعر بأن إدخالهم الجنة لم يكن بواسطة بل من الله تعالى مباشرة وظاهر الإذن يشعر بإضافة الدخول إلى الوسطة فيبينهما تنافر ولكن يحسن عندى أن يعلق بخالدين والخلود غير الدخول فلا تنافر والله أعلم

هو الخالق لأسباب السعادة وأسباب الشقاوة لكن العبد له فيها الكسب ومن هذا يتوجه عليه اللوم خلافا للمعتزلة فى قولهم إن العبد هو الخالق لها وهو الذى يحصل لنفسه وتحقيقه فى علم التوحيد (قوله كشجرة الحنظل والكشوث) فى الصحاح الكشوث نبت يتعلق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق فى الأرض قال الشاعر : هو الكشوث فلا أصل ولا ورق ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر



مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ \* يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ  
وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ \* جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا  
وَبَشَّ الْقَرَارُ \* وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ \* قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ

أخذ الجثة كلها (مالها من قرار) أى استقرار يقال قر الشيء قراراً كقولك ثبت ثباتاً شبه بالقول الذى لم يعضد بحجة فهو داحض غير ثابت والذى لا يبقى إنما يضمحل عن قريب لبطأه من قولهم الباطل للجاج وعن قتادة أنه قيل لبعض العلماء ما تقول فى كلمة خبيثة فقال ما أعلم لها فى الأرض مستقراً ولا فى السماء مصعداً إلا أن تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيامة (القول الثابت) الذى ثبت بالحجة والبرهان فى قلب صاحبه وتمكن فيه فاعتقده واطمأنت إليه نفسه وتثبيتهم به فى الدنيا أنهم إذا فتنوا فى دينهم لم يزلوا كما ثبت الذين فتنهم أصحاب الأخدود والذين نشروا بالمنشير ومشط لحومهم بأمشاط الحديد وكما ثبت جرحيس وشمسون وغيرهما وتثبيتهم فى الآخرة أنهم إذا سئلوا عند تواقف الأشهاد عن معتقدهم ودينهم لم يتلعثموا ولم يهتوا ولم تحيرهم أهوال الحشر وقيل معناه الثابت عند سؤال القبر وعن البراء ابن عازب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه فى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فى قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الإسلام ونبى محمد فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين لم يتمسكوا بحجة دينهم وإنما اقتصروا على تقليد كبارهم وشيوخهم كما قلده المشركون آبائهم فقالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإضلالهم فى الدنيا أنهم لا يشبثون فى مواقف الفتن وتزل أقدامهم أول شيء وهم فى الآخرة أضل وأزل (ويفعل الله ما يشاء) أى ما توجه الحكمة لأن مشيئة الله تابعة للحكمة من تثبيت المؤمنين وتأبيدهم وعصمتهم عند ثباتهم وعزمهم ومن إضلال الظالمين وخذلانهم والتخيلة بينهم وبين شأنهم عند زللهم (بدلوا نعمة الله) أى شكر نعمة الله (كفراً) لأن شكرها الذى وجب عليهم وضعوا مكانه كفراً فكأنهم غيروا الشكر إلى الكفر وبدلوه تبديلاً ونحوه وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون أى شكر رزقكم حيث وضعتم التكذيب موضع وجه آخر وهو أنهم بدلوا نفس النعمة كفر على أنهم لما كفروا سلبوها فبقوا مسلمين النعمة موصوفين بالكفر حاصلهم الكفر بدل النعمة وهم أهل مكة أسكنهم الله حرماً وجعلهم قوام بيته وأكرمهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفر والنعمة الله بدل ما رزقهم من الشكر العظيم أو أصابهم الله بالنعمة فى الرخاء والسعة لا يلافهم الرحلتين فكفروا ونعمته فضر بهم بالحق سبع سنين فحصل لهم الكفر بدل النعمة كذلك حين أسروا وقتلوا يوم بدر وقد ذهبت عنهم النعمة وبقي الكفر طوقاً فى أعناقهم وعن عمر رضى الله عنه هم الأجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فأم بنو المغيرة فكفروا بنو أمية فمتعوا حتى حين وقيل هم متنصرة العرب جبلت بنو الأيهم وأصحابه (وأحلوا قومهم) بما تابعتهم على الكفر (دار البوار) دار الهلاك \* وعطف (جهنم) على دار البراء عطف بيان \* قرئ ليضلوا بفتح الياء وضماً (فإن قلت) الضلال والإضلال لم يكن غرضهم فى اتخاذ الأنداد فما معنى اللام (قلت) لما كان الضلال والإضلال نتيجة اتخاذ الأنداد كما كان الأكرام فى قولك جئتكم لنسركم نتيجة المجئ دخلة اللام وإن لم يكن غرضاً على طريق التشبيه والتقريب (تمتعوا) إيدان بأنهم لا نعيم لهم فى التمتع بالحاضر وأنهم لا يعرفون غيره ولا يريدونه ما مورين به قد أمرهم أمر مطاع لا يسعهم أن يخالفوه ولا يملكون لأنفسهم أمر أدونه وهو أمر الشهوة والمعنى إن

(قوله من قولهم الباطل للجاج) فى الصحاح الحق أباج والباطل للجاج أى يردد من غير أن ينقذ  
(قوله القول الثابت الذى ثبت بالحجة) لما فسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد والخبيثة بكلمة الشرك فالتجته تفسير  
القول الثابت بقول لا إله إلا الله محمد رسول الله وإضلال الظالمين بإبقائهم على كلمة الشرك وأن الشرك أظلم عظيم وأما  
التمسك بالحجة وتقليد الشيوخ فبعيد عن السياق وفيه رد على أهل السنة المستكفين بالتقليد فى تحقق الإيمان



آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالَ  
 اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ  
 الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ \* وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ \*  
 وَعَانتُكُمْ مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لظَلُومٌ كَفَّارٌ \* وَإِذْ قَالَ

دمتم على ما أنتم عليه من الامتثال لأمر الشهوة (فإن مصيركم إلى النار) ويجوز أن يراد الخذلان والتخلية ونحوه قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار \* المقول محذوف لأن جواب قل يدل عليه وتقديره (قل لعبادى الذين آمنوا) أقيموا الصلاة وأنفقوا (يقيموا الصلاة وينفقوا) وجوزوا أن يكون يقيموا وينفقوا بمعنى لقيموا ولينفقوا ويكرن هذا هو المقول قالوا وإنما جاز حذف اللام لأن الأمر الذى هو قل عوض منه ولو قيل يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يحز \* (فإن قلت) علام انتصب (سراً وعلانية) (قلت) على الحال أى ذوى سر وعلانية بمعنى مسرين ومعلنين أو على الظرف أى وقى سر وعلانية أو على المصدر أى إنفاق سر وإنفاق علانية والمعنى اخفاء المنطوق به من الصدقات والإعلان بالواجب \* والحلال المخالة (فإن قلت) كيف طابق الأمر بالإنفاق وصف اليوم بأنه (لا يبيع فيه ولا خلل) (قلت) من قبل أن الناس يخرجون أموالهم فى عقود المعاوضات فيعطون بدلا ليأخذوا مثله وفى المكارمات ومهاداة الأصدقاء ليستجروا بهداياهم أمثالها أو خيرا منها وأما الإنفاق لوجه الله خالصا كقوله وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى فلا يفعله إلا المؤمنون الخالص فبعثوا عليه ليأخذوا بدله فى يوم لا يبيع فيه ولا خلل أى لا انتفاع فيه بمبايعة ولا بمخاللة ولا بما ينفقون فيه أموالهم من المعاوضات والمكارمات وإنما ينتفع فيه بالإنفاق لوجه الله وقرئ لا يبيع فيه ولا خلل بالرفع (الله) مبتدأ (والذى خلق) خبره و(من الثمرات) بيان للرزق أى أخرج به رزقا هو ثمرات ويجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخرج و(رزقا) حالا من المفعول أو نصبا على المصدر من أخرج لأنه فى معنى رزق (بأمره) بقوله كن (دائنين) يدأبان فى سيرهما وإنارتها ودرتهما الظلمات وإصلاحهما ما يصلحان من الأرض والأبدان والنبات (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان خليفة لمعاشكم وسباتكم (وآتاكم من كل ما سألتوه) من للتبعية أى آتاكم بعض جميع ما سألتوه نظراً فى مصالحكم وقرئ من كل بالتنوين وما سألتوه

\* قوله تعالى قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة الآية (قال فيه المقول محذوف الخ) قال أحمد وفى هذا الإعراب نظر لأن الجواب حينئذ يكون خبر آمن الله تعالى بأنه إن قال لهم هذا القول امتثلوا مقتضاه فأقاموا الصلاة وأنفقوا لكنهم قد قيل لهم فلم يمتثل كثير منهم وخبر الله تعالى يحل عن الخلف وهذه النكته هى الباعثة لكثير من المعربين على العدول عن هذا الوجه من الاعراب مع تبادره فيما ذكر بادى رأى ويمكن تصحيحه بحمل العام على الغالب لأعلى الاستغراق ويقوى بوجهين لطيفين أحدهما أن هذا النظم لم يرد إلا لموصوف بالإيمان الحق المتوه بإيمانه عند الأمر كهذه الآية وكقوله «وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن وقل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن الثانى تكرر مجيئه للموصوفين بأنهم عباد الله المشرفون بإضافتهم إلى اسم الله وقد قالوا أن لفظ العباد لم يرد فى الكتاب العزيز إلا مدحة للمؤمنين وخصوصاً إذا انضاف إليه تعالى إضافة التشريف فالحاصل من ذلك أن المأمور فى هذه الآية من هو يصدد الامتثال وفى حيز المسارعة للطاعة فالخبر فى أمثالهم حق وصدق أما على العموم إن أريد أوعى الغالب والله أعلم \* عاد كلامه قال وجوزوا أن يكرن يقيموا بمعنى لقيموا ويكون هذا هو المقول الخ

(قوله بأنه لا يبيع فيه ولا خلل) هذه القراءة بالبناء على الفتح



إِبْرَاهِيمَ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ أَمْنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ رَبَّنَا إِنِّي أَتَّكَلْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ

نفي ومحله النصب على الحال أي آتاكم من جميع ذلك غير سائلية ويجوز أن تكون ماموصولة على وآتاكم من كل ذلك ما احتجتم إليه ولم تصلح أحوالكم ومعاشكم إلا به فكأنكم سألتموه أو طلبتموه بلسان الحال (لا تحصوها) لا تحصوها ولا تطبقوها وبلغ آخرها هذا إذا أرادوا أن يعدوها على الإجمال وأما التفصيل فلا يقدر عليه ولا يعلمه إلا الله (لظلم) يظلم النعمة باغفال شكرها (كفار) شديد الكفران لها وقيل ظلم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع ويمنع \* والإنسان للجنس فيتناول الإخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه (هذا البلد) يعني البلد الحرام زاده الله أمنا وكفاه كل باغ وظالم وأجاب فيه دعوة خليله إبراهيم عليه السلام (آمن) ذا أمن (فإن قلت) أي فرق بين قوله اجعل هذا بلدا آمنا وبين قوله اجعل هذا البلد آمنا (قلت) قد سأل في الأول أن يجعله من جملة البلاد التي يأمن أهلها ولا يخافون وفي الثاني أن يخرجهم من صفة كان عليها من الخوف إلى ضدها من الأمان كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا (واجنبني) وقرئ واجنبني وفيه ثلاث لغات جنبه الشر وجنبه واجنبه فأهل الحجاز يقولون جنبني شره بالتشديد وأهل نجد جنبني واجنبني والمعنى ثبتنا وأدنا على اجتناب عبادتها (وبني) أراد بني من صلبه وسئل ابن عيينة كيف عبت العرب الأصنام فقال ما عبد أحد من ولد إسماعيل صنما واحتج بقوله واجنبني وبني (أن نعبد الأصنام) إنما كانت أنصاب حجارة لكل قوم قالوا البيت حجر فحيثما نصبنا حجرا فهو بمنزلة البيت فكأنوا يدرون بذلك الحجر ويسمونه الدوار فاستحب أن يقال طاف بالبيت ولا يقال دار بالبيت (لأنهم أضلن كثيرا من الناس) فأعوذ بك أن تعصمني وبني من ذلك وإنما جعلنا مضلات لأن الناس ضلوا بسببهم فكأنهم أضلنهم كما تقول فتنهم الدنيا وغرهم أي اقتدوا بها واغتروا بسببها (فمن تبعني) على ملتي وكان حنيفا مسلما مثلي (فإنه مني) أي هو بعضي لفرط اختصاصه بي وملاسته لي وكذلك قوله من غشنا فليس منا أي ليس بعض المؤمنين على أن الغش ليس من أفعالهم وأوصافهم (ومن عصاني فإنك غفور رحيم) تغفر له ما سلف منه من عصياني إذا بداله فيه واستحدث الطاعة لي وقيل معناه ومن عصاني فيما دون الشرك (من ذريتي) بعض أولادي وهم إسماعيل ومن ولد منه (بواد) هو وادي مكة (غير ذي زرع) لا يكون فيه شيء من زرع قط كقوله قرآنا عربيا غير ذي عوج بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه إلا الاستقامة لا غير \* وقيل للبيت الحرام لأن الله حرم التعرض له والتهاون به وجعل ما حوله حراما لمكانه أولا لأنه لم يزل منعا عزيزا يها به كل جبار كالشيء المحرم الذي حقه أن يحتجب أو لأنه محترم عظيم الحرمة لا يحل انتهاكها أولا لأنه حرم على الطوفان أي منع منه كما سمي عتيقا لأنه أعتق منه فلم يستول عليه (ليقيموا الصلاة) اللام متعلقة بأسكنت أي ما أسكنتهم هذا الودي الخلاء البقع من كل مرتق ومرتزق إلا ليقيموا الصلاة عند بيتك المحرم ويعمره بذكرك وعبادتك وما تعمر به مساجدك ومعبداتك متبركين بالبقعة التي شرقتها على البقاع مستسعين بجوارك الكريم مقربين إليك بالعكوف عند بيتك والطواف به والركوع والسجود حوله مستزلين الرحمة التي آثرت بها سكان حرمك (أفئدة من الناس) أفئدة من أفئدة الناس ومن للنبيعض ويدل عليه ما روى عن مجاهد لوقال أفئدة الناس لزحمتكم عليه فارس والروم وقيل لولم يقل من لآزدهوا عليه حتى الروم والترك والهند ويجوز أن يكون من لا ابتداء كقولك القلب مني سقيم تريد قلبي فكأنه قيل أفئدة ناس وإنما نكرت المضاف إليه في هذا التمثيل لتذكير أفئدة لأنها في الآية نكرة

(قوله لمعاشكم وسباتكم) في الصحاح السبات النوم وأصله الراحة ومنه قوله تعالى « وجعلنا نومكم سباتا » (قوله فأعوذ بك أن تعصمني) لعله أن لا تعصمني



رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ \* الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ \* رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا

ليتناول بعض الأفدة وقرئ أفدة بوزن عافدة وفيه وجهان أحدهما أن يكون من القلب كقولك آدر في أدور والثاني أن يكون اسم فاعله من أفدت الرحلة إذا عجلت أي جماعة أو جماعات يرتحلون إليهم ويعجلون نحوهم وقرئ أفدة وفيه وجهان أن تطرح الهمزة للتخفيف وإن كان الوجه أن تخفف بإخراجها بين بين وأن يكون من أفد (تهوى إليهم) تسرع إليهم وتطير نحوهم شوقاً ونزاعاً من قوله \* يهوى مخارمها هوى \* وقرئ تهوى إليهم على البناء للمفعول من هوى إليه وأهواه غيره وتهوى إليهم من هوى يهوى إذا أحب ضمن معنى تنزع فعدي تعديته (وارزقهم من الثمرات) مع سكنهم وأديا ما فيه شيء منها بأن تجلب إليهم من البلاد (لعلهم يشكرون) النعمة في أن يرزقوا أنواع الثمرات حاضرة في وادياب ليس فيه نجم ولا شجر ولا ماء لاجرم أن الله عز وجل أجاب دعوته فجعله حرماً آمناً تجي إليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنه ثم فضله في وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد وأكثرها ثماراً وفي أي بلد من بلاد الشرق والغرب ترى الأعجوبة التي يريكمها الله بواد غير ذي زرع وهي اجتماع البواكير والفواكه المختلفة الأزمان من الربعية والصفية والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بعجيب متعنا الله بسكنى حرمة ووقفنا لشكر نعمه وأدام لنا التشرف بالدخول تحت دعوة إبراهيم عليه السلام ورزقنا طرفاً من سلامة ذلك القلب السليم \* النداء المكرر دليل التضرع واللبأ إلى الله تعالى (إنك تعلم ما نخفي وما نعلن) تعلم السر كما تعلم العلان علماً لا تفاوت فيه لأن غيباً من الغيوب لا يحتاج عنك والمعنى أنك أعلم بأحوالنا وما يصلحنا وما يفسدنا منا وانت أرحم بنا وأنصح لنا منا بأنفسنا ولها فلا حاجة إلى الدعاء والطلب وإنما ندعوك إظهاراً للعبودية لك وتخشعاً لعظمتك وتذلاً لعزتك وافئدة إلى ما عندك واستعجالاً لنيل أياديك وولها إلى رحمتك وكما يتملق العبد بين يدي سيده رغبة في إصابة معروفه مع توفر السيد على حسن الملكة وعن بعضهم أنه رفع حاجته إلى كريم فأبطأ عليه النجاح فأراد أن يذكره فقال مثلك لا يذكر استقصارا ولا توهمًا للغفلة عن حوائج السائلين ولكن ذا الحاجة لاتدعه حاجته أن لا يتكلم فيها وقيل ما نخفي من الوجد لما وقع بيننا من الفاقة وما نعلن من البكاء والدعاء وقيل ما نخفي من كآبة الافتراق وما نعلن يريد ما جرى بينه وبين هاجر حين قالت له عند الوداع إلى من تكلمنا قال إلى الله آكلكم قالت آله أمرك بهذا قال نعم قالت إذن لا نخشى تركتنا إلى كاف (وما يخفي على الله من شيء) من كلام الله عز وجل تصديقاً لإبراهيم عليه السلام كقوله وكذلك يفعلون أو من كلام إبراهيم يعني وما يخفي على الله الذي هو عالم الغيب من شيء في كل مكان ومن للاستغراق كأنه قيل وما يخفي عليه شيء ما \* على في قوله (على الكبير) بمعنى مع كقوله إني على ماترين من كبرى \* أعلم من حيث توكل الكسوف

وهو في موضع الحال معناه وهب لي وأنا كبير وفي حال الكبير روى أن إسماعيل ولد له وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له إسحق وهو ابن مائة وثنتي عشرة سنة وقد روى أنه ولد له إسماعيل لأربع وستين وإسحق لتسعين وعن سعيد بن جبير لم يولد لإبراهيم إلا بعد مائة وسبع عشرة سنة وإنما ذكر حال الكبير لأن المنة بهية الولد فيها أعظم من حيث أنها حال وقوع اليأس من الولادة والظفر بالحاجة على عقب اليأس من أجل النعم وأحلاها في نفس الظافر ولأن الولادة في تلك السن العالسة كانت آية لإبراهيم (إن ربّي لسميع الدعاء) كان قد دعا ربه وسأله الولد فقال رب هب لي من الصالحين فشكر الله ما أكرمه به من إجابته (فإن قلت) الله تعالى يسمع كل دعاء أجابه أولم يجبهه (قلت)

(قوله وقرئ أفدة فوزن عافدة) ليس في الصحاح عقد بالفاء فلعله بالقاف (قوله في وادياب ليس فيه نجم) أي خراب والنجم نبات لاساق له كذا في الصحاح (قوله وهي اجتماع البواكير والفواكه) الباكورة أول الفاكهة كافي الصحاح



وَتَقَبَّلَ دُعَاءَ رَبِّهَا أَغْفِرْ لِي وَلَوْلَدِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ \* وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ \* مَهْطَعِينَ مَقْنَعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدَّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْقَدْتُهُم

هو من قولك سمع الك كلام فلان إذا اعتد به وقبله ومنه سمع الله لمن حمده وفي الحديث ما أذن الله لشيء كيأذنه لني يتغنى بالقرآن (فإن قلت) ماهذه الإضافة لإضافة السميع إلى الدعاء (قلت) إضافة الصفة إلى مفعولها وأصله لسميع الدعاء وقد ذكر سيويوه فيجلا في جملة أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل كقولك هذا ضروب زيدا وضراب أخاه ومنحار إبله وحذر أمورا ورحيم أباه ويجوز أن يكون من إضافة فعيل إلى فاعله ويجعل دعاء الله سميعا على الإسناد المجازي والمراد سماع الله (ومن ذريتي) وبعض ذريتي عطفا على المنصوب في أجعلني وإنما بعض لأنه علم بإعلام الله أن يكون في ذريته كفر وذلك قوله لا ينال عهدى الظالمين (وتقبل دعاءي) أي عبادتي وأعتزلكم وماتدعون من دون الله \* في قراءة أبي ولا بوي وقرأ سعيد بن جبير ولوالدي على الأفراد يعني أباه وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما ولولدي يعني لإسماعيل وإسحق وقرئ لولدي بضم الواو والولد بمعنى الولد كالعدم والعدم وقيل جمع ولد كأسد في أسد وفي بعض المصاحف ولذريتي (فإن قلت) كيف جازله أن يستغفر لأبويه وكانا كافرين (قلت) هو من مجوزات العقل لا يعلم امتناع جوازه إلا بالتوقيف وقيل أراد بوالديه آدم وحواء وقيل بشرط الإسلام وبأباه قوله لإقول إبراهيم لأبيه لا تستغفرن لك لأنه لو شرط الإسلام لكان استغفارا صحيحا لا مقال فيه فكيف يستثنى الاستغفار الصحيح من جملة ما يؤتى فيه إبراهيم (يوم يقوم الحساب) أي يثبت وهو مستعار من قيام القائم على الرجل والدليل عليه قولهم قامت الحرب على ساقها ونحوه قولهم ترجلت الشمس إذا أشرقت وثبت ضوءها كأنها قامت على رجل ويجوز أن يسند إلى الحساب قيام أهله إسنادا مجازيا أو يكون مثل واسئل القرية وعن مجاهد قد استجاب الله له فيما سأل فلم يعبد أحد من ولده صنما بعد دعوته وجعل البلد آمنا ورزق أهله من الثمرات وجعله إماما وجعل في ذريته من يقيم الصلاة وأراه مناسكة وتاب عليه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال كانت الطائف من أرض فلسطين فلما قال إبراهيم ربنا إني أسكنت الآية رفعها الله فوضعها حيث وضعها رزقا للحرم \* (فإن قلت) يتعالى الله عن السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعلم الناس به غافلا حتى قيل (ولا تحسبن الله غافلا) (قلت) إن كان خطابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ففيه وجهان أحدهما التثنية على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله غافلا كقوله ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله إلها آخر كما جاء في الأمر يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والثاني أن المراد بالنهي عن حسبان غافلا الإيذان بأنه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء وأنه معاقبهم على قليله وكثيره على سبيل الوعيد والتهديد كقوله والله بما تعملون علیم يريد الوعيد ويجوز أن يراد ولا تحسبنه يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على النقيض والقطمير وإن كان خطابا لغيره ممن يجوز أن يحسبه غافلا لجهله بصفاته فلا سؤال فيه وعن ابن عينة تسلية للظالم وتهديد للظالم فقيل له من قال هذا فغضب وقال إنما قاله من علمه \* وقرئ يؤخرهم بالنون والياء (تخص فيه الأبصار) أي أبصارهم لا تفرق أما كتبها من هول ماترى (مهطعين) مسرعين إلى الداعي وقيل الاضطباع أن تقبل بصرك على المرقى تديم النظر إليه لا تطرف (مقنعي رؤوسهم) رافعيها (لا يرتد إليهم طرفهم) لا يرجع إليهم أن يطرفوا بعيونهم أي لا يطرئون ولكن عيونهم مفتوحة ممدودة من غير تحريك للأجفان أو لا يرجع إليهم نظرم فيمنظروا إلى أنفسهم \* الهواء الخلاء الذي لم تشغله الأجرام فوصف به فقيل قلب فلان هو إذا كان جبانا لا قوة في قلبه ولا جرأة ويقال للأحق أيضا

(قوله كيأذنه لني يتغنى) في الصحاح كيأذنه لمن يتغنى الخ (قوله هو من مجوزات العقل) يعني على مذهب المعتزلة أن العقل قد يدرك الحكم بدون شرع ومذهب أهل السنة أن لاحكم قلت قبل الشرع حتى يدرك بدونه فافهم



هَوَاءٌ \* وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ يُجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ \* وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ \* وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ \* فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلَفٍ وَعِدُهُ رُسُلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ \* يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ

قلبه هواء قال زهير \* من الظلمان جوؤه هواء \* لأن النعام مثل في الجبن والحق وقال حسان \* فأنت بجوف تحب هواء \* وعن ابن جريج أفندتهم هواء صفر من الخير خاوية منه وقال أبو عبيدة جوف لا عقول لهم (يوم يأتيهم العذاب) مفعول ثان لأنذر وهو يوم القيامة ومعنى (أخرنا إلى أجل قريب) ردنا إلى الدنيا وأمهلنا إلى أمد واحد من الزمان قريب تدارك ما فرطنا فيه من إجابة دعوتك واتباع رسلك أو أريد باليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل أو يوم موتهم معذبين بشدة السكرات ولقاء الملائكة بلا بشرى وأنهم يسألون يومئذ أن يؤخرهم ربه إلى أجل قريب كقوله لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق (أولم تكونوا أقسمتم) على إرادة القول وفيه وجهان أن يقولوا ذلك بطرا وأشرا ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفه وأن يقولوه بلسان الحال حيث بنوا شديداً وأملوا بعيداً و (مالككم) جواب القسم وإنما جاء بلفظ الخطاب لقوله أقسمتم ولو حكى لفظ المقسمين لقل ما لنا (من زوال) والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت والفناء وقيل لا تنتقلون إلى دار أخرى يعني كفرهم بالبعث كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت يقال سكن الدار وسكن فيها ومنه قوله تعالى (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) لأن السكنى من السكون الذي هو اللبث والأصل تعذيبه بنى كقولك قز في الدار وغى فيها وأقام فيها ولكنه لما نقل إلى سكون خاص تصرف فيه فقيل سكن الدار كما قيل تبوأها وأوطنها ويجوز أن يكون سكنوا من السكون أى قتوا فيها واطمأنوا طمى النفوس سائر سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لا يحدثونها بما لقي الأولون من أيام الله وكيف كان عاقبة ظلمهم فيعتبروا ويرتدعوا (وتبين لكم) بالإخبار والمشاهدة (كيف) أهلكناهم وانتقمنا منهم وقرئ وتبين لكم بالنون (وضربنا لكم الأمثال) أى صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهى فى الغرابة كالأمثال المضروبة لكل ظالم (وقد مكروا مكروهم) أى مكروهم العظيم الذى استفرغوا فيه جهدهم (وعند الله مكروهم) لا يخلو إما أن يكون مضافا إلى الفاعل كالأول على معنى ومكتوب عند الله مكروهم فهو مجازيهم عليه بمكر هو أعظم منه أو يكون مضافا إلى المفعول على معنى وعند الله مكروهم الذى يمكرهم به وهو عذابهم الذى يستحقونه يأتهم به من حيث لا يشعرون ولا يحتسبون (وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال) وإن عظم مكروهم وتبالغ فى الشدة فضرب زوال الجبال منه مثلاً لتفاقمه وشدة أى وإن كان مكروهم مسوى لإزالة الجبال معداً لذلك وقد جعلت إن نافية واللام مؤكدة لها كقوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى ومحال أن تزول الجبال بمكرهم على أن الجبال مثل آيات الله وشرائعه لأنها بمنزلة الجبال الراسية ثباتاً وتمكناً وتنصره قراءة ابن مسعود وما كان مكروهم وقرئ لتزول بلام الابتداء على وإن كان مكروهم من الشدة بحيث تزول منه الجبال وتنقلع من أركانها وقرأ على وعمر رضى الله عنهما وإن كاد مكروهم (مخلف وعده رسله) يعنى قوله إنا لننصر رسلنا كتب الله لأغابنا أنا ورسلنا (فإن قلت) هلا قيل مخلف رسله وعده ولم قدم المفعول الثانى على الأول (قلت) قدم الوعد ليعلم أنه لا يخلف

\* قوله تعالى «فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله» (قال محمود إن قلت لم قدم المفعول الثانى على الأول الخ) قال أحمد وفيما

(قوله ويجوز أن يكون سكنوا من السكون) لعله سكتتم (قوله وعند الله مكروهم الذى يمكرهم به) الذى فى الصحاح المكر الاحتيال والخديعة وقد مكر به والمكر أيضاً المغزاة وقد مكره فامتكر أى خضبه فاخضب اه وهو يفيد أن



الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار \* وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الأصفاد \* سرابيلهم من  
قطران وتغشى وجوههم النار \* ليجزي الله كل نفس ما كسبت إن الله سريع الحساب \* هذا بلغ

الوعد أصلاً كقوله إن الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسله ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحداً وليس من شأنه إخلاف المواعيد  
كيف يخلفه رسله الذين هم خير ته وصفوته وقرئ مخلف وعده رسله بجزر الرسل ونصب الوعد وهذه في الضعف كمن قرأ  
قتل أولادهم شركائهم (عزير) غالب لا يماكر (ذو انتقام) لأوليائه من أعدائه (يوم تبدل الأرض) انتصابه على البديل  
من يوم يأتيهم أو على الظرف للانتقام والمعنى يوم تبدل هذه الأرض التي تعرفونها أرضاً أخرى غير هذه المعروفة  
وكذلك السموات والتبديل التغيير وقد يكون في الذوات كقولك بدلت الدراهم دنانير ومنه بدلناهم جلوداً غيرها  
وبدلناهم بحنثهم جنتين وفي الأوصاف كقولك بدلت الحلقة خاتماً إذا أذبتها وسويتها خاتماً فنقلتها من شكل إلى شكل  
ومنه قوله تعالى «فأولئك يتبدل الله سيئاتهم حسنات» واختلف في تبديل الأرض والسموات فقيل تبدل أو صافها فتسير عن  
الأرض جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عرج ولا أمت وعن ابن عباس هي تلك الأرض وإنما تغير وأنشد  
وما الناس بالناس الذين عهدتهم \* ولا الدار بالدار التي كنت تعلم

وتبدل السماء بانثثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها أبواباً وقيل يخلق بدلها أرض وسموات  
آخر وعن ابن مسعود وأنس يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة وعن علي رضي الله عنه تبدل أرضاً من  
فضة وسموات من ذهب وعن الضحاك أرضاً من فضة بيضاء كالصحائف وقرئ يوم تبدل الأرض بالنون (فإن قلت) كيف قال  
(الواحد القهار) (قلت) هو كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار لأن الملك إذا كان لواحد غلاب لا يغالب ولا يعاز  
فلا مستغاث لأحد إلى غيره ولا مستجار كان الأمر في غاية الصعوبة والشدة (مقرنين) قرن بعضهم مع بعض أو مع  
الشياطين أو قرنت أيديهم إلى أوجلهم مغلبلين وقوله (في الأصفاد) إيمان يتعلق بمقرنين أي يقرون في الأصفاد وإيمان  
لا يتعلق به فيكون المعنى مقرنين مصفدين والأصفاد القيود وقيل الأغلال وأنشد لسلامة بن جندل :

وزيد الخيل قد لاقى صفاداً \* بعض بساعد وبعض ساق

القطران فيه ثلاث لغات قطران وقطران وقطران بفتح القاف وكسر هاء مع سكون الطاء وهو ما يتحلب من شجر يسمى الأهل  
فيطبخ فتنبأ به الإبل الجربى فيحرق الجرب بجره وحدته والجلد وقد تبلغ حرارته الجوف ومن شأنه أن يسرع فيه اشتعال النار وقد  
يستسرج به وهو أسود اللون من الریح فتطلى به جلود أهل النار حتى يعود دلاؤه لهم كالسرايل وهي القصص لتجتمع عليهم  
الأربع لذع القطران وحرقة وإسراع النار في جلودهم واللون الوحش وفتح الريح على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت  
بين النارين وكل ما وعده الله أو أوعده في الآخرة فينبهه وبين ما نشاهد من جنسه ما لا يقادر قدره وكأنه ما عندنا منهُ إلا الأسمى  
والمسميات ثمة فبكرمه الواسع نعوذ من سخطه ونسأله التوفيق فيما ينبغي من عذابه وقرئ من قطران والقطر النحاس أو الصفر  
المذاب والآتي المنتهى حره (وتغشى وجوههم النار) كقوله تعالى أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب . يوم يسحبون في النار  
على وجوههم . لأن الوجه أعز موضع في ظاهر البدن وأشرفه كالقلب في باطنه ولذلك قال تطلع على الأفتدة وقرئ وتغشى  
وجوههم بمعنى تغشى \* أي يفعل بالمجرمين ما يفعل (ليجزى الله كل نفس) مجرمة (ما كسبت) أو كل نفس من مجرمة ومطبعة

قاله نظر لأن الفعل متى تقيد بمفعول انقطع إطلاقه فليس تقديم الوعد في الآية دليلاً على إطلاق الفعل باعتبار الموعد  
حتى يكون ذكر الرسل بائناً كالأجنبي من الإطلاق الأول ولا فرق في المعنى الذي ذكره بين تقديم ذكر الرسل وتأخير

المسكر بمعنى الاحتيال لا يتعدى بنفسه فتدبر (قوله وقرئ تبدل الأرض بالنون) لعله ونصب الأرض والسموات  
فلتحترق القراءة



لِّلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ

## سورة الحجر مكية

إلا آية ٨٧ فمدنية وآياتها ٩٩ نزلت بعد سورة يوسف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الرِّتْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُّبِينٍ \* رَبَّمَا يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا

لأنه إذا عاقب المجرمين لإجرامهم علم أنه يشيب المطيعين لطاعتهم (هذا بلاغ للناس) كفاية في التذكير والموعظة يعني بهذا ما وصفه من قوله ولا تحسن إلى قوله سريع الحساب (ولينذروا) معطوف على محذوف أى لينصحووا و لينذروا (به) بهذا البلاغ وقرئ و لينذروا بفتح الياء من نذره إذا علمه واستعدله (وليعلموا إنما هو إله واحد) لأنهم إذا خافوا ما أنذروا به دعته المخافة إلى النظر حتى يتوصلوا إلى التوحيد لأن الخشية أم الخير كله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة إبراهيم أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل من عبد الأصنام وعدد من لم يعبد

### ﴿ سورة الحجر مكية وهى تسع وتسعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (تلك) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات \* والكتاب والقرآن المبين السورة وتنكير القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل فى كونه كتاباً وآى قرآن مبين كأنه قيل الكتاب الجامع للكمال والغربة فى البيان \* قرئ ربما وربما بالتشديد وربما بالضم والفتح مع التخفيف (فإن قلت) لم دخلت على المضارع وقد أبوا دخولها إلا على الماضى (قلت) لأن المترقب فى إخبار الله تعالى بمنزلة الماضى المقطوع به فى تحققه فكأنه قيل ربما ود (فإن قلت) متى تكون ودادتهم (قلت) عند الموت أو يوم القيامة إذا عاينوا حالهم وحال المسلمين وقيل إذا رأوا المسلمين يخرجون من النار وهذا أيضاً باب من الودادة (فإن قلت) فامعنى التقليل (قلت) هو وارد على مذهب العرب فى قولهم لعلك ستندم على فعلك

ولا يفيد تقديم المفعول الثانى إلا الإيذان بالعناية فى مقصود المتكلم والامر بهذه المثابة فى الآية لأنها وردت فى سياق الإنذار والتهديد للظالمين بما توعدهم الله تعالى به على أسنة الرسل فلمهم فى التهديد ذكر الوعيد وأما كونه على أسنة الرسل فذلك أمر لا يقف التخويف عليه ولا بد حتى لو فرض التوعد من الله تعالى على غير لسان رسول لكان الخوف منه حسياً كافياً والله أعلم

### ﴿ القول فى سورة الحجر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ \* قوله تعالى « ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين » (قال إن قلت مامعنى تقليل ودادتهم الخ) قال أحمد لا شك أن العرب تعبر عن المعنى بما يؤدى عكس مقصوده كثيراً ومنه قوله : \* قد أترك القرن مصفراً أنامله \* وإنما يمدح بالإكثار من ذلك وقد عبر بقدم المفيدة للتقليل ومنه والله أعلم وقد تعلمون أنى رسول الله والمقصود توبيخهم على أذاهم لموسى عليه السلام على توفر علمهم برسالاته ومناصحته لهم وقد اختلف توجيه علماء البيان لذلك فمنهم من وجهه بما ذكره الزمخشري آفان التنبيه بالأدنى على الأعلى ومنهم من وجهه بأن المقصود فى ذلك الإيذان بأن المعنى قد بلغ الغاية حتى كاد أن يرجع إلى الضد وذلك شأن كل ما انتهى لنهايته أن يعود إلى عكسه وقد أفصح أبو الطيب ذلك بقوله : ولجئت حتى كدت تبخل حائلاً \* المنتهى ومن السرور بكاء

وكلا هذين الوجهين يحمل الكلام على المبالغة بنوع من الإيقاظ إليها والعمدة فى ذلك على سياق الكلام لأنه إذا اقتضى مثلاً تكثيراً فدخلت فيه عبارة يشعر ظاهرها بالتقليل استيقظ السامع بأن المراد المبالغة على إحدى الطريقتين المذكورتين والله أعلم

(قوله من نذر به إذا علمه) فى الصحاح نذر القوم بالعدو بكسر الذاى إذا علموا



لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ \* ذَرُّهُمْ يَا كُلُّوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهَمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ \* وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ \* مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ \* وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ \* لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ \* مَا نَنْزِلُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كُنَّا إِذَا مُنْظَرِينَ \*

وربما ندم الإنسان على ما فعل ولا يشكون في تدممه ولا يقصدون تقليله ولكنهم أرادوا لو كان الندم مشكوكا فيه أو كان قليلا لحق عليك أن لاتفعل هذا الفعل لأن العقلاء يتحززون من التعرض للغم المظنون كما يتحززون من المتيقن ومن القليل منه كما من الكثير وكذلك المعنى في الآية لو كانوا يودون الإسلام مرة واحدة فبالحرى أن يسارعوا إليه فكيف وهم يودونه في كل ساعة (لو كانوا مسلمين) حكاية ودادتهم وإنما جى بها على لفظ الغيبة لأنهم مخبر عنهم كقولك حلف بالله ليفعان ولو قيل حلف بالله لأفغان ولو كننا مسلمين لكان حسنا سديدا وقيل تدهشهم أهوال ذلك اليوم فييقنون مبهوتين فإن حانت منهم إفاقة في بعض الأوقات من سكرتهم تمنوا فلذلك قل (ذرهم) يعنى أقطع طمعك من ارعوائهم ودعهم عن النهى عما هم عليه والصدعنه بالتذكرة والنصيحة وخلهم (يا كلوا ويتمتعوا) بديانهم وتنفيذ شهواتهم ويشغلهم أمهم وتوقعهم لطول الأعمار واستقامة الأحوال وأن لا يلقوا في العاقبة إلا خيرا (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم والغرض الإيدان بأنهم من أهل الخذلان وأنهم لا يجيء منهم إلا ما هم فيه وأنه لا زاجر لهم ولا واعظ إلا معاناة ما يندرون به حين لا ينفعهم الوعظ ولا سبيل إلى اتعاضهم قبل ذلك فأمر رسوله بأن يخليهم وشأنهم ولا يشغل بمسائل طائل تحته وأن يباليغ في تخليتهم حتى يأمرهم بما لا يزيدهم إلا ندما في العاقبة وفيه إلزام للحجة ومبالغة في الإنذار وإعذار فيه وفيه تنبيه على أن إشار التلذذ والنعم وما يؤدي إليه طول الأمل وهذه هيجرى أكثر الناس ليس من أخلاق المؤمنين وعن بعضهم الترخ في الدنيا من أخلاق الهالكين (ولها كتاب) جملة واقعة صفة لقريه والقياس أن لا يتوسط الواو بينهما كما في قوله تعالى وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون وإنما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاء في زيد عليه ثوب وجاءني وعليه ثوب كتاب (معلوم) مكتوب معلوم وهو أجملها الذي كتب في اللوح وبين ألا ترى إلى قوله (ما تسبق من أمة أجملها) في موضع كتابها وأنث الأمة أولا ثم ذكرها آخرها حملا على اللفظ والمعنى وقال (وما يستأخرون) بخذف عنه لأنه معلوم \* قرأ الأعشى يا أيها الذي ألقى عليه الذكر وكان هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون إن رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون وكيف يقرون بنزول الذكر عليه وينسبونه إلى الجنون والتعكيس في كلامهم للاستهزاء والتهمك مذهب واسع وقد جاء في كتاب الله في مواضع منها فبشرهم بعذاب أليم إنك لأنك الحليم الرشيد وقد يوجد كثيرا في كلام العجم والمعنى إنك لتقول قول المجانين حين تدعى أن الله نزل عليك الذكر \* لو ركب مع لا وما لمعنيين معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التحضيض وأما هل فلم تركب إلا مع لا وحدها للتحضيض قال ابن مقبل

لوما الحياء ولوما الدين عبتكما \* ببعض ما فيكما إذ عبتما عورى

والمعنى هلا تأتينا بالملائكة يشهدون بصدقك ويعضدونك على إنذارك كقوله تعالى لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا أو هلا تأتينا بالملائكة للعقاب على تكذيبنا لك إن كنت صادقا كما كانت تأتي الأمم المكذبة برسالتها \* قرئ تنزل بمعنى تنزل وتنزل على البناء للفعول من نزل ونزل الملائكة بالنون ونصب الملائكة (إلا بالحق) إلا تنزلا ملتبسا بالحكمة والمصاحبة ولا حكمة في أن تأتيكم عيانا تشاهدونهم ويشهدون لكم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم لأنكم حينئذ مصدقون عن اضطرار ومثله قوله تعالى وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وقيل الحق الوحي

(قوله ويتمتعوا بديانهم) في الصحاح سميت الدنيا لدنوها والجمع دنى مثل الكبرى والكبرى والصغرى والصغير (قوله الذي ألقى عليه الذكر) لعله إليه



إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ \* وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ \* وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ \* كَذَلِكَ نَسْلُكُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ \* لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ \* وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ \* لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ \*

أو العذاب و (إذا) جواب وجزاء لأنه جواب لهم وجزاء لشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين وما آخر عذابهم (إنا نحن نزلنا الذكر) رد لانكارهم واستهزائهم في قولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكر ولذلك قال إنا نحن فأكد عليهم أنه هو المنزل على القطع والبتات وأنه هو الذي بعث به جبريل إلى محمد صلى الله عليه وسلم وبين يديه ومن خلفه رصد حتى نزل وبلغ محفوظا من الشياطين وهو حافظ في كل وقت من كل زيادة ونقصان وتحريف وتبدل بخلاف الكتب المتقدمة فإنه لم يتول حفظها وإنما استحفظها الربنيتين والأخبار فاختلقوا فيما بينهم بغيا فكان التحريف ولم يكل القرآن إلى غير حفظه (فإن قلت) خفي كان قوله إنا نحن نزلنا الذكر ردًا لانكارهم واستهزائهم فكيف اتصل به قوله (وإنا له لحافظون) (قلت) قد جعل ذلك دليلا على أنه منزل من عنده آية لأنه لو كان من قول البشر أو غير آية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام سواه وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى والله يعصمك (في شيع الأولين) في فرقهم وطوائفهم والشيع الفرقة إذا انفقوا على مذهب وطريقة ومعنى أرسلناه فيهم نبأناه فيهم وجعلناه رسولا فيما بينهم (وما يأتينهم) حكاية حال ماضية لأن ما لا تدخل على مضارع إلا وهو في معنى الحال ولا على ماض إلا وهو قريب من الحال \* يقال سلكت الخيط في الإبرة وأسلكته إذا أدخلته فيها ونظمته وقرئ نسلكه والضمير للذكر كأي مثل ذلك السلك ونحوه نسلك الذكري (قلوب المجرمين) على معنى أنه يلقى في قلوبهم مكذبا مستهزا به غير مقبول كما لو أنزلت بلسم حاجة فلم يجبك إليها فقلت كذلك أنزلها بالثام تعنى مثل هذا الإنزال أنزلها بهم مردودة غير مقضية ومحل قوله (لا يؤمنون به) النصب على الحال أي غير مؤمن به أو هو بيان لقوله كذلك نسلكه (سنة الأولين) طريقته التي سنهها الله في إهلاكهم حين كذبوا برسولهم وبالذكر المنزل عليهم وهو وعيد لأهل مكة على تكذيبهم \* قرئ يعرجون بالضم والكسر و (سكرت) حيرت أو حبست من الأبصار من السكر أو السكر وقرئ

\* قوله تعالى إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون (قال هذا رد لانكارهم واستهزائهم الخ) قال أحمد ويحتمل أن يراد حفظه بما يشينه من تناقض واختلاف لا يخلو عنه الكلام المفترى وذلك أيضا من الدليل على أنه من عند الله كما قال تعالى في آية أخرى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا \* قوله تعالى كذلك نسلكه في قلوب المجرمين (قال مناه يلقى في قلوبهم مكذبا به الخ) قال أحمد والمراد والله أعلم إقامة الحجة على المكذبين بأن الله تعالى سلك القرآن في قلوبهم وأدخله في سوبدائها كما سلك ذلك في قلوب المؤمنين المصدقين فكذب به هؤلاء وصدق به هؤلاء كل على علم وفهم ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولئلا يكون للكفار على الله حجة بأنهم ما فهموا وجوه الإعجاز كما فهمها من آمن فأعلمهم الله تعالى من الآن وهم في مهلة وإمكان أنهم ما كفروا إلا على علم معاندين باغين غير معذورين والله أعلم ولذلك عقبه الله تعالى بقوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون أي هؤلاء فهموا القرآن وعلموا وجوه إعجازه وولج ذلك في قلوبهم ووقروا لسكنهم قوم بجيتهم العناد وشيمتهم اللد حتى لو سلك بهم أوضح السبيل وأدعاها إلى الإيمان بضرورة المشاهدة وذلك بأن يفتح لهم بابا في السماء ويعرج بهم إليهم حتى يدخلوا منه نهارا وإلى ذلك أشار بقوله فظلوا لأن الظلول إنما يكون نهارا لقالوا بعد هذا الإيضاح العظيم المكشوف إنما سكرت أبصارنا وسحرنا محمد وما هذه إلا خيالات لاحقا تقي تحتها فأبجل عليهم بذلك أنهم لا عذر لهم في التكذيب من عدم سماع ووعى ووصول إلى القلوب وفهم كما فهم

(قوله وقرئ سكرات بالتخفيف) لعل هذا السكر بالفتح كما أن ما يأتي من السكر بالضم



وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ \* وَحَفَظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ \* إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مبین \* وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَالْقِينَا فِيهَا رُوسِي وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُوزُونٍ \* وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ \* وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ \* وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ \* وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ \* وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ \* وَإِنْ رَبُّكَ هُوَ يُحْشِرُهُمْ إِنَّهُ

سكرت بالتحفيف أى حبست كما يحبس النهر من الجرى وقرئ سكرت من السكر أى حارت كما يحار السكران والمعنى أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في العناد أن لو فتح لهم باب من أبواب السماء ويسر لهم معراج يصعدون فيه إليها ورأوا من العيان مارأوا لقالوا هو شيء تتخيله لاحقيقة له ولقالوا قد سحرنا محمد بذلك وقيل الضمير للملائكة أى لو أراينهم الملائكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ذلك \* وذكر الظلول ليجعل عروجهم بالنهار ليسكونوا مستوضحين لما برون وقال إنما ليدل على أنهم يبتون القول بأن ذلك ليس إلا تسكيرا للأبصار (من استرق) فى محل النصب على الاستثناء وعن ابن عباس أنهم كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد منعوا من السموات كلها (شهاب مبین) ظاهر للبصرين (موزون) وزن بميزان الحكمة وقدر بمقدار تقتضيه لا يصلح فيه زيادة ولا نقصان أوله وزن وقدر فى أبواب النعمة والمنفعة وقيل مايوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس والحديد وغيرها (معاش) بياء صريحة بخلاف الشامل والخبائث ونحوهما فإن تصريح الياء فيها خطأ والصواب الهمزة أو إخراج الياء بين يين وقد قرئ معاش بالهمز على التشبيه (ومن لستم له برازقين) عطف على معاش أو على محل لكم كأنه قيل وجعلنا لكم فيها معاش وجعلنا لكم من لستم له برازقين أو وجعلنا لكم معاش ولمن لستم له برازقين وأراد بهم العيال والمماليك والخدم الذين يحسبون أنهم يرزقونهم ويخطئون فإن الله هو الرزاق يرزقهم وإياهم ويدخل فيه الأنعام والدواب وكل ما بتلك المثابة مما الله رازقه وقد سبق إلى ظنهم أنهم هم الرازقون ولا يجوز أن يكون مجرورا عطفا على الضمير المجرور فى لكم لأنه لا يعطف على الضمير المجرور \* ذكر الخزان تمثيل والمعنى وما من شيء ينتفع به العباد إلا ونحن قادرون على إيجادها وتكوينها والإيناعام به وما نعطيه إلا بمقدار معلوم نعلم أنه مصلحة له فضرر الخزان مثلا لا تقدره على كل مقدور (لواح) فيه قولان أحدهما أن الريح لواح إذا جاءت بخير من إنشاء سحاب ماطر كما قيل للنى لا تأتى بخير ربح عقيم والثانى أن الواح بمعنى الملاح كما قال ومختبب مما تطيح الطوامح \* يريد المطاوح جمع مطيحة وقرئ وأرسلنا الريح على تأويل الجنس (فأسقيناكموه) فجعلنا لكم سقيا (وما أنتم له بخازنين) نفى عنهم ما أثبتة لنفسه فى قوله وإن من شيء إلا عندنا خزائنه كأنه قال نحن الخازنون للماء على معنى نحن القادرون على خلقه فى السماء وإنزاله منها وما أنتم عليه بقادرين دلالة على عظيم قدرته وإظهارا لعجزهم (ونحن الوارثون) أى الباقون بعد هلاك الخلق كله وقيل للباقي واث استعارة من واث الميت لأنه يبقى بعد فناءه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فى دعائه واجعله الوارث منا (ولقد علمنا) من استقدم ولادة وموتا ومن تأخر من الأولين والآخرين أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد أو من تقدم فى الإسلام وسبق إلى الطاعة ومن تأخر وقيل المستقدمين فى صفوف الجماعة والمستأخرين وروى أن امرأة حسناء كانت فى المصليات خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان بعض القوم يستقدم لئلا ينظر إليها وبعض يستأخر ليصبرها فنزلت (هو يحشرهم) أى هو وحده القادر على حشرهم والعالم بحشرهم مع إفراط كثرتهم وتباعد أطراف عددهم (إنه

غيرهم من المصدقين لأن ذلك كله حاصل لهم وإنما بهم العناد واللدد والإصرار لاغير والله أعلم



حَكِيمٌ عَلِيمٌ \* وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ \* وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ \*  
وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ \* فإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي  
فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ \* فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ \* إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ \* قَالَ يَا إِبْلِيسُ  
مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ \* قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ \* قَالَ فَأَخْرِجْ  
مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ \* وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ \* قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُونَ \* قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ \*  
إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ \* قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا غَوِيَنَهُمْ أَجْمَعِينَ \* إِلَّا عِبَادَكَ

حَكِيمٌ عَلِيمٌ ) باهر الحكمة واسع العلم يفعل كل ما يفعل على مقتضى الحكمة والصواب وقد أحاط علماً بكل شيء \*  
الصلصال الطين اليابس الذي يصلصل وهو غير مطبوخ وإذا طبخ فهو نثار قالوا إذا توهمت في صوته مداً فهو صليل  
وإن توهمت فيه ترجيعاً فهو صلصلة وقيل هو تضعيف صل إذا أثنى \* والحمأ الطين الأسود المتغير \* والمسنون المصنوع  
من سنة الوجه وقيل المصبوب المفرغ أى أفرغ صورة إنسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة في أمثلتها وقيل  
المتن من سنتت الحجر على الحجر إذا حركته به فالذى يسيل بينهما سنين ولا يكون إلا منتناً (من حمأ) صفة لصلصال  
أى خلقه من صلصال كائن من حمأ وحق (مسنون) بمعنى مصور أن يكون صفة لصلصال كأنه أفرغ الحمأ فصور منها  
تمثال إنسان أجوف فيبس حتى إذا نقر صلصل ثم غيره بعد ذلك إلى جوهر آخر (والجان) للجن كآدم للناس وقيل  
هو إبليس وقرأ الحسن وعمر بن عبد الجبار بالهمز (من نار السموم) من نار الحر الشديد النافذ من المسام قيل  
هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من سموم النار التى خلق الله منها الجان (وإذ قال ربك) واذا كر وقت قوله (سويته)  
عدلت خلقته وأكملتها وهياؤها لنفخ الروح فيها ومعنى (ونفخت فيه من روحي) وأحييته وليس ثمة نفخ ولا منفوخ  
وإنما هو تمثيل لتحصيل ما يحيا به فيه \* واستثنى إبليس من الملائكة لأنه كان بينهم مأموراً معهم بالسجود فغلب اسم  
الملائكة ثم استثنى بعد التغليب كقولك رأيتم إلهنداً و (أبى) استأناف على تقدير قول قائل يقول هلا سجد فقليل أبى  
ذلك واستكبر عنه وقيل معناه ولكن إبليس أبى \* حرف الجر مع أن محذوف وتقديره (مالك) فى (ألا تكون مع  
الساجدين) بمعنى أى غرض لك فى إبابك السجود وأى داع لك إليه \* اللام فى (لأسجد) لتأكيد النفي ومعناه لا يصح  
منى وينافى حالى ويستحيل أن أن أسجد لبشر (رجيم) شيطان من الذين يرجون بالشهب أو مطرود من رحمة الله لأن  
من يطرد يرجم بالحجارة ومعناه ملعون لأن اللعن هو الطرد من الرحمة والإبعاد منها \* والضمير فى منها راجع إلى  
الجنة أو السماء أو إلى جملة الملائكة \* وضرب يوم الدين حداً للعنة إما لأنه غاية يضر بها الناس فى كلامهم كقوله  
مادامت السموات والأرض فى التأيد وإما أن يراد أنك مذموم مدعو عليك باللعن فى السموات والأرض إلى يوم  
الدين من غير أن يعذب فإذا جاء ذلك اليوم عذبت بما ينسى اللعن معه \* ويوم الدين ويوم يبعثون ويوم الوقت  
المعلوم فى معنى واحد ولكن خولف بين العبارات سلوكاً بالكلام طريقة البلاغة \* وقيل إنما سأل الإنظار إلى اليوم  
الذى فيه يبعثون لئلا يموت لأنه لا يموت يوم البعث أحد فلم يجب إلى ذلك وأنظر إلى آخر أيام التكليف (بما أغويتنى)  
الباء للقسم وما مصدرية وجواب القسم (لأزینن) المعنى أقسم يا غوائك إياى لأزینن لهم ومعنى إياه تسبيبه لغيره  
بأن أمره بالسجود لآدم عليه السلام فأفضى ذلك إلى غيه وما الأمر بالسجود إلا حسن وتعريض للثواب بالتواضع

(قوله من سنة الوجه) فى الصحاح سنة الوجه صورته



مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ \* قَالَ هَذَا صِرْطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ \* إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ  
الْغَاوِينَ \* وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ \* لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ \* إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ  
وَعُيُونٍ \* ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِنِينَ \* وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ \* لَا يُسْمِعُ فِيهَا  
نَصْبٌ وَمَأْتِهِمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ \* نَبِيٌّ عِبَادِي أَتَىٰ أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ \* وَأَنْ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ \* وَنَبِّئِهِمْ

والخضوع لأمر الله ولكن إبليس إختار الإباء والاستكبار فهلك والله تعالى برئ من غيه ومن إرادته والرضا به  
ونحو قوله بما أغويتني لأزينن (لهم) قوله فبعتك لاغوينهم أجمعين في أنه إقسام إلا أن أحدها إقسام بصفته  
والثاني إقسام بفعله وقد فرق الفقهاء بينهما ويجوز أن لا يكون قسما ويقدر قسم محذوف ويكون المعنى بسبب تسبيك  
لاغوائى أقسم لأفعلن بهم نحو ما فعلت بي من التسبيب لاغوائهم بأن أزين لهم المعاصي وأوسوس إليهم ما يكون سبب  
هلاكهم (في الأرض) في الدنيا التي هي دار الغرور كقوله تعالى أخلد إلى الأرض واتبع هواه أو أريد أني أقدر على  
الاحتيال لأدم والتزين له الأكل من الشجرة وهو في السماء فأنا على التزين لأولاده في الأرض أقدر أو أريد لأجعلن  
مكان التزين عندهم الأرض ولأوقعن تزييني فيها أى لأزيننها في أعينهم ولأحدثهم بأن الزينة في الدنيا وحدها حتى  
يستحبوها على الآخرة ويطمثوا إليها دونها ونحوه: يجرح في عراقيها نصلي \* استثنى المخلصين لأنه علم أن كيد لا يعمل  
فيهم ولا يقبلون منه \* أى (هذا) طريق حق (على) أن أراعيه وهو أن لا يكون لك سلطان على عبادي إلا من إختار  
اتباعك منهم لغوايته وقرئ على وهو من علو الشرف والفضل (لموعدم) الضمير للغاوين وقيل أبواب النار أطاقها  
وأدراكها فأعلاها للموحدين والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع للصابئين والخامس للنجوس والسادس للشركيين  
والسابع للمنافقين وعن ابن عباس رضى الله عنه إن جهنم لمن ادعى الربوبية واطى لعبدة النار والخطئة لعبدة الأصنام  
وسقر لليهود والسعير للنصارى والجحيم للصابئين والهاوية للموحدين \* وقرئ جزء بالتخفيف والشقيل وقرأ الزهرى  
جزء بالتشديد كأنه حذف الهزمة وألقى حركتها على الزاى كقولك خب في خبء ثم وقف عليه بالتشديد كقولهم الرجل  
ثم أجرى الوصل مجرى الوقف \* المتقى على الإطلاق من يتقى ما يجب انقاؤه بمأني عنه وعن ابن عباس رضى الله عنهما  
اتقوا الكفر والفواحش ولهم ذنوب تكفرها الصلوات وغيرها (ادخلوها) على إرادة القول وقرأ الحسن ادخلوها  
(بسلام) سالمين أو مسلما عليكم تسلم عليكم الملائكة \* الغل الحقد السكامن في القلب من أنغل في جوفه وتغلغل أى زن  
كان لأحدهم في الدنيا غل على آخر نزع الله ذلك من قلوبهم وطيب نفوسهم وعن علي رضى الله عنه أرجو أن أكون أنا  
وعثمان وطلحة والزبير منهم وعن الحرث الأعور كنت جالسا عنده إذ جاء ابن طلحة فقال له على مرحبا بك يا ابن أخي  
أما والله إنى لأرجو أن أكون أنا وأبوك ممن قال الله تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل فقال له قائل كلا الله أعدل  
من أن يجمعك وطلحة في مكان واحد فقال فلن هذه الآية لأأم لك وقيل معناه طهر الله قلوبهم من أن يتحاسدوا على  
الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل وألقى فيها التواد والتحاب و(إخوانا) نصب على الحال و(على سرر متقابلين)  
كذلك وعن مجاهد تدور بهم الأسرة حيثما داروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين \* لما أتم ذكر الوعد والوعيد  
اتبعه (نبي عبادي) تقريراً لما ذكر ونمكنا له في النفوس \* وعن ابن عباس رضى الله عنه غفور لمن تاب وعذابه لمن  
لم يتب وعطف (ونبئهم) على نبي عبادي ليتخذوا ما أحل من العذاب بقوم لوط عبرة يعتبرون بها سخط الله وانتقامه

(قوله والله برئ من غيه) هذا على مذهب المعتزلة أن الله لا يريد الشر ولا يخلقه ومذهب أهل السنة أن كل كائن فهو  
بخلقه تعالى وإرادته خيراً كان أو شراً وإن كان لا يرضى الشر من العبد وتفصيله في التوحيد



عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ \* إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجَلُونَ \* قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ \*  
قَالَ ابْشِرْ بِنُورٍ عَلَىٰ أَنْ مَسْنَىٰ الْكِبَرِ فِيمَ تُبَشِّرُونَ \* قَالُوا بِشْرُكَ بِالْحَقِّ فَلَاحِقٌ لَكَ مِنَ الْقَنْطَرِينَ \* قَالَ وَمَنْ  
يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ \* قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ \* قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُجْرِمِينَ \*  
إِلَّا عَالِ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ \* إِلَّا أَمْرًا نَهَىٰ قَدَرْنَا إِنَّمَا لِمَنِ الْغَابِرِينَ \* فَلَمَّا جَاءَ عَالِ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ \*

من المجرمين ويتحققوا عنده أن عذابه هو العذاب الاليم (سلاما) أى نسلم عليك سلاما أوسلمت سلاما (وجلون) خائفون وكان خوفه لا متناهم من الأكل وقيل لأنهم دخلوا بغير إذن وبغير وقت \* وقرأ الحسن لا توجل بضم التاء من أوجله يوجله إذا أخافه وقرئ لا تأجل ولا توجل من واجله بمعنى أوجله \* وقرئ نبشرك بفتح النون والتخفيف (إننا نبشرك) استئناف فى معنى التعليل للنهى عن الوجل أرادوا أنك بمثابة الآمن المبشر فلا توجل \* يعنى (أبشرونى) مع مس الكبير بأن يولدلى أى أن الولادة أمر عجيب مستنكر فى العادة مع الكبير (فهم تبشرون) هى ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كأنه قال فبأى عجوبة تبشرونى أو أراد أنكم تبشروننى بما هو غير متصور فى العادة فبأى شئ تبشرون يعنى لا تبشروننى فى الحقيقة بشئ لأن البشارة بمثل هذا بشاره بغير شئ ويجوز أن لا يكون صلة لبشر ويكون سؤالاً عن الوجه والطريقة يعنى بأى طريقة تبشروننى بالولد والبشارة به لاطريقة لها فى العادة \* وقوله (بشركناك بالحق) يحتمل أن تكون الباء فيه صلة أى بشركناك باليقين الذى لا لبس فيه أو بشركناك بطريقة هى حق وهو قول الله ووعدته وأنه قادر على أن يوجد ولداً من غير أبوين فكيف من شيخ فان وعجز عاقر \* وقرئ تبشرون بفتح التون وبكسرهما على حذف نون الجمع والأصل تبشرون وتبشرون بإدغام نون الجمع فى نون العهاد \* وقرئ من القنطين من قنط يقنط \* وقرئ ومن يقنط بالحرركات الثلاث فى النون أراد ومن يقنط من رحمة ربه إلا المخطئون طريق الصواب أو إلا الكافرون كقوله لا يؤمن من روح الله إلا القوم الكافرون يعنى لم أستنكر ذلك قنوطاً من رحمته ولكن استبعاداً له فى العادة التى أجراها الله \* (فان قلت) قوله تعالى (إلا آل لوط) استثناء متصل أم منقطع (قلت) لا يخلو من أن يكون استثناء من قوم فيكون منقطعاً لأن القوم موصوفون بالإجرام فاختلف لذلك الجنس أن يكون استثناء من الضمير فى مجرمين فيكون متصلاً كأنه قيل إلى قوم قد أجرموا كلهم إلا آل لوط وحدهم كما قال فسا وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (فان قلت) فهل يختلف المعنى لاختلاف الاستثناءين (قلت) نعم وذلك أن آل لوط خرجون فى المنقطع من حكم الإرسال وعلى أنهم أرسلوا إلى القوم المجرمين خاصة ولم يرسلوا إلى آل لوط أصلاً ومعنى إرسالهم إلى القوم المجرمين كإرسال الحجر أو السهم إلى المرمى فى أنه فى معنى التعذيب والإهلاك كأنه قيل إنا أهلكنا قوماً مجرمين ولكن آل لوط أنجيناهم وأما فى المتصل فهم داخلون فى حكم الإرسال وعلى أن الملائكة أرسلوا إليهم جميعاً ليهلكوا هؤلاء وينجوا هؤلاء فلا يكون الإرسال مخلصاً بمعنى الإهلاك والتعذيب كما فى الوجه الأول (فان قلت) فقوله (إننا لمنجورهم) بهم يتعلق على الوجهين (قلت) إذا انقطع الاستثناء جرى مجرى خبر لكن فى الاتصال بآل لوط لأن المعنى لكن آل لوط منجور وإذا اتصل كان كلاماً

\* قوله تعالى « إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين إلا آل لوط إنا لمنجورهم أجمعين إلا أمرته قدرنا إنها لمن الغابرين » (قال محمود إن قلت هل الاستثناء الأول متصل الخ) قال أحمد وجعله الأول منقطعاً أولى وأمكن وذلك أن فى استثناءهم من الضمير العائد على قوم منكبين بعداً من حيث أن موقع الاستثناء لإخراج ما لولاه لدخل المستثنى فى حكم الأول وهذا الدخول متعذر من التنكير ولذلك قلبنا تجدد النكرة يستثنى منها إلا فى سياق نفي لأنها حينئذ أعم فيحقق الدخول لولا الاستثناء

(قوله وتبشرون) بكسر النون والتشديد قاله النسفى (قوله فلا يكون الإرسال مخلصاً) لعله مختصاً



قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ \* قَالُوا بَلْ جِنَّتَ كَمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ \* وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ \* فَاسْرِبْ أَهْلَكَ بِقَطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ \* وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ

مستأنفاً كأن إبراهيم عليه السلام قال لهم فما حال آل لوط فقالوا إنا لمنجوعهم \* (فإن قلت) فقوله (إلا امرأته) مستثنى وهل هو استثناء من استثناء (قلت) استثنى من الضمير المجرور في قوله لمنجوعهم وليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء لأن الاستثناء من الاستثناء إنما يكون فيما اتحد الحكم فيه وأن يقال أهلكتناهم إلا آل لوط إلا امرأته كما اتحد الحكم في قول المطلق أنت طالق ثلاثاً إلا اثنتين إلا واحدة وفي قول المقر لفلان على عشرة دراهم إلا ثلاثة إلا درهما فأما في الآية فقد اختلف الحكم لأن آل لوط متعلق بأرسلنا أو بمجرمين وإلا امرأته قد تعلق بمنجوعهم فأني يكون استثناء من استثناء \* وقرئ لمنجوعهم بالتخفيف والتثقيل (فإن قلت) لم جاز تعلق فعل التقدير في قوله (قد رنا إنما لمن الغابرين) والتعلق من خصائص أفعال القلوب (قلت) لتضمن فعل التقدير معنى العلم ولذلك فسر العلماء تقدير الله أعمال العباد بالعلم (فإن قلت) فلم أسند الملائكة فعل التقدير وهو لله وحده إلى أنفسهم ولم يقولوا قدر الله (قلت) لما لهم من القرب والاختصاص بالله الذي ليس لأحد غيرهم كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا والمدير والآمر هو الملك لا هم وإنما يظهرون بذلك اختصاصهم وأنهم لا يتميزون عنه وقرئ قدرنا بالتخفيف (منكرون) أي تنكرون أنفسى وتنفر منكم فأخاف أن تطرقوني بشر بدليل قوله (بل جنتك كما كانوا فيه يمترون) أي ما جنتك بما تنكرون لا تجله بل جنتك بما فيه فرحك وسرورك وتشفيك من عدوك وهو العذاب الذي كنت تتوعدهم بنزوله فيمترون فيه ويكذبونك (بالحق) باليقين من عذابهم (وإنما لصادقون) في الإخبار بنزوله بهم \* وقرئ فأسر بقطع الهمة ووصلها من أسرى وسرى وروى صاحب الإقليد فسر من السير \* والقطع في آخر الليل قال :

افتح الباب وانظري في النجوم \* كم علينا من قطع ليل بهم  
وقيل هو بعدما يمضى شيء صالح من الليل (فإن قلت) ما معنى أمره باتباع أدبارهم ونهيهم عن الالتفات (قلت) قد بعث الله الهلاك

ومن ثم لم يحسن رأيت قوماً إلا زيدا وحسن ما رأيت أحد إلا زيدا والله أعلم \* عاد كلامه (قال محمود فإن قلت لم جاز تعلق فعل التقدير في قوله قدرنا إنما لمن الغابرين الخ) قال أحمد وهذه أيضاً من دوائيه الاعتزالية في جحد القضاء والقدر واعتقاد أن الأمر أنف لأنهم لا يعتقدون أن الله تعالى يريد لا أكثر أفعال عبيده من معصية ومباح ونحوهما ولا مقدر لها على العبيد بمعنى أنه يريد ولكن علمه بما سيفعلونه على خلاف مشيئته وإرادته فالتقدير عندهم هو العلم بالإرادة ثم استدلل على أن التقدير هو العلم بتعلق فعله عن العمل وذلك من خواص فعل العلم وأخواته فانظر إلى بعد غوره ودقة فطنته في ابتغاء السنة يلققها ويعاند بها البراهين الواضح فلقها وفي كلامه شاهد على رده فإن التقدير عنده مضمن معنى العلم ومن شأن الفعل المضمن معنى آخر أن يبقى على معناه الأصلي مضافاً إليه المعنى الطارئ فيفيدهما جميعاً فالتقدير إذاً كما أفاد العلم الطارئ يفيد الإرادة أصلاً ووضعاً والله أعلم على أن من الناس من جعل قوله تعالى قدرنا إنما لمن الغابرين من كلامه تعالى غير محكي عن الملائكة وهو ظاهر فإن الذي يجعله من قول الملائكة يحتاج في نسبتهم التقدير إلى تأويل ويجعله من باب قول خواص الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا وإنما يعنون دبر الملك وأمر وبذلك أوله الزمخشري وإن كان أصله لا يحتاج معه إلى التأويل لأنه إذا جعل قدرنا بمعنى علمنا إنما لمن الغابرين فلا غرو في علم الملائكة ذلك بإخبار الله تعالى إياهم به وإنما يحتاج إلى التأويل من جعل قدرنا بمعنى أردنا وقضينا وجعله من قول الملائكة والله أعلم \* قوله تعالى واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد (قال إن قلت ما معنى أمره باتباع أدبارهم الخ) قال أحمد وبعض هذه المقاصد عاتب الله تعالى نبيه موسى عليه السلام حيث تقدم قومه فقال «وما أعجلك عن قومك يا موسى» والله أعلم \*



الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصحين \* وجاء اهل المدينة يستبشرون \* قال ابن هـؤلاء ضيفي  
فلا تفضحون \* واتقوا الله ولا تخزون \* قالوا اولم ننهك عن العالمين \* قال هـؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين \*  
لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون \* فاخذتهم الصيحة مشرقين \* فجعلنا عليها سافلهما وامطرنا عليهم حجارة

على قومه ونجاة واهله إجابة لدعوة عليهم وخرج مهاجراً فلم يكن له بد من الاجتهاد في شكر الله وإدامة ذكره وتفرغ به باله لذلك  
فأمر بأن يقدمهم لثلاث يشتغل بمن خلفه قلبه وليكون مطالعاً عليهم وعلى أحوالهم فلا تفرط منهم التفاتة احتشاماً منه ولا غيرها  
من الهفوات في تلك الحال الموهلة المخدورة ولثلاث يتخلف منهم أحد لغرض له فيصبيه العذاب وليكون مسيره مسير الهارب الذي  
يقدم سر به ويفوت به ونحوها عن الالتفات لثلاث يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيرواهم وليوطنوا نفوسهم على المهاجرة  
ويطيهوها عن مساكنهم ويمضوا قدما غير مائتتين إلى ما وراءهم كالذي يتحسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوى إليه أخاذه كما قال  
تلفت نحو الحى حتى وجدتني \* وجعت من الإصغاء لينا وأخذنا

أوجعل النهى عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني والتوقف لأن من يتلفت لا بد له في ذلك من أدنى وقفة (حيث  
تؤمرون) قيل هو مصر وعدي وامضوا إلى حيث تعديته إلى الظرف المهم لأن حيث مهم في الامكنة وكذلك الضمير في تؤمرون  
وعدي قضينا بالي لأنه ضمن معنى أو حيناً كانه قيل وأوحينا إليه مضيماً متواتراً وفسر (ذلك الامر) بقوله (أن دابر هؤلاء مقطوع)  
وفي إبهامه وتفسيره تفخيم للأمر وتعظيم له وقرأ الأعشى إن بالـكسر على الاستئناف كأن قال قال أخبرنا عن ذلك الامر فقال  
إن دبر هؤلاء وفي قراءة ابن مسعود وقتلنا إن دابر هؤلاء . ودبرهم آخرهم يعني يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد (أهل  
المدينة) أهل سدوم التي ضرب بقاضيا المثل في الجور مستبشرين بالملائكة (لا تفضحون) بفضيحة ضيفي لأن من أسى إلى ضيفه  
أوجاره فقد أسى إليه كما أن من أكرم من يتصل به فقد أكرم (ولا تخزون) ولا تذلون بإذلال ضيفي من الخزي وهو الهوان  
أو لا تشوروا بي من الخزية وهي الحياء (عن العالمين) عن أن تحيرهم منهم أحداً أو تدفع عنهم أو تمنع بينهم وبيننا وبينهم فإنهم كانوا  
يتعززون لكل أحد وكان يقوم صلى الله عليه وسلم بالنهى عن المنكر والحجر بينهم وبين المعتزض له فأوعده وقالوا لن لم ننته  
بالوط لتكونن من المخرجين وقيل عن ضيافة الناس وإنزالهم وكانوا نهوا أن يضيف أحداً قط (هؤلاء بناتي) إشارة إلى النساء  
لأن كل أمة أولاد نبيها رجالهم بنوه ونسأؤهم بناته فكانه قال لهم هؤلاء بناتي فانهكوهن وخلوانى فلا تعزضوا لهم (إن  
كنتم فاعلين) شك في قبولهم لقوله كانه قال إن فعلتم ما أقول لكم وما أظنكم تفعلون وقيل إن كنتم تريدون قضاء الشهوة  
فما أحل الله دون ما حرم (لعمرك) على إرادة القول أى قالت الملائكة للوط عليه السلام لعمرك (إنهم لفي سكرتهم)  
أى غوايتهم التي أذهبت عقولهم وتميزهم بين الخطأ الذي هم عليه وبين الصواب الذي تشير به عليهم من ترك البنين  
إلى البنات (يعمهون) يتحيرون فكيف يقبلون قولك ويصغون إلى نصيحتك وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله

عاد كلامه (قال وإنما نهوا عن الالتفات لثلاث يروا ما ينزل بقومهم من العذاب الخ) قال أحمد ولقد شملت هذه الآية

(قوله وليوطنوا نفوسهم على المهاجرة ويطيها عن مساكنهم) لعل فيه تقدماً والاصل على المهاجرة عن مساكنهم  
ويطيها فليحتر (قوله ويمضوا قدما) في الصحاح مضى قدما بضم الدال لم يعرج ولم ينش  
(قوله وجعت من الإصغاء لينا وأخذنا) في الصحاح الليت بالكسر صفحة العنق والأخذ عرق في موضع المحجمتين  
وهو شعبة من الوريد وهما أخذعان (قوله لأن من يتلفت لا بد له في ذلك) لعله يلتفت كعبارة النسفي  
(قوله ولا تشوروا بي من الخزية) في الصحاح الشوار فرج المرأة والرجل ومنه قيل شور به أى كأنه أبدى عورته



مَنْ يَجِئِلْ \* إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ \* وَإِنَّهَا لَبَسِيلٌ مَّقِيمٌ \* إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ \* وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ  
الْآيَةِ ظَالِمِينَ \* فَانْتَقِمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ \* وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ \* وَعَاقِبْنَاهُمْ عَابِتِنَا  
فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ \* وَكَانُوا يُنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ \* فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ \* فَمَا أَغْنَى  
عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ \* وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْصِفْ  
الْجَبَلَ \* إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ \* وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ \* لَا تَمْدَنُ عَيْنُكَ إِلَى

عليه وسلم وأنه أقسم بحياته وما أقسم بحياة أحد قط كرامة له والعمر والعمر واحد إلا أنهم خصوا القسم بالمفتوح لإيثار  
الاخف فيه وذلك لأن الحلف كثير الدور على ألسنتهم ولذلك حذفوا الخبر وتقديره لعمر ك مما أقسم به كما حذفوا الفعل  
في قولك بالله وقرئ في سكرهم وفي سكراتهم (الصيحة) صيحة جبريل عليه السلام (مشرقين) داخلين في الشروق  
وهو بزور الشمس (من يجيل) قيل من طين عليه كتاب من السجل ودليله قوله تعالى حجارة من طين مسومة عند ربك أي  
معلمة بكتاب (للمتوسمين) للمتوسمين المتأملين وحقيقة المتوسمين النظار المشتبهون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء  
يقال توسمت في فلان كذا أي عرفت وسمه فيه \* والضمير في عاليها سافلها القرى قوم لوط (وإنها) وإن هذه القرى يعني آثارها  
(لبسبيل مقم) ثابت يسلكه الناس لم يدرس بعدوهم يبصرون تلك الآثار وهو تنبيه لقريش كقوله وإنكم لتزرون  
عليهم مصبحين (أصحاب الآيكة) قوم شعيب (وإنهما) يعني قرى قوم لوط والآيكة وقيل الضمير للآيكة ومدين لأن شعيبا  
كان مبعوثا إليهما فلما ذكر الآيكة دل بذكرها على مدين فجاء بضميرهما (لبإمام مبين) لطريق واضح والإمام اسم لما يؤتم به  
فسمى به الطريق ومظمر البناء واللوح الذي يكتب فيه لأنهما لما يؤتم به (أصحاب الحجر) ثمود والحجر وأديهم وهويين  
المدينة والشام (المرسلين) يعني بتسكينهم صالحا لأن من كذب واحدا منهم فكأنما كذبهم جميعا أو أراد صالحا ومن  
معه من المؤمنين كما قيل الخبيثون في ابن الزبير وأصحابه وعن جابر مررنا مع النبي صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال  
لنا لا ندخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء ثم زجر النبي  
صلى الله عليه وسلم راحلته فأسرع حتى خلفها (آمنين) لوثاقة البيوت واستحكاكها من أن تهدم ويتداعى بنيانها ومن  
نقب اللصوص ومن الأعداء وحوادث الدهر أو آمنين من عذاب الله يحسبون أن الجبال تحميهم منه (ما كانوا يكسبون)  
من بناء البيوت الوثيقة والأموال والعدد (إلا بالحق) إلا خلقا ملتبسا بالحق والحكمة لا باطلا وعشا أو بسبب العدل  
والإنصاف يوم الجزاء على الأعمال (وإن الساعة لآتية) وإن الله ينتقم لك فيها من أعدائك ويجازيك وإياهم على حسناتك  
وسيئاتهم فإنه ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا لالتك (فاصفح) فأعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم لعرضها جميلا  
بحلم وإغضاء وقيل هو منسوخ بآية السيف ويجوز أن يراد به المخالفة فلا يكون منسوخا (إن ربك هو الخلاق) الذي  
خلقك وخلقهم وهو (العليم) بحالك وحالهم فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو يحكم بينكم أو إن ربك هو الذي خلقكم  
وعلم ما هو الأصح لكم وقد علم أن الصصح اليوم أصلح إلى أن يكون السيف أصلح وفي مصحف أبي وعثمان إن ربك  
هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق للكثير لا غير كقولك قطع الثياب وقطع الثوب والثياب (سبع) سبع  
آيات وهي الفاتحة أو سبع سور وهي الطوال واختلف في السابعة فقيل الأنفال وبراءة لأنهما في حكم سورة واحدة

على وجازتها آداب المسافرين لمهم ديني أو دنيوي من الأمر والمأمور والتابع والمتبوع ما فرطنا في الكتاب من شيء \*

(قوله يراد به المخالفة فلا يكون منسوخا) أي المعاملة بحسن الخلق وفي الصحاح يقال خالص المؤمن وخالق الفاجر اه



مَا مَتَعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضَ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ \* وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ \* كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ \* الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ \* فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَسِّمَنَّهُمْ جُمُوعًا \* عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* فَاصْدَعْ

ولذلك لم يفصل بينهما بآية التسمية وقيل سورة يونس وقيل هي آل حم أوسبع صحائف وهي الأسباع و(المثاني) من التثنية وهي التكرير لأن الفاتحة مما تكرر قراءتها في الصلاة وغيرها أو من الثناء لاشتغالها أعلى ما هو ثناء على الله الواحدة مشاة أو مثنية صفة للآية وأما السور أو الأسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء كأنها تثنى على الله تعالى بأفعاله العظمى وصفاته الحسنى ومن إماما للبيان أو للتبعض إذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال والبيان إذا أردت الأسباع ويجوز أن يكون كتب الله كلها مثاني لأنها تثنى عليه ولما فيها من المواعظ المسكرة ويكون القرآن بعضها \* (فإن قلت) كيف صح عطف القرآن العظيم على السبع وهل هو لإعطف الشيء على نفسه (قلت) إذا عني بالسبع الفاتحة أو الطوال فما وراءه ينطلق عليه اسم القرآن لأنه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل ألا ترى إلى قوله بما أوحينا إليك هذا القرآن يعني سورة يوسف وإذا عنيت الأسباع فالمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم أى الجامع لهُذين الثنتين وهو الثناء أو التثنية والعظم \* أى لا تطمح ببصرك طموح راغب فيه متمن له (إلى ما متعنا به أزواجا منهم) أصنافا من الكفار (فإن قلت) كيف وصل هذا بما قبله (قلت) يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم قد أوتيت النعمة العظمى التى كل نعمة وإن عظمت فهى إليها حقيرة ضئيلة وهى القرآن العظيم فعليك أن تستغنى به ولا تمدن عينيك إلى متاع الدنيا ومنه الحديث : ليس منا من لم يتغن بالقرآن . وحديث أبى بكر : من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتى من الدنيا أفضل مما أوتى فقد صغر عظيماً وعظم صغيراً . وقيل وافق من بصرى وأذرعاً سبع قوافل ليهودى بنى قريظة والنضير فيها أنواع البر والطيب والجوهر وسائر الأمتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينا بها ولا تنفقناها فى سبيل الله فقال لهم الله عز و علا لقد أعطيكم سبع آيات هى خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) أى لا تمن أموالهم ولا تحزن عليهم لأنهم لم يؤمنوا فيتقوى بمكانهم الإسلام وينتفش بهم المؤمنون \* وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وضعفائهم وطب نفساً عن إيمان الأغنياء والأقوياء (وقل) لهم (إلى أنا النذير المبين) أنذرهم ببيان وبرهان أن عذاب الله نازل بكم \* (فإن قلت) بم تعلق قوله (كما أنزلنا) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بقوله ولقد آتيناك أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون (الذين جعلوا القرآن عضين) حيث قالوا بعنادهم وعدوانهم بعضه حق موافق للتوراة والإنجيل وبعضه باطل يخاف لها فاقسموه إلى حق وباطل وعضوه وقيل كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم سورة البقرة لى ويقول الآخر سورة آل عمران لى ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد اقساموه بتحريفهم وبأن اليهود أقرت ببعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى أقرت ببعض الإنجيل وكذبت ببعض وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن صنيع قومه بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سحر وشعر وأساطير بأن غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من

قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم (قال إن قلت كيف وصل هذا بما قبله الخ) فال أحمد وهذا هو الصواب فى معنى الحديث وقد حمله كثير من العلماء على الغناء وادعى هؤلاء أن تغنى إنما يبنى من الغناء الممدود لا من الغنى المقصور وإن فعله استغنى خاصة وقد وجدت بناء تغنى من الغنى المقصور فى الحديث الصحيح فى الخيل وأما التى هى ستر فرجل ربطها تغنيا وتقفها وإنما هذا من الغنى المقصور قطعاً وانفاقاً وهو مصدر تغنى فدل ذلك على أنه مستعمل من البناءين جميعاً على خلاف دعوى المخالف والله الموفق

(قوله وعضوه) فى الصحاح عضيت الشاة تعضيه إذا جزأها أعضاء وعضيت الشيء تعضيه إذا فرقته



بِمَا تُوْمَرُ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ \* إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ \* الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ \* وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ \* فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ \* وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ \*

الكتب نحو فعلهم والثاني أن يتعلق بقوله وقل إني أنا الذير المبين أى وأندز قريشاً مثل ما أنزلنا من العذاب على المقتسمين يعنى اليهود وهو ماجرى على قريظة والنضير جعل المتوقع بمنزلة الواقع وهو من الإعجاز لأنه إخبار بما سيكون وقد كان ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عَضِينَ منصوباً بالذير أى أئذ المعضين الذين يجوزون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخل مكة أيام الموسم فقعّدوا فى كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تغتروا بالخارج منا فإنه ساحر ويقول الآخر كذاب والآخر شاعر فأهلكهم الله يوم بدر وقبله بأفات كالوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن المطلب وغيرهم أو مثل ما أنزلنا إلى الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحاً عليه السلام والاقتسام بمعنى التقاسم (فإن قلت) إذا علق قوله كما أنزلنا بقوله ولقد آتيناك فما معنى توسط لا تمدن إلى آخره بينهما (قلت) لما كان ذلك تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدد لمعنى التسليّة من النهى عن الالتفات إلى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الأمر بأن يقبل بمجامعهم على المؤمنين \* عضين أجزاء جمع عضّة وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء قال روبة \* وليس دين الله بالمعضى \* وقيل هى فعلة من غضهته إذا بهته وعن عكرمة العضة السحر بلغة قريش يقولون للساحر عاضه ولعن النبي صلى الله عليه وسلم العاضه والمستعضه نقصانها عن الأول واولى على الثاني هاء (لنستلهم) عبارة عن الوعيد وقيل يسألهم سؤال تفرّيع وعن أبى العالية يسأل العباد عن خلتين عما كانوا يعبدون وماذا أجابوا المرسلين (فاصدع بما تؤمر) فاجهر به وأظهره يقال صدع بالحجة إذا تكلم بها جهاراً كقولك صرح بها من الصديق وهو الفجر والصدع فى الزجاجة الإبانة وقيل فاصدع فافرق بين الحق والباطل بما تؤمر والمعنى بما تؤمر به من الشرائع خذف الجار كقوله \* أمرتك الخير فافعل ما أمرت به \* ويجوز أن تكون ما مصدرية أى بامرك مصدر من المبني للفعول \* عن عروة بن الزبير فى المستهزئين هم خمسة نفر ذوو أسنان وشرف الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب والحارث بن الطلائة وعن ابن عباس رضى الله عنه ماتوا كلهم قبل بدر قال جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أكفيكمهم فلو ما إلى ساق الوليد فتر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم يعطف تعظماً لآخذه فأصاب عرقاً فى عقبه فقطعه فمات وأوماً إلى أخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فقال لدغت لدغت وانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات وأشار إلى عيني الأسود بن المطلب فعمى وأشار إلى أنف الحارث بن قيس فامتخط قيحاً فمات وإلى الأسود بن عبد يغوث وهو قاعد فى أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات (بما يقولون) من أقاويل الطاعنين فيك وفى القرآن (فسبح) فافزع فيما نابك إلى الله والفزع إلى الله هو الذكر الدائم وكثرة السجود يكفك ويكشف عنك الغم \* ودم على عبادة ربك (حتى يأتيك اليقين) أى الموت أى مادمت حياً فلا تخل بالعبادة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستهزئين بمحمد صلى الله عليه وسلم



## سورة النحل مكية

إلا الآيات الثلاث الأخيرة فمدنية وآياتها ١٢٨ نزلت بعد الكهف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ۝ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۝ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۝ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ

## ﴿سورة النحل مكية﴾

﴿غير ثلاث آيات في آخرها وتسمى سورة النعم وهي مائة وثمان وعشرون آية﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة أو نزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتكديبا بالوعد فقل لهم (أتى أمر الله) الذي هو بمنزلة الآتي الواقع وإن كان منتظراً لقرب وقوعه (فلا تستعجلوه) روى أنه لما نزلت اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت فأمسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئاً فنزلت اقترت للناس حسابهم فأشفقوا وانتظروا قربها فلما امتدت الأيام قالوا يا محمد ما نرى شيئاً مما نخوفنا به فنزلت أتى أمر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه فاطمأنوا وقرئ تستعجلوه بالتاء والياء (سبحانه وتعالى عما يشركون) تبرأ عز وجل عن أن يكون له شريك وأن تكون آلهتهم له شركاء أو عن إشرافهم على أن ما موصولة أو مصدرية (فإن قلت) كيف اتصل هذا باستعجالهم (قلت) لأن استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك وقرئ تشركون بالتاء والياء ۝ قرئ ينزل بالخفض والتشديد وقرئ تنزل الملائكة أى تنزل (بالروح من أمره) بما يحيى القلوب الميتة بالجهل من وحيه أو بما يقوم في الدين مقام الروح في الجسد و (أن أنذروا) بدل من الروح أى ينزلهم بأن أنذروا وتقديره بأنه أنذروا أى بأن الشأن أقول لكم أنذروا أو تكون أن مفسرة لأن تنزيل الملائكة بالوحي فيه معنى القول ومعنى أنذروا (أنه لا إله إلا أنا) أعلموا بأن الأمر ذلك من نذرت بكذا إذا علمته والمعنى يقول لهم أعلموا الناس قولى لا إله إلا أنا (فاتقون) ۝ ثم دل على وحدانيته وأنه لا إله إلا هو بما ذكره لا يقدر عليه غيره من خلق السموات والأرض وخلق الإنسان وما يصلحه وما لا بدله منه من خلق البهائم لا كله وركوبه وجر أثقاله وسائر حاجاته وخلق ما لا يعلمون من أصناف خلأته ومثله متعال عن أن يشرك به غيره وقرئ تشركون بالتاء والياء (فإذا هو خصيم مبين) فيه معنيان أحدهما فإذا هو منطق مجادل عن نفسه مكافح للخصوم مبين للحجة بعد ما كان نقطة من منى جمادا لا حس به ولا حركة دلالة على قدرته والثانى فإذا هو خصيم لربه منكراً على خالقه قائل من يحيى العظام وهى رميم وصفا للإنسان بالإفراط فى الوقاحة والجهل والتمادى فى كفران النعمة وقيل نزلت فى أبى بن خلف الجحشى حين جاء بالعظم الرميم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أترى الله يحيى هذا بعد ما قدرتم (الأنعام) الأزواج الثمانية وأكثر ما تقع على الإبل وانتصابها بمضمر يفسره الظاهر كقوله والقمر قدرناه ويجوز أن يعطف على الإنسان أى خلق الإنسان والأنعام ثم قال (خلقها لكم) أى ما خلقها إلا لكم ولمصالحكم يا جنس الإنسان ۝ والدفع اسم ما يدفع به كما أن الملاء اسم ما يملأ به وهو الدفاع من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر وقرئ دف بطرح الهمزة وإلقاء حركتها على الفاء (ومنافع) هى نسلها ودررها وغير ذلك (فإن



وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ \* وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ \* وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشَقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّوْفٌ رَّحِيمٌ \* وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ \*

قلت) تقديم الظرف في قوله (ومنها تأكلون) مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها (قلت) الأكل منها هو الأصل الذي يعتمد عليه الناس في معاشهم وأما الأكل من غيرها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر فغير المعتد به وكالجارى مجرى النسيئة ويحتمل أن طعمتكم منها لأنكم تحرثون بالبقر فالحب والثمار التي تأكلونها منها وتكسبون بها كراء الإبل وتبيعون نتاجها وألبانها وجلودها \* من الله بالتجمل بها كما من بالانتفاع بها لأنه من أغراض أصحاب المواشى بل هو من معاشهم لأن الرعيان إذا رحوها بالعشى وسرحوها بالغداة فزينة بإزاحتها وتسريحها الآفنية وتجارب فيها الشواء والرغاء أنست أهلها وفرحت أربابها وأجلتهم في عيون الناظرين إليها وكسبتهم الجاه والحرمة عند الناس ونحوه لتركبوها وزينة يوارى سواكم وريشا (فإن قلت) لم قدمت الإراحة على التسريح (قلت) لأن الجمل في الإراحة أظهر إذا أقبلت ملأى البطون حافلة الضروع ثم أوت إلى الحظائر حاضرة لأهلها \* وقرأ عكرمة حيناً تريحون وحيناً تسرحون على أن تريحون وتسرحون وصف للحين والمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه كقوله تعالى يوم لا يجزى والد \* قرئ بشق الأنفس بكسر الشين وفتحها وقيل هما لغتان في معنى المشقة وبينهما فرق وهو أن المفتوح مصدر شق الأمر عليه شقا وحقيقته راجعة إلى الشق الذي هو الصدع وأما الشق فالنصف كأنه يذهب نصف قوته لما يناله من الجهد \* (فإن قلت) ما معنى قوله (لم تكونوا بالغية) كأهم كانوا زماناً يتحملون المشاق في بلوغه حتى حملت الإبل أثقالهم (قلت) معناه وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغية في التقدير لولم تخلق الإبل إلا ليجهد أنفسكم لأنهم لم يكونوا بالغية في الحقيقة (فإن قلت) كيف طابق قوله لم تكونوا بالغية قوله وتحمل أثقالكم وهلا قيل لم تكونوا حاملين اليه (قلت) طابقه من حيث أن معناه وتحمل أثقالكم إلى بلد بعيد قد علمتم أنكم لا تبلغونه بأنفسكم إلا بجهد ومشقة فضلاً أن تحمّلوا على ظهوركم أثقالكم ويجوز أن يكون المعنى لم تكونوا بالغية بها إلا بشق الأنفس وقيل أثقالكم أجرامكم وعن عكرمة البلد مكة (لرؤف رحيم) حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح (والخيل والبغال والحمير) عطف على الأنعام أى وخلق هؤلاء للركوب والزينة وقد احتج على حرمة أكل لحومهن بأن علل خلقها بالركوب والزينة ولم يذكر الأكل بعد ما ذكره في الأنعام \* (فإن قلت) لم انتصب (وزينة) (قلت) لأنه مفعول له وهو معطوف على محل لتركبوها (فإن قلت) فهلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد (قلت) لأن الركوب فعل المخاطبين وأما الزينة

### ﴿القول في سورة النحل﴾

بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى والأنعام خلقها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون (قال إن قلت لم قدم المجرور وأجاب بأن الأكل منها هو الأصل الخ) قال أحمد ومدار هذا التقرير على أن تقديم معمول الفعل يوجب حصره فيه فكأنه قال وإنما تأكلون منها \* قوله تعالى وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغية إلا بشق الأنفس (قال إن قلت كيف طابق قوله لم تكونوا بالغية قوله وتحمل أثقالكم الخ) قال أحمد ويحتمل أن يكون المراد تحمّل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغية بها إلا بشق الأنفس واستغنى بذكر البلوغ عن ذكر حملها لأن العادة أن المسافر لا يستغنى عن أثقال يستصحبها والمعنى الأول أعلى والله أعلم \* قوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة (قال إن قلت هلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد الخ) قال أحمد. يعنى فجاز أن ينتصب مجرداً من لام التعليل لأنه فعل فاعل الفعل الأول ويعينه اقتران الركوب

(قوله وتجارب فيها الشواء الرغاء) الشواء صوت الشاء والمعز وما شابهها والرغاء صوت ذوات الخنف كذا في الصحاح



وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ۖ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

ففعّل الزائن وهو الخالق وقرئ لتركبوها زينة وخلقهها زينة لتركبوها أو تجعل زينة حالاً منها أى وخلقهها لتركبوها وهى زينة وجمال (ويخلق مالا تعلمون) يجوز أن يريد به ما يخلق فينا ولنا مما لانعلم كنهه وتفصيله ويمن علينا بذكره كإيهام بالاشياء المعلومه مع الدلالة على قدرته ويجوز أن يخبرنا بأن له من الخلائق ما لا علم لنا به ليزيدنا دلالة على اقتداره بالأخبار بذلك وإن طوى عنا علمه لحكمة له فى طيه وقد حمل على ما خلق فى الجنة والنار مما لم يبلغه وهم أحد ولا خطر على قلبه ۖ المراد بالسبيل الجنس ولذلك أضاف إليها القصد وقال ومنها جائر ۖ والقصد مصدر بمعنى الفاعل وهو القاصد يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم كأنه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه ومعنى قوله (وعلى الله قصد السبيل) أن هداية الطريق الموصل إلى الحق واجبة عليه كقوله إن علينا للهدى ۖ (فإن قلت) لم غير أسلوب الكلام فى قوله (ومنها جائر) (قلت) ليعلم ما يجوز إضافته إليه من السبيلين وما لا يجوز ولو كان الأمر كما تزعم المجبرة لقل وعلى الله قصد السبيل وعليه جائرها أو وعليه الجائر وقرأ عبد الله ومنكم جائر يعنى ومنكم جائر جار عن القصد بسوء اختياره والله برىء منه (ولو شاء لهداكم أجمعين) قسروا إلجاء (لكم) متعلق بأنزل أو بشراب خبراً له

باللام لأنه فعل المخاطبين ومتى لم يتحدد الفاعل تعين لحاق اللام وفى هذا الجواب نظر فإن لقائل أن يقول كان من الممكن مجيئهما معاً باللام فيأتیان على سنن واحد ولا غرو فى ذلك فالسؤال قائم والجواب العتيد عنه أن المقصود الاعتبار الأصلى فى هذه الأصناف هو الركوب وأما التزين بها فأمر تابع غير مقصود قصد الركوب فاقترن المقصود المهم باللام المقيدة للتعليل تنبئها على أنه أهم الغرضين وأقوى السببين وتجرد التزين منها تنبئها على تبعيته أو قصوره عن الركوب والله أعلم ۖ قوله تعالى وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين (قال ومعناه أن هداية الطريق الموصل إلى الحق واجبة الخ) قال أحمد أين يذهب به عن تنمة الآية وذلك ۖ قوله تعالى ولو شاء لهداكم أجمعين ولو كان الأمر كما تزعم القدرية لكان الكلام وقد هداكم أجمعين وما كأنهم إلا يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض فإن ذهبوا إلى تأويل الهداية بالقسر والإلجاء فما كأنهم إلا يحرفون الكلم من بعد مواضعه وأما المخالفة بين الأسلوبين فلأن سياق الكلام لإقامة حجة الله تعالى على الخلق بأنه بين السبيل القاصد والجائر وهدى قوماً اختاروا الهدى وأضل قوماً اختاروا الضلالة لأنفسهم وقد تقدم فى غير ما موضع أن كل فعل صدر على يد العبد فله اعتباران هو من حيث كونه موجوداً مخلوقاً لله تعالى ومضاف إليه بهذا الاعتبار وهو من حيث كونه مقترناً باختيار العبد له وتبأته له وتيسره عليه يضاف إلى العبد وأن تعدد هذين الاعتبارين ثابت فى كل فعل فناسب إقامة الحجة على العباد إضافة الهداية إلى الله تعالى باعتبار خلقه لها وإضافة الضلال إلى العبد باعتبار اختياره له والخاصل أنه ذكر فى كل واحد من الفعلين نسبة غير النسبة المذكورة فى الآخر ليناسب ذلك إقامة الحجة إلى الله الحجة البالغة والله الموفق للصواب

(قوله الطريق الموصل إلى الحق واجبة عليه) هذا مذهب المعتزلة ولا وجوب عليه تعالى عند أهل السنة بل ذلك فضل منه تعالى لكن الكريم يبرز الوعد بالخير فى صورة الواجب (قوله ولو كان الأمر كما تزعم المجبرة لقل وعلى الله قصد السبيل) يعنى أهل السنة من أنه تعالى يخلق الشر كالخير . وقوله لقل الخ : الملازمة بمنوعة لأن الكريم يحب الخير دون الشر وإن كان كل منهما من عنده «قل كل من عند الله» (قوله ولو شاء لهداكم أجمعين قسراً وإلجاء) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فإنه لو شاء لهدى الكل اختياراً وذلك أن المعتزلة أوجبوا على الله الصلاح وهداية الكل صلاح فظاهر الآية يخالف مذهبهم ولذا قالوا إنه أراد هداية الكل لكن إرادة لا تنافى تخيير العبد لئلا يبطل تكليفه وهذه الإرادة لا تستلزم وقوع المراد وأهل السنة لم يوجبوا على الله تعالى شيئاً وكل ما أراد الله لا بد من وقوعه وهذه الإرادة لا تنافى اختيار العبد عندهم لما تقرره من الكسب كما بين فى علم التوحيد



لَا يَأْتِي لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ \* وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ مَسْخَرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ \* وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ \* وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَازِرَ فِيهِ وَلَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ \* وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ رَوًى أَنْ تُمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَسَ سُبُلًا لِّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ \* وَعَلَّمَتِ بِالْأَنْجُمِ

\* والشراب ما يشرب (شجر) يعني الشجر الذي نرعاها المواشي وفي حديث عكرمة لَأَتَا كُلُّوا ثَمَنَ الشَّجَرِ فَإِنَّهُ سَحَتَ يَعْنِي الْكَلَاءَ (تسيمون) من سامت الماشية إذا راعت فهي سائمة وأسامها صاحبها وهو من السومة وهي العلامة لأنها تؤثر بالرعي علامات في الأرض \* قرئ يثبت بالياء والنون \* (فإن قلت) لم قيل (ومن كل الثمرات) (قلت) لأن كل الثمرات لا تكون إلا في الجنة وإنما أنبت في الأرض بعض من كلها للتذكير (يتفكرون) ينظرون فيستدلون بها عليه وعلى قدرته وحكمته \* والآية الدلالة الواضحة عن بعضهم يثبت بالتشديد وقرأ أبي بن كعب يثبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب بالرفع \* قرئت كلها بالنصب على وجعل النجوم مسخرات أوعلى أن معنى تسخيرها للناس تصييرها نافعة لهم حيث يسكنون بالليل ويتغنون من فضله بالنهار ويعلمون عدد السنين والحساب بمسير الشمس والقمر ويهتدون بالنجوم فكانه قيل ونفعكم بها في حال كونها مسخرات لما خلقن له بأمره ويجوز أن يكون المعنى أنه سخرها أنواعا من التسخير جمع مسخر بمعنى تسخير من قولك سخره الله مسخراً كقولك سرحه مسرحة كأنه قيل وسخرها لكم تسخيرات بأمره وقرئ بنصب الليل والنهار وحدهما ورفع ما بعدهما على الابتداء والخبر وقرئ والنجوم مسخرات بالرفع وماقبله بالنصب وقال (إن في ذلك آيات لقوم يعقلون) فجمع الآية وذكر العقل لأن الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة (وما ذرأ لكم) معطوف على الليل والنهار يعني ما خلق فيها من حيوان وشجر وثمر وغير ذلك مختلف الهيئات والمناظر (لحماً طرياً) هو السمك ووصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع إليه فيسارع إلى أكله خيفة الفساد عليه (فإن قلت) ما بال الفقهاء قالوا إذا حلف الرجل لا يأكل لحماً فأكل سمكاً لم يحنث والله تعالى سماه لحماً كما ترى (قلت) مبنى الأيمان على العادة وعادة الناس إذا ذكر اللحم على الإطلاق أن لا يفهم منه السمك وإذا قال الرجل لغلأمه اشتر بهذه الدراهم لحماً فجاء بالسمك كان حقيقاً بالإتيان ومثاله أن الله تعالى سمي الكافر دابة في قوله إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فلو حلف لآيركب دابة فركب كافراً لم يحنث (حلية) هي اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نسائهم لأنهن من جملة من جملتهم ولأنهن إنما يتزين بها من أجلهم فكانما زينهم ولبسهم \* الخرشق الماء يحير ومها وعن الفراء هو صوت جرى الفلك بالرياح \* وابتغاء الفضل التجارة (أن تميد بكم) كراهة أن تميل بكم وتضطرب والمائد الذي يدار به إذا ركب البحر قيل خلق الله الأرض فجعلت ثمر فقلت الملائكة ما هي بمقر أحد على ظهرها فأصبحت وقد

\* عاد كلامه إلى قوله لَأَتَا كُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا (قال هو السمك ووصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع إليه الخ) قال أحمد فكان ذلك تعليم لا كله وإرشاد إلى أنه لا ينبغي أن يتناول إلا طرياً والأطباء يقولون إن تناوله بعد ذهاب طراوته أضر شيء يكون والله أعلم \* عاد كلامه إلى قوله تعالى وتستخرجوا منه حلية تلبسونها (قال الحلية هي اللؤلؤ والمرجان الخ) قال أحمد والله در مالك رضى الله عنه حيث جعل الزوج الحجير على زوجته فيماله بال من مالها وذلك مقدر بالزائد على الثلث لحفه فيه بالتجمل فالنظر إلى إمكانية حظ الرجال من مال النساء ومن زينتهن حتى جعل حظ المرأة من مالها وزينتها حلية فعبّر عن حظه في لبسها بلبسه كما يعبر عن حظها سواء مؤيداً بالحديث المروى في الباب والله أعلم \* قوله

(قوله ووصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع إليه) في الصحاح طرو اللحم وطرى طراوة وطراوة وطراوة



هُم يَهْتَدُونَ \* أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ \* وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ \*  
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ \* وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ \* أَمْوتُ غَيْرِ  
أَحْيَاءٍ وَمَا يُشْعِرُونَ \* إِيَّاكَ يَبْعَثُونَ \* إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَحْدٍ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ

أرسلت بالجبال لم تدر الملائكة مم خلقت (وأنهاراً) وجعل فيها أنهاراً لأن ألقى فيه معنى جعل الأتري إلى قوله ألم نجعل  
الأرض مهاداً والجبال أوتاداً (وعلامات) هي معالم الطرق وكل ما تستدل به السابلة من جبل ومنهل وغير ذلك \* والمراد  
بالنجم الجنس كقولك كثر الدرهم في أيدي الناس وعن السدى هو الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدى وقرأ الحسن  
وبالنجم بضمين وبضمة وسكون وهو جمع نجم كرهن ورهن والسكون تخفيف وقيل حذف الواو من النجوم تخفيفاً  
(فإن قلت) قوله (وبالنجم هم يهتدون) مخرج عن سنن الخطاب مقدم فيه النجم مقحم فيه هم كأنه قيل وبالنجم خصوصاً هؤلاء  
خصوصاً يهتدون فمن المراد بهم (قلت) كأنه أراد قریشاً كان لهم اهتداء بالنجوم في مسائرهم وكان لهم بذلك علم لم يكن  
مثله لغيرهم فكان الشكر أوجب عليهم والاعتبار الزم لهم نخصصوا \* (فإن قلت) من لا يخلق أريد به الأصنام فلم يجيء بمن  
الذي هو لأولى العلم (قلت) فيه أوجه أحدها أنهم سموها آلهة وعبدوها فأجروها مجرى أولى العلم الأتري إلى قوله على  
أثره والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون والثاني المشاكلة بينه وبين من يخلق والثالث أن يكون  
المعنى أن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده كقوله ألهم أرجل يمشون بها يعني أن الآلهة  
حالم من هذه الأعضاء لصح أن يعبدوا (فإن قلت) هو إلزام الذين عبدوا الأوثان وسموها آلهة تشبيهاً بالله فقد جعلوا  
غير الخالق مثل الخالق فكان حق الإلزام أن يقال لهم أفمن لا يخلق كمن يخلق (قلت) حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميته  
باسمه والعبادة له وسووا بينه وبينه فقد جعلوا الله تعالى من جنس المخلوقات وشيهاً بها فأنكر عليهم ذلك بقوله أفمن  
يخلق كمن لا يخلق (لا تحصوها) لا تضبطوا عددها ولا تبلغه طاقتكم فضلاً أن تطبقوا القيام بحققها من أداء الشكر أتبع  
ذلك ما عتد من نعمه تشبيهاً على أن وراءها ما لا ينحصر ولا ينعَد (إن الله لغفور رحيم) حيث يتجاوز عن تقصيركم في  
أداء شكر النعمة ولا يقطعها عنكم لتفريطكم ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ما تُسرون وما تعلنون) من  
أعمالكم وهو وعيد (والذين يدعون) والآلهة الذين يدعونهم الكفار (من دون الله) وقرئ بالناء وقرئ يدعون على البناء  
للمفعول \* نفى عنهم خصائص الإلهية بنفى كونهم خالقين وأحياء لا يموتون وعالمين بوقت البعث وأثبت لهم صفات الخلق  
بأنهم مخلوقون وأنهم أموات وأنهم جاهلون بالغيب ومعنى (أموات غير أحياء) أنهم لو كانوا آلهة على الحقيقة لكانوا  
أحياء غير أموات أي غير جائز عليها الموت كالحى الذى لا يموت وأمرهم على العكس من ذلك والضمير في يبعثون للداعين  
أى لا يشعرون متى تبعث عبيدتهم وفيه تهكم بالمشركين وأن آلهتهم لا يعلمون وقت تبعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء  
منهم على عبادتهم وفيه دلالة على أنه لا بد من البعث أنه من لوازم التكليف ووجه آخر وهو أن يكون المعنى أن الناس  
يخلقونهم بالنعث والتصوير وهم لا يقدرون على نحو ذلك فهم أعجز من عبيدتهم أموات جمادات لا حياة فيها غير أحياء

تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق الآية (قال إن قلت من لا يخلق أريد به الأصنام الخ) قال أحمد هو تحقُّم على أن العباد  
يخلقون أفعالهم وأن المراد إظهار التفاوت بين من يخلق منهم ومن لا يخلق كالعاجزين والزمنى حتى يثبت التفاوت بين  
من يخلق منهم وبين الأصنام بطريق الأولى ولقد تمكّن منه الطمع حتى اعتقد أنه يثبت خلق العبد لأفعاله بتزييله الآية على  
هذا التاويل ويتمنى لو تمّ لذلك \* وما كل ما يتمنى المرء يدركه \* عاد كلامه (قال فإن قلت هو إلزام للذين عبدوا الأوثان وسموها  
آلهة تشبيهاً بالله تعالى وكان من حق الإلزام الخ) قال أحمد وقد تقدّم الكلام في ذلك عند قوله تعالى وليس الذكركم كالأشياء فجذبها عهداً



مُسْتَكْبِرُونَ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ \* وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ  
رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ \* لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ أَوْزَارُ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ  
أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ \* قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَمَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ  
وَآتَاهُمُ الْعَذَابَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ \* ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ

يعنى أن من الأموات ما يعقب موته حياة كالنطف التى ينشئها الله حيوانا وأجساد الحيوان التى تبعث بعدهم وتها وأما الحجارة  
فأموات لا يعقب موتها حياة وذلك أعرق فى موتها (وما يشعرون أيا ن يبعثون) أى وما يعلم هؤلاء الآلهة متى تبعث  
الاحياء تمكها بحالها لأن شعور الجماد محال فكيف يشعور ما لا يعلمه حتى إلا الحى القوم سبحانه ووجه ثالث وهو أن  
يراد بالذين يدعون الملائكة وكان ناس منهم يعبدونهم وأنهم أموات أى لا بد لهم من الموت غير أحياء غير باقية حياتهم  
وما يشعرون ولا علم لهم بوقت بعثهم وقرئ إيان بكسر الهمزة (إلهكم إله واحد) يعنى أنه قد ثبت بما تقدم من إبطال  
أن تكون الإلهية لغيره وأنها له وحده لا شريك له فيها \* فكان من نتيجة ثبات الوحدة ووضوح دليلها استمرارهم على  
شركهم وأن قلوبهم منكرة للوحدة وهم مستكبرون عنها وعن الإقرار بها (لا جرم) حقاً (أن الله يعلم) سرهم وعلايتهم  
فيجازيهم وهو وعيد (إنه لا يحب المستكبرين) يجوز أن يريد المستكبرين عن التوحيد يعنى المشركين ويجوز أن يعنى كل  
مستكبر ويدخل هؤلاء تحت عمومهم (ماذا) منصوب بأنزل بمعنى أى شئ (أنزل ربكم) أو مرفوع بالابتداء بمعنى أى شئ  
أنزله ربكم فإذا نصبت فعنى (أساطير الأولين) ما يدعون نزوله أساطير الأولين وإذا رفعته فالمعنى المنزل أساطير الأولين  
كقوله ماذا ينفقون قل العفو فيميز رفع (فإن قلت) هو كلام متناقض لأنه لا يكون منزلهم وأساطير (قلت) هو على السخرية  
كقوله إن رسولكم وهو كلام بعضهم لبعض أو قول المسلمين لهم وقيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سألهم وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أحاديث الأولين  
وأباطيلهم (ليحملوا أوزارهم) أى قالوا ذلك إضلالاً للناس وصدأ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فحملوا أوزار ضلالهم  
(كاملة) وبعض أوزار من ضل بضلالهم وهو وزر الإضلال لأن المضل والضال شريكان هذا يضلوه وهذا يطأوه على إضلاله  
فيتحاملان الوزر ومعنى اللام التعليل من غير أن يكون غرضاً كقولك خرجت من البلد مخافة الشر (بغير علم) حال من المفعول  
أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وإنما وصف بالضلال واحتمال الوزر من أضلوه وإن لم يعلم لأنه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله  
حتى يميز بين الحق والمطل \* القواعد أساطير البناء التى تعمد به وقيل الأساس وهذا تمثيل يعنى أنهم سقوا منصوبات ليمكروا  
بها الله ورسوله فجعل الله هلاكهم فى تلك المنصوبات كحال قوم بنو أمية بنو أمية بالأساطين فأتى البنيان من الأساطين بأن  
ضعضت فسقط عليهم السقف وهلكوا ونحوه من حفر لآخيه جباً وقع فيه منكباً وقبل هو عمرو بن كنعان حين بنى الصرح  
ببابل طوله خمسة آلاف ذراع وقيل فرسخان فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا \* ومعنى إتيان الله إتيان أمره  
(من القواعد) من جهة القواعد (من حيث لا يشعرون) من حيث لا يحتسبون ولا يتوقعون \* وقرئ فأتى الله بيتهم فخر عليهم  
السقف بضمين (يخزيهم) بذلهم بعذاب الخزي ربنا إنك من تدخل النار فقد أخرته يعنى هذا لهم فى الدنيا ثم العذاب فى الآخرة

(قوله لأن شعور الجماد محال) أى شعوره بما يشعربه الحيوان محال فكيف يشعوره بما لا يعلمه حيوان وإنما يعلمه  
الحى القوم وهو وقت البعث ولعل فى عبارة المصنف سقطاً تقديره شعور الجماد بما يشعربه الحيوان محال (قوله على  
السخرية كقوله إن رسولكم) لعله إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون (قوله ليمكروا بها الله ورسوله) لعل تعديده فعل  
المكر إلى مفعول لتضمنه معنى الخديعة (قوله فابق بالبنيان من الأساطين) لعله البنيان بدون بناء الجرز كعبارة السمين



فِيهِمْ قَالِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْحَزْنَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ \* الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ  
فَالْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ \* فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِيدِينَ فِيهَا  
فَبَلِيسٌ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ \* وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ  
وَلِدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ \* جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا  
مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ \* الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ  
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ \* هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ \* فَاصْبِرْ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ \*

(شركاؤى) على الإضافة إلى نفسه حكاية لإضافتهم ليوخهم بها على طريق الاستهزاء بهم (تشاقون فيهم) تعادون وتخاصمون  
المؤمنين في شأنهم ومعنائهم وقرئ تشاقون بكسر النون بمعنى تشاقوننى لأن مشاققة المؤمنين كأنها مشاققة الله (قال الذين أوتوا  
العلم) هم الأنبياء والعلماء من أمهم الذين كانوا يدعونهم إلى الإيمان ويعظونهم فلا يلتفتون إليهم ويتكبرون عليهم ويشاقونهم  
يقولون ذلك شمانية بهم وحكى الله ذلك من قولهم ليكون لطفاً لمن سمعه وقيل هم الملائكة \* قرئ تتوفاهم بالتاء والياء وقرئ  
الذين تتوفاهم بإدغام التاء في التاء (فألقوا السلم) فسالموا وأخبتوا وجاؤا بخلاف ما كانوا عليه في الدنيا من الشقاق والكبر وقالوا  
(ما كنا نعمل من سوء) ووجدوا ما رجد منهم من الكفر والعدوان فرد عليهم أولوا العلم (إن الله عليم بما كنتم تعملون)  
فهو يجازيكم عليه وهذا أيضاً من الثمالة وكذلك (فادخلوا أبواب جهنم \* خيراً) (فإن قلت) لم نصب هذا  
ورفع الأول (قلت) فصلابين جواب المقتز وجواب الجاحديعى أن هؤلاء لما سئلوا لم يتلعمو أو أطبقوا الجواب على السؤال  
بيننا مكشوفاً مفعولاً للإنزال فقالوا خيراً أى أنزل خيراً وأولئك عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا هو أساطير الأولين  
وليس من الإنزال فى شئ وروى أن أحياء العرب كانوا يعثون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فإذا  
جاء الوافد كفه المقتسمون وأمره بالانصراف وقالوا إن لم تلقه كان خيراً لك فيقول أناشر وافد إن رجعت إلى قومي  
دون أن أستطلع أمر محمد وأراه فيلقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبرونه بصدقه وأنه نبي مبعوث فهم  
الذين قالوا خيراً وقوله (الذين أحسنوا) وما بعده بدل من خيراً حكاية لقوله الذين اتقوا أى قالوا هذا القول فقدم عليه  
تسميته خيراً ثم حكاه ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ عدة للقائلين ويجمل قولهم من جملة إحسانهم ويحمدوا عليه (حسنة)  
مكافأة في الدنيا بإحسانهم ولهم في الآخرة ما هو خير منها كقوله فأباهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة (ولنعلم دار المتقين)  
دار الآخرة لحذف الخصوص بالمدح لتقدم ذكره و (جنت عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون الخصوص بالمدح  
(طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصى لانه فى مقابلة ظالمى أنفسهم (يقولون سلام عليكم) قيل إذا أشرف العبد  
المؤمن على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك ياولى الله الله يقرأ عليك السلام وبشره بالجنة (أتيتهم الملائكة) قرئ بالتاء  
والياء يعنى أن تأتيهم لقبض الأرواح و (أمر ربك) العذاب المستأصل أو القيامة (كذلك) أى مثل ذلك الفعل  
من الشر والتكذيب (فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله) بتدويرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) لأنهم فعلوا  
ما استوجبوا به التدمير (سيئات ما عملوا) جزاء سيئات أعمالهم أو هو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها هذا من جملة ما عتد  
من أصناف كفرهم وعنادهم من شركهم بالله وإنكار وحدانيته بعد قيام الحجج وإنكار البعث واستعجاله استهزاء منهم به



وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ  
كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ \* وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ  
وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ

وتسكذبهم الرسول وشقاقهم واستكبارهم عن قبول الحق يعني أنهم أشركوا بالله وحرّموا ما أحل الله من البحيرة والسائبة وغيرهما ثم نسبوا فعلهم إلى الله وقالوا لو شاء لم نفعل وهذا مذهب المجبرة بعينه (كذلك فعل الذين من قبلهم) أى أشركوا وحرّموا حلال الله فلما نبهوا على قبح فعلهم وركوه على ربهم (فهو على الرسل) إلا أن يبلغوا الحق وأن الله لا يشاء الشرك والمعاصي بالبيان والبرهان ويطلعوا على بطلان الشرك وقبحه وبرامة الله تعالى من أفعال العباد وأنهم فاعلوها بقصدهم وإرادتهم واختيارهم والله تعالى باعّتهم على جميلها وموقفهم له وزاجرهم عن قبيحها وموعدهم عليه \* ولقد أمد إبطال قدر السوء ومشية الشر بأنه مامن أمة إلا وقد بعث فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذى هو الإيمان وعبادة الله وباجتناب الشر الذى هو طاعة الطاغوت (فمنهم من هدى الله) أى لطف به لأنه عرفه من أهل اللطف (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أى ثبت عليه الخذلان والترك من اللطف لأنه عرفه مصمما على الكفر لا يأتى منه خير (فسيروا فى الأرض فانظروا) ما فعلت بالمكذبين حتى لا يبنى لكم شبهة فى أنى لا أقدر الشر ولا أشأؤه حيث أفعّل ما أفعّل بالأشعار \* ثم ذكر عناد قريش وحرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمانهم وعرفه أنهم من قسم من حقت عليه الضلالة وأنه

\* قوله تعالى « وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبأؤنا » إلى قوله « ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة » (قال يعنى أنهم أشركوا بالله وحرّموا ما أحل الله الخ) قال أحمد قد تكسر زمنه مثل هذا الفصل فى أخت الآيات المتقدمة فى سورة الأنعام وقد قدّمنا حينئذ ما فيه مقنع إن شاء الله والذى زاده هنا يثبت معتقده على ما زعمه بقوله تعالى ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ووجه تمسكه به أن الله تعالى قسم العبادة إلى قسمين مأمور به ومنهى عنه والأمر والنهى عند المصنف راجعان إلى المشيئة بناء على زعم القدرية فى إنكار كلام النفس وحمل الإقضاء على الإرادة فالخالف حينئذ من هذه التهمة أن الله شاء عبادة الخالق له وشاء اجتنابهم عبادة الطاغوت ولم يشأ منهم أن يشركوا به وأخبر بهذه المشيئة على لسان كل رسول بعثه إلى أمة من الأمم فجاءت التهمة مترجمة عن معنى صدر الآية مؤكدة بمقتضاها هذا هو الذى زاده المصنف هنا وقد بينا أن منابه على إنكار كلام النفس الثابت قطعاً فهو باطل جزماً والعجب أن الله تعالى أوضح فى الآيتين جميعاً أن الذى أنكره من القائلين لو شاء الله ما أشركنا إنما هو احتجاجهم على الله تعالى بمشيئته التى لا حجة لهم فيها مع ما خلق لهم من الاختيار بقوله هنا فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة وبقوله فى آخر آية الأنعام فله الحجة البالغة فلو شاء لهذا كم أجمعين فتبين فيهما أنه هو الذى شاء منهم الإشراك والضلالة ولو شاء هدايتهم أجمعين لاهدوا عن آخرهم وحصل من هذا البيان صرف الإنكار عليهم إلى غير نسبة المشيئة لله تعالى وذلك هو الذى قدمناه فى إقامتهم الحجة على الله بمشيئته مع أن حججهم فى ذلك داحضة والله عليهم الحجة البالغة الواضحة والله الموفق

(قوله وقالوا لو شاء الله لم نفعل وهذا مذهب المجبرة بعينه) يعنى أهل السنة وليس كما قال بل قاله المشركون استهزاء وأهل السنة اعتقاداً كما أفاده النسخة وكل ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن شراً كان أو خيراً وكل أمر بقضائه تعالى وقدره شراً كان أو خيراً وهو الخالق لأفعال العباد وإن كانت بكسبهم واختيارهم خلافاً للمعتزلة فى جميع ذلك كما أطال به فيما سأتى هنا انتصاراً للمعتزلة (قوله وركوه على ربهم) أى اتهموه به



كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ \* إِنَّ تَحَرُّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ \* وَأَقْسَمُوا  
بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ \* لَيَبِينَ لَهُمْ  
الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ \* إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ  
فَيَكُونُ \* وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنبُوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآجِرَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا  
يَعْلَمُونَ

(لا يهدي من يضل) أى لا يلفظ بمن يخذل لأنه عبث والله تعالى متعال عن العبث لأنه من قبيل القبائح التى لا تجوز  
عليه وقرئ لا يهدي أى لا تقدر أنت ولا أحد على هدايته وقد خذله الله وقرله (وما لهم من ناصرين) دليل على أن المراد  
بالإضلال الخذلان الذى هو تقيض النصرة ويجوز أن يكون لا يهدي بمعنى لا يهتدى يقال هداه الله فهدى وفى قراءة  
أبى فإن الله لا هادى لمن يضل ولمن أضلّ وهى معاضدة لمن قرأ لا يهدي على البناء للفعول وفى قراءة عبد الله يهدى  
بإدغام تاء يهتدى وهى معاضدة للأولى وقرئ يضل بالفتح \* وقرأ النخعي إن تحرص بفتح الراء وهى لغية (وأقسموا  
بالله) معطوف على وقال الذين أشركوا إيداناً بأنهما كفرتان عظيمتان موصوفتان حقيقتان بأن تحكما وتدوّناتوريك  
ذنوبهم على مشيئة الله وإنكارهم البعث مقسمين عليه و(بلى) إثبات لما بعد النفي أى بلى يبعثهم \* ووعد الله مصدر  
مؤكد لما دلّ عليه بلى لأن يبعث موعد من الله وبين أن الوفاء بهذا الموعد حق واجب عليه فى الحكمة (ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون أو أنه وعد واجب على الله لأنهم يقولون لا يجب على الله شيء لا ثواب عامل ولا غيره  
من مواجب الحكمة (ليبين لهم) متعلق بما دلّ عليه بلى أى يبعثهم ليبين لهم والضمير لمن يموت وهو عام للمؤمنين  
والكافرين والذى اختلفوا فيه هو الحق (وليعلم الذين كفروا أنهم) كذبوا فى قولهم لو شاء الله ماعدنا من دونه من شيء  
وفى قولهم لا يبعث الله من يموت وقيل يجوز أن يتعلق بقوله ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أى بعثناه ليبين لهم ما اختلفوا  
فيه وإنهم كانوا على الضلالة قبله مفترين على الله الكذب (قولنا) مبتدأ (أن نقول) خبره و(كن فيكون) من كان التامة التى  
بمعنى الحدوث والوجود أى إذا أردنا وجود شيء فليس إلّا أن نقول له أحدث فهو يحدث عقيب ذلك لا يتوقف وهذا مثل  
لأن مراد لا يمتنع عليه وأن وجوده عند إرادته تعالى غير متوقف كوجود المأمور به عند أمر الأمر المطاع إذا ورد على  
المأمور المطيع الممثل ولا قول ثم والمعنى أن إيجاد كل مقدور على الله تعالى بهذه السهولة فكيف يمتنع عليه البعث الذى هو من  
شق المقدورات وقرئ فيكون عطفاً على نقول (والذين هاجروا) هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ظلمهم أهل مكة  
ففرّوا بدنيهم إلى الله منهم من هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة فجمع بين الهجرتين ومنهم من هاجر إلى المدينة وقيل هم  
الذين كانوا محبوسين معذبين بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلما خرجوا تبعوهم فردوهم منهم بلال وصهيب  
وخباب وعمار وعن صهيب أنه قال لهم أبا رجل كبير إن كنت معكم لم أنفعكم وإن كنت عليكم لم أضركم فافتدى منهم  
بماله وهاجر فلما رآه أبو بكر رضى الله عنه قال له ربح البيع يا صهيب وقال له عمر نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله  
لم يعصه وهو ثناء عظيم يريد لو لم يخلق الله ناراً لأطاعه فكيف (فى الله) فى حقه ولوجهه (حسنة) صفة للبصير أى  
لنبوأنهم تبوئة حسنة وفى قراءة على رضى الله عنه لثبوئهم ومعناه أنوأة حسنة وقيل لنزلهم فى الدنيا منزلة حسنة وهى

(قوله وقرئ لا يهدي) أى بالبناء المجهول كما أفاده النسخ (قوله وفى قراءة أبى) فإن الله لا هادى لمن يضل ولمن أضلّ ظاهره  
أن هذه قراءة أخرى لآبى فليحجر (قوله توريك ذنوبهم على مشيئة الله) أى نسبة ذنوبهم إلى مشيئة تعالى وإتمامها بها  
(قوله أو أنه وعد واجب على الله الخ) الكلام فى الكفار وعرض فيه المصتف بأهل السنة تعصبا للمعتزلة فى قولهم بوجوب  
الصلاح عليه تعالى فافهم (قوله لو لم يخلق الله ناراً لأطاعه فكيف) أى فكيف لا يطيعه وقد خلقها لمن عصى



يَعْلَمُونَ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ  
الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۖ  
أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَن يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۖ أَوْ يَأْخُذَهُمْ  
فِي تَقْلِبِهِمْ فَتُحْبَضُّهُمْ بِمُجْزَيْنَ ۖ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَىٰ تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ  
يَتَفَيَّؤُا ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ۖ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ

الغلبة على أهل مكة الذين ظلموهم وعلى العرب قاطبة وعلى أهل المشرق والمغرب وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا  
أعطى رجلاً من المهاجرين عطاء قال خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعد ربك في الدنيا وما ذكر لك في الآخرة أ كثر  
وقيل لنبأهم بمائة حسنة وهى المدينة حيث آواهم أهلها ونصروهم ( لو كانوا يعلمون ) الضمير للكفار أى لو علموا  
أن الله يجمع هؤلاء المستضعفين فى أيديهم الدنيا والآخرة لرغبوا فى دينهم ويجوز أن يرجع الضمير إلى المهاجرين أى  
لو كانوا يعلمون ذلك لزدوا فى اجتهدهم وصبرهم ( الذين صبروا ) على هم الذين صبروا أو أعنى الذين صبروا وكلاهما  
مدح أى صبروا على العذاب وهلى مفارقة الوطن الذى هو حرم الله المحبوب فى كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط  
رؤسهم وعلى المجاهدة وبذل الأرواح فى سبيل الله ۖ قالت قریش الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً فقيل ( وما  
أرسلنا من قبلك إلا رجا لايوحى إليهم ) على السنة الملائكة ( فاسئلوا أهل الذكر ) وهم أهل الكتاب ليعلموكم أن الله لم  
يبعث إلى الأمم السالفة إلا بشراً ۖ ( فإن قلت ) بم تعلق قوله ( بالبينات ) ( قلت ) له متعلقات شتى فإما أن يتعلق بما  
أرسلنا داخل تحت حكم الاستثناء مع رجلا أى وما أرسلنا إلا رجلا بالبينات كقولك ما ضربت إلا زيدا بالسوط  
لأن أصله ضربت زيدا بالسوط وإما برجالا صفة له أى رجلا ملتبسين بالبينات وإما بأرسلنا مضمرأ كأنما قيل بم  
أرسلوا فقلت بالبينات فهو على كلامين والأول على كلام واحد وإما بيوحى أى يوحى إليهم بالبينات وإما بلا تعلمون  
على أن الشرط فى معنى التبكيت والإلزام كقول الأجير إن كنت عملت لك فأعطينى حقى وقوله فاسئلوا أهل الذكر  
اعتراض على الوجوه المتقدمة وأهل الذكر أهل الكتاب وقيل للكتاب الذكر لأنه موعظة وتذية للغافلين ( ما نزل  
إليهم ) يعنى ما نزل الله إليهم فى الذكر مما أمروا به ونهوا عنه ووعدوا وأوعدوا ( ولعلمهم يتفكرون ) وإرادة أن يصغوا  
إلى تنبيهاته فيتنبهوا وبتأملوا ( مكروا السيئات ) أى المكرات السيئات وهم أهل مكة وما مكروا به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ( فى تقلبهم ) متقلبين فى مسائرهم ومتاجرهم وأسباب دنياهم ( على تخوف ) متخوفين وهو أن يهلك قوما قبلهم  
فيتخوفوا فيأخذهم بالعذاب وهم متخوفون متوقعون وهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون وقيل هو من قولك تخوفته  
وتخوته إذا تنقصته قال زهير

وتخوف الرجل منها تامكا قردا ۖ كما تخوف عود النبعة السفن

أى بأخذهم على أن يتنقصهم شيئا بعد شيء فى أنفسهم وأهولهم حتى يهلكوا وعن عمر رضى الله عنه أنه قال على المنبر  
ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص قال فهل تعرف العرب ذلك فى أشعارها  
قال نعم قال شاعرنا وأنشد البيت فقال عمر أيها الناس عليكم بدويانكم لا يضل قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فإن  
فيه تفسير كتابكم ( فإن ربكم لرؤف رحيم ) حيث يحلم عنكم ولا يعاجلكم مع استحقاقكم ۖ قرئ أو لم يروا ويتفقيوا  
بالياء والتاء ۖ وما موصولة بخلق الله وهو مبهم بيانه ( من شئ يتفقيوا ظلاله ) ۖ واليمين بمعنى الإيمان و ( سجدوا ) حال من الظلال

( قوله وما مكروا به رسول الله ﷺ ) ضمن المكسر معنى الخدع فعدى إلى المفعول ( قوله تامكا قردا كما تخوف عود النبعة السفن )  
تمك السنام فهو تامك طال وارقع وهو قرد والصوف فهو قرد كحذر تلبدو وتمعطو وتقطع والسفن ما يفتح به الشئ كذا فى الصحاح



دَابَّةَ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبَرُونَ \* يُخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ \* وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَخَّرُوا  
إِلَّهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَارْهَبُون \* وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ

(وهو داخرون) حال من الضمير في ظلاله لأنه في معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شيء له ظل وجمع بالواو لأن الدخور من أوصاف  
العقلاء أو لأن في جملة ذلك من يعقل فغلب والمعنى أو لم يروا إلى ما خلق الله من الأجرام التي لها ظلال متفينة عن  
أيمانها وشمالها أي عن جانبي كل واحد منها وشقيه استعارة من يمين الإنسان وشماله لجانبى الشيء أى ترجع  
الظلال من جانب إلى جانب منقاداً لله غير متمتعة عليه فيما ينسخها له من النفی والإجرام في أنفسها داخرة أيضاً صاغرة  
منقاداً لأفعال الله فيها لا تتمتع (من دابة) يجوز أن يكون بيانا لما في السموات وما في الأرض جميعاً على أن في السموات  
خلقاً لله يدبون فيها كما يدب الأناسى في الأرض وأن يكون بيانا لما في الأرض وحده ويراد بما في السموات الخلق  
الذى يقال له الروح وأن يكون بيانا لما في الأرض وحده ويراد بما في السموات الملائكة وكثر ذكرهم على معنى  
والملائكة خصوصاً من بين الساجدين لأنهم أطوع الخلق وأعبدهم ويجوز أن يراد بما في السموات ملائكتهن وبقوله  
والملائكة ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم (فإن قلت) سجود المكلفين مما انتظمه هذا الكلام خلاف سجود غيرهم  
فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد (قلت) المراد بسجود المكلفين طاعتهم وعبادتهم وبسجود غيرهم انقياده لإرادة  
الله وأنها غير متمتعة عليها وكلا السجودين يجمعهما معنى الانقياد فلم يختلفا فلذلك جاز أن يعبر عنهما بلفظ واحد (فإن قلت)  
فهلاجى بمن دون ما تغلبا للعقلاء من الدواب على غيرهم (قلت) لأنه لو جى بمن لم يكن فيه دليل على التغلب فكان  
متناولاً للعقلاء خاصة فجى بما هو صالح للعقلاء وغيرهم إرادة العموم (يخافون) يجوز أن يكون حالاً من الضمير في  
لا يستكبرون أى لا يستكبرون خائفين وأن يكون بيانا لنفى الاستكبار وتأكيده لأن من خاف الله لم يستكبر عن  
عبادته (من فوقهم) إن علقته يخافون فعناه يخافونه أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم وإن علقته برهبهم حالاً منه فعناه  
يخافون ربهم عالياً لهم قاهراً كقوله وهو القاهر فوق عباده وإنا فوقهم قاهرون وفيه دليل على أن الملائكة مكلفون  
مدارون على الأمر والنهى والوعد والوعيد كسائر المكلفين وأنهم بين الخوف والرجاء \* (فإن قلت) إنما جمعوا  
بين العدد والمعدود فيما وراء الواحد والاثنين فقالوا عندى رجال ثلاثة وأفراس أربعة لأن المعدود عار عن الدلالة  
على العدد الخاص وأما رجل ورجلان وفرس وفرسان فعدودان فيهما دلالة على العدد فلا حاجة إلى أن يقال رجل  
واحد ورجلان اثنان فما وجه قوله إلهين اثنين (قلت) الاسم الحامل لمعنى الإفراد والثنائية دال على شيئين على الجنسية

قوله تعالى والله يستجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة الآية (قال إن قلت سجود المكلفين مما انتظمه  
هذا الكلام خلاف سجود غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد الخ) قال أحمد وهذا ما يتمسك به لمن اختار تناول  
اللفظ الواحد لحقيقته ومجازه شمولاً ولم ير ذلك متناقضاً فإن السجود يتناول فعل المكلف حقيقة ويتناول حال غير  
المكلف بطريق مجاز التشبيه وقد أريد جميعاً من الآية والزخشرى ينكر ذلك في مواضع مررت عليها من كتابه هذا  
وظاهر مراده ههنا أن السجود عبارة عن قدر مشترك بين فعل المكلف وحال غير المكلف وهو عدم الامتناع عند  
القدرة وغرضه من ذلك أن يكون اللفظ متواطئاً فيهما جميعاً ليسلم من الجمع بين الحقيقة والمجاز لأنه يأتى ذلك ولا يتم  
له هذا المقصد في الآية والله أعلم لأن كونها آية سجدة يدل على أن المراد من السجود المذكور فيها منسوباً للمكلفين هو  
الفعل الخاص المتعارف شرعاً الذى يكون ذكره سبباً لفعله سببية معتادة في عزائم السجود لا القدر الاعم المشترك والله  
أعلم \* قوله تعالى وهم لا يستكبرون يخافون (قال فيه يجوز أن يكون حالاً من الضمير الخ) قال أحمد هذا هو الوجه الثانى  
ليس الأول وأما الحال فيعطى انتقالاتاً ويوم تقيد بعدم استكبارهم مع أن الواقع أن عدم استكبارهم مطلق غير مقيد  
بحال والله الموفق \* قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد (قال إن قلت ما فائدة قوله اثنين مع



تَقُونَ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْرُونَ ۚ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۚ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ ۚ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۚ وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۚ يَتُورَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي

والعدد المخصوص فإذا أريدت الدلالة على أن المعنى به منهما والذي يساق إليه الحديث هو العدد شفع بما يؤكده فدل به على القصد إليه والعناية به ألا ترى أنك لو قلت إنما هو إله ولم تؤكده بواحد لم يحسن وخيل أنك تثبت الإلهية لا الوحدانية (فإياي فارهبون) نقل الكلام عن الغيبة إلى التكلم وجاز لأن الغائب هو المتكلم وهو من طريقة الالتفات وهو أبغ في الترهيب من قوله وإياه فارهبوه ومن أن يحى ما قبله على لفظ المتكلم (الدين) الطاعة (واصبا) حال عمل فيه الظرف والواصب الواجب الثابت لأن كل نعمة منه فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه ويجوز أن يكون من الوصب أى وله الدين ذا كلفة ومشقة ولذلك سمي تكليفا أو وله الجزء ثابتا دائما سرمد لا يزول يعنى والثواب العقاب (وما بكم من نعمة) أى شيء حل بكم أو اتصل بكم من نعمة فهو من الله (فإليه تجأرون) فما تنضرعون لإلهه والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الأعشى يصف راهبا يراوح من صلوات المليك ۚ لك طور اسجودا وطورا سجورا وقرئ تجرون بطرح الهمزة وإلقاء حركتها على الجيم ۚ وقرأ قتادة كاشف الضر على فاعل بمعنى فعل وهو أقوى من كشف لأن بناء المغالبة يدل على المبالغة ۚ (فإن قلت) فما معنى قوله (إذا فريق منكم برهيم يشركون) (قلت) يجوز أن يكون الخطاب في قوله وما بكم من نعمة فمن الله عاما ويريد بالفريق فريق الكفرة وأن يكون الخطاب للبشر كين ومنكم للبيان لا للتبعض كأنه قال فإذا فريق كافروهم أتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر كقوله فلما نجاهم إلى البر فنهيم مقتصد (ليكفروا بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة (فتمتعوا فسوف تعلمون) تخلية ووعيد وقرئ فتمتعوا بالياء مبنيًا للفعل عطفًا على ليكفروا ويجوز أن يكون ليكفروا فتمتعوا من الأمر الوارد في معنى الخذلان والتخلية واللام لام الأمر (لما لا يعلمون) أى لألهتهم ومعنى لا يعلمونها أنهم يسمونها آلهة ويعتقدون فيها أنها تضر وتنفع وتشفع عند الله وليس كذلك وحقيقتها أنها جاد لا يضر ولا ينفع فهم إذا جاهدوا بها وقيل الضمير في لا يعلمون للآلهة أى لأشياء غير موصوفة بالعلم ولا تشعر أجعلوا لها نصيبا في أنعامهم وزرعهم أم لا وكانوا يجعلون لهم ذلك تقربا إليهم (لتسألن) وعيد (عما كنتم تفترون) من الإفك في زعمكم أنها آلهة وأنها أهل للتقرب إليها ۚ كانت خزاعة وكنانة تقول الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه لذاته من نسبة الوالد إليه أو تعجب من قولهم (ولهم ما يشتهون) يعنى البنين ويجوز في ما يشتهون الرفع على الابتداء والنصب على أن يكون معطوفا على البنات أى وجعلوا لأنفسهم ما يشتهون من الذكور و(ظل) بمعنى صار كما يستعمل بات وأصبح وأمسى بمعنى الصيرورة ويجوز أن يحى ۚ ظل لأن أكثر الوضع يتفق بالليل فيظل نهاره مغتما مريد الوجه من الكآبة والحياء من الناس (وهو كظيم)

إغناء التنية عن ذلك الخ) قال أحمد وهذا الفصل من حسناته التي لا يدافع عنها والله الموفق قوله تعالى وإذا بشر أحدكم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم الخ) قال فيه ظل بمعنى صار قال أحمد وجاز أن يراد الظلول نهاراً لقصد

(قوله راهيا يراوح من صلوات المليك) في الصحاح المراوحة في العملين أن يعمل هذا مرة وهذا مرة (قوله ويجوز أن يحى ۚ ظل الخ مغتما مريد الوجه) أى يرد ويستعمل في الآية بمعناه الأصلي وهو اتصاف الشيء بصفة نهاراً فقط لأن أكثر الوضع الخ ومريد الوجه متعبسه من الغضب كما يفيد الصحاح



التُّرَابَ إِلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ \* الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمِثْلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ \*  
وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ  
لَا يَسْتَفْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ \* وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذْبَ أَنْ لَهُمُ الْحَسَنَى  
لَا جَرَمَ أَنْ لَهُمُ النَّارُ وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ \* تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ  
وَلِيَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ

ملوءة حقاً على المرأة ( يتوارى من القوم ) يستخفي منهم ( من ) أجل ( سوء ) المبشر به ومن أجل تعبيرهم ويحدث نفسه  
وينظر أيملك ما بشر به ( على هوان ) على هوان وذل ( أم يدسه في التراب ) أم يثده \* وقرئ أيملكها على هوان أم يدسها  
على التأنيث وقرئ على هوان ( ألا ساء ما يحكمون ) حيث يجعلون الولد الذي هذا محله عندهم لله ويجعلون لأنفسهم من  
هو على عكس هذا الوصف ( مثل السوء ) صفة السوء وهي الحاجة إلى الأولاد الذكور وكرهه الإناث وأودهن  
خشية الإملاق وإقرارهم على أنفسهم بالشح البالغ ( ولله المثل الأعلى ) وهو الغنى عن العالمين والزهادة عن صفات المخلوقين  
وهو الجواد الكريم ( بظلمهم ) بكفرهم ومعاصيهم ( ماترك عليها ) أي على الأرض ( من دابة ) قط ولاهلكها كلها  
بشؤم ظلم الظالمين وعن أبي هريرة أنه سمع رجلاً يقول إن الظالم لا يضُرُّ إلا نفسه فقال بلى والله حتى أن الجباري  
لتموت في وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود كاد الجعل يهلك في حجره بذنب ابن آدم أو من دابة ظالمة وعن  
ابن عباس من دابة من مشرك يدب عليها وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء ( ويجعلون لله ما يكرهون )  
لأنفسهم من البنات ومن شركاء في رياستهم ومن الاستخفاف برسالتهم والتهاون برسالاتهم ويجعلون له أذل أموالم  
ولأنفسهم أكرمها ( وتصف ألسنتهم ) مع ذلك ( أن لهم الحسنَى ) عند الله كقوله ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده  
للحسنَى . وعن بعضهم أنه قال لرجل من ذوى اليسار كيف تكون يوم القيامة إذا قال الله تعالى هاتوا ما دفع إلى  
السلطين وأعوامهم فيؤق بالدواب والياب وأنواع الأموال الفاخرة وإذا قال هاتوا ما دفع إلى فيؤق بالكسر والخرق  
وما لا يؤبه له أمتسحي من ذلك الموقف وقرأ هذه الآية وعن مجاهد إن لهم الحسنَى هو قول قريش لنا البنون وإن لهم  
الحسنَى بدل من الكذب \* وقرئ الكذب جمع كذوب صفة للألسنة ( مفراطون ) قرئ مفتوح الراء ومكسورها مخففاً  
ومشدداً فالمفتوح بمعنى مقدمون إلى النار معجلون إليها من أفرطت فلانا وفزطته في طلب الماء إذا قدمته وقيل منسيون  
متروكون من أفرطت فلانا خاني إذا خلفته ونسيته والمكسور المخفف من الإفراط في المعاصي والمشدد من التفريط  
في الطاعات وما يلزمهم ( فهو وليهم اليوم ) حكاية الحال الماضية التي كان يزين لهم الشيطان أعمالهم فيها أوفوه وليهم في الدنيا

المبالغة في وصفهم بالعناد والإصرار وأنهم لو عرجوا نهارا في الوقت الذي يتغابى على البصر فيه شيء إلى السماء لتمادوا  
على كفرهم وتكذيبهم والله أعلم \* قوله تعالى ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنَى ( قال المراد  
بما يكرهونه البنات وشركاء في رياستهم واستخفاف برسالتهم الخ قال أحمد ونقيض هؤلاء من إذا أعجبه شيء من ماله جعله  
لله بل إذا أحب أمة له أعتقها وإذا اشتى طعاما قدم إليه تصدق به على حبه وإنما يتقل مثل هذا عن السلف الصالح من  
الصحابة كابن عمر ونظرانه ومن تابعهم فيها ويجعلون لله ما يشتهون اللهم إن لم نل رتبة أوليائك فأنت لنا محبتهم قن  
أحب قوما حشر معهم



يُؤْمِنُونَ \* وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ \* وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ \* وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ \* وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ

بجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا ومعنى وليهم قرينهم وبئس القرين أو يجعل فهو وليهم اليوم حكاية للحال الآتية وهي حال كونهم معذبين في النار أى فهو ناصرهم اليوم لناصر لهم غيره نقياً للناصر لهم على أبلغ الوجوه ويجوز أن يرجع الضمير إلى مشركي قريش أنه زين للكفار قبلهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لأنهم منهم ويجوز أن يكون على حذف المضاف أى فهو ولي أمثالهم اليوم (وهدى ورحمة) معطوفان على محل لتبيين إلا أنهم انتصبا على أنهما مفعول لهما لأنهما فعلا الذى أنزل الكتاب \* ودخل اللام على لتبيين لأنه فعل المخاطب لأفعل المنزل وإنما ينتصب مفعولا له ما كان فعل فاعل الفعل المعلل \* والذى اختلفوا فيه البعث لأنه كان فيهم من يؤمن به ومنهم عبد المطلب وأشياء من التحريم والتحليل والإنكار والإقرار (لقوم يسمعون) سماع إصناف وتدبر لأن من يسمع بقلبه فكأنه أصم لا يسمع \* ذكر سيديوه الإنعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة الواردة على أفعال كقولهم ثوب أ كياش ولذلك رجع الضمير إليه مفرداً وأما في بطونها في سورة المؤمنين فلأن معناه الجمع ويجوز أن يقال في الإنعام وجهان أحدهما أن يكون تكثير نعم كأجبال في جبل وأن يكون اسماً مفرداً مقتضياً لمعنى الجمع كنعم فإذا ذكر فكما يذكر نعم في قوله في كل عام نعم تحوونه \* يلقحه قوم وتنجونه

وإذا أنث ففيه وجهان أنه تكسير نعم وأنه في معنى الجمع \* وقرئ نسقيكم بالفتح والضم وهو استئناف كأنه قيل كيف العبرة فقيل نسقيكم (من بين فرث ودم) أى يخلق الله اللبن وسيطاً بين الفرث والدم يكتنفانه وبينه وبينهما برزخ من قدرة الله لا يبغي أحدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قيل إذا أكلت البهيمة العلف فاستقرت في كرشها طبعته فكان أسفلها فرناً وأوسطه لبناً وأعلاه دماً والسكبد مسطرة على هذه الأصناف الثلاثة تقسمها فنجرى الدم في العروق واللبن في الضروع وتبقى الفرث في الكرش فسبحان الله ما أعظم قدرته وألطف حكمته لمن تفكر وتأمل . وسئل شقيق عن الإخلاص فقال تمييز العمل من العيوب كتمييز اللبن من بين فرث ودم (سائغاً) سهل المرور في الحلق ويقال لم يغص أحد باللبن قط وقرئ سيغاً بالتشديد وسيغاً بالتخفيف كهين ولين (فإن قلت) أى فرق بين من الأولى والثانية (قلت) الأولى للتبعض لأن اللبن بعض مافي بطونها كقولك أخذت من مال زيد ثوباً والثانية لابتداء الغاية لأن بين الفرث والدم مكان الإسقاء الذى منه يبتدأ فهو صلة لنسقيكم كقولك سقيته من الحوض ويجوز أن يكون حالاً من قوله لبناً مقدماً عليه فيتعلق بمحذوف أى كأننا من بين فرث ودم ألا ترى أنه لو تأخر فقيل لبناً من بين فرث ودم كان صفة له وإنما قدم لأنه موضع العبرة فهو قرن بالتقديم وقد احتج بعض من يرى أن المني طاهر على من جعله نجساً لجريه في مسلك البول بهذه الآية وأنه ليس بمستنكر أن يسلك مسلك البول وهو طاهر كما خرج اللبن من بين فرث ودم طاهراً \* (فإن قلت) بم يتعلق قوله (ومن ثمرات النخيل والأعناب) (قلت) بمحذوف تقديره ونسقيكم من ثمرات النخيل والأعناب أى من عصيرها وحذف لدلالة نسقيكم قبله عليه وقوله (تتخذون منه سكرًا) بيان وكشف عن كنه الإسقاء أو يتعلق بتتخذون ومنه من تكرير الظرف للتوكيد كقولك زيد في الدار فيها ويجوز أن يكون تتخذون صفة موصوف محذوف كقوله بكفى كان من أرمى البشر تقديره ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه سكرًا ورزقاً حسناً لأنهم يأكلون بعضها ويتخذون من بعضها السكر (فإن قلت) فيلام يرجع الضمير في منه إذا جعلته ظرفاً مكثراً (قلت) إلى المضاف المحذوف الذى هو العصير

(قوله كقولهم ثوب أ كياش) غير موجود في الصحاح فليحظر في غيره (قوله أن يكون تكثير نعم) لعله تكسير بالسين



أَنْ اتَّخَذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ \* ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرِ فَاسْلُكِي سَبِيلَ رَبِّكِ

كارجع في قوله تعالى أو هم قائلون إلى الأهل المحذوف والسكر الخمر سميت بالمصدر من سكر سكرأ وسكرأ نحو رشد رشدأ ورشدأ قال :

وجاؤنا بهم سكر علينا \* فأجلى اليوم والسكران صاحي وفيه وجهان أحدهما أن تكون منسوخة ومن قال بنسخها الشعبي والنخعي والثاني أن يجمع بين العتاب والمنة وقيل السكر النبيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر إذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند أبي حنيفة إلى حد السكر ويحتج بهذه الآية بقوله صلى الله عليه وسلم الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب وبأخبار جمة ولقد صنف شيخنا أبو علي الجبائي قدس الله روحه غير كتاب في تحليل النبيذ فلما شيخ وأخذت منه السن العالية قيل له لو شربت منه ما تنقوي به فأبى فقيل له فقد صنف في تحليله فقال تناولته الدعارة فسمج في المروءة وقيل السكر الطعم وأنشد \* جعلت أعراض الكرام سكرًا \* أى تنقلت بأعراضهم وقيل هو من الخمر وإنه إذا أترك في أعراض الناس فكأنه تخمر بها \* والرزق الحسن الخل والرب والتمر والزبيب وغير ذلك ويجوز أن يجعل السكر رزقا حسنا كأنه قيل تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن . الإيحاء إلى النحل إلهامها والقذف في قلوبها وتعليمها على وجه هو أعلم به لاسيلا لأحد إلى الوقوف عليه وإلا فنقيتها في صنعها ولطفها في تدبير أمرها وإصابتها فيما يصلحها دلائل بيينة شاهدة على أن الله أودعها علما بذلك وفطنها كما أولى أولى العقول عقولهم \* وقرأ يحيى بن وثاب إلى النحل بفتحيتين وهو مذكور كالنخل وتأنيثه على المعنى (أن اتخذى) هي أن المفسرة لأن الإيحاء فيه معنى القول \* قرئ يوتا بكسر الباء لأجل الياء ويعرشون بكسر الراء وضهماير فعون من سقوف البيوت وقيل ما يبنون للنحل في الجبال والشجر والبيوت من الأماكن التي تتعسل فيها والضمير في يعرشون للناس (فإن قلت) ما معنى من في قوله أن اتخذى (من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) وهلا قيل في الجبال وفي الشجر (قلت) أريد معنى البعضية وأن لا تبنى بيوتها في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش ولا في كل مكان منها (من كل الثمرات) إحاطة بالثمرات التي تجرسها النحل وتعتاد أكلها أى ابني البيوت ثم كل من كل ثمرة تشتهيها فإذا أكلتها (فاسلكي سبل ربك) أى الطرق متى ألهمك وأفهمك في عمل العسل أو فاسلكي ما أكلت في سبل ربك أى في مسالكه التي يحيل فيها بقدرته النور المتعسلا من أجوافك ومنافذك أكلت أو إذا أكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فاسلكي إلى بيوتك راجعة سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تضلين فيها فقد بلغنى أنها ربما أجذب عليها ما حو لها فتسافر

\* قوله تعالى « وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون » (قال قلت أريد معنى البعضية وأن لا تبنى بيوتها الخ) قال أحمد ويترين هذا المعنى الذى نبه عليه الزحشرى في تبويض من المتعلقة باتخاذ البيوت بإطلاق الأكل كأنه تعالى وكل الأكل إلى شهوتها واختيارها فلم يحجر عليها فيه وإن حجر عليها في البيوت وأمرت باتخاذها في بعض المواضع دون بعض لأن مصلحة الأكل حاصلة على الإطلاق باستمرار مشتتها هامة وأما البيوت فلا تحصل مصلحتها في كل موضع ولهذا المعنى دخلت ثم لتفاوت الأمر بين الحجر عليها في اتخاذ البيوت والإطلاق لها في تناول الثمرات كما تقول راع الحلال فيما تأكله ثم كل أى شئ شئت فتوسط ثم لتفاوت الحجر والإطلاق فسبحان اللطيف الخبير

(قوله فأجلى اليوم والسكران صاحي) لا يتعدى ولا يتعدى كما في الصحاح (قوله فلما شيخ وأخذت منه السن العالية) في الصحاح شاخ الرجل يشيخ شيخا بالتحريك وشيخ تشيخا أى شاخ (قوله فقال تناولته الدعارة) في الصحاح الدعارة الفسق والخبث (قوله وقيل السكر الطعم) في الصحاح الطعم بالضم الطعام (قوله أى تنقلت بأعراضهم) في الصحاح النقل بالضم ما يتنقل به على الشراب (قوله وإنه إذا أترك في أعراض) في الصحاح أترك أى أسرع في العدو وجد (قوله وإلا فنقيتها في صنعها) أى تأنيثها أفاده الصحاح (قوله بالثمرات التي تجرسها النحل) في الصحاح الجرس الصوت الخفى وجرس النحل العرط إذا أكلته وفيه أيضا العرط شجر من العضاه وفيه العضاه كل شجر يعظم وله شوك



زَلَّالًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلَفٌ لَوْ هُوَ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ  
ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ فَضْلٌ بَعْضُكُمْ  
عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ۝  
وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرِزْقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ

إلى البلد البعيد في طلب النجعة أو أراد بقوله ثم كلّي ثم اقصدى أكل الثمرات فاسلكي في طلبها في مظانها سبل ربك (ذلالا) جمع  
ذلول وهي حال من السبل لأن الله ذللها لها ووطأها وسهلها كقوله هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً أو من الضمير في فاسلكي  
أي وأنت ذلل منقاداً لما أمرت به غير متمتعة (شراب) يريد العسل لأنه ما يشرب (مختلف ألوانه) منه أبيض وأسود وأصفر  
وأحمر (فيه شفاء للناس) لأنه من جملة الأشفية والأدوية المشهورة النافعة وقل معجبون من المعاجين لم يذكر الأطباء فيه  
العسل وليس الغرض أنه شفاء لكل مريض كما أن كل دواء كذلك وتذكيره إقناعاً بتعظيم الشفاء الذي فيه أو لأن فيه  
بعض الشفاء وكلاهما محتمل وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً جاء إليه فقال إن أخى يشتكي بطنه فقال اذهب  
واسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب واسقه عسلاً فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فشفاه الله  
فبرأ كأنما أنشط من عقال وعن عبد الله بن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفاءين  
القرآن والعسل ومن بدع تأويلات الرافضة أن المراد بالنحل على وقومه وعن بعضهم أنه قال عند المهدي إنما النحل بنو هاشم  
يخرج من بطونهم العلم فقال له رجل جعل الله طعامك وشرابك مما يخرج من بطونهم فضحك المهدي وحدث به المنصور  
فاتخذوه أضحوكة من أضحاحيكم (إلى أَرْدَلِ الْعُمْرِ) إلى أخسسه وأحقره وهو خمس وسبعون سنة وعن علي رضي الله عنه  
وتسعون سنة عن قتادة لأنه لا عمر أسوأ حالاً من عمر الهرم (لكي لا يعلم بعد علم شيئاً) ليصير إلى حالة شديدة بحال الطفولة في النسيان  
وأن يعلم شيئاً ثم يسرع في نسيانه فلا يعلمه إن سئل عنه وقيل لئلا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً وقيل لئلا يعلم زيادة علم على علمه أي  
جعلكم متفاوتين في الرزق فرزقكم أفضل مما ليحكم وهم بشر مثلكم وإخوانكم فكان ينبغي أن تردوا فضل  
مارزقتموه عليهم حتى تتساووا في الملبس والمطعم كما يحكى عن أبي ذر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إنما هم  
إخوانكم فأكسوهم مما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فما روى عبده بعد ذلك إلا ورداؤه ورداؤه وإزاره وإزاره  
من غير تفاوت (أفبنعمة الله يمجحدون) فجعل ذلك من جملة جحود النعمة وقيل هو مثل ضرب به الله للذين جعلوا له شركاء  
فقال لهم أتم لا تسقون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا تجعلونهم فيه شركاء ولا ترضون ذلك لأنفسكم فكيف  
رضيتم أن تجعلوا عبيد لي شركاء وقيل المعنى أن الموالى والمماليك أنا رازقهم جميعاً فهم في رزقي سواء فلا تحسبن  
الموالى أنهم يردون على مماليكهم من عندهم شيئاً من الرزق فإنما ذلك رزقي أجريه إليهم على أيديهم وقرئ يمجحدون  
بالتاء والياء من (أنفسكم) من جنسكم وقيل هو خلق حواء من ضلع آدم ۝ والحفدة جمع حافدهو الذي يحفد أي يسرع  
في الطاعة والخدمة ومنه قول القانت واليك نسعى ونحفد وقال حفد الولائدتين وأسلمت ۝ بأكفهن أزمة الأجمال  
وختلف فيهم فقيل هم الاختان على البنات وقيل أولاد الأولاد وقيل أولاد المرأة من الزوج الأول وقيل المعنى وجعل  
لكم حفدة أي خدماً يمجحدون في مصالحكم ويعينونكم ويجوز أن يراد بالحفدة البنون أنفسهم كقوله سكرأ ورزقا حسنا  
كأنه قيل وجعل لكم منهن أولاداً هم بنون وهم حافدون أي جامعون بين الأمرين (من الطيبات) يريد بعضها لأن كل  
الطيبات في الجنة وما طيبات الدنيا إلا أنموذج منها (أفبالباطل يؤمنون) وهو ما يعتقدون من منفعة الأصنام وبركتها

(قوله فقيل هم الاختان على البنات) في الصحاح الحفدة الأعوان والخدم وفيه أيضاً الخن بالتحريك كل من كان من  
قبل المرأة كالآب والابن وهم الاختان كذا عند العرب وأما عند العامة فخن الرجل زوج ابنته اه فلعل أيضاً ضمن الاختان



يُؤْمِنُونَ وَبَنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ \* وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ \* فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ \* ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

وشفاعتها وما هو إلا وهم باطل لم يتوصلوا إليه بدليل ولا أمارة فليس لهم إيمان إلا به كأنه شيء معلوم مستيقن \* ونعمة الله المشاهدة المعاينة التي لا شبهة فيها لذى عقل وتمييزهم كافرين بهامسكرون لها كما ينكر المحال الذي لا يتصوره العقول وقيل الباطل ما يسول لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة وغيرهما ونعمة الله ما أحل لهم \* الرزق يكون بمعنى المصدر وبمعنى ما يرزق فإن أردت المصدر نصبت به (شيئا) كقوله أو إطعام يتيمًا على لا يملك أن يرزق شيئًا وإن أردت المرزوق كان شيئًا بدلًا منه بمعنى قليلًا ويجوز أن يكون تأكيده لا يملك شيئًا من الملك \* ومن السموات والأرض صلة للرزق إن كان مصدرًا بمعنى لا يرزق من السموات مطرا ولا من الأرض نباتًا أو صفة إن كان اسمًا لما يرزق والضمير في (ولا يستطيعون) لما لأنه في معنى الآلهة بعد ما قيل لا يملك على اللعظ ويجوز أن يكون للكفار يعني ولا يستطيعون هؤلاء مع أنهم أحياء متصرفون أولو ألباب من ذلك شيئًا فكيف بالجماد الذي لا حس به (فإن قلت) ما معنى قوله ولا يستطيعون بعد قوله لا يملك وهل هما إلا شيء واحد (قلت) ليس في لا يستطيعون تقدير راجع وإنما المعنى لا يملكون أن يرزقوا والاستطاعة منفية عنهم أصلا لأنهم موات إلا أن يقدر الراجع ويراد بالجمع بين نفى الملك والاستطاعة للتوكيد أو يراد أنهم لا يملكون الرزق ولا يمكنهم أن يملكوه ولا يتأتى ذلك منهم ولا يستقيم (فلا تضربوا لله الأمثال) تمثيل للإشراك بالله والتشبيه به لأن من يضرب الأمثال مشبهه حالًا بحال وقصة بقصة (إن الله يعلم) كنهه ما تفعلون وعظمه وهو معاقبكم عليه بما يوازيه في العظم لأن العقاب على مقدار الإثم (وأنتم لا تعلمون) كنهه وكنهه عقابه فذاك هو الذي جرّم إليه وجرأكم عليه فهو لتعليل لله عن الشرك ويجوز أن يراد فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم كيف يضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون \* ثم عليهم كيف تضرب فقال مثلكم في إشراركم بالله الأوثان من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قدر زقه الله ما لا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف شاء (فإن قلت) لم قال (مملوكا لا يقدر على شيء) وكل

قوله تعالى فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون (قال تمثيل للإشراك بالله والتشبيه به الخ) قال أحمد فعلى تفسيره الأول يكون قوله لله متعلقًا بالأمثال كأنه قيل فلا تمثلوا الله ولا تشبهوه وعلى الثاني يكون متعلقًا بالفعل الذي هو تضربوا كأنه قيل فلا تمثلوا لله الأمثال فإن ضرب المثل إنما يستعمل من العالم لغير العالم ليبين له ما خفي عنه والله تعالى هو العالم وأنتم لا تعلمون فتمثيل غير العالم للعالم عكس للحقيقة والله أعلم \* عاد كلامه (قال فإن قلت لم قال مملوكا لا يقدر على شيء الخ) قال أحمد والقول بصحة مملكته هو مذهب الإمام مالك رضى الله عنه وفي هذه الآية له معتصم لأن الله تعالى مثل بالمملوك لأنه مظنة العجز وعدم الملك والتصرف غالبًا ثم أفصح عن المعنى المقصود وهو أن هذا المملوك ليس بمن اتفق أن مملكته سيده فملك وقدر بل هو على الأصل المعهود في الممالك عاجز غير قادر ولولم يكن ملك العبد متصورًا ومعهودًا شرعًا وعرفًا لكان قوله تعالى لا يقدر على شيء كالتكرار لما فهم من قوله عبدًا مملوكًا وقول القائل يقول إنه احتراز من المكاتب بعيد من فصاحة القرآن فإنه لو كان العبد لا يصح منه ملك البتة إلا في حال الكتابة لكانت إرادته حينئذ من إطلاق اللفظ كالإلغاز الذي لا يجهد مثله في بيان القرآن واستيلائه على صنوف البلاغة ومثل هذا أنكره الإمام أبو المعالي على من حمل قوله عليه السلام أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها على المكاتبه لبعدها القصد إليها على شذوذها وأما الاحتراز به عن المأذون له فينبغي على القول بأن المراد بعدم القدرة عدم الممكنة من التصرف وإن لم يكن المأذون له مالكًا عند هذا القائل وهذا بعيد عن مطابقة قوله ومن رزقناه منا رزقًا حسنًا فإنها



لَا يَعْلَمُونَ \* وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ  
بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُهُ  
السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ  
شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ \* أَلَمْ يَرْوُوا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ

عبد مملوك وغير قادر على التصرف (قلت) أما ذكر المملوك فليميز من الحر لأن اسم العبد يقع عليهما جميعاً لأنهما  
من عباد الله وأما لا يقدر على شيء فليجعل غير مكاتب ولا مأذون له لأنهما يقدران على التصرف واختلفوا في العبد  
هل يصح له ملك والمذهب الظاهر أنه لا يصح له (فإن قلت) من في قوله (ومن رزقناه) ماهي (قلت) الظاهر أنها  
موصوفة كأنه قيل وحرراً رزقناه ليطلق عبداً ولا يمتنع أن تكون موصولة (فإن قلت) لم قيل (يستون) على الجمع (قلت)  
معناه هل يستوي الأحرار والعبيد \* الأبكم الذي ولد أخرس فلا يفهم ولا يفهم (وهو كل على مولاه) أي ثقل  
وعيال على من يلي أمره ويعوله (أينما يوجهه) حيثما يرسله ويصرفه في مطلب حاجة أو كفاية مهم لا ينفع ولم يأت بنجح  
(هل يستوي هو ومن) هو سليم الخواص نقاعاً ذو كفايات مع رشد وديانة فهو (بأمر) الناس (بالعدل) والخير (وهو)  
في نفسه (على صراط مستقيم) على سيرة صالحة ودين قويم وهذا مثل ثان ضربه الله لنفسه ولما يفيض على عبادته  
ويشملهم من آثار رحمته وألطافه ونعمه الدينية والدنيوية وللأصنام التي هي أموات لا تنفع ولا تنفع \* وقرئ أينما  
يوجهه بمعنى أينما يتوجه من قهرهم أينما أوجه ألق سعداً وقرأ ابن مسعود أينما يوجهه على البناء للمفعول (ولله غيب السموات  
والأرض) أي يختص به علم ما غاب فيهما عن العباد وخفي عليهم علمه أو أراد بغيب السموات والأرض يوم القيامة على  
أن علمه غائب عن أهل السموات والأرض لم يطلع عليه أحد منهم (إلا كلمح البصر أو هو أقرب) أي هو عند الله وإن  
تراخى كما تقولون أنتم في الشيء الذي تستقربونه هو كلمح البصر أو هو أقرب إذا بالغتم في استقربه ونحوه قوله  
ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون أي هو عنده دان وهو عندهم  
بعيد وقيل المعنى أن إقامة الساعة وإماتة الأحياء وإحياء الأموات من الأولين والآخرين يكون في أقرب وقت وأوحاه  
(إن الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على أن يقيم الساعة ويبعث الخلق لأنه بعض المقدورات ثم دل على قدرته بما بعده  
\* قرئ أمهاتكم بضم الهمزة وكسرهما والهاء مزيدة في أمات كما زيدت في أراق فليل أهرق وشدت زيادتها في الواحدة  
قال \* أمهتي خندف والياس أبي (لا تعلمون شيئاً) في موضع الحال ومعناه غير عالمين شيئاً من حق المنعم الذي خلقكم

توجب أن يكون المراد بقوله لا يقدر على شيء لا يملك شيئاً من الرزق كما تقول في الحر المفلس فلان لا يقدر على شيء  
أي لا يملك شيئاً يقدر على التصرف فيه فتلخص من هذا البحث أن في الآية مجالا لنصرة مذهب مالك وإن كان لقائل  
أن يقول هذه الصفة لازمة كالإيضاح لفائدة ضرب المثل بالمملوك كأنه قيل وإنما ضربنا المثل بالمملوك لأن صفة  
اللازمة له وسمته المعروفة به أنه لا يقدر على شيء أي لا يصح منه ملك وكثيراً ما يجيء الحال والصفة لا يقصد بواحد  
منهما تقييد ولا تخصيص ولكن إيضاح وتفسير ومن ذلك قوله تعالى ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا يبرهان له به فقوله  
لا يبرهان له به لا يقصد به تمييز له سوى الله من إله لأن كل مدعٍ لإله غير الله تعالى لا يبرهان به وإنما أريد أن عدم  
البرهان من لوازم دعاء إله غير الله تعالى فهذا أقصى ما يمكن أن ينتصر به للقائل بعدم صحة ملك العبد ولنا أن نقول في  
دفعه أن الأصل في الصفة والحال وشبههما التخصيص والتقييد وأما الوارد من ذلك لازماً فنادر على خلاف الأصل والله الموفق

معنى الأعوان أو الخلفاء فعدها يعلى : وفي الخازن عن ابن مسعود : الحفدة أختان الرجل على بناته (قوله وأوحاه) أي



مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ \* وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن يُّوْسِكُمْ سَكَناً وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارُهَا أَثَثًا وَمتَّعًا إِلَى حِينٍ \* وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مَّا خَلَقَ ظُلُمًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سُرَّيِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسُرَّيِلَ تَقِيكُمْ بِأَسْمِكُمْ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَسْلُوبُونَ \* فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ \*

في البطون وسواكم وصوركم ثم أخرجكم من الضيق إلى السعة وقوله ( وجعل لكم ) معناه وما ركب فيكم هذه الأشياء إلا آلات لإزالة الجهل الذي ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقى إلى ما يسعدكم والافتدة في فؤاد كالأغربة في غراب وهو من جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة والقلة إذا لم يرد في السماع غيرها كما جاء شسوع في جمع شسع لا غير فجرت ذلك المجرى \* قرئ ألم يروا بالناء والياء ( مسخرات ) مذلات للطيران بما خلق لها من الأجنحة والأسباب المتواتية لذلك والجو الهواء المتباعد من الأرض في سمت العلو والسكاك أبعد منه واللوح مثله ( ما يمسكهن ) في قبضهن وبسطهن ووقوفهن ( إلا الله ) بقدرته ( من يوتكم ) التي تسكنونها من الحجر والمدر والأخبية وغيرها \* والسكن فعل بمعنى مفعول وهو ما يسكن إليه وينقطع من بيت أو ألف ( بيوتا ) هي القباب والأبنية من الأدم والأنطاع ( تستخفونها ) ترونها خفيفة الحمل في الضرب والنقض والنقل ( يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ) أي يوم ترحلون خف عليكم حملها ونقلها ويوم تنزلون وتقيمون في مكان لم يشغل عليكم ضربها أو هي خفيفة عليكم في أوقات السفر والحضر جميعا على أن اليوم بمعنى الوقت ( ومتاعا ) وشيئا ينتفع به ( إلى حين ) إلى أن تقضوا منه أوطاركم أو إلى أن يبلى ويفنى أو إلى أن تموتوا \* وقرئ يوم ظعنكم بالسكون ( مما خلق ) من الشجر وسائر المستظلات ( أكنانا ) جمع كن وهو ما يستكن به من البيوت المنحوتة في الجبال والغيران والكهوف ( سرايل ) هي القمصان والثياب من الصوف والكتان والقطن وغيرها ( تقيكم الحر ) لم يذكر البرد لأن الوقاية من الحر أهم عندهم وقلبا يهملهم البرد لكونه يسيرا محتلا وقبل مابق من الحر بقي من البرد فدل ذكر الحر على البرد ( وسرايل تقيكم بأسكم ) يريد الدروع والجواشن والسربال عام يقع على كل ما كان من حديد وغيره ( لعلمكم تسلبون ) أي تنظرون

قوله تعالى وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ( قال المراد يخفف عليكم حملها ونقلها الخ ) قال أحمد والتفسير الأول أولى لأن ظهور المنة في خفتها إنما يتحقق في حال السفر وأما المستوطن فغير مثقل وما أحسن قول الزمخشري في يوم إقامتكم أن المراد خفة ضربها وسهولة ذلك عليهم والله أعلم \* قوله تعالى وجعل لكم سرايل تقيكم الحر وسرايل تقيكم بأسكم ( قال هي القمصان والثياب من الصوف والكتان وغيرها الخ ) قال أحمد يعني عند العرب وخصوصا قطان الحجاز وهم الأصل في هذا الخطاب \* عاد كلامه ( قال وقيل إن مابق الحر بقي البرد فدل ذكره ) قال أحمد والأول أظهر ألا ترى إلى تقديم المنة بالظلال التي تقي من الضحاف قوله تعالى جعل لكم مما خلق ظلالا فدل على أن الأهم عند المخاطبين وقاية الحر فامتن الله عليهم بأعظم نعمه موقعا عندهم وقول القائل إن مابق الحر بقي البرد مشهود عليه بالعرف فإن الذي يتقى به الحر من القمصان رقيقها ورفيعها وليس ذلك من لبوس البرد بل لولبس الإنسان في كل

وأسرعه أفاده الصحاح ( قوله والأسباب المواتية لذلك ) في الصحاح آتيته على ذلك الأمر مؤاناة إذا وافقته والعاماة تقول وآتيته ( قوله في سمت العلو والسكاك أبعد منه ) في الصحاح السكاك والسكاكة الهواء الذي يلاقى أعنان السماء وفيه أيضاً أعنان السماء صفائحها وما اعترض من أقطارها والعنان بالفتح السحاب ( قوله يريد الدروع والجواشن والسربال ) في الصحاح الجوشن الصدر والجوشن الدرع



يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ \* وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ  
كَفَرُوا وَلَا لَهُمْ يُسْتَعْتَبُونَ \* وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا لَهُمْ يُنْظَرُونَ \* وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ  
أَشْرَكُوا شَرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ  
لَكَاذِبُونَ \* وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ \* الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ  
زَدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ \* وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ

في نعمته الفائضة فتؤمنون به وتنقادون له وقرئ تسلمون من السلامة أى تشكرون فتسلمون من العذاب أو تسلم قلوبكم  
من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فإن تولوا) فلم يقبلوا منك فقد تمهد عذرك بعد ما أديت ماوجب عليك  
من التبليغ فذكر سبب العذر وهو البلاغ ليدل على المسبب (يعرفون نعمت الله) التى عددناها حيث يعترفون بها وأنها  
من الله (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم هى من الله ولكنها بشفاعه آلهتنا وقيل إنكارهم قولهم ورثناها  
من آبائنا وقيل قولهم لولا فلان ما أصبت كذا لبعض نعم الله وإنما لا يجوز التسليم بنحو هذا إذا لم يعتقد أنها من الله  
وأنه أجراها على يد فلان وجعله سببا في نيلها (وأكثرهم الكافرون) أى الجاحدون غير المعترفين وقيل نعمته الله نبوة  
محمد عليه السلام كانوا يعرفونها ثم ينكرونها عنادا وأكثرهم الجاحدون المنكرون بقلوبهم (فإن قلت) مامعنى ثم (قلت)  
الدلالة على أن إنكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لأن حق من عرف النعمة أن يعترف لا أن ينكر (شهيذا) نبيها  
يشهد لهم وعليهم بالإيمان والتصديق والكفر والتكذيب (ثم لا يؤذن للذين كفروا) فى الاعتذار والمعنى لاحجة لهم فدل  
بترك الإذن على أن لاحجة لهم ولا عذر وكذا عن الحسن (ولاهم يستعقبون) ولهم يسترضون أى لا يقال لهم أرضوا  
ربكم لأن الآخرة ليست بدار عمل (فإن قلت) فما معنى ثم هذه (قلت) معناها أنهم يمينون بعد شهادة الأنبياء بما هو أطم منها  
وهو أنهم يمينون الكلام فلا يؤذن لهم فى إلقاء معذرة ولا إلقاء بحجة \* وانتصاب اليوم بمحذوف تقديره واذكر يوم  
نبعث أو يوم نبعث وقعوا فيما وقعوا فيه وكذلك إذا رأوا العذاب بعثهم ونقل عليهم (فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون)  
كقوله بل تأتهم بغتة فتتهم الآية \* إن أرادوا بالشركاء آلهتهم فعنى (شركاؤنا) آلهتنا التى دعوناها شركاء وإن أرادوا  
الشياطين فلائهم شركاؤهم فى الكفر وقرناؤهم فى الغي \* و (ندعوا) بمعنى نعبد \* (فإن قلت) لم قالوا (إنكم لكاذبون)  
وكانوا يعبدونهم على الصحة (قلت) لما كانوا غير راضين بعبادتهم فكأن عبادتهم لم تكن عبادة والدليل عليه قول  
الملائكة كانوا يعبدون الجنّ يعنون أن الجنّ كانوا راضين بعبادتهم لأنهم فهم المعبودون دوننا أو كذبوهم فى تسميتهم  
شركاء وآلهة تنزيها لله من الشريك وإن أريد بالشركاء الشياطين جاز أن يكون كاذبين فى قولهم إنكم لكاذبون كما يقول  
الشیطان إني كفرت بما أشركتمونى من قبل (والقوا) يعنى الذين ظلموا وإلقاء السلم الاستسلام لأمر الله وحكمه بعد  
الإباء والاستكبار فى الدنيا (وضل عنهم) وبطل عنهم (ما كانوا يفترون) من الله شركاء وأنهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين  
كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا) فى أنفسهم \* وحملوا غيرهم على الكفر \* يضاعف الله عقابهم كما ضاعفوا كفرهم وقيل  
فى زيادة عذابهم حيات أمثال البخت وعقارب أمثال البغال تلسع إحداهن اللسعة فيجد صاحبها حمتها أربعين خريفاً وقيل  
يخرجون من النار إلى الزمهرير فيبادرون من شدة برده إلى النار (بما كانوا يفسدون) بكونهم مفسدين الناس بصدمهم

واحد من الفصلين القيظ والبرد لباس الآخر يعتد من الثقلاء

(قوله معناها أنهم يمينون بعد شهادة الأنبياء) فى الصحاح منوته ومنيته إذا ابتليته (قوله فيجد صاحبها حمتها أربعين  
خريفا) حمة العقرب بالتخفيف والهاء عوض عن اللام وهى سمها وأما حمة الحزب فالتشديد وهى معظمه أفاده الصحاح



شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

عن سبيل الله (شهاداً عليهم من أنفسهم) يعني نبيهم لأنه كان يبعث أنبياء الأمم فيهم منهم (وجئنا بك) يا محمد (شهاداً على هؤلاء) على أمتك (تبياناً) بياناً بليغاً ونظير تبيان تلقاء في كسر أوله وقد جاوز الزجاج فتحه في غير القرآن (فإن قلت) كيف كان القرآن تبياناً (لكل شيء) (قلت) المعنى أنه بين كل شيء من أمور الدين حيث كان نصاً على بعضها وإحالة على السنة حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل وما ينطق عن الهوى وحشاً على الإجماع في قوله ويتبع غير سبيل المؤمنين وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمته اتباع أصحابه والافتداء بآثارهم في قوله صلى الله عليه وسلم أحباي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وقاسوا ووطؤا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والإجماع والقياس والاجتهاد مستندة إلى تبيان الكتاب فمن ثم كان تبياناً لكل شيء \* العدل هو الواجب لأن الله تعالى عدل فيه على عباده فجعل مافرضه عليهم واقعاً تحت طاعتهم (والإحسان) الندب وإنما علق أمره بهما جميعاً لأن الفرض لابد من أن يقع فيه تفريط فيجبره الندب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن علمه الفرائض فقال والله لازدت فيها ولا نقصت أفلح إن صدق فعقد الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفريط وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا فما يذبح أن يترك ما يجبر كسر التفريط من النوافل \* والفواش ما جاوز حدود الله (والمسكر) ماتسكره العقول (والبغي) طلب التطاول بالظلم وحين أسقطت من الخطاب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين على رضى الله عنه أقيمت هذه الآية مقامها ولعمري إنها كانت فاحشة ومنسكراً وبغياً ضاعف الله لمن سنها غضباً ونكالا

\* قوله تعالى إن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية (قال العدل الواجب والإحسان الندب) قال أحمد وفي جمعها تحت الأمر ما يدل لمن قال إن صيغة الأمر أعني هذه المبنيّة من الهمزة والميم والراء لاصيغة أفعال تتناول القليلين بطريق التواطؤ ووضعها القدر المشترك بينهما من الطلب والله أعلم \* عاد كلامه (قال وإنما كان الواجب عدلاً لأن الله تعالى عدل فيه على عباده الخ) قال أحمد وهذه وليجة من الاعتزال ومعتقد المعتزلة استحالة تكليف ما لا يطاق لأنه ظلم وجور وذلك على الله محال والحق السنة أن كل قضاء الله عدل وأن تكليف ما لا يطاق جائز عليه وعدل منه لا يستل عساً يفعل وهم يستلون بل التكليف كلها على خلاف الاستطاعة على مقتضى توحيد أهل السنة المعتقدين أن كل موجود بقدرته الله تعالى حدث ووجد لا شريك له في ملكه وكيف يكون شريكه عبداً مسخراً في قبضة ملكه هذا هو التوحيد المحض وإذا كان العبد مكلفاً بما هو من فعل الله فهذا عين التكليف بما لا يطاق ولكن ذلك عدل من الله تعالى وحجته البالغة قائمة على المكلف بما خلقه له من التأنق والتيسر في الأفعال الاختيارية التي هي محال التكليف والله الموفق \* عاد كلامه (قال وإنما قرنهما في الأمر لأن الفرض لا يخلو من خلل وتفريط يجبره الندب الخ) قال أحمد وهذه نكتة حسنة يحجب بها عن قول القائل لم حكم عليه الصلاة والسلام بفلاح المصر على ترك السنن فيقال المحكوم بفلاحه لأجله إنما هو الصدق في سلامة الفرائض من خلل النقص والزيادة والله أعلم \* عاد كلامه (قال والفواش ما جاوز حدود الله والمسكّر ماتسكره العقول) قال أحمد وهذه أيضاً لفظة إلى الاعتزال ولو قالوا المنكر ما أنكره الشرع لوافق الحق ولكنه لا يدع بدعة المعتزلة في التحسين والتفويض بالعقل والله الموفق \* عاد كلامه (قال والبغي طلب التطاول بالظلم) قال أحمد وأصل موضوعه الطلب ومنه ابتغاء وجه الله ابتغاء مرضاة الله ولكن صار مطلقاً خاصاً بطلب الظلم عرفاً \* عاد كلامه (قال وحين أسقطت من الخطاب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرم الله وجهه الخ) قال أحمد ولعل المعوض بهذه الآية عن تلك الهناة لاحظ التطبيق بين ذكر النهي عن البغي فيها وبين الحديث الوارد في أن المناصب



مَا تَعْمَلُونَ \* وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَشَتْ تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ \* وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْلُتُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ \* وَلَا تَتَّخِذُوا

وخزياً إجابة لدعوة نبيه وعادى من عاداه وكانت سبب إسلام عثمان بن مظعون \* عهد الله هي البيعة لرسول الله ﷺ على الإسلام إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله (ولا تنقضوا) أيمان البيعة (بعد توكيدها) أى بعد توثيقها باسم الله وأكده ووكد لغتان فصيحتان والأصل الواو والهمزة بدل (كفيلاً) شاهداً ورقياً لأن الكفيل مراعاة لحال المكفول به مهيمن عليه (ولا تكونوا) في نقض الأيمان كالمرأة التي انحطت على غزلها بعد أن أحكمته وأبرمتها فجعلته (أنكاثاً) جمع نكث وهو ما ينكث قتله قيل هي ريطه بنت سعد بن تيم وكانت خرقة اتخذت مغزلاً قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وقلعة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة إلى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن (تتخذون) حال و (دخلا) أحد مفعول اتخذ يعني ولا تنقضوا أيمانكم متخذوها دخلاً (بيدكم) أى مفسدة ودغلاً (أن تكون أمة) بسبب أن تكون أمة يعني جماعة قريش (هي أرى من أمة) هي أزيد عدداً وأوفر مالا من أمة من جماعة المؤمنين (إنما يبلوكم الله به) الضمير لقوله أن تكون أمة لأنه في معنى المصدر أى إنما يختبركم بكونهم أربى لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وما عقدتم على أنفسكم ووكدتم من أيمان البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أم تغترون بكثرة قريش وثروتهم وقوتهم وقلة المؤمنين وفقهم وضعفهم (وليبيّن لكم) إنذار وتحذير من مخالفة ملة الإسلام (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) حنيفة مسلمة على طريق الإلجاء والاضطرار وهو قادر على ذلك (ولكن) الحكمة اقتضت أن يضلل (من يشاء) وهو أن يخذل من علم أنه يختار الكفر ويصمم عليه (ويهدى من يشاء) وهو أن يلطف بمن علم أنه يختار الإيمان يعني أنه بنى الأمر على الاختيار وعلى ما يستحق به اللطف والخذلان والثواب والعقاب ولم يبنه على الإلجاء الذي لا يستحق به شيء من ذلك وحقيقته بقوله (ولتسلتنَّ عما كنتم تعملون) ولو كان هو المضطر إلى الضلال والاهتداء لما أثبت لهم عملاً يسئلون عنه \* ثم كثر النهي عن اتخاذ الأيمان دخلاً بينهم تأكيداً عليهم وإظهاراً لعظم ما يركب

لعلى باغ حيث يقول عليه الصلاة والسلام لعمار وكان من حزب عليّ تقتلك الفئة الباغية والله أعلم فقتل مع عليّ يوم صفين \* قوله تعالى «ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة» (قال محمود معناه على طريقة الإلجاء والقسر) قال أحمد وهذا تفسير اعترأى قد قدم أمثاله في أخوات هذه الآية وغرضه الفرار من الحق المستفاد من تعليق المشيئة بلو الدالة على أن مشيئة الله تعالى لإيمان الخلق كلهم ما وقعت وأنه إنما شاء منهم الافتراق والاختلاف لإيمان وكفر وتصديق وتكذيب كل وقع منهم ولو شاء شملهم بالإيمان لوقع فيصاдам الزمخشري هذا النص ويقول قد شاء جعلهم أمة واحدة حنيفة مسلمة ولكن لم يقع مراده فإذا قيل له فعلم تحمل المشيئة في الآية قال على مشيئة إيمانهم قسراً لا اختياراً وهذه المشيئة لم تقع اتفاقاً \* عاد كلامه (قال محمود ومما يدل على أن الله لم يبن الأمر على الإلجاء وإنما بناه على الاختيار قوله تعالى «ولتسلتنَّ عما كنتم تعملون» ولو كان هو المضطر للهداية والضلال لما أثبت لهم ما يسألون عنه) قال أحمد أما أهل السنة يسميهم المصنف مجبرة فهم من الإلجاء بمعزل لأنهم يثبتون للعبد قدرة واختياراً وأفعالا وهم مع ذلك يوحّدون الله حقّ توحيدهم فيجعلون

(قوله أى مفسدة ودغلاً) في الصحاح الدغل بالتحريك الفساد مثل الدخل (قوله وهو أن يخذل من علم أنه يختار الكفر) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فالإضلال خلق الضلال في القلب لأنه يجوز على الله خلق الشرّ عندهم دون المعتزلة كما بين في محله (قوله ولو كان هو المضطر إلى الضلال) على معنى اسم الفاعل أى الذى يضطر العباد ويلجئهم وقوله لما أثبت الخ مسلمة ولكنه لم يضطرهم ولم يلجئهم ولو كان هو الخالق لأعمالهم في الحقيقة لمسلم فيها من الكسب



إِيْمَانَكُمْ دَخَلَا بَيْنَكُمْ فَتَزِلْ قَدَمَ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ  
وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ  
بَاقٍ وَلَنَجْزِيَن الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ  
فَلَنَجْزِيَنَّهُ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ  
الرَّجِيمِ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ

منه (فتزل قدم بعد ثبوتها) فتزل أقدامكم عن محجة الإسلام بعد ثبوتها (وتذوقوا السوء) في الدنيا بصدودكم (عن سبيل الله) وخروجكم من الدين أو بصدكم غيركم لأنهم لو نقضوا أيمان البيعة وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها (ولكم عذاب عظيم) في الآخرة \* كان قوما ممن أسلم بمكة زين لهم الشيطان لجزعهم مما رأوا من غلبة قريش واستضعافهم المسلمين وإذائهم لهم ولما كانوا يعدونهم إن رجعوا من المواعيد أن ينقضوا ما بايعوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبتهم الله (ولا تشتروا) ولا تستبدلوا (بعهد الله) وبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثمناً قليلاً) عرضاً من الدنيا يسيراً وهو ما كانت قريش يعدونهم ويمنونهم إن رجعوا (إنما عند الله) من إظهاركم وتغنيمكم ومن ثواب الآخرة (خير لكم \* ما عندكم) من أعراض الدنيا (ينفذ وما عند الله) من خزائن رحمته (باق) لا ينفد \* وقرئ لنجزين بالنون والياء (الذين صبروا) على أذى المشركين ومشاqq الإسلام (فإن قلت) لم وحدت القدم ونكرت (قلت) لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن ثبتت عليه فكيف بأقدام كثيرة \* (فإن قلت) (من) متناول في نفسه للذكر والأنثى فما معنى تدينه بهما (قلت) هو مبهم صالح على الإطلاق للنوعين إلا أنه إذا ذكر كان الظاهر تناوله للذكور ف قيل (من ذكر أو أنثى) على التبيين ليعم الموعد النوعين جميعاً (حياة طيبة) يعني في الدنيا وهو الظاهر لقوله (ولنجزينهم) وعده الله ثواب الدنيا والآخرة كقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وذلك أن المؤمن مع العمل الصالح وسراً كان أو معسراً يعيش عيشاً طيباً إن كان موسراً فلامقال فيه وإن كان معسراً فمعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله وأما الفاجر فأمره على العكس إن كان معسراً فلا إشكال في أمره وإن كان موسراً فالحرص لا يدعه أن يتهاى بعيشه وعن ابن عباس رضى الله عنه الحياة الطيبة الرزق الحلال وعن الحسن القناعة وعن قتادة يعني في الجنة وقيل هي حلاوة الطاعة والتوفيق في قلبه \* لما ذكر العمل الصالح ووعد عليه وصل به قوله (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) إيذاً بأن الاستعاذة من جملة الأعمال الصالحة التي يجوز الله عليها الثواب والمعنى فإذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بك قوله إذا قمت إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وكقولك إذا أكلت فسم الله (فإن قلت) لم عبر عن إرادة الفعل بلفظ الفعل (قلت) لأن الفعل يوجد عند القصد والإرادة بغير فاصل وعلى حسبه فكان منه بسبب قوى وملابسة ظاهرة وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال يا ابن أم عبد قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ (ليس له

قدرته تعالى هي الموجدة والمؤثرة وقدره العبد بمقارنة تحسب تمييزاً بين الاختيارى والقسرى وتقوم به حجة الله على عبده والله الموفق \* قوله تعالى «فتزل قدم بعد ثبوتها» (قال محمود إن قلت لم وحدت القدم ونكرت الخ) قال أحمد ومن جنس إفادة التنكير هنا للتقليل إفادته له في قوله تعالى «وتعيها أذن واعية» وفي قوله عز وجل «اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد» ففكر الإذن والنفس تقيلاً للواعى من الناس لما يقضى بسداده وللناظر من الخلق في أمر معاده والله الموفق

كما قرره أهل السنة في علم التوحيد فليحظر (قوله لا ينفذ وما عند الله) من خزائن رحمته أى يغنى كافي الصحاح



هُم بِهِ مُشْرِكُونَ \* وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ \* قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسُ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ \* وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ \* إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ

سلطان ) أى تسلط وولاية على أولياء الله يعنى أنهم لا يقبلون منه ولا يطيعونه فيما يريد منهم من اتباع خطواته (إنما سلطانه) على من يتولاه ويطيعه (به مشركون) الضمير يرجع إلى ربهم ويجوز أن يرجع إلى الشيطان على معنى بسببه وغروره ووسوسته \* تبديل الآية مكان الآية هو النسخ والله تعالى ينسخ الشرائع بالشرائع لأنها مصالح وما كان مصلحة أمس يجوز أن يكون مفسدة اليوم وخلافه مصلحة \* والله تعالى عالم بالمصالح والمفاسد فيثبت ما يشاء وينسخ ما يشاء بحكمته وهذا معنى قوله (والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر) وجدوا مدخلا للطعن فطعنوا وذلك لجهلهم وبعدهم عن العلم بالناسخ والمنسوخ وكانوا يقولون إن محمداً يسخر من أصحابه يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غداً فيأتيهم بما هوأهون ولقد افتروا فقد كان ينسخ الأشق بالأهون والأهون بالأشق والأشق بالأشق لأن الغرض المصلحة لأهوان والمشقة (فإن قلت) هل في ذلك تبديل الآية بالآية دليل على أن القرآن إنما ينسخ بمثله ولا يصح بغيره من السنة والإجماع والقياس (قلت) فيه إن قرأنا ينسخ بمثله وليس فيه نفي نسخه بغيره على أن السنة المكشوفة المتواترة مثل القرآن في إيجاب العلم فنسخه بها كمنسخه بمثله وأما الإجماع والقياس والسنة غير المقطوع بها فلا يصح نسخ القرآن بها \* في ينزل ونزله وما فيها من التنزيل شيئاً فشيئاً على حسب الحوادث والمصالح إشارة إلى أن التبديل من باب المصالح كالتنزيل وإن ترك النسخ بمنزلة إنزاله دفعة واحدة في خروجه عن الحكمة و(روح القدس) جبريل عليه السلام أضيف إلى القدس وهو الطهر كما يقال حاتم الجود وزيد الخير والمراد الروح المقدس وحاتم الجود وزيد الخير والمقدس المطهر من المسأثم وقرئ بضم الدال وسكونها (بالحق) في موضع الحال أى نزله ملتبساً بالحكمة يعنى أن النسخ من جملة الحق (ليثبت الذين آمنوا) ليلوهم بالنسخ حتى إذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة حكمهم بثبات القدم وصحة اليقين وطمأنينة القلوب على أن الله حكيم فلا يفعل إلا ما هو حكمة وصواب (وهدى وبشرى) مفعول لهما معطوفان على محل ليثبت والتقدير أن يثبتا لهم وإرشاداً وبشارة فيه تعريض بحصول أضداد هذه الخصال لغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف \* أرادوا بالبشر غلاماً كان لخويطب بن عبد العزى قد أسلم وحسن إسلامه اسمه عائش أو يعيش وكان صاحب كتب وقيل هو جبر غلام رومى كان لعامر بن الحضرمي وقيل عبدان جبر ويسار كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والإنجيل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر وقف عليهما يسمع ما يقرآن فقالوا ايعلمانه فقيل لا أحدهما فقال بل هو يعلمني وقيل هو سلمان الفارسي \* واللسان اللغة \* ويقال أخذ القبر ولحده وهو ملحد وملحد إذا مال حفره عن الاستقامة حفر في شق منه ثم استعير لكل إمالة عن الاستقامة فقالوا أخذ فلان في قوله وأخذ في دينه ومنه المألحد لأنه أمال مذهبه عن الأديان كلها لم يمله عن دين إلى دين والمعنى لسان الرجل الذى يميلون قولهم عن الاستقامة إليه لسان (أعجمي) غير بين (وهذا) القرآن (لسان عربي مبين) ذو بيان وفصاحة رداً لقولهم وإبطالا لطعنهم \* وقرئ يلحدون بفتح الياء والحاء وفي قراءة الحسن اللسان الذى يلحدون إليه بتعريف اللسان (فإن قلت) الجملة التى هى قوله لسان الذى يلحدون إليه أعجمي محالها (قلت) لا محل لها لأنها مستأنفة جواب لقولهم ومثله قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته بعد قوله وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله (إن الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى يعلم الله منهم أنهم لا يؤمنون (لا يهديهم الله) لا يلفظ بهم لأنهم من أهل الخذلان في الدنيا والعذاب في الآخرة لا من أهل اللطف والثواب (إنما يفتري الكذب) أى أنى يقولون إنما أنت مفتر يعنى إنما يلبق افتراء الكذب بمن لا يؤمن لأنه لا يترقب



الْكَاذِبُونَ ۖ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَإَيْدَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۚ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَهُمْ وَابْصَرَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۚ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ۚ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۚ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ يُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَاعْمَلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۚ

عقابا عليه (وأولئك) إشارة إلى قريش (هم الكاذبون) أى هم الذين لا يؤمنون فهم الكاذبون أو إلى الذين لا يؤمنون أى أولئك هم الكاذبون على الحقيقة الكاملون في الكذب لأن تكذيب آيات الله أعظم الكذب وأولئك هم الذين عادتهم الكذب لا يبالون به في كل شيء لا تحجبهم عنه مروءة ولادين أو أولئك هم الكاذبون في قولهم إنما أنت مفتر (من كفر) بدل من الذين لا يؤمنون بآيات الله على أن يجعل وأولئك هم الكاذبون اعتراضا بين البدل والمبدل منه والمعنى إنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه ۚ واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال (ولكن من شرح بالكفر صدرا) أى طاب به نفسا واعتقده (فعلهم غضب من الله) ويجوز أن يكون بدلا من المبتدأ الذى هو أولئك على ومن كفر بالله من بعد إيمانه هم الكاذبون أو من الخبر الذى هو الكاذبون على وأولئك هم من كفر بالله من بعد إيمانه ويجوز أن ينتصب على الذم وقد جوزوا أن يكون من كفر بالله شرطا مبتدأ ويحذف جوابه لأن جواب من شرح دال عليه كأنه قيل من كفر بالله فعلمهم غضب إلا من أكره وأمكن من شرح بالكفر صدرا فعلمهم غضب روى أن ناسا من أهل مكة فتنوا فارتدوا عن الإسلام بعد دخولهم فيه وكان فيهم من أكره فأجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد الإيمان منهم عمار وأبواه ياسر وسمية وصهيب وبلال وخباب وسالم عذبوا فأقامسمية فقد ربطت بين بعيرين ووجئ في قبلها بحجة قالوا إنك أسلمت من أجل الرجال فقتلت وقتل ياسر وهما أول قتيلين في الإسلام وأعمارهم فقد أعطاهم ما أرادوا بلسانه مكرها فقبل يارسول الله إن عمارا كفر فقال كلاً إن عمار ألقى إيمانا من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال مالك إن عادوا لك فعد لهم بما قلت ومنهم جبر مولى الحضرمي أكرهه سيده فكفر ثم أسلم مولاه وأسلم وحسن إسلامهما وهما جارا (فإن قلت) أى لأمرين أفضل أفعّل عمار أم فعل أبويه (قلت) بل فعل أبويه لأن ترك التقية والصبر على القتل اعزازا للإسلام وقد روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لأحدهما ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال أنت أيضا غلاة وقال الآخر ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال أنا أصم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيئاله (ذلك) إشارة إلى الوعيد وأن الغضب والعذاب يلحقانهم بسبب استحبابهم الدنيا على الآخرة واستحقاقهم خذلان الله بكفرهم (وأولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة الذين لأحد أغفل منهم لأن الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة ومنتهأها (ثم إن ربك) دلالة على تباعد حال هؤلاء من حال أولئك وهم عمار وأصحابه ومعنى إن ربك لهم أنه لهم لاعلمهم بمعنى أنه وليهم وناصرهم لاعدوهم وخاذلهم كما يكون الملك للرجل لاعليه فيكون محميا منقوعا غير مضرور (من بعد ما فتنوا) بالعذاب والإكراه على الكفر وقرئ فتنوا على البناء للفاعل أى بعد ما عذبوا المؤمنين بالحضرمي وأشباهه (من بعدها) من بعد هذه الأفعال وهي الهجرة والجهاد والصبر (يوم تأتي) منصوب برحيم أو بإضمار اذكر ۚ (فإن قلت) ما معنى النفس المضافة إلى النفس يقال لعين الشيء وأذته نفسه وفي تقيضه غيره والنفس الجملة كما هي فالنفس الأولى هي الجملة والثانية عينها وذاتها



وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَسْكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ  
لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ \* وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ \*

فكانه قيل يوم يأتي كل إنسان يجادل عن ذاته لايهمه شأن غيره كل يقول نفسي نفسي ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها  
كبقوله هؤلاء أضلونا . ما كنا مشركين ونحو ذلك (وضرب الله مثلاً قرية) أى جعل القرية التى هذه حالها مثلاً لكل قوم  
أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فأنزل الله بهم نقمته فيجوز أن تراد قدرية مقدرة على هذه الصفة وأن  
تكون فى قرى الأولين قرية كانت هذه حالها فضر بها الله مثلاً لمسكة إنذاراً من مثل عاقبتها (مطمئنة) لايزعجها خوف  
لأن الطمأنينة مع الأمن والازعاج والقلق مع الخوف (رغداً) واسعاً \* والأنعم جمع نعمة على ترك الاعتداد بالناء  
كدرع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس وفى الحديث نادى منادى النبى صلى الله عليه وسلم بالموسم بنى إنها أيام  
طعم ونعم فلا تصوموا \* (فإن قلت) الإذافة واللباس استعارتان فما وجه صحتهما والإذافة المستعارة موقعة على اللباس  
المستعار فما وجه صحة إيقاعها عليه (قلت) أما الإذافة فقد جرت عندهم مجرى الحقيقة لشيوعها فى البلايا والشدائد  
وما يمس الناس منها فيقولون ذاق فلان البؤس والضر وأذاقه العذاب شبه ما يدرك من أثر الضر والالم بما يدرك  
من طعم المر والبشع وأما اللباس فقد شبه به لاشتماله على اللباس ماغشى الإنسان والتبس به من بعض الحوادث وأما  
إيقاع الإذافة على لباس الجوع والخوف فلأنه لما وقع عبارة عما يغشى منهما ويلابس فكانه قيل فأذاقهم ماغشيهما  
من الجوع والخوف ولهم فى نحو هذا طريقان لابد من الإحاطة بهما فإن الاستنكار لا يقع إلا لمن فقدهما أحدهما أن  
ينظروا فيه إلى المستعار له كما نظر إليه ههنا ونحوه قول كثير

غمر الرداء إذا تبسم ضاحكاً \* غلقت لضحكته رقاب المال

استعارة الرداء المعروف لأنه يصلون عرض صاحبه صون الرداء لما يلقى عليه ووصفه بالغمر الذى هو وصف  
المعروف والنوال لاصفة الرداء نظر إلى المستعار له والثانى أن ينظروا فيه إلى المستعار كقوله :

ينازعنى ردائى عبد عمر \* رويدك ياأخا عمر بن بكر

لى الشطر الذى ملكت يمينى \* ودونك فاعتجر منه بشرط

أراد بردائه سيفه ثم قال فاعتجر منه بشرط فنظر إلى المستعار فى لفظ الاعتجار ولو نظر إليه فيما نحن فيه لقليل فكساهم

\* قوله عز وجل فأذاقها الله لباس الجوع والخوف (قال إن قلت الإذافة واللباس استعارتان فما وجه صحة إيقاع  
الإذافة على اللباس الخ) قال أحمد وهذا الفصل من كلامه يستحق على علماء البيان أن يكتبوه بذوب التبر لا بالخبر وقد  
نظر إليهما جميعاً فى قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فاستعير  
الشراء لاختيارهم الضلالة على الهدى وقد كانوا متمكنين من اختياره عليها ثم جاء ملاحظاً للشراء المستعار قوله فما  
ربحت تجارتهم فاستعمل التجارة والربح ليناسب ذلك لاستعارة الشراء ثم جاء ملاحظاً للحقيقة الأصلية المستعار لها  
قوله وما كانوا مهتدين فإنه مجزء عن الاستعارة إذ لو قيل أولئك الذين ضلوا وما كانوا مهتدين لكان الكلام حقيقة  
معرى عن ثوب الاستعارة والنظر إلى المستعار فى باب كترشيع المجاز فى بابيه وهنه \* إذا الشيطان قصع فى قفاها \*  
تنفقناه بالحبيل التوام \* فجعل الشيطان فى قفاها قاصعاً ثم ناقفاً ثم جعله مستخرجا بالحبيل المحكم المثنى كاستخرج الحيوان  
من جحره والشوط فى هذا الفن البديع فطين والله الموفق \* قوله عز وجل إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفاً إلى قوله

(قوله بما يدرك من الطعم المر والبشع) عبارة غيره طعم المر والبشع ولعله المر بالبشع بدون واو (قوله ووصفه بالغمر الذى هو  
وصف المعروف) فى الصحاح الغمر الماء الكثير وفيه الاعتجار لف العمامة على الرأس وفيه الضافى السابغ



فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ لِيَاهُ تَعْبُدُونَ \* إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ  
وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَلَا تَقُولُوا  
لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ  
الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ \* مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَاقَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ  
وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ \* ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ  
وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ \* إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ \* شَاكِرًا

لباس الجوع والخوف ولقال كثير ضافي الرداء إذا تبسم ضاحكا (وهم ظالمون) في حال التباسهم بالظلم كقوله الذين  
تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم نعوذ بالله من مفاجأة النعمة والموت على الغفلة \* وقرئ والخوف عطفاً على اللباس  
أو على تقدير حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أصله ولباس الخوف وقرئ لباس الجوع \* لما  
وعظهم بما ذكر من حال القرية وما أوتيت به من كفرها وسوء صنيعها وصل بذلك بالفاء في قوله (فكلوا) صدتم  
عن أفعال الجاهلية ومذاهبهم الفاسدة التي كانوا عليها بأن أمرهم بأكل ما رزقهم الله من الحلال الطيب وشكر إنعامه  
بذلك وقال (إن كنتم إياه تعبدون) يعنى تطيعون أو إن صحّ زعمكم أنكم تعبدون الله بعبادة الآلهة لأنها شفعاؤكم عنده  
ثم عدد عليهم محرمات الله ونهاهم عن تحريمهم وتحليلهم بأهوائهم وجهالاتهم دون اتباع ما شرع الله على لسان أنبيائه  
\* وانتصاب (الكذب) بلا تقولوا على ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل والحرم في قولكم ما في بطون  
هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا من غير استناد ذلك الوصف إلى وحى من الله أو إلى قياس مستند إليه \* واللام  
مثلاً في قولك ولا تقولوا لما أحل الله هو حرام وقوله (هذا حلال وهذا حرام) بدل من الكذب ويجوز أن يتعلق  
بتصف على إرادته القول أى ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام ولك أن تنصب  
الكذب بتصف وتجعل ماصدرية وتعلق هذا حلال وهذا حرام بلا تقولوا على ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام  
لوصف ألسنتكم الكذب أى لا تحرموا ولا تحللوا لأجل قول تنطق به ألسنتكم ويجوز فى أفواهكم لأجل حجة وبينه  
ولكن قول ساذج ودعوى فارغة (فإن قلت) مامعنى وصف ألسنتهم الكذب (قلت) هو من فصيح الكلام وبلغه جعل  
قولهم كأنه عين الكذب ومحضه فإذا نطقت به ألسنتهم فقد حلت الكذب بحيلته وصورته بصورته كقولهم : وجهها  
يصف الجمال . وعينها تصف السحر ، وقرئ الكذب بالجزء لما المصدرية كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب  
كقوله تعالى « بدم كذب » والمراد بالوصف وصفها البهائم بالحل والحرم وقرئ الكذب جمع كذوب بالرفع صفة  
الأسنة وبالنصب على الشتم أو بمعنى الكلم الكواذب أو هو جمع الكذاب من قولك كذب كذابا ذكره ابن جنى \*  
واللام فى (لتفتروا) من التعليل الذى لا يتضمن معنى الغرض (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أى منفعتهم فيها عليهم من  
أفعال الجاهلية منفعة قليلة وعقابها عظيم (ماقصصنا عليك) يعنى فى سورة الأنعام (بجهالة) فى موضع الحال أى عملوا السوء  
جاهلين غير عارفين بالله وبعقابه أو غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم (من بعدها) من بعد التوبة (كان أمة) فيه  
وجهان أحدهما أنه كان وحده أمة من الأمم لكماله فى جميع صفات الخير كقوله

ثم أوحينا إليك (قال محمود فى قوله أمة وجهان أحدهما أنه كان وحده أمة من الأمم الخ) قال أحمد ويقوى هذا الثانى  
قوله تعالى « ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً » أى كان أمة تؤمّه الناس ليقبضوا منه الخيرات ويقطفوا آثاره



لَا نَعْمَهُ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ \* ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ \* إِنَّمَا جَعَلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ

وليس لله بمستنكر \* أن يجمع العالم في واحد

وعن مجاهد كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفار . والثاني أن يكون أمة بمعنى مأموم أي يؤمه الناس ليأخذوا منه الخير أو بمعنى مؤتم به كالرحلة والنخبة وما أشبه ذلك مما جاء من فعلة بمعنى مفعول فيكون مثل قوله « قال إني جاعلك للناس إماما » وروى الشعبي عن فروة بن نوفل الأشجعي عن ابن مسعود أنه قال : إِنَّ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أَمَّةٌ قَاتَتْهُ اللَّهُ فَقُلْتُ غَلَطْتُ إِنَّمَا هُوَ إِبْرَاهِيمُ . فقال : الأمة الذي يعلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله وكان معاذ كذلك . وعن عمر رضي الله عنه أنه قال حين قيل له ألا نستخلف لو كان أبو عبيدة حياً لاستخلفته ولو كان معاذ حياً لاستخلفته ولو كان سالم حياً لاستخلفته فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أبو عبيدة أمين هذه الأمة ومعاذ أمة قانت لله ليس بينه وبين الله يوم القيامة إلا المرسلون وسالم شديد الحب لله لو كان لا يخاف الله لم بعصه وهو ذلك المعنى أي كان إماما في الدين لأن الأمة معلو الخير \* والقانت القائم بما أمره الله \* والخفيف المائل إلى ملة الإسلام غير الزائل عنه \* ونفي عنه الشرك تمكدياً لكفار قريش في زعمهم أنهم على ملة أبيهم إبراهيم (شاكراً لأنعمه) روى أنه كان لا يتغذى إلا مع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفاً فآخر غداه فإذا هو بفوج من الملائكة في صورة البشر فدعاهم إلى الطعام فخلوا له أن بهم جذاماً فقال الآن وجبت مواكبتكم شاكراً لله على أنه عافاني وابتلاكم (اجتباها) اختصه واصطفاه للنبوّة (وهدها إلى صراط مستقيم) إلى ملة الإسلام (حسنة) عن قتادة هي تنويه الله بذكره حتى ليس من أهل دين إلا وهم يتولونه وقيل الأموال والأولاد وقيل قول المصلي منا كما صليت على إبراهيم (لمن الصالحين) لمن أهل الجنة (ثم أوحينا إليك) في ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإجلال محله والإيذان بأن أشرف ما أوتي خليل الله إبراهيم من السكرامة وأجل ما أوتي من النعمة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته من قبل أنها دلت على تباعد هذا النعت في المرتبة من بين سائر النعوت التي أثنى الله عليه بها (السبت) مصدر سببت اليهود إذا عظمت سببتها والمعنى إنما جعل وبالسبت وهو المستخ (على الذين اختلفوا فيه) واختلافهم فيه أنهم أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه تارة وكان الواجب عليهم أن يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حرم الله عليهم الصبر عن الصيد فيه وتعظيمه والمعنى في ذكر ذلك نحو المعنى في ضرب القرية التي كفرت بأنعم الله مثلاً وغير ما ذكر وهو الإنذار من سخط الله على العصاة والمخالفين لأوامره والخالفين ربة طاعته (فإن قلت) ما معنى الحكم بينهم إذا كانوا جميعاً محلين أو محرمين (قلت) معناه أنه يجازيهم جزاء اختلاف فعلهم في كونهم محلين تارة ومحرمين أخرى ووجه آخر وهو أن موسى عليه السلام أمرهم أن يجعلوا في الأسبوع يوماً للعبادة وأن يكون يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والأرض وهو السبت لإشراذمة منهم قدرضوا بالجمعة فهذا اختلافهم في السبت

المباركات حتى أتت على جلالة قدرك قد أوحينا إليك أن اتبع ملته ووافق سيرته والله أعلم \* عاد كلامه (قال محمود وفي ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة محمد صلى الله عليه وسلم الخ) قال أحمد وإنما تفيد ذلك ثم لأنها في أصل وضعها لتراخي المعطوف عليه في الزمان ثم استعملت في تراخيه عنه في علو المرتبة بحيث يكون المعطوف أعلى رتبة وأشخ محلاً بما عطف عليه فكانه بعد أن عدد مناقب الخليل عليه السلام قال تعالى وههنا ما هو أعلى من ذلك كله قدراً وأرفع رتبة وأبعد رفعة وهو أن النبي الأسمى الذي هو سيد البشر متبع لملة إبراهيم مأمور باتباعه بالوحي متلوّ أمره بذلك في القرآن العظيم ففي ذلك تعظيم لها جميعاً لكن نصيب النبي صلى الله عليه وسلم من هذا التعظيم أوفر وأكبر على ما مهدناه والله الموفق للصواب

(قوله كالرحلة والنخبة وما أشبه ذلك) في الصحاح الرحلة بالضم الوجه الذي تريده وبالكسر الارتحال



لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ \* ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لَهُمُ  
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ \* وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ  
مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ \* وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ  
مِمَّا يَمْكُرُونَ \* إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ \*

لأنَّ بعضهم اختاره وبعضهم اختار عليه الجمعة فأذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فأطاع أمر الله الراضون  
بالجمعة فكانوا لا يصيدون فيه وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فسخطهم الله دون أولئك وهو يحكم (بينهم يوم القيامة) فيجازي  
كل واحد من الفريقين بما يستوجبه \* ومعنى جعل السبت فرض عليهم تعظيمه وترك الاصطياد فيه وقرئ إنما جعل السبت  
على البناء للفاعل وقرأ عبد الله إنا أنزلنا السبت (إلى سبيل ربك) إلى الإسلام (بالحكمة) بالمقالة المحكمة الصحيحة وهي  
الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة (والموعظة الحسنة) وهي التي لا يخفى عليهم أنك تناصحهم بها وتقصد ما ينفعهم فيها ويجوز  
أن يريد القرآن أى ادعهم بالكتاب الذى هو حكمة وموعظة حسنة (وجادلهم بالتي هي أحسن) بالطريقة التي هي أحسن  
طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظه ولا تعنيف (إن ربك هو أعلم) بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل  
والنصيحة اليسيرة ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل وكأنك تضرب منه في حديد بارد \* سمي الفعل الأول باسم الثانى للزوجة  
والمعنى إن صنع بكم صنيع سوء من قتل أو نحوه فقابلوه بمثله ولا تزيدوا عليه \* وقرئ وإن عاقبتم فعاقبوا أى وإن قفتم  
بالانتصار فقفوا بمثل ما فعل بكم روى أن المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم وقطعوا مذاكيرهم ما تركوا  
أحدًا غير بمثل به إلا حنظلة بن الراهب فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمزة وقد مثل به وروى فرآه مبقور البطن  
فقال أما الذى أحلف به لئن أظفرتنى الله بهم لأماتن بسبعين مكانك فنزلت فكفر عن يمينه وكف عما أراده ولا خلاف  
في تحريم المثلة وقد وردت الأخبار بالنهى عنها حتى بالكلب العقور \* إيمان يرجع الضمير فى (لهو) إلى صبرهم وهو مصدر  
صبرتم ويراد بالصابرين المخاطبون أى ولئن صبرتم أصبركم خير لكم فوضع الصابرون موضع الضمير أثناء من الله عليهم  
بأنهم صارون على الشدائد أو وصفهم بالصفة التي تحصل لهم إذا صبروا عن المعاقبة وإيمان يرجع إلى جنس الصبر وقد دل  
عليه صبرتم ويراد بالصابرين جنسهم كأنهم قيل وللصبر خير الصابرين ونحوه قوله تعالى «فمن عفا وأصلح فأجره على الله . وأن  
تعفوا أقرب للتقوى» ثم قال لرسوله صلى الله عليه وسلم (واصبر) أنت فعزم عليه بالصبر (وما صبرك إلا بالله) أى  
بتوقيفه وتثبितه وربطه على قلبك (ولا تحزن عليهم) أى على الكافرين كقوله فلا تأس على القوم الكافرين أو على المؤمنين  
وما فعل بهم الكافرون (ولا تك فى ضيق) وقرئ ولا تكن فى ضيق أى ولا يضيقة صدرك من مكرهم والضيقة تخفيف  
الضيقة أى فى أمر ضيق ويجوز أن يكون الضيق والضيقة مصدرين كالقليل والقلول (إن الله مع الذين اتقوا) أى هو ولى الذين  
اجتنبوا المعاصى (و) ولى (الذين هم محسنون) فى أعمالهم وعن هرم بن حيان أنه قيل له حين احتضر أوص فقال إنما الوصية  
من المال ولا مالى وأوصيكم بخواتم سورة النحل . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله  
بما أنعم عليه فى دار الدنيا وإن مات فى يوم تلاها أوليلته كان له من الأجر كالذى مات وأحسن الوصية



## سورة الإسراء مكية

إلا الآيات ٢٦ و ٣٢ و ٣٣ و ٥٧ ومن آية ٧٣ إلى غاية آية ٨٠ فمدنية

وآياتها ١١١ نزلت بعد القصص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي

### ﴿سورة الإسراء مكية وهي مائة وعشر آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (سبحان) علم للتسبيح كعثمان الرجل وانتصابه بفعل مضمر متروك إظهاره تقديره أسبح الله سبحان ثم نزل سبحان منزلة الفعل فسد مسنده ودل على التنزيه البالغ من جميع القبائح التي يضيفها إليه أعداء الله و(أسرى) وسرى لغتان و(ليلاً) نصب على الظرف (فإن قلت) الإسراء لا يكون إلا بالليل فما معنى ذكر الليل (قلت) أراد بقوله ليلاً بلفظ التنكير تقليل مدة الإسراء وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسيرة أربعين ليلة وذلك أن التنكير فيه قد دل على معنى البعضية ويشهد لذلك قراءة عبد الله وحذيفة من الليل أى بعض الليل كقوله «ومن الليل فتهجد به نافلة» يعنى الأمر بالقيام في بعض الليل واختلف في المكان الذي أسرى منه فقيل هو المسجد الحرام بعينه وهو الظاهر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان إذ أتاني جبريل عليه السلام بالبراق وقيل أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب والمراد بالمسجد الحرام الحرم لإحاطته بالمسجد والتباسه به وعن ابن عباس الحرم كله مسجد وروى أنه كان نائماً في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته وقص القصة على أم هانئ وقال مثل لى النبيون فصليت بهم وقام ليخرج إلى المسجد فلتشبت

### ﴿القول في سورة الإسراء﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ سبحان الذي أسرى بعبد له ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى (قال فإن قلت الإسراء لا يكون إلا بالليل فما معنى ذكر الليل الخ) قال أحمد وقد قرن الإسراء بالليل في موضع لا يليق الجراب عنه بهذا كقوله بأهلك بقطع من الليل «فأسر» وكقوله تعالى «فأسر بعباد ليلاً» فالظاهر والله أعلم أن الغرض من ذكر الليل وإن كان الإسراء يفيد تصوير السير بصورته في ذهن السامع وكأن الإسراء لما دل على أمرين أحدهما السير والآخر كونه ليلاً أريد إفراد أحدهما بالذكر تثييناً في نفس المخاطب وتنبيهاً على أنه مقصور بالذكر وظهيره في إفراد أحد مادل عليه اللفظ المتقدم مضموماً لغيره قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد فالاسم الحامل للتثنية دل عليها وعلى الجنسية وكذلك المفرد فأريد التنبيه لأن أحد المعنيين وهو التثنية مراد مقصود وكذلك أريد الإيقاظ لأن الوجدانية هي المقصودة في قوله إنما هو إله واحد ولو اقتصر على قوله إنما هو إله لاوهم أن المهم إثبات الإلهية له والغرض من الكلام ليس إلا الإثبات للوحدانية والله أعلم

(قوله القبائح التي يضيفها إليه أعداء الله) يريد بهم أهل السنة القائلين بأنه تعالى هو الخالق لجميع الحوادث من أفعال العباد وغيرها خيراً كانت أو شراً أخلاقاً للبعثرة في قوهم إن العبد هو الخالق لفعل نفسه حتى يكون مقدوراً له فيصح تكليفه به ولكن استند أهل السنة لمثل قوله تعالى الله خالق كل شيء والله خلقكم وما تعملون وهذا لا يتنافى اختيار العباد في أفعالهم لأنهم أثبتوا لهم الكسب فيها كما تفمّر في علم التوحيد



بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ \* وَعَٰثِمُنَا مُوسَى الْكَاتِبَ وَجَعَلْنَاهُ هَدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ  
الَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيلًا \* ذُرِّيَّةٌ مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا \* وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي  
الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا \* فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ آوَلَهُمَا بِعَثَا عَلَيْهِمْ عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا

أَمْ هَانِي ثُبُوه فَقَالَ مَالِكٌ قَالَتُ أَخَشَى أَنْ يَكْذِبَكَ قَوْمُكَ إِنْ أَخْبَرْتَهُمْ قَالَ وَإِنْ كَذَبُونِي فَخَرَجَ فَلَاحَ إِلَىٰ أَبِي جَهْلٍ فَأَخْبَرَهُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِ الْإِسْرَاءِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ يَا مَعْشَرَ بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَى هَلُمَّ فَخُذْهُمْ فَمِنْ بَيْنِ مَصْفُوقٍ  
وَوَاضِعٍ يَدِهِ عَلَىٰ رَأْسِهِ تَعْجَبُوا وَإِنْ كَارُوا وَارْتَدَّ نَاسٌ عَنْ كَانِ آمَنَ بِهِ وَسَعَىٰ رَجَالٌ إِلَىٰ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ إِنْ  
كَانَ قَالَ ذَلِكَ لَقَدْ صَدَقَ قَالُوا أَتُصَدِّقُهُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَالَ إِنْ لَأُصَدِّقُهُ عَلَىٰ أَبْعَدَ مِنْ ذَلِكَ فَسَمِيَ الصَّدِيقَ وَفِيهِمْ مَنْ سَافَرَ إِلَىٰ  
مَائِثٍ فَاسْتَنْتَعَتْهُ الْمَسْجِدَ فَنَجَّى لَهُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ فَطَفِقَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَيَنْتَعِبُهُ لَمْ يَقَالُوا أَمَا لَنَعْتَ فَقَدْ أَصَابَ فَقَالُوا أَخْبَرْنَا عَنْ عَيْرِنَا  
فَأَخْبَرَهُمْ بِعَدَدِ جَمَالِهَا وَأَحْوَالِهَا وَقَالَ تَقْدِمُ يَوْمَ كَذَا مَعَ طُلُوعِ الشَّمْسِ يَقْدِمُهَا جَمَلٌ أَوْ رُقٌّ فَخَرَجُوا يَشْتَدُونَ ذَلِكَ الْيَوْمَ  
نَحْوَ الثَّانِيَةِ فَقَالَ قَاتِلْ مِنْهُمْ هَذِهِ وَاللَّهِ الشَّمْسُ قَدْ شَرِقَتْ فَقَالَ آخِرُ هَذِهِ وَاللَّهِ الْعَيْرُ قَدْ أَقْبَلَتْ يَقْدِمُهَا جَمَلٌ أَوْ رُقٌّ كَمَا قَالَ  
مُحَمَّدٌ ثُمَّ لَمْ يُؤْمِنُوا وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ وَقَدْ عَرَجَ بِهِ إِلَىٰ السَّمَاءِ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَكَانَ الْعُرُوجُ بِهِ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ  
وَأَخْبَرَ قَرِيشًا أَيْضًا بِمَا رَأَىٰ فِي السَّمَاءِ مِنَ الْعَجَائِبِ وَأَنَّهُ لَقِيَ الْأَنْبِيَاءَ وَبَلَغَ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ وَسَدْرَةَ الْمُنْتَهَىٰ وَاخْتَلَفُوا فِي  
وَقْتِ الْإِسْرَاءِ فَقِيلَ كَانَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِسَنَةٍ وَعَنْ أَنَسٍ وَالْحَسَنِ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ الْبَعْثِ وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّهُ كَانَ فِي الْيَقْظَةِ أَمْ فِي الْمَنَامِ  
فَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ وَاللَّهِ مَا فَقَدَ جَسَدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ عَرَجَ بِرُوحِهِ وَعَنْ مَعَاوِيَةَ إِنَّهَا  
عَرَجَ بِرُوحِهِ وَعَنْ الْحَسَنِ كَانَ فِي الْمَنَامِ رُؤْيَا رَأَاهَا وَأَكْثَرَ الْأَقْوَالِ بِخِلَافِ ذَلِكَ \* وَالْمَسْجِدَ الْأَقْصَىٰ بَيْتَ الْمَقْدِسِ لِأَنَّهُ  
لَمْ يَكُنْ حِينَئِذٍ وَرَأَاهُ مَسْجِدًا (بَارَكْنَا حَوْلَهُ) يَرِيدُ بَرَكَاتِ الدِّينِ وَالْدُنْيَا لِأَنَّهُ مُتَعَبِدٌ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ وَقْتِ مُوسَى وَمُهَيِّطُ الْوَحْيِ  
وَهُوَ مُحْفُوفٌ بِالْأَنْهَارِ الْجَارِيَةِ وَالْأَشْجَارِ الْمُثْمِرَةِ \* وَقَرَأَ الْحَسَنُ لِيَرِيَهُ بِأَلْيَاءٍ وَلَقَدْ أَتَصَرَّفَ الْكَلَامَ عَلَىٰ لُحْظِ الْغَائِبِ وَالْمُتَكَلِّمِ  
فَقِيلَ أَسْرَىٰ ثُمَّ بَارَكْنَا ثُمَّ لِيَرِيَهُ عَلَىٰ قِرَاءَةِ الْحَسَنِ ثُمَّ مِنْ آيَاتِنَا ثُمَّ إِنَّهُ هُوَ وَهِيَ طَرِيقَةُ الْإِلْتِفَاتِ الَّتِي هِيَ مِنْ طَرِيقِ الْبَلَاغَةِ  
(إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لِأَقْوَالِ مُحَمَّدٍ (الْبَصِيرُ) بِأَفْعَالِهِ الْعَالَمِ بِتَهْذِيبِهَا وَخُلُوصِهَا فَيَكْرَهُ وَيُقَرِّبُهُ عَلَىٰ حَسَبِ ذَلِكَ (الَّا تَتَّخِذُوا) قُرِئَ  
بِأَلْيَاءٍ عَلَىٰ ثَلَاثٍ تَتَّخِذُوا وَبِالنَّاءِ عَلَىٰ أَيْ لَا تَتَّخِذُوا كَقَوْلِكَ كَتَبْتُ إِلَيْهِ أَنْ أَفْعَلَ كَذَا (وَكَيْلًا) رَبَاتُكَ لَوْ أَنَّ أُمُورَكُمْ (ذُرِّيَّةٌ  
مِنْ حَمَلْنَا) نَصَبَ عَلَىٰ الْإِخْتِصَاصِ وَقِيلَ عَلَىٰ الْإِدْمَانِ فَيَمْنُ قَرَأَ لَا تَتَّخِذُوا بِالنَّاءِ عَلَىٰ النَّهْيِ يَعْنِي فَلَمَّا لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيلًا  
يَا ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا (مَعَ نُوحٍ) وَقَدْ يَجْعَلُ وَكَيلًا ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَفْعُولٌ تَتَّخِذُوا أَيْ لَا تَجْعَلُوهُمْ أَرْبَابًا كَقَوْلِهِ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ  
تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا وَمِنْ ذُرِّيَّةِ الْمُحْمُولِينَ مَعَ نُوحٍ عَيْسَى وَعَزِيرٌ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَقُرِئَ ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا بِالرَّفْعِ  
بَدَلًا مِنْ وَائِ وَتَتَّخِذُوا وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ ذُرِّيَّةَ بَكْسَرٍ الذَّالِ وَزَوَىٰ عَنْهُ أَنَّهُ قَدْ فَسَّرَهَا بِوَلَدِ الْوَلَدِ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ النِّعْمَةُ  
فِي إِنْجَاءِ آبَائِهِمْ مِنَ الْغَرَقِ (إِنَّهُ) إِنْ نُوحًا (كَانَ عَبْدًا شَكُورًا) قِيلَ كَانَ إِذَا كُلَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي وَلَوْ شَاءَ أَجَاعَنِي وَإِذَا  
شَرِبَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَقَانِي وَلَوْ شَاءَ أَطْعَمَنِي وَإِذَا أَكْتَبَنِي قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي وَلَوْ شَاءَ أَعْرَانِي وَإِذَا احْتَدَىٰ قَالَ الْحَمْدُ  
لِلَّهِ الَّذِي حَذَانِي وَلَوْ شَاءَ أَحْقَانِي وَإِذَا قَضَىٰ حَاجَتَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَخْرَجَ عَنِّي أَذَاهُ فِي عَافِيَةٍ وَلَوْ شَاءَ حَبَسَهُ وَرَوَىٰ أَنَّهُ  
كَانَ إِذَا أَرَادَ الْإِفْطَارَ عَرَضَ طَعَامَهُ عَلَىٰ مَنْ آمَنَ بِهِ فَإِنْ وَجَدَهُ مُحْتَاجًا أَثَرَهُ بِهِ (فَإِنْ قُلْتَ) قَوْلُهُ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا  
مُأَوَّجَهُ مَلَأَ مَتْنَهُ لِمَا قَبْلَهُ (قُلْتَ) كَأَنَّهُ قِيلَ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيلًا وَلَا تُشْرِكُوا بِي لِأَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ عَبْدًا  
شَكُورًا وَأَتَمَّ ذُرِّيَّةَ مَنْ آمَنَ بِهِ وَحَمَلَ مَعَهُ فَاجْعَلُوهُ أَسْوَتَكُمْ كَمَا جَعَلَهُ آبَاؤُكُمْ أَسْوَتَهُمْ وَيُجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَعْلِيلًا لِإِخْتِصَاصِهِمْ  
وَالنَّاءِ عَلَيْهِمْ بِأَهْمِ أَوْلَادِ الْمُحْمُولِينَ مَعَ نُوحٍ فَهُمْ مُتَصَلُونَ بِهِ فَاسْتَأْمَلُوا لِذَلِكَ الْإِخْتِصَاصِ وَيُجُوزُ أَنْ يَقَالَ ذَلِكَ عِنْدَ ذِكْرِهِ  
عَلَىٰ سَبِيلِ الْاسْتِطْرَادِ (وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ) وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ وَحْيًا مُقْضِيًا أَيْ مَقْطُوعًا مَبْتُوتًا بِأَنَّهُمْ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ  
لَا حَالَةَ وَيَعْلُونَ أَيْ يَتَعَظَّمُونَ وَيَبْغُونَ (فِي الْكِتَابِ) فِي التَّوْرَةِ (وَلَتُفْسِدُنَّ) جَوَابُ قَسَمِ مُحَدَّثٍ وَيُجُوزُ أَنْ يَجْرَىٰ



أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا \* ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا \* إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوُّوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأوا ماعلوا تنبيرا \* عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا \* إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ

القضاء المبثوث مجرى القسم فيكون لنفسدن جوابا له كأنه قال وأقسمنا لتفسدن وقرئ لتفسدن على البناء للمفعول ولتفسدن بفتح التاء من فسد (مرتين) أولا هما قتل زكريا وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله والآخرة قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى ابن مريم (عبادا لنا) وقرئ عبيدا لنا وأكثر ما يقال عباد الله وعبيد الناس : سنحاريب وجنوده وقيل بختصر وعن ابن عباس جالوت . قتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخربوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا (فإن قلت) كيف جاز أن يبعث الله الكفرة على ذلك ويسلطهم عليه (قلت) معناه خلينا بينهم وبين ما فعلوا ولم تمنعهم على أن الله عزّ وعلا أسند بعث الكفرة عليهم إلى نفسه فهو كقوله تعالى وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون وكقول الداعي وخالف بين كلمهم وأسند الجوس وهو التردد خلال الديار بالفساد إليهم فخریب المسجد وإحراق التوراة من جملة الجوس المستند إليهم \* وقرأ طلحة فجاسوا بالخاء وقرئ فجسوسا وخلل الديار (فإن قلت) مامعنى (وعد أولاها) (قلت) معناه وعد عقاب أولاها (وكان وعدا مفعولا) يعنى وكان وعد العقاب وعدا لا بد أن يفعل (ثم رددنا لكم الكرّة) أى الدولة والغلبة على الذين بعثوا عليكم حين تبتم ورجعتم عن الفساد والعلو قيل هى قتل بختصر واستنقاذ بنى إسرائيل أسراهم وأموالهم ورجوع الملك إليهم فقيل هى قتل داود جالوت (أكثر نفيرا) بما كنتم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر كالعبيد والمعين \* أى الإحسان والإساءة كلاهما مختص بأنفسكم لا يتعدى النفع والنضر إلى غيركم وعن على رضى الله عنه ما أحسنت إلى أحد ولا أسأت إليه وتلاها (فإذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بعشاهم (ليسووا وجوهكم) حذف للدلالة ذكره أولا عليه ومعنى ليسووا وجوهكم ليجعلوها بادية آثار المساءة والكتابة فيها كقوله سيئت وجوه الذين كفروا وقرئ ليسوء والضمير لله تعالى أولو وعد أولبعث ولنسوء بالنون وفى قراءة على لنسوان وليسوان وقرئ لنسوان بالنون الخفيفة \* واللام فى (ليدخلوا) على هذا متعلق بمحذوف وهو وبعشاهم ليدخلوا ولنسوان جواب إذا جاء (ماعلوا) مفعول ليتبرأوا أى ليهلكوا كل شئ غلبوه واستولوا عليه أو بمعنى مدة علومهم (عسى ربكم أن يرحمكم) بعد المرة الثانية إن تبتم توبة أخرى وانزجرتم عن المعاصى (وإن عدتم) مرة ثالثة (عدنا) إلى عقوبتكم

\* قوله تعالى بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد فجاسوا خلال الديار (قال إن قلت كيف جاز أن يبعث الله الكفرة الخ) قال أحمد هذا السؤال إنما يتوجه على قدرى يوجب على الله تعالى برعمة رعاية ما يتوهمه بعقله مصاحبة وأما السنى إذا سئل هذا السؤال أجاب عنه بقوله لا يسئل عما يفعل والله الموفق

(قوله سنحاريب وجنوده) كان ملك بابل وبختصر هو ابن ابنه وكان من كتابه كذا فى الخازن (قوله فإن قلت كيف جاز أن يبعث الله الكفرة على ذلك) مبنى على أنه تعالى لا يفعل الشر ولا يريده وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة كل كائن فهو فعله ومراده ولو شرأ فلا سؤال (قوله فإذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بعشاهم أى عبادنا وهم فى هذه المرة الفرس والروم بعث الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له خروش حتى دخل الشام بجنوده فقتل وسبى حتى كاد يفتى بنى إسرائيل وبقي منهم بقايا حتى كثروا وكانت لهم الرئاسة فى بيت المقدس إلى أن بدلوا وأحدثوا الأحداث



الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ إِنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا \* وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا \* وَيَدْعُ  
الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا \* وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَنْ حَسِبَ أَنَّهُ لَلَّيْلَ وَجَعَلْنَا  
آيَةَ النَّهَارِ مَبْصُرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانِسُهُ تَفْصِيلًا \*

وقد عادوا فأعاد الله إليهم النعمة بتسليط الأكارسة وضرب الاتاوة عليهم وعن الحسن عادوا فبعث الله محمدا فهم يعطون  
الجزية عن يدهم صاغرون وعن قتادة ثم كان آخر ذلك أن بعث الله عليهم هذا الحى من العرب فهم منهم فى عذاب  
إلى يوم القيامة ( حصيرا ) محبسا يقال للسجين محصر وحصير وعن الحسن بساطا كما يبسط الحصير المرمول ( التى هى  
أقوم ) للحالة التى هى أقوم الحالات وأسدها أو لليلة أو للطريقة وأينما قدرت لم تجد مع الإثبات ذوق البلاغة الذى  
تجده مع الحذف لما فى إبهام الموصوف بحذفه من غمامة تفقد مع إيضاحه \* وقرئ ويبشر بالتخفيف \* ( فإن قلت )  
كيف ذكر المؤمنين الأبرار والكفار ولم يذكر الفسقة ( قلت ) كان الناس حينئذ إما مؤمن تقي وإما مشرك وإنما  
حدث أصحاب المنزلة بين المنزلتين بعد ذلك ( فإن قلت ) علام عطف ( وأن الذين لا يؤمنون ) ( قلت ) على أن لهم أجرا  
كبيراً على معنى أنه بشر المؤمنين ببشارتين اثنتين بشواهم وبعقاب أعدائهم ويجوز أن يراد ويخبر بأن الذين لا يؤمنون  
معذبون \* أى ويدعو الله عند غضبه بالشكر على نفسه وأهله وماله كما يدعوهم لهم بالخير كقوله ولو يعجل الله للناس  
الشر استعجلهم بالخير ( وكان الإنسان عجولا ) يتسرع إلى طلب كل ما يقع فى قلبه ويخطر بباله لا يتأني فيه تأني المتبصر  
وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه دفع إلى سودة بنت زمعة أسيرا فأقبل يئن بالليل فقالت له مالك تن فشكا  
ألم القدر فأرخت من كتافه فلما نامت أخرج يده وهرب فلما أصبح النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعا به فأعلم بشأنه فقال  
صلى الله عليه وسلم اللهم أقطع يديها فرفعت سودة يديها فتوقع الإجابة وأن يقطع الله يديها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
وسلم إلى سالت الله أن يجعل لعنتي ودعائى على من لا يستحق من أهلى رحمة لأنى بشر أغضب كما يغضب البشر فلترد سودة  
يديها ويجوز أن يريد بالإنسان الكافر وأنه يدعو بالعذاب استهزاء ويستعجل به كما يدعو بالخير إذا مسته الشدة وكان  
الإنسان عجولا يعنى أن العذاب آتية لاحالة فما هذا الاستعجال وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو النضر بن الحرث  
قال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية فأجيب له فضربت عنقه صبيرا \* فيه وجهان أحدهما أن يراد أن الليل  
والنهار آيتان فى أنفسهما فتكون الإضافة فى آية الليل وآية النهار للتبيين كإضافة العدد إلى المعداد أى فحونا الآية التى هى  
الليل وجعلنا الآية التى هى النهار مبصرة والثانى أن يراد وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يريد الشمس والقمر فحونا آية  
الليل أى جعلنا الليل ممحوا الضوء مظلمة لا يستبان فيه شيء كالاستبان مافى اللوح المحمر وجعلنا النهار مبصرا  
أى تبصر فيه الأشياء وتستبان أو فحونا آية الليل التى هى القمر حيث لم يخفق لها شعاعا كشعاع الشمس فترى به الأشياء  
رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر فى ضوءها كل شيء ( لتبتغوا فضلا من ربكم ) لتتوصلوا بيباض النهار إلى استبانة  
أعمالكم والتصرف فى معاشكم ( ولتعلموا ) باختلاف الجديدين ( عدد السنين و ) جنس ( الحساب ) وما تحتاجون إليه منه  
ولولا ذلك لما علم أحد حساب الأوقات ولتعطلت الأمور ( وكل شيء ) مما تقترون إليه فى دينكم ودنياكم ( فصلناه )

فسلط الله عليهم ططوس بن أسيمانوس الرومى غرق بلادهم وطردهم عنها وبقي بيت المقدس خرابا إلى خلافة عمر بن  
الخطاب فعمره المسلمون بأمره من الخازن ( قوله كما يبسط الحصير المرمول ) أى المنسوخ أفاده الصحاح  
( قوله وإنما حدث أصحاب المنزلة ) يعنى الفسقة وإثبات الواسطة مذهب المعتزلة دون أهل السنة فإن الفسق لا يزيل  
الإيمان عندهم ( قوله فشكا ألم القدر ) فى الصحاح القدر بالكسر سير يقدر من جلد غير مدبوغ



وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِّزَمْنِهِ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ۖ اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ  
الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ۖ مَن أَهْتَدَىٰ فَأَيَّمَا يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَأَيَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ  
وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۖ وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نَّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ

بيناه يينا غير ملتبس فأزحنا علمكم وماتر كننا لكم حجة علينا (طائرهُ) عمله وقد حققنا القول فيه في سورة النمل وعن ابن عيينة هو  
من قولك طارله سهم إذا خرج يعني الزمناه مطار من عمله والمعنى أن عمله لازم له لزوم القلادة أو الغل لا يفك عنه ومنه مثل  
العرب تقلدها طوق الحمامة وقولهم الموت في الرقاب وهذا رتبة في رقبته وعن الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة إذا بعثت قلدها  
في عنقك. وقرئ في عنقه يسكون النون وقرئ نخرج بالنون ويخرج بالياء والضمير لله عز وجل ويخرج على البناء للمفعول  
ويخرج من خرج والضمير للطائر أى يخرج الطائر كتاباً وانتصاب كتاباً على الحال وقرئ يلقاه بالتشديد مبنيًا للمفعول  
و (يلقاه منشورا) صفتان للكتاب أو يلقاه صفة ومنشورا حال من يلقاه (اقرأ) على إرادة القول وعن قتادة يقرأ  
ذلك اليوم ما لم يكن في الدنيا قارئاً و (بنفسك) فاعل كفى و (حسبياً) تمييز وهو بمعنى حاسب كضرب القداح بمعنى ضاربها  
وصريم بمعنى صارم ذكرهما سيويوه و على متعلق به من قولك حسب عليه كذا ويجوز أن يكون بمعنى الكافي وضع موضع  
الشهيد فعذتى بعلى لأن الشاهد يكفى المدعى ما أهمه (فإن قلت) لم ذكر حسبياً (قلت) لأنه بمنزلة الشهيد والقاضى والأمير  
لأن الغالب أن هذه الأمور يتولاها الرجال فكأنه قيل كفى بنفسك رجلاً حسبياً ويجوز أن يتأول النفس بالشخص كما يقال  
ثلاثة أنفس وكان الحسن إذا قرأها قال يا ابن آدم أنصفك والله من جعلك حسبياً نفسك أى كل نفس حاملة وزر فأينما  
تحمل وزرها لا وزر نفس أخرى (وما كنا معذبين) وما صح مناصحة تدعو إليها الحكمة أن نعذب قومًا إلا بعد أن (نبعث) إليهم  
(رسولاً) فنلزمهم الحجة (فإن قلت) الحجة لازمة لهم قبل بعثة الرسل لأن معهم أدلة العقل التى بها يعرف الله وقد أغفلوا النظر وهم  
متمكنون منه واستيجابهم العذاب لا يغفلهم النظر فيما معهم وكفرهم لذلك لا يغفل الشرائع التى لا سبيل إليها إلا بالتوقيف  
والعمل بها لا يصح إلا بعد الإيمان (قلت) بعثة الرسل من جملة التنبيه على النظر والإيقاظ من رقدة الغفلة لئلا يقولوا كنا غافلين  
فولوا بعثت إلينا رسولاً ينبهنا على النظر فى أدلة العقل (وإذا أردنا) وإذا دنا وقت إهلاك قوم ولم يبق من زمان  
إمهالهم إلا قليل أمرناهم (ففسقوا) أى أمرناهم بالفسق ففعلوا والأمر مجاز لأن حقيقة أمرهم بالفسق أن يقول لهم  
افسقوا وهذا لا يكون فبقى أن يكون مجازاً ووجه المجاز أنه صب عليهم النعمة صبا فجعلوها ذريعة إلى المعاصى واتباع

قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (قال فيه معناه وما صح مناصحة تدعو إليها الحكمة أن نعذب قومًا حتى نلزمهم  
الحجة ببعث الرسول الخ) قال أحمد وهذا السؤال أيضاً إنما يتوجه على قدرى يزعم أن العقل يرشد إلى وجوب النظر وإلى  
كثير من أحكام الله تعالى وإن لم يبعث رسول فيكلف بعقله ويرتب على ترك أمثال التكليف استيجاب العذاب إذا العقل كاف  
عندهم فى إيجاب المعرفة بل فى جميع الأحكام بناء على قاعدة التحسين والتقصيص العقليين وأما السنى فلا يتوجه عليه هذا  
السؤال فإن العقل عنده شرط فى وجوب عموم الأحكام ولا تكليف عنده قبل ورود الشرائع وبعث الأنبياء وحينئذ  
يثبت الحكم وتقوم الحجة كما أنبأت عنه هذه الآية التى يروم الزمخشري تحريفها فتعاص عليه وتسد طرق الحيل بين يديه  
لأنه الكتاب العزيز الذى لا يأتى به الباطل من بين يديه ولا من خلفه نعم العقل عمدة فى حصول المعرفة لا فى وجوبها وبين  
الحصول والوجوب بون بعيد والله الموفق و قوله تعالى وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفياً ففسقوا فيها فحق عليها  
القول فدمرناها تدميراً (قال حقيقة أمرهم أن يقول لهم افسقوا ولا يكون هذا فبقى أن يكون مجازاً الخ) قال أحمد نص

(قوله إلا قليل أمرناهم ففسقوا) فى النسق أمرنا مترفياً متنعمياً وجبارتها



فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۖ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ۖ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ

الشهوات فكأنهم مأمورون بذلك لنسب إِبْلَاء النعمة فيه وإنما خولهم إياها ليَشْكروا ويعملوا فيها الخير ويتمكنوا من الإحسان والبر كما خلقهم أحياء أقوياء وأقدرهم على الخير والشر وطلب منهم إيثار الطاعة على المعصية فأثروا الفسوق فلما فسقوا حق عليهم القول وهو كلمة العذاب فدمرهم (فإن قلت) هلا زعمت أن معناه أمرناهم بالطاعة ففسقوا (قلت) لأن حذف مالا دليل عليه غير جائز فكيف يحذف ما الدليل قائم على نقيضه وذلك أن المأمور به إنما حذف لأن فسقوا يدل عليه وهو كلام مستفيض يقال أمرته فقام وأمرته فقرأ لا يفهم منه إلا أن المأمور به قيام وقراءة ولو ذهب تقرر غيره فقد رمت من مخاطبك علم الغيب ولا يلزم على هذا قولهم أمرته فعصاني أو فلم يتمثل أمرى لأن ذلك مناف للأمر مناقض له ولا يكون ما يناقض الأمر مأموراً به فكان محالاً أن يقصد أصلاً حتى يجعل دالاً على المأمور به فكان المأمور به في هذا الكلام غير مدلول عليه ولا منوى لأن من يتكلم بهذا الكلام فإنه لا ينوى لأمره مأموراً به وكأنه يقول كان منى أمر فلم تكن منه طاعة كما أن من يقول فلان يعطى ويمنع ويأمر وينهى غير قاصد إلى مفعول (فإن قلت) هلا كان ثبوت العلم بأن الله لا يأمر بالفحشاء وإنما يأمر بالقصد والخير دليلاً على أن المراد أمرناهم بالخير ففسقوا (قلت) لا يصح ذلك لأن قوله ففسقوا يدافعه فكأنك أظهرت شيئاً وأنت تدعى إضمار خلافه فكان صرف الأمر إلى المجاز هو الوجه ونظير أمر شاء في أن مفعوله استفاض فيه الحذف لدلالة ما بعده عليه تقول لو شاء لأحسن إليك ولو شاء لآسأ إليك تريد لو شاء الإحسان ولو شاء الإساءة فلو ذهبت تضرع خلاف ما أظهرت وقلت قد دلت حال من أسندت إليه المشيئة أنه من أهل الإحسان أو من أهل الإساءة فاترك الظاهر المنطوق به وأضمر ما دلت عليه حال صاحب المشيئة لم تكن على سداد وقد فسر بعضهم أمرنا بكثرتنا وجعل أمرته فأمر من باب فعلته ففعل كشيئته فثبر وفي الحديث خير المال سكة مأثورة ومهرة مأمورة أى كثيرة النتائج وروى أن رجلاً من المشركين قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني أرى أمرك هذا حقيراً فقال صلى الله عليه وسلم إنه سيأمر أى سيكثر وسيكبر ۖ وقرئ أمرنا من أمر وأمره غيره وأمرنا بمعنى أمرنا أو من أمر أماراة وأمره الله أى جعلناهم أمراء وسلطانهم (كم) مفعول (أهلكتنا) و (من القرون) بيان لكم وتمييز له كما يميز العدد بالجنس يعنى عاداً وثموداً وقرونا بين ذلك كثير وأنبه بقوله (وكفى ربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً) على أن الذنوب هى أسباب الهدى لا غير وأنه عالم بها ومعاقب عليها من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها كالكفرة وأكثر الفسقة تفضلنا عليه من منافعتها بما نشاء لمن نريد فقيده الأمر تقييدين أحدهما تقييد المعجل بمشيئته والثاني تقييد المعجل له بإرادته وهكذا الحال ترى كثير من هؤلاء يتمنون ما يتمنون

حسن إلا قوله أنهم خلوا النعم ليشكروا فإنه فرعه على قاعدة وجوب إرادة الله تعالى للطاعة والحق أنهم خولوها وأمروا بالشكر ففسقوا وكفروا على خلاف الأمر والأمر غير الإرادة على قاعدة أهل الحق والله الموفق ۖ قوله عز وجل من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد إلى قوله عز وجل ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً (قال أى من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها كالكفرة وأكثر الفسقة الخ) قال أحمد ومثل ذلك التقييد ورد في الآية الأخرى وهى قوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب فأدخل من المبعضة على حرث الدنيا ونحل الطالب حرث الآخرة مراده وزاد عليه

( ففعل كشيئته فثبر وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ) فى الصحاح ثبرته أى حبسته ، وفيه السكة الطريقة من

النخل ، وفيه أبر نخله أى لقحه وأصلحه



وَسَعَى لَهَا سَعِيهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعِيهِمْ مَشْكُورًا \* كَلَّا نُمَدِّهُ -ؤَلَاءَ وَهَؤُلَاءَ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ  
وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا \* أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ  
تَفْضِيلًا \* لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَحْذُورًا \* وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ  
إِحْسَانًا إِمَّا يَبُغِضَنَّ عَنْكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا \*

ولا يعطون إلا بعضا منه وكثيرا منهم يتمنون ذلك البعض وقد حرموه فاجتمع عليهم فقر الدنيا وفقر الآخرة وأما  
المؤمن التقي فقد اختار مراده وهو غنى الآخرة فما يبالي أوتي حظاً من الدنيا أو لم يوت فإن أوتي فيها وإلا فربما كان  
الفقر خيراً له وأعون على مراده وقوله (لمن نريد) بدل من له وهو بدل البعض من الكل لأن الضمير يرجع إلى من  
وهو في معنى الكثرة \* وقرئ يشاء وقيل الضمير لله تعالى فلا فرق إذاً بين القراءتين في المعنى ويجوز أن يكون للعبد  
على أن للعبد ما يشاء من الدنيا وأن ذلك لواحد من الدهماء يريد به الله ذلك وقيل هو من يريد الدنيا بعمل الآخرة  
كالمنافق والمرأت والمهاجر للدنيا والمجاهدة للغنيمة والذكر كما قال صلى الله عليه وسلم فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله  
فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه (مدحوراً) مطروداً من  
رحمة الله (سعيها) حقها من السعي وكفائها من الأعمال الصالحة \* اشترط ثلاث شرائط في كون السعي مشكوراً  
إرادة الآخرة بأن يعقد بها همه ويتجافى عن دار الغرور والسعي فيما كلف من الفعل والترك والإيمان الصحيح الثابت  
وعن بعض المتقدمين من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله إيمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية \* وشكر  
الله الثواب على الطاعة (كلا) كل واحد من الفريقين والتون عوض من المضاف إليه (نمد) هم نزيدهم من عطائنا ونجعل  
الآنف منه مدداً للآلئ لا يقطعها فترزق المطيع والعاصي جميعاً على وجه التفضل (وما كان عطاء ربك) وفضله (محظوراً)  
أى ممنوعاً لا يمنع من عاص لعصيانته (انظر) بعين الاعتبار (كيف) جعلناهم متفاوتين في التفضل \* وفي الآخرة التفاوت  
أكبر لأنها ثواب وأعواض وتفضل وكلها متفاوتة وروى أن قوماً من الأشراف فمن دونهم اجتمعوا بباب عمر  
رضي الله عنه فخرج الإذن لبلال وصهيب فشق على أبي سفيان فقال سهيل بن عمرو إنما أتينا من قبلنا إنهم دعوا ودعينا  
يعنى إلى الإسلام فأسرعوا وأبطأوا وهذا باب عمر فكيف التفاوت في الآخرة ولئن حسدتموه على باب عمر لما أعد  
الله لهم في الجنة أكثر \* وقرئ وأكثر تفضيلاً وعن بعضهم أنها المباهى بالرفع منك في مجالس الدنيا أما ترغب في المباهاة  
بالرفع في مجالس الآخرة وهي أكبر وأفضل (فتقعد) من قولهم شذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة بمعنى صارت يعنى  
فتصير جامعا على نفسك الذم وما يتبعه من الهلاك من إهلك والخذلان والعجز عن النصرة ممن جعلته شريكاً له  
(وقضى ربك) وأمر أمراً مقطوعاً به (ألا تعبدوا) أن مفسرة ولا تعبدوا نهى أو بأن لا تعبدوا (وبالوالدين إحساناً)  
وأحسنوا بالوالدين إحساناً أو بأن تحسنوا بالوالدين إحساناً \* وقرئ وأوصى وعن ابن عباس رضي الله عنهما ووصى  
وعن بعض ولد معاذ بن جبل وقضاء ربك ولا يجوز أن يتعلق الباء بالوالدين بالإحسان لأن المصدر لا يتقدم عليه  
صلته (إما) هي إن الشرطية زيدت عليها ماتاً كذا لها ولذلك دخلت النون المؤكدة في الفعل ولو أفردت إن لم يصح  
دخولها لا نقول إن تكرر من زيداً يكرمك ولكن إمتاكر منه و(أحدهما) فاعل يبلغن وهو فيمن قرأ يبلغان بدل من ألف  
الضمير الراجع إلى الوالدين و(كلاهما) عطف على أحدهما فاعلاً وبدلاً (فإن قلت) لو قيل إمام يبلغان كلاهما كان كلاهما  
توكيداً لبدلاً فمالك زعمت أنه بدل (قلت) لأنه معطوف على ما لا يصح أن يكون توكيداً للآتين فانتظم في حكمه فوجب

(قوله لواحد من الدهماء يريد به الله ذلك) في الصحاح دهماء الناس جماعتهم



وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا \* رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ

أن يكون مثله (فإن قلت) ماضرك لوجعلته توكيداً مع كون المعطوف عليه بدلاً وعطف التوكيد على البدل (قلت) لو أريد توكيد التثنية لقل كلاهما فلبا قيل أحدهما أو كلاهما علم أن التوكيد غير مراد فكان بدلاً مثل الأول (أف) صوت يدل على تضجر وقرئ أف بالحركات الثلاث منونا وغير منون الكسر على أصل البناء والفتح تخفيف للضمة والتشديد كشم والضم اتباع كند \* (فإن قلت) مامعنى عندك (قلت) هو أن يكبرا ويعجزا وكانا كلا على ولدهما لا كافل لهما غيره فهما عنده في بيته وكنفه وذلك أشق عليه وأشد احتمالاً وصبراً وربما تولى منهما ما كانا يتوليان منه في حال الطفولة فهو مأمور بأن يستعمل معهما وطأة الخلق ولين الجانب والاحتمال حتى لا يقول لهما إذا أضجره ما يستقدر منهما أو يستثقل من مؤنهما أف فضلاً عما يزيد عليه ولقد بالغ سبحانه في التوصية بهما حيث افتتحها بأن شفع الإحسان إليهما بتوحيده ونظمهما في سلك القضاء بهما معاً ثم ضيق الأمر في مراعاتهما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تفلت من المتضجر مع موجبات الضجر ومقتضياته ومع أحوال لا يسكاد يدخل صبر الإنسان معها في الاستطاعة (ولا تنهرهما) ولا تزجرهما عما يتعاطيانها مما لا يعجبك والنهي والنهر والنهم أخوات (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريماً) جميلاً كما يقتضيه حسن الأدب والنزول على المروءة وقيل هو أن يقول يا أبتاه يا أماه كما قال إبراهيم لأبيه يا أبت مع كفره ولا يدعوها بأسمائهما فإنه من الجفاء وسوء الأدب وعادة الدعار قالوا ولا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة رضي الله عنها نخلني أبو بكر كذا \* وقرئ جناح الذل والذل بالضم والكسر (فإن قلت) مامعنى قوله (جناح الذل) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون المعنى واخفض لهما جناحك كما قال واخفض جناحك للمؤمنين فأضافه إلى الذل أو الذلل كما أضيف حاتم إلى الجود على معنى واخفض لهما جناحك الذليل أو الذلول والثاني أن تجعل لذه أو لذه لهما جناحاً خفيفاً كما جعل لبسد للشمال يداً وللقة زماماً بالغة في التذلل والنواضع لهما (من الرحمة) من فرط رحمتك لهما وعطفك عليهما لكبرهما وافتقارهما اليوم إلى من كان أفقر خلق الله إليهما بالأمس ولا تكثف برحمتك عليهما التي لا بقاء لها وادع الله بأن يرحمهما رحمته الباقية واجعل ذلك جزاء لرحمتكما عليك في صغرك وتربيتكما لك (فإن قلت) الاسترحام لهما إنما يصح إذا كانا مسلمين (قلت) وإذا كانا كافرين فله أن يسترحم لهما بشرط الإيمان وأن يدعو الله لهما بالهداية والإرشاد ومن الناس من قال كان الدعاء للكفار جائزاً ثم نسخ وسئل ابن عينة عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك واصل إليه ولا شيء أنفع له من الاستغفار ولو كان شيء أفضل منه لأمرك به في الآيتين ولقد كثر الله سبحانه في كتابه الوصية بالوالدين وعن النبي صلى الله عليه وسلم رضا الله في رضا الوالدين ونسخته في نسختهما وروى يفعل البار ما يشاء أن يفعل فلن يدخل النار ويفعل العاق ما يشاء أن يفعل فلن يدخل الجنة وروى سعيد بن المسيب أن البار لا يموت ميتة سوء وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن أبوى بلغا من الكبر أني ألى منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما قال لا فإنهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتتهما وشكركم إلى رسول الله أباه وأنه يأخذ ماله فدعابه فإذا شيخ يتوكأ على عصا فسأله فقال إنه كان ضعيفاً وأنا قوی وفقيراً وأنا غني فكنت لأمنعه شيئاً من مالي واليوم أنا ضعيف وهو قوی وأنا فقير وهو غني ويخل علي بماله فيبكي رسول الله ﷺ وقال مامن حجر ولا مدر يسمع هذا إلا يبكي ثم قال للولد أنت ومالك لأبيك أنت ومالك لأبيك وشكا إليه آخر سوء خلق أمه فقال لم تكن سيئة الخلق حين حملتك تسعة أشهر قال إنها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلها وأظمأت نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حججتها بها على عاتق قال ماجزيتها ولو طلقه

(قوله وسوء الأدب وعادة الدعار) من الدعارة وهي الفسق والخبث والفساد كذا في الصحاح (قوله كما جعل لبسد للشمال يداً) في قوله . وغداة ربح قد كشفت وقرة \* إذ أصبحت بيد الشمال زمامها (قوله قال ماجزيتها ولو طلقه)



إِنْ تَكُونُوا صَاحِبِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوْبَيْنِ غَفُورًا ۖ وَآتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ  
تَبْذِيرًا ۚ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۚ وَإِمَّا تَعْرِضْ عَنْهُمْ أَوْتِغَاءَ رَحْمَةِ  
مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ۚ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ

وعن ابن عمر أنه رأى رجلا في الطواف يحمل أمة ويقول

إني لها مطية لا تذمر ۚ إذا الركاب نفرت لا تنفر ماحملت وأرضعتني أكثر ۚ الله ربى ذوالجلال الأكبر  
تظنني جازيتها يا ابن عمر قال لا ولوزفرة واحدة وعنه عليه الصلاة والسلام إياكم وعقوق الوالدين فإن الجنة توجد ربحهما  
مسيرة ألف عام ولا يجدر بجهاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جازأ زاره خيلاء إن السكبر ياء الله رب العالمين وقال الفقهاء  
لا يذهب بأبيه إلى البيعة وإذ ابعت إليه منها ليحمله فعل ولا يتأوله الخرويا أخذ الإناء منه إذا شربها وعن أبي يوسف إذا أمره أن  
يوقد تحت قدره وفيها لحم الخنزير أوقد وعن حذيفة أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتل أبيه وهو في صف المشركين  
فقال دعاه إليه غيرك وسئل الفضيل بن عياض عن بر الوالدين فقال أن لا تقوم إلى خدمتهما عن كسل وسئل بعضهم فقال أن لا ترفع  
صوتك عليهما ولا تنظر شزرا إليهما ولا يريا منك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن ترحم عليهما ماعاشا وتدعوها إذا ماتا  
وتقوم بخدمة أو أتاها من بعدهما فعن النبي صلى الله عليه وسلم إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل وذاويه (بما في نفوسكم)  
بما في ضمائرهم من قصد البر إلى الوالدين واعتقاد ما يجب لها من التوقير (إن تكونوا صالحين) قاصدين الصلاح والبر  
ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج الصدر وما لا يخلو منه البشر أو لحماية الإسلام هنة تؤدى إلى أذاهما ثم أنبتم  
إلى الله واستغفرتهم منها فإن الله غفور (للأوابين) للتوابين وعن سعيد بن جبير هي في البادرة تكون من الرجل  
إلى أبيه لا يريد بذلك إلا الخير وعن سعيد بن المسيب الأقواب الرجل كلما أذنب بادر بالتوبة ويجوز أن يكون هذا عامًا لكل  
من فرطت منه جناية ثم تاب منها ويندرج تحته الجاني على أبويه النائب من جنائته لوروده على أثره (وآت ذا القربى  
حقه) وصى بغير الوالدين من الأقارب بعد التوصية بهما وأن يؤتوا حقهم وحقهم إذا كانوا محارم كالأبوين والولد وفقراء  
عاجزين عن الكسب وكان الرجل موسرًا أن ينفق عليهم عند أى حنيفة والشافعى لا يرى النفقة إلا على الولد والوالدين  
فحسب وإن كانوا ميسيرين أولم يكونوا محارم كأبناء العم فحقهم صلتهم بالمودة والزيارة وحسن المعاشرة والمؤالفة على السراء  
والضراء والمعاودة ونحو ذلك (والمسكين وابن السبيل) يعنى وآت هؤلاء حقهم من الزكاة وهذا دليل على أن المراد بما  
يؤتى ذوى القرابة من الحق هو تعهدهم بالمال وقيل أراد بذى القربى أقرباء رسول الله صلى الله عليه وسلم ۚ التبذير تفريق  
المال فيما لا ينبغي وإنفاقه على وجه الإسراف وكانت الجاهلية تنحرف بلها وتياسر عليها وتبذر أموالها في الفخر والسعة وتذكر  
ذلك في أشعارها فأمر الله بالنفقة في وجوهها مما يقرب منه ويزلف وعن عبد الله هو إنفاق المال في غير حقه وعن مجاهد  
لو أنفق مدًا في باطل كان تبذيرًا وقد أنفق بعضهم نفقة في خير فأكثر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف  
في الخير وعن عبد الله بن عمرو مرسول الله صلى الله عليه وسلم يسعدو هو يتوضأ فقال ما هذا السرف يا سعد قال أوفى الوضوء  
سرف قال نعم وإن كنت على نهر جار (إخوان الشياطين) أمثالهم في الشرارة وهى غاية المذمة لأنه لا شر من الشيطان  
أرهم إخوانهم وأصدقائهم لأنهم يطيعونهم فيما يأمر ونهم به من الإسراف أو هم قرناؤهم في النار على سبيل الوعيد (وكان الشيطان  
لربه كفورًا) فما ينبغي أن يطاع فإنه لا يدعو إلا إلى مثل فعله وقرأ الحسن إخوان الشيطان ۚ وإن أعرضت عن ذى القربى  
والمسكين وابن السبيل حياء من الرد (فقل لهم قولًا ميسورًا) فلا تتركهم غير مجابين إذ أسألك وكان النبي صلى الله عليه وسلم

في الصحاح الطلق وجع الولادة اه فالطلقة المزة منه (قوله تظنين جزيتها يا ابن عمر) لعله ثم قال تظنين (قوله لا يذهب بأبيه  
إلى البيعة) في الصحاح البيعة بالكسر للنصارى (قوله ولا تنظر شزرا إليهما) هو نظر الغضب ان بمؤخر العين كذا في الصحاح



مُلُومًا مَحْسُورًا \* إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا \* وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا \* وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا \* وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَن قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ

إِذَا سَأَلَ شَيْئًا وَلَيْسَ عِنْدَهُ أَعْرَضَ عَنِ السَّائِلِ وَسَكَتَ حَيَاءً قَوْلُهُ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ إِمَّا أَنْ يَتَعَلَّقَ بِجَوَابِ الشَّرْطِ مُقَدِّمًا عَلَيْهِ أَيْ فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا سَهْلًا لِّينَا وَعَدَهُمْ وَعَدًّا جَمِيلًا رَحْمَةً لَهُمْ وَتَطْيِينًا لِّقُلُوبِهِمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ أَيْ ابْتَغِ رَحْمَةَ اللَّهِ الَّتِي تَرْجُوهَا بِرَحْمَتِكَ عَلَيْهِمْ وَإِذَا أَنْ يَتَعَلَّقَ بِالشَّرْطِ أَيْ وَإِنْ أَعْرَضْتَ عَنْهُمْ لِفَقْدِ رِزْقٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُو أَنْ يَفْتَحَ لَكَ فَسْمِي الرِّزْقَ رَحْمَةً فَرَّغَهُمْ رَدًّا جَمِيلًا فَوَضَعَ الْإِبْتِغَاءَ مَوْضِعَ الْفَقْدِ لِأَنَّ فَاقِدَ الرِّزْقِ مَسْتَغْنٍ لَّهُ فَكَانَ الْفَقْدُ سَبَبَ الْإِبْتِغَاءِ وَالْإِبْتِغَاءُ مَسْبُوبًا عَنْهُ فَوَضَعَ الْمُسَبَّبَ مَوْضِعَ السَّبَبِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى وَإِمَّا تَعَرَّضْتَ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ تَنْفَعَهُمْ وَلَمْ تَرْفَعْ خِصَاصَتَهُمْ لِعَدَمِ الْإِسْتِطَاعَةِ وَلَا يَرِيدُ الْإِعْرَاضَ بِالْوَجْهِ كَسَايَةِ الْإِعْرَاضِ عَنْ ذَلِكَ لِأَنَّ مِنْ أَبِي أَنْ يُعْطَى أَعْرَضَ بِوَجْهِهِ . يُقَالُ يَسْرِفُ الْأَمْرَ وَعَسْرُ مِثْلُ سَعْدِ الرَّجُلِ نَحْسٌ فَهُوَ مَفْعُولٌ وَقِيلَ مَعْنَاهُ فَقُلْ لَهُمْ رِزْقَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى أَنَّهُ دَعَا لَهُمْ يَسْرِفُ عَلَيْهِمْ فَقَرَّبَهُمْ كَأَنَّ مَعْنَاهُ قَوْلًا ذَا مِيسُورٍ وَهُوَ الْيَسْرُ أَيْ دَعَا فِيهِ يَسْرُ . هَذَا مِثْلُ الْمَنْعِ الشَّحِيحِ وَإِعْطَاءُ الْمُسْرِفِ وَأَمْرٌ بِالْاِقْتِصَادِ الَّذِي هُوَ بَيْنُ الْإِسْرَافِ وَالنَّقْتِيرِ (فَقَعْدُ مُلُومًا) فَتَصِيرُ مُلُومًا عِنْدَ اللَّهِ لِأَنَّ الْمُسْرِفَ غَيْرَ مُرْضِيٍّ عِنْدَهُ وَعِنْدَ النَّاسِ يَقُولُ الْمُحْتَاجُ أَعْطَى فُلَانًا وَحَرَمَنِي وَيَقُولُ الْمُسْتَغْنَى مَا يَحْسُنُ تَدْيِيرَ أَمْرِ الْمَعِيشَةِ وَعِنْدَ نَفْسِكَ إِذَا احْتَجَجْتَ فَتَدِمْتَ عَلَى مَا فَعَلْتَ (مَحْسُورًا) مُنْقَطِعًا بِكَ لِأَشْيَاءٍ عِنْدَكَ مِنْ حَسْرَةِ السَّفَرِ إِذَا بَلَغَ مِنْهُ وَحَسْرَةِ الْمَسْأَلَةِ وَعَنْ جَابِرٍ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا أَنَّهُ صَبَى فَقَالَ إِنَّ أُمِّي تَسْتَكْسِيكَ دِرْعًا فَقَالَ مِنْ سَاعَةٍ إِلَى سَاعَةٍ يَظْهَرُ فَعَدَّ إِلَيْنَا فَذَهَبَ إِلَى أُمِّهِ فَقَالَتْ لَهُ قُلْ لَهُ إِنَّ أُمِّي تَسْتَكْسِيكَ الدِّرْعَ الَّذِي عَلَيْكَ فَدَخَلَ دَارَهُ وَنَزَعَ قَبِيضَهُ وَأَعْطَاهُ وَقَعَدَ عَرِيَانًا وَأَذْنَ بِلَالٍ فَلَمْ يَخْرُجَ لِلصَّلَاةِ وَقِيلَ أَعْطَى الْأَقْرَعَ بْنِ حَابِسٍ مَائَةً مِنَ الْإِبِلِ وَعَيْنِيَّةَ بِنَ حِصْنٍ فَجَاءَ عَبَّاسُ بْنُ مُرْدَاسٍ وَأَنْشَأَ يَقُولُ :

أَتَجْمَعُ نَهْيَ وَنَهْبَ الْعَيْبِ \* دَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَالْأَقْرَعَ \* وَمَا كَانَ حِصْنٌ وَلَا حَابِسٌ

يَفُوقَانِ جَدِي فِي جَمْعِ \* وَمَا كُنْتُ دُونَ أَمْرِي مِنْهُمَا \* وَمَنْ تَضَعُ الْيَوْمَ لَا يَرْفَعُ

فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ اقْطَعْ لِسَانَهُ عَنِّي أَعْطَاهُ مَائَةً مِنَ الْإِبِلِ فَزِلْتُ \* ثُمَّ سَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا كَانَ يَرْهَقُهُ مِنَ الْإِضَافَةِ بِأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ لَهُوَ أَنْ مَنَكَ عَلَيْهِ وَلَا لِبَخْلٍ بِهِ عَلَيْكَ وَلَكِنْ لِأَنَّ مَشِئَتَهُ فِي بَسْطِ الْأَرْزَاقِ وَقُدْرَتِهَا تَابِعَةٌ لِلْحِكْمَةِ وَالْمَصْلَحَةِ وَيَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ أَنْ الْبَسْطَ وَالْقَبْضَ إِنَّمَا هُمَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ الَّذِي الْخُزَائِنُ فِي يَدِهِ فَأَمَّا الْعَبِيدُ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقْتَصِدُوا وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ عَزَّ وَعَلَا بَسْطَ لِعِبَادِهِ أَوْ قَبْضَ فَإِنَّهُ يَرَاعِي أَوْسَطَ الْحَالِ لِي لَا يَبْلُغَ بِالْمَبْسُوطِ لَهُ غَايَةَ مَرَادِهِ وَلَا بِالْمَقْبُوضِ عَلَيْهِ أَقْصَى مَكْرُوهِهِ فَاسْتَنُوْا بِسَبْتِهِ قَتْلَهُمْ أَوْ لَادَهُمْ هُوَ وَأَدَهُمْ بِنَاتِهِمْ كَانُوا يَشُدُّونَهُنَّ خَشْيَةً الْفَاقَةِ وَهِيَ الْإِمْلَاقُ فَتَهَامُ اللَّهُ وَخِمْ لَهُمْ أَرْزَاقُهُمْ \* وَقَرِئَ خَشْيَةً بِكُسْرِ الْخَاءِ \* وَقَرِئَ خَطَاً وَهُوَ الْإِثْمُ يُقَالُ خَطِئَ خَطِئًا كَثُمَ لِثْمًا وَخَطَاً وَهُوَ ضِدُّ الصَّوَابِ اسْمٌ مِنْ أَخْطَا وَقِيلَ هُوَ وَالْخَطْءُ كَالْخَذَرِ وَالْخَذَرُ وَخَطَاءٌ بِالْكَسْرِ وَالْمَدِّ وَخَطَاءٌ بِالْفَتْحِ وَالْمَدِّ وَخَطَاً بِالْفَتْحِ وَالسَّكْرَنِ وَعَنْ الْحَسَنِ خَطَاً بِالْفَتْحِ وَحَذَفَ الْهَمْزَةَ كَالْخَبِّ وَعَنْ أَبِي رَجَاءٍ بِكُسْرِ الْخَاءِ غَيْرَ مَهْمُوزٍ (فَاحِشَةً) قَبِيحَةٌ زَائِدَةٌ عَلَى حَدِّ الْقَبِيحِ (وَسَاءَ سَبِيلًا) وَبُسْ طَرِيقًا طَرِيقُهُ وَهُوَ أَنْ تَغْصَبَ عَلَى غَيْرِكَ أَمْرَاتُهُ أَوْ أُخْتُهُ أَوْ بَنَتُهُ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ وَالسَّبَبُ مُمْكِنٌ وَهُوَ الصَّهْرُ الَّذِي شَرَعَهُ اللَّهُ (إِلَّا بِالْحَقِّ) إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثِ

(قَوْلُهُ مِثْلُ سَعْدِ الرَّجُلِ وَنَحْسٍ) فِي الصَّحَاحِ سَعْدُ الرَّجُلِ بِالْكَسْرِ فَهُوَ سَعِيدٌ مِثْلُ سَلَمٍ فَهُوَ سَلِيمٌ وَسَعْدٌ بِالضَّمِّ فَهُوَ مُسْعَدٌ (قَوْلُهُ قَوْلًا ذَا مِيسُورٍ وَهُوَ الْيَسْرُ) فِي الصَّحَاحِ الْمَعْسُورُ ضِدُّ الْمِيسُورِ وَهُمَا مُصْدَرَانِ وَقَالَ سَيِّدِي وَهُوَ هَامِصَتَانِ (قَوْلُهُ مَائَةً) قَوْلُهُ مَائَةً مِنَ الْإِبِلِ وَعَيْنِيَّةَ بِنَ حِصْنٍ لَعَلَّ هُنَا سَقَطَ تَقْدِيرُهُ مَائَةً (قَوْلُهُ فِي بَسْطِ الْأَرْزَاقِ وَقُدْرَتِهَا) أَيْ أَصْدِيقَتُهَا أَفَادَهُ الصَّحَاحُ (قَوْلُهُ هُوَ وَأَدَهُمْ بِنَاتِهِمْ) وَأَدَ الْبَنَتِ دَفَنَهَا فِي الْقَبْرِ وَهِيَ حَيَّةٌ كَمَا فِي الصَّحَاحِ (قَوْلُهُ وَهُوَ الصَّهْرُ الَّذِي شَرَعَهُ اللَّهُ) أَيْ التَّزْوِجُ أَفَادَهُ الصَّحَاحُ



فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا \* وَلَا تَتَرَبَّؤْا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ  
الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا \* وَأَوْفُوا السَّكِيلَ إِذَا كَلَّمْتُمْ وَزُنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا \*  
وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا \* وَلَا تَمْسُ فِي الْأَرْضِ

إلا بأن تكفر أو تقتل مؤمنا عمدا أو تزني بعد احصان (مظلوما) غير راكب واحدة منهن (لوليه) الذي بينه وبينه  
قربة توجب المطالبة بدمه فإن لم يكن له ولي فالسلطان ولية (سلطانا) تسلطا على القاتل في الاقتصاص منه أو حجة يثب  
بها عليه (فلا يسرف) الضمير للولي أى فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين والقاتل واحد كعادة الجاهلية كان إذا قتل منهم  
واحد قتلوا به جماعة حتى قال مهمل حين قتل بجير بن الحرث بن عباد بؤبشسع نعل كليب وقال  
كل قتيل في كليب غرة \* حتى ينال القتل آل مرة

وكانوا يقتلون غير القاتل إذا لم يكن بواء وقيل الإسراف المثلة وقرأ أبو مسلم صاحب الدولة فلا يسرف بالرفع على  
أنه خبر في معنى الأمر وفيه مبالغة ليست في الأمر وعن مجاهد أن الضمير للقاتل الأول وقرئ فلا تسرف على خطاب  
الولي أو قاتل المظلوم وفي قراءة أبي فلا تسرفوا رده على ولا تقتلوا (إنه كان منصورا) الضمير إما للولي يعنى حسبه  
أن الله قد نصره بأن أوجب له القصاص فلا يستزد على ذلك وبأن الله قد نصره بمعونة السلطان بإظهار المؤمنين على استيفاء  
الحق فلا ييغ ما وراء حقه وإما للمظلوم لأن الله نصره وحيث أوجب القصاص بقتله وينصره في الآخرة الثواب  
وإما للذي يقتله الولي بغير حق ويسرف في قتله فإنه منصور بإيجاب القصاص على المسرف (بالتى هي أحسن) بالخصلة  
أو الطريقة التي هي أحسن وهي حفظه عليه وتسميره (إن العهد كان مسئولا) أى مطلوباً يطلب من المعاهد أن لا يضيعه  
وبنى به ويجوز أن يكون تخميلا كأنه يقال للعهد لم نكثت وهلا وفي بك تبكيئنا لنا كك كما يقال للموودة بأى ذنب قتلت  
ويجوز أن يراد أن صاحب العهد كان مسئولا \* قرئ (بالقسطاس) بالضم والكسر وهو القرسطون وقيل كل ميزان  
صغر أو كبر من موازين الدراهم وغيرها (وأحسن تأويلا) وأحسن عاقبة وهو تفعيل من آل إذا رجع وهو ما يؤل  
إليه (ولا تقف) ولا تتبع وقرئ ولا تقف يقال قفا أثره وقافه ومنه القافاة يعنى ولا تكن في اتباعك ما لا علم لك به من قول  
أوفعل كن يتبع مسلكا لا يدري أنه يوصله إلى مقصده فهو ضال والمراد النهى عن أن يقول الرجل ما لا يعلم وأن يعمل  
بما لا يعلم ويدخل فيه النهى عن التقليد دخولا ظاهرا لأنه أتباع لما لا يعلم بحجته من فساده وعن ابن الحنفية شهادة الزور

\* قوله تعالى وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا (قال أى يطلب من المعاهد أن يبنى به ولا ينكثه الخ) قال أحمد كلام  
حسن إلا لفظة التخيل فقد تقدم إنكارها عليه وينبغى أن يعرض بالتمثيل والظاهر التأويل الأول ويكون المجرور الذي  
هو عنه حذف تخفيفاً وقد ذكر في بقية الآى كل أولئك كان عنه مسئولا والله أعلم ويعضد تأويل سؤال العهد نفسه  
على وجه التمثيل وقوف الرحم بين يدي الله وسؤالها فيمن وصلها وقطعها وقد ورد ذلك في الحديث الصحيح والله الموفق

(قوله بؤبشسع نعل كليب) في الصحاح يقال بؤبه أى كن بمن يقتل به وفيه البواء السواء وفيه الشسع واحد شسوع  
النعل التي تشد إلى زمامها وفيه الغرة العبد أو الأمة (قوله وبأن الله قد نصره) لعله أو أن (قوله بالقسطاس بالضم والكسر  
وهو القرسطون) أى القبان كذا في النسفي (قوله وقيل القفوشية بالعضية) في الصحاح العضية البيضة وهي الإفك والبهتان  
(قوله حبسه الله في ردغة الخبال) في الصحاح الردغة بالتحريك الماء الطين والوحل الشديد وكذلك الردغة بالنسكين وفيه  
الخبال والعناء والفساد وأما الذي في الحديث من قفا مؤمنا بما ليس فيه وقفه الله تعالى في ردغة الخبال حتى ينجى بالخرج  
منه فيقال هو صديد أهل النار



مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا \* كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا \* ذَلِكَ مِمَّا  
أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُنْقِلَ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا \* أَفَأَصْفَاكُمْ  
رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْسَانًا لِّتَقُولُوا لَا بَرَاءَةَ لَنَا بِهِ \* وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا

وعن الحسن لا تقف أخاك المسلم إذا مر بك فتقول هذا بفعل كذا ورأيتك يفعل وسمعتك ولم تر ولم تسمع وقيل الففو  
شبيه بالعضية ومنه الحديث من قفى مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله في ردة الجبال حتى يأتي بالخروج وأنشد

ومثل الدمى شم العرائن ساكن \* بهن الحياء لا يشعن النفاقيا

أي التقاذف وقال الكهيت ولا أرمي البرى بغير ذنب \* ولا أقفو الحواصن إن قفينا

وقد استدلل به مبطل الاجتهاد ولم يصح لأن ذلك نوع من العلم فقد أقام الشرع غالب الظن مقام العلم وأمر بالعمل به (أو لك إشارة  
إلى السمع والبصر والفؤاد كقوله \* والعيش بعد أولئك الأيام \* و(عنه) في موضع الرفع بالفاعلية أى كل واحد منها كان  
مسؤولا عنه فمسؤول مسند إلى الجار والمجرور كالغضوب في قوله غير المغضوب عليهم . يقال للإنسان لم سمعت مالم يحل لك سماعه ولم  
نظرت إلى مالم يحل لك النظر اليه ولم عزمت على مالم يحل لك العزم عليه \* وقرئ والفؤاد بفتح الفاء والواو قلبت الهمزة وأو بعد  
الضمة في الفؤاد ثم استصحب القلب مع الفتح (مرحا) حال أى ذا مرح وقرئ مرحا وفضل الأخفش المصدر على اسم الفاعل  
لما فيه من التأكيد (لن تخرق الأرض) لن تجعل فيها خرقا بدرسك لها وشدة وطأتك وقرئ لن تخرق بضم الراء (ولن تبلغ الجبال  
طولا) بتطاولك وهو تهكم بالخبال \* قرئ سيئة وسيئة على إضافة سيء إلى ضمير كل وسيئا في بعض المصاحف وسيأت  
وفي قراءة أبى بكر الصديق رضى الله عنه كان شأنه (فإن قلت) كيف قيل سيئه مع قوله مكروها (قلت) السيئة في حكم  
الاسماء بمنزلة الذنب والإثم زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بتأنيته ولا فرق بين من قرأ سيئة وسيئا الا تراك تقول  
الزنا سيئة كما تقول السرقة سيئة فلا تفرق بين إسنادها إلى مذكر ومؤنث (فإن قلت) فما ذكر من الخصال بعضها سىء  
وبعضها حسن ولذلك قرأ من قرأ سيئه بالإضافة فما وجه من قرأ سيئة (قلت) كل ذلك إحاطة بما نهى عنه خاصة  
لأجميع الخصال المعدودة (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من قوله لا تجعل مع الله إلها آخر إلى هذه الغاية \* وسماه حكمة  
لأنه كلام محكم لا مدخل فيه للفساد بوجه وعن ابن عباس هذه الثماني عشرة آية كانت في ألواح أولها لا تجعل مع الله  
إلها آخر قال الله تعالى وكنتنا له في الألواح من كل شيء موعظة وهى عشر آيات في التوراة \* ولقد جعل الله فاتحتها  
وخاتمها النهى عن الشرك لأن التوحيد هو رأس كل حكمة وملاكمها ومن عدمه لم تنفعه حكمه وعلومه وإن بذفيها  
الحكماء وحك يافوخه السماء وما أغنت عن الفلاسفة أسفار الحكم وهم عن دين الله أضل من النعم (أفأصفاكم) خطاب  
للذين قالوا الملائكة بنات الله والهمزة للإنكار يعنى أنقصكم ربكم على وجه الخلوص والصفاء بأفضل الأولاد وهم  
البنون ولم يجعل فيهم نصيبا لنفسه واتخذ أدونهم وهى البنات وهذا خلاف الحكمة وما عليه معقولكم وعادتكم فإن العبيد  
لا يؤثرون بأجود الأشياء وأصفاها من الشوب ويكون أردأها وأدونها للسادات (إنكم لتقولون قولاً عظيماً) بإضافتكم

\* قوله عز وجل ولا تمش في الأرض مرحا لك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا (قال معناه لن نجعل فيها خرقا الخ) قال  
أحمد وفي هذا التهمك والتقريع لمن يعتاد هذه المشية كفاية في الانزعاج عنها ولقد حفظ الله عوام زماننا عن هذه المشية وتورط فيها  
قراؤها ونافقها وأنا بينا أحدهم قد عرف مسئلتين أو أجلس بين يديه طالبين أو شدا طرفا من رياسة الدنيا إذا هو يتبخر في مشيه  
ويترجع ولا يرى أنه يطاول الجبال ولكن يحك يافوخه عنان السماء كأنهم يمرون عليها وهم عنها معرضون وماذا يفيد أن يقرأ

(قوله وإن بذفيها الحكماء) في الصراح بذه غلبه وفاقه



وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا \* قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا تَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا \* سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا \* تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا \* وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

إليه الأولاد وهي خاصة بالأجسام ثم بأنكم تفضلون عليه أنفسكم حيث تجعلون له ماتكروهون ثم بأن تجعلوا الملائكة وهم أعلى خلق الله وأشرفهم أدون خلق الله وهم الإناث (ولقد صرفنا في هذا القرآن) يجوز يريد بهذا القرآن إبطال إضافتهم إلى الله البنات لأنه مما صرفه وكثر ذكره والمعنى ولقد صرفنا القول في هذا المعنى أو أوقعنا التصريف فيه وجعلناه مكانا للتكرير ويجوز أن يشير بهذا القرآن إلى التنزيل ويريد ولقد صرفناه يعني هذا المعنى في مواضع من التنزيل فترك الضمير لأنه معلوم وقرئ صرفنا بالتخفيف وكذلك (ليذكروا) قرئ مشددا ومخففا أى كررناه ليتعظوا ويعتبروا ويطمئنوا إلى ما يحتاج به عليهم (فما يزيدهم إلا نفورا) عن الحق وقلة طمأنينة إليه وعن سفيان كان إذا قرأها قال زادني لك خضوعا ما زاد أعداءك نفورا \* قرئ كما تقولون بالتاء والياء و (إذا) دالة على أن ما بعدها هو لا تبتغوا جواب عن مقالة المشركين وجزاء للو ومعنى (لا تبتغوا إلى ذي العرش سبيلا) لطلبوا إلى من له الملك والربوبية سبيلا بالمغالبة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض كقوله لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا وقيل لتقربوا إليه كقوله أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة (علوا) في معنى تعاليا والمراد البراءة عن ذلك والنزاهة \* ومعنى وصف العلو بالكبر المبالغة في معنى البراءة والبعد عما وصفوه به \* والمراد أنها تسبح له بلسان الحال حيث تدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته فكأنها تتعلق بذلك وكأنها تنزه الله عز وجل مما لا يجوز عليه من الشركاء وغيرها \* (فإن قلت) فما تصنع بقوله (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وهذا التسبيح مفقوه معلوم (قلت) الخطاب للمشركين وهم وإن كانوا إذا سئلوا عن خالق السموات والأرض قالوا الله إلا أنهم لما جعلوا معه آلهة مع إقرارهم فكأنهم لم ينظروا ولم يفتقروا لأن نتيجة النظر الصحيح والإقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فإذا لم يفقهوا التسبيح ولم يستوضحوا الدلالة على الخالق \* (فإن قلت) من فيهن يسبحون على الحقيقة وهم الملائكة والثقلان وقد عطفوا على السموات والأرض فما وجهه (قلت) التسبيح

القرآن أو يقرأ عليه وقلبه عن تدبره على مراحل والله ولي التوفيق \* قوله تعالى تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليما غفورا (قال المراد تسبيحها بلسان الحال من حيث تدل على الصانع الخ) قال أحمد ولقائل أن يقول فما يصنع بقوله كان حليما غفورا وهو لا يغفر للمشركين ولا يتجاوز عن جهلهم وكفرهم وإشراكهم وإنما يخاطب بهاتين الصفتين المؤمنون والظاهر أن المخاطب المؤمنون وأما عدم فقهن للتسبيح الصادر من الجمادات فكأنه والله أعلم من عدم العمل بمقتضى ذلك فإن الإنسان لو تيقظ حق التيقظ إلى أن النملة والبعوضة وكل ذرة من ذرات الكون تسبح الله وتنزهه وتشهد بجلاله وكبريائه وقهره وعمر خاطره بهذا الفهم لكاد ذلك يشغله عن القوت فضلا عن فضول الكلام والأفعال والعيا كلف على الغيبة التي هي فاكهتنا في زماننا هذا لو استشعر حال إفاضته فيها أن كل ذرة وجوهر من ذرات لسانه الذي يلقفه في سخط الله تعالى عليه مشغولة مملوءة بتقديس الله تعالى وتسبيحه وتخويف عقابه وإرهاب جبروته وتيقظ لذلك حق التيقظ لكاد أن لا يتكلم بقية عمره فالظاهر والله أعلم أن الآية إنما وردت خطا بالعلو الغالب في أحوال الغافلين وإن كانوا مؤمنين والله الموفق فالحمد لله الذي كان حليما غفورا \* عاد كلامه (قال إن قلت من فيهن يسبحون حقيقة فهم الملائكة الخ) قال أحمد وقد تقدم نقلي عنه أنه يأتي حمل اللفظ على حقيقة ومجازه دفعة واحدة عند آية السجدة في النحل ولكن ظهر من كلامه ثم جعل السجود عبارة عن الانقياد وعدم الامتناع على القدرة ليكون متناولا للمكلمين وغير المكلمين بطريق التواطؤ وقد يكون أراد ثم المجاز والله الموفق



بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا \* وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا \* نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا \* أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا \* وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا أَكُنَّا لِمُسَبِّحُوْنَ خَلْقًا جَدِيدًا \* قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا \* يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا \* وَقُلْ لِعِبَادِي

المجازى حاصل في الجميع فوجب الحمل عليه وإلا كانت الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز (إنه كان حليما غفورا) حين لا يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم بالتسبيح وشركم (حجبا مستورا) ذا ستر كقولهم سيل مفعم ذو إفاعم وقيل هو حجاب لا يرى فهو مستور ويجوز أن يراد أنه حجاب من دونه حجاب أو حجب فهو مستور بغيره أو حجاب يستتر أن يبصر فكيف يبصر المحتجب به وهذه حكاية لما كانوا يقولونه وقالوا قلوبنا في أكِنَّة مما تدعوننا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب كأنه قال وإذا قرأت القرآن جعلنا على زعمهم (أن يفقهوه) كراهة أن يفقهوه أولاً لأن قوله وجعلنا على قلوبهم أكنة فيه معنى المنع من الفقه فكأنه قيل ومنعناهم أن يفقهوه \* يقال واحد يحد وحدا وحدة نحو وعد يعد وعدا وعدة (وحده) من باب رجع عوده على بدئه وأفعله جهدك وطاقتك في أنه مصدر ساء مسد الحال أصله يحد وحده بمعنى واحداً وحده \* والنفور مصدر بمعنى التولية أو جمع نافر كقواعد وقعود أي يحبون أن تذكر مع آلهتهم لأنهم مشركون فإذا سمعوا بالتوحيد نفروا (بما يستمعون به) من الهزؤ بك وبالقرآن ومن اللغو كان يقوم عن يمينه إذا قرأ رجلان من عبد الدار ورجلان منهم عن يساره فيصفقون ويصفرون ويخطبون عليه بالأشعار وبه في موضع الحال كما نقول يستمعون بالهزؤ أي هازئين و (إذ يستمعون) نصب بأعلم أي أعلم وقت استماعهم بما به يستمعون (وإذ هم نجوى) وبما يتناجون به إذ هم ذوو نجوى (إذ يقول) بدل من إذ هم (ممسحورا) مسحرفن وقيل هو من السحر وهو الرئة أي هو بشر مثلكم (ضربوا لك الأمثال) مثلكم بالشاعر والساحر والمجنون (فضلوا) في جميع ذلك ضلال من يطلب في التيه طريقا يسلكه فلا يقدر عليه فهو متحير في أمره لا يدري ما يصنع \* لما قالوا أنذا كنا عظاما قيل لهم (كونوا حجارة أو حديدا) فرد قوله كونوا على قولهم كنا كأنه قيل كونوا حجارة أو حديدا ولا تكونوا عظاما فإنه يقدر على إحيائكم والمعنى أنكم تستبعدون أن يحدد الله خلقكم ويرده إلى حال الحياة وإلى رطوبة الحى وعضاضته بعد ما كنتم عظاما يابسة مع أن العظام بعض أجزاء الحى بل هي عمود خلقه الذى يبنى عليه سائرته فليس يبدع أن يردها الله بقدرته إلى حالتها الأولى ولكن لو كنتم أبعد شيء من الحياة ورطوبة الحى ومن جنس ما ركب منه البشر وهو أن تكونوا حجارة يابسة أو حديدا مع أن طباعها الجساسة والصلابة لكان قادرا على أن يردكم إلى حال الحياة (أو خلقا مما يكبر في صدوركم) يعنى أو خلقا مما يكبر عندكم عن قبول الحياة ويعظم في زعمكم على الخالق إحياءه فإنه يحياه وقيل ما يكبر في صدورهم الموت وقيل السموات والأرض (فسيغضضون) فسيحزنونها نحوك تعجبا واستهزاء \* والدعاء والاستجابة كلاهما مجاز والمعنى يوم يبعثكم فتنبعثون مطاوعين منقادين لا تمتنعون وقوله (بحمده) حال منهم أى حامدين وهى مبالغة فى انقيادهم للبعث كقولك لمن تأمره بركوب ما يشق عليه فيتأبى ويتمنع ستر كبه وأنت حامد شاكر



يَقُولُوا أَلَيْهِ هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا \* رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ  
إِنْ يَشَاءُ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَاءُ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا \* وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا \* قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ  
كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا \* أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ

يعنى أنك تحمل عليه وثقصر قسرا حتى أنك تلين لين المسمح الراغب الحامد . عليه وعن سعيد بن جبير ينفضون  
التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك ( وتظنون ) وترون الهول فعنده تستقصرون مدة لشكم في الدنيا  
الدنيا وتحسبونها يوما أو بعض يوم وعن قتادة تحاقرت الدنيا في أنفسهم حين عاينوا الآخرة ( وقل لعبادى ) وقل للمؤمنين  
( يقولوا ) للمشركين الكلمة ( التي هي أحسن ) وألين ولا يخاشنهم كقوله وجادلهم بالتي هي أحسن وفسر التي هي أحسن  
بقوله ( ربكم أعلم بكم إن يشاء يرحمكم أو إن يشاء يعذبكم ) يعنى يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا يقولوا لهم إنكم من أهل  
النار وإنكم معذبون وما أشبه ذلك مما يغضبهم ويهيجهم على الشر وقوله ( إن الشيطان ينزغ بينهم ) اعتراض يعنى يلقى  
بينهم الفساد ويغري بعضهم على بعض ليقع بينهم المشارة والمشاقة ( وما أرسلك عليهم وكيلا ) أى ربا موكولا إليك  
أمرهم تقصرهم على الاسلام وتجبرهم عليه وإنما أرسلك بشيرا ونذيرا فدارهم ومر أصحابك بالمدارة والاحتمال وترك  
الحاقة والمكاشفة وذلك قبل نزول آية السيف وقيل نزلت في عمر رضى الله عنه شتمه رجل فأمره الله بالعفو وقيل  
أفرط إيذاء المشركين للمسلمين فاشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل الكلمة التي هي أحسن أن يقولوا  
يهديكم الله يرحمكم الله \* وقرأ طلحة ينزغ بالكسر وهما لغتان نحو يعرشون ويعرشون \* هوردة على أهل مكة في إنكارهم  
واستبعادهم أن يكون يقيم أبى طالب نبيا وأن تكون العراة الجوع أصحابه كصهيب وبلال وخباب وغيرهم دون أن  
يكون ذلك في بعض أكابرهم وصناديدهم يعنى وربك أعلم بمن في السموات والأرض وبأحوالهم ومقاديرهم وبما يستأهل  
كل واحد منهم وقوله ( ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ) إشارة إلى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله  
( وآتيناه داود زبوراً ) دلالة على وجه تفضيله وهو أنه خاتم الأنبياء وأن أمته خير الأمم لأن ذلك مكتوب في زبور  
داود وقال الله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون وهم محمد وأمته ( فإن قلت )  
هلا عرف الزبور كما عرف في قوله ولقد كتبنا في الزبور ( قلت ) يجوز أن يكون الزبور وزبور كالعباس وعباس والفضل  
وفضل وأن يريد وآتيناه داود بعض الزبور وهى الكتب وأن يريد ما ذكر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزبور  
فسمى ذلك زبوراً لأنه بعض الزبور كما سمي بعض القرآن قرآناً \* هم الملائكة وقيل عيسى ابن مريم وعزير وقيل  
نفر من الجن عسدهم ناس من العرب ثم أسلم الجن ولم يشعروا أى ادعوه فهم لا يستطيعون أن يكشفوا عنكم  
الضر من مرض أو فقر أو عذاب ولا أن يحولوه من واحد إلى آخر أو يبدلوه ( وأولئك ) مبتدأ ( والذين يدعون ) صفته  
( وابتغون ) خبره يعنى أن آلهتهم أولئك يبتغون الوسيلة وهى القرية إلى الله تعالى ( أيهم ) بدل من واو يبتغون وأى  
موصولة أى يبتغى من هو أقرب منهم وأزلف الوسيلة إلى الله فكيف بغير الأقرب أو ضمن يبتغون الوسيلة معنى  
يحرصون فكانه قيل يحرصون أيهم يكون أقرب إلى الله وذلك بالطاعة وازدياد الخير والصلاح ويرجون ويخافون  
كما غيرهم من عباد الله فكيف يزعمون أنهم آلهة ( إن عذاب ربك كان ) حقيقة بأن يحذر كل أحد من ملك مقرب ونبي

( قوله حتى أنك تلين لين المسمح الراغب فيه ) فى الصحاح أسمعته قروفته أى ذلت نفسه وتابعته على الأمر

( قوله وآتيناه داود بعض الزبور ) لعله الزبور



رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۖ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۖ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا  
الْأَوَّلُونَ وَعَآتَيْنَا ثُمَّ دَلَّاهُ الْبَصْرَةَ فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ۖ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ  
بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ

مرسل فضلاء عن غيرهم (نحن مهلكوها) بالموت والاستئصال (أو معذبوها) بالقتل وأنواع العذاب وقيل الهلاك للصالحه  
والعذاب للطالحة وعن مقاتل وجدت في كتب الضحاك بن مزاحم في تفسيرها أمامك فيخربها الحبيشة وتهلك المدينة  
بالجوع والبصرة بالغرق والكوفة بالترك والجمال بالصواعق والرواحف وأما خراسان فعذابها ضروب ثم ذكرها بلدا  
بلدا (في الكتاب) في اللوح المحفوظ ۖ استعير المنع لترك إرسال الآيات من أجل صارف الحكمة ۖ وأن الأولى منصوبة  
والثانية مرفوعة تقديره وما منعنا إرسال الآيات إلا لتكذيب الأولين والمراد الآيات التي اقترحتها قريش من قلب الصفا  
ذهبا ومن إحياء الموتى وغير ذلك وعادة الله في الأمم أن من اقترح منهم آية فأجيب إليها لم يؤمن أن يعاجل بعذاب  
الاستئصال فالمعنى وما صرفنا عن إرسال ما يقترحونه من الآيات إلا أن كذب بها الذين هم أمثالهم من المطبوع على  
قلوبهم كعاد وثمود وأنها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك وقالوا هذا سحر مبين كما يقولون في غيرها واستوجبوا  
العذاب المستأصل وقد عزمنا أن نؤخر أمر من بعثت إليهم إلى يوم القيامة ۖ ثم ذكر من تلك الآيات التي اقترحتها  
الأولون ثم كذبوا بها المأرسلت فأهلكوا واحدة وهي ناقة صالح لأن آثار هلاكهم في بلاد العرب قريبة من حدودهم  
يصرها صادرهم وواردتهم (بصرة) بينة وقرى مبصرة بفتح الميم (فظلموها) فكفروا بها (وما نرسل بالآيات) إن أراد بها  
الآيات المقترحة فالمعنى لا نرسلها (إلا لتخويفا) من نزول العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له فإن لم يخافوا وقع عليهم  
وإن أراد غيرها فالمعنى وما نرسل ما نرسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها إلا لتخويفا وإنذارا بعذاب الآخرة (وإذ  
قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) وأذكر إذ أوحينا إليك أن ربك أحاط بقريش يعني بشرناك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم  
وذلك قوله سيهزم الجمع ويولون الدبر قل للذين كفروا ستغلبون ونحشرون وغير ذلك فجعله كأن قد كان ووجد فقال  
أحاط بالناس على عادته في إخباره وحين تراخف الفريقان يوم بدر والنبي صلى الله عليه وسلم في العريش مع أبي بكر  
رضي الله عنه كان يدعو ويقول اللهم إني أسألك عهدك ووعدك ثم خرج وعليه الدرع يحرض الناس ويقول سيهزم  
الجمع ويولون الدبر ولعل الله تعالى أراه مصارعهم في منامه فقد كان يقول حين ورد ماء بدر والله لسكاني أنظر إلى  
مصارع القوم وهو يرمي إلى الأرض ويقول هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان فتسامعت قريش بما أوحى إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر يوم بدر وما أرى في منامه من مصارعهم فكانوا يضحكون ويستسخرون  
يستعجلون به استهزاء وحين سمعوا بقوله إن شجرة الزقوم طعام الآثيم جعلوها سخرية وقالوا إن محمدا يزعم أن الجحيم  
تحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر وما قدر الله حق قدره من قال ذلك وما أنسكروا أن يجعل الله الشجرة من  
جنس لا تأكله النار فهذا وبر السمندل وهو دويبة ببلاد الترك تتخذ منه مناديل إذا تسخت طرحت في النار فذهب  
الوسخ وبق المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى النعامه تبتلع الجر وقطع الحديد الحمر كالجر بإحماء النار فلا تضرها ثم

قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن الآية (قال افتتانهم بالشجرة  
أنهم حين سمعوا بقوله إن شجرة الزقوم الخ) قال أحمد والعمدة في ذلك أن النار لا تؤثر إحراقا في شيء ولكن الله تعالى  
أجرى العادة أنه خلق الحرق عند ملاقة جسم النار لبعض الأجسام فإذا كان ذلك من فعل الله لا من فعل النار فله تعالى



إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ۖ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَنْ أُوْخِرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لِأَحْتَسِبَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ۖ قَالَ أَذْهَبُ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ۖ وَاسْتَغْفِرْ مَنْ اسْتَطَّعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ

أقرب من ذلك أنه خاق في كل شجرة ناراً فلا تحرقها فمن أنكروا أن يخلق في النار شجرة لا تحرقها والمعنى أن الآيات إنما يرسل بها تخويفاً للعباد وهؤلاء قد خوفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر ۖ فما كان ما (أرأيتك) منه في منامك بعد الوحي إليك (الإفئدة) لهم حيث اتخذوه سخرى وخوفوا بعذاب الآخرة وشجرة الزقوم فما أثر فيهم ثم قال فيهم (ونحو فهم) أي نحو فهم بمخاوف الدنيا والآخرة (فما يزيدهم) التخويف (إلا طغياناً كبيراً) فكيف يخاف قوم هذه حالهم بإرسال ما يقرحون من الآيات وقيل الرؤيا هي الإسراء وبه تعلق من يقول كان الإسراء في المنام ومن قال كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية وقيل إنما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا له لعلها رؤيا رأيها وخيال خيل إليك استبعاداً منهم كما سمي أشياء بأسمائها عند الكفرة نحو قوله فراغ إلى آلهتهم أين شركائي ذق إنك أنت العزيز الكريم وقيل هي رؤياه أنه سيدخل مكة وقيل رأى في المنام أن ولد الحكم يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة ۖ (فإن قلت) أين لعنت شجرة الزقوم في القرآن (قلت) لعنت حيث لعن طاعموها من الكفرة والظلمة لأن الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن على الحقيقة وإنما وصفت بلعن أصحابها على المجاز وقيل وصفها الله باللعن والإبعاد من الرحمة وهي في أصل الجحيم في أبعاد مكان من الرحمة وقيل تقول العرب لكل طعام مكروه ضار ملعون ۖ وسألت بعضهم فقال نعم الطعام الملعون القشب الممحق وعن ابن عباس هي الكشوث التي تنلوى بالشجر يجعل في الشراب وقيل هي الشيطان وقيل أبو جهل ۖ وقرئ والشجرة الملعونة بالرفع على أنها مبتدأ محذوف الخبر كأنه قيل والشجرة الملعونة في القرآن كذلك (طيناً) حال إمامن الموصول والعامل فيه أسجد على أسجدله وهو طين أي أصله طين أو من الراجع إليه من الصلة على أسجد لمن كان في وقت خلقه طيناً (أرأيتك) الكاف للخطاب و(هذا) مفعول به والمعنى أخبرني عن هذا (الذي كرمته) (على) أي فضله لم كرمته على وأناخير منه فاختصر الكلام بحذف ذلك ثم ابتدأ فقال (أئن آخرتي) واللام موطئة للقسم المحذوف (لاحتسبن ذريته) لاستئصالهم بالإغواء من احتك الجراد الأرض إذا جرد ما عليها أكلًا وهو من الحنك ومنه ما ذكر سيديه من قولهم أحك الشاتين أي أكلهما (فإن قلت) من أين علم أن ذلك يتسهل له وهو من الغيب (قلت) إما أن سمعه من الملائكة وقد أخبرهم الله به أو أخرجه من قولهم أنجعل فيها من يفسد فيها أو نظر إليه فتوسم في مخيله أنه خلق شهاباً وقيل قال ذلك لما عملت وسوسته في آدم والظاهر أنه قال ذلك قبل أكل آدم من الشجرة (أذهب) ليس من الذهاب الذي هو نقيض المجيء إنما معناه امض لشأنك الذي أخذته خذلانا وتخليه وعقبه بذكر ما جره سوء اختياره في قوله (فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم) كما قال موسى عليه السلام للسامري فإذهب فإنك في الحياة أن تقول لا مساس (فإن قلت) أما كان من حق الضمير في الجزاء أن يكون على لفظ الغيبة ليرجع إلى من تبعك (قلت) بلى ولسكن التقدير فإن جهنم جزاؤهم وجزاؤك ثم غلب المخاض على الغائب فقل جزاؤكم ويجوز أن يكون للتابعين على طريق الالتفات وانتصب (جزاء موفورا) بما في فإن جهنم جزاؤكم

أن لا يفعل الحرق في الشجرة التي في أصل الجحيم ۖ عاد كلامه (قال) وأما الرؤيا فقليل الإسراء وتعلق من جعله مناماً بهذه الآية وقيل إنما سماها رؤيا على زعم المكذبين الخ (قال أحمد) ويبعد ذلك قوله تعالى (طلعها كأنه رؤوس الشياطين) وقوله فإنهم

(قوله فلا تحرقها فما أنكروا أن يخلق في النار شجرة) عبارة النسخي فجاز أن يخلق (قوله فقال نعم الطعام الملعون الممحق) الخلط الضار يمزج بالطعام أو الشراب كالسم والممحق المذاب حتى يذهب عينه أفاده الصحاح وفيه الكشوث نبت يتعلق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق في الأرض قال الشاعر هو الكشوث فلا أصل ولا ورق ۖ ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر



وَرَجَلَكْ وَشَارَ كُهُمْ فِي الْأُمُولِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَهُمْ وَمَا يَعْدهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا \* إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا \* رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا \* وَإِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَيْسَ بِنَجْمِكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا \*

من معنى تجاوزون أو ياضمار تجاوزون أو على الحال لأن الجزاء موصوف بالموفور والموفور الموفر يقال فر لصاحبك عرضه فرة \* استفزّه استخفه والفر الخفيف (وأجلب) من الجلبة وهي الصياح \* والخيل الخيالة ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم يا خيل الله اركبي \* والرجل اسم جمع للرجال ونظيره الركب والصحب \* وقرئ ورجلك على أن فعلا بمعنى فاعل نحو تعب وتعب ومعناه وجمعك الرجل وتضم جيمه أيضا فيكون مثل حدث وحدث وندس وندس وأخوات لها يقال رجل رجل وقرئ ورجلك ورجالك (فإن قلت) ما معنى استفزاز إبليس بصوته وإجلا به بخيله ورجله (قلت) هو كلام ورد مورد التمثيل مثل حاله في تسلطه على من يغويه بمغوار أوقع على قوم فصوت بهم صوتا يستفزهم من أمانتهم ويقلقهم عن مراكزهم وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى استأصلهم وقيل بصوته بدعائه إلى الشر وخيله ورجله كل راكب وماش من أهل العيث وقيل يجرز أن يكون لإبليس خيل ورجال \* وأما المشاركة في الأموال والأولاد فكل معصية يحملهم عليها في بابها كالربا والمكاسب المحرمة والبحيرة والسائبة والإتفاق في الفسوق والإسراف ومنع الزكاة والتوصل إلى الأولاد بالسبب الحرام ودعوى ولد بغير سبب والتسمية بعبد العزى وعبد الحرث والتهود والتبصير والحل على الحرف الذميمة والأعمال المحظورة وغير ذلك (وعدهم) المواعيد الكاذبة من شفاعاة الآلهة والكرامة على الله بالأنساب الشريفة وتسويق التوبة ومغفرة الذنوب بدورها والاتكال على الرحمة وشفاعة الرسول في الكبائر والخروج من النار بعد أن يصيروا حما وإيثار العاجل على الآجل (إن عبادي) يريد الصالحين (ليس لك عليهم سلطان) أى لا تقدر أن تغويهم (وكفى ربك وكيلا) لهم يتوكلون به في الاستعاذة منك ونحوه قوله إلا عبادك منهم المخلصين (فإن قلت) كيف جاز أن يأمر الله إبليس بأن يتسلط على عباده مغويا مضلا داعيا إلى الشر صادقا عن الخير (قلت) هو من الأوامر الواردة على سبيل التخذلان والتخيلية كما قال للأصفاة اعملوا ما شئتم (يزجي) يسير \* والضّرّ خوف الغرق (ضلّ من تدعون إلا إياه) ذهب عن أوهامكم وخواطركم كل من تدعونه في حوادثكم إلا إياه وحده فإنكم لا تذكرون سواه ولا تدعونه في ذلك الوقت ولا تعقدون برحمته رجاءكم ولا تخطرون ببالكم أن غيره يقدر على إغاثتكم أو لم يهتد لإيقادكم أحد غيره من سائر المدعوتين ويجوز أن يراد ضلّ من تدعون من الآلهة عن إغاثتكم ولكن الله

لَا كَلُونَ مِنْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلَهُ تَعَالَى « وَعَدَهُمْ وَمَا يَعْدهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا » الآية (قال محمود المراد وعدهم المواعيد الكاذبة الخ) قال أحمد وهذا من تجزى المصنف على السنة ومتبعها فإنه جعل المغفرة المقرونة بالمشيئة وإن لم تكن توبة المؤمنين من مواعيد الشيطان مع العلم بأنها ثابتة بقواطع القرآن وعدا من الرحمن وكذلك الشفاعاة المنفق عليها بين أهل السنة والجماعة التي وعد بها الصادق المصدوق وميزه الله تعالى بها على كل مخلوق من مواعيد الشيطان الباطلة وأمانيه الماحلة اللهم أرزقنا الشفاعاة واحشرنا في زمرة السنة والجماعة

( قوله من الجلبة وهي الصياح ) في الصحاح جلب على فرسه وأجلب عليه صاح به من خلفه واستحثه للسبق اه ( قوله مثل حدث وحدث وندس وندس ) في الصحاح رجل حدث وحدث بضم الدال وكسرهما أى حسن الحديث وفيه رجل ندس وندس أى فهم ( قوله وماش من أهل العيث ) في الصحاح العيث الإفساد ( قوله بعد أن يصيروا حما ) في الصحاح اللحم الرماد والفحم الواحدة حممة ثم ما أفاده من توقف المغفرة على التوبة وعدم الشفاعاة في الكبائر وعدم خروج أهلها من النار بعد احتراقهم هو مذهب المعتزلة وأهل السنة على خلاف ذلك كما تقرّر في علم التوحيد



أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا \* أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا \* وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا \*

وحده هو الذى ترجونه وحده على الاستثناء المنقطع ( أفأمنتم ) الهمة للإنكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فأمنتم خملكم ذلك على الإعراض \* ( فإن قلت ) بم انتصب ( جانب البر ) ( قلت ) يخسف مفعولا به كالارض في قوله خسفناه وبداره الارض \* وبكم حال والمعنى أن يخسف جانب البر أى يقبله وأنتم عليه ( فإن قلت ) فما معنى ذكر الجانب ( قلت ) معناه أن الجوانب والجهات كلها فى قدرته سواء وله فى كل جانب برأ كان أو بحر أسباب الهلكة ليس جانب البحر وحده مخصصا بذلك بل إن كان الغرق فى جانب البحر فى جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لأنه تغيب تحت الزاب كما أن الغرق تغيب تحت الماء فالبر والبحر عنده سمان يقدر فى البر على نحو ما يقدر عليه فى البحر فعلى العاقل أن يستوى خوفه من الله فى جميع الجوانب وحيث كان ( أو يرسل عليكم حاصبا ) وهى الریح التى تحصب أى ترمى بالحصباء يعنى أو إن لم يصبكم بالهلاك من تحتكم بالخسف أصابكم به من فوقكم بريح يرسلها عليكم فيها الحصباء يرجمكم بها فيكون أشد عليكم من الغرق فى البحر ( وكيلا ) من يتوكل بصرف ذلك عنكم ( أم أمنتم ) أن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم إلى أن ترجعوا فتركبوا البحر الذى نجاكم منه فأعرضتم فينقم منكم بأن يرسل ( عليكم قاصفا ) وهى الریح التى لها قصفيف وهو الصوت الشديد كأنها انتقصف أى تسكسرو قيل التى لا تتر بشيء إلا قصفته ( فيغرقكم ) وقرئ بالناء أى الریح وبالنون وكذلك نخسف ونرسل ونعيدكم قرئت بالياء والنون التبع المطالب من قوله فاتبع بالمعروف أى مطالبة قال الشماخ \* كما لاذ الغريم من التبع \* يقال فلان على فلان تبع بحقه أى مصيطر عليه مطالب له بحقه والمعنى أنا نفعل ما نفعل بهم ثم لا تجد أحبا يطالبنا بما فعلنا انتصارا منا ودركا للثار من جهتنا وهذا نحو قوله ولا يخاف عقباها ( بما كفرتم ) بكفرانكم النعمة يريد إعراضهم حين نجاهم . قيل فى تكمرة ابن آدم كثره الله بالعقل والنطق والتمييز والخط والصورة الحسنة والقامة المعتدلة وتدير أمر المعاش والمعاد وقيل بتسليطهم على ما فى الأرض وتسخيرهم لهم وقيل كل شيء يأكل فيه إلا ابن آدم وعن الرشيد أنه أحضر طعما فادعا بالملاعق وعنده أبو يوسف فقال له جاء فى تفسير جديك ابن عباس قوله تعالى ولقد كثر منا بنى آدم جعلناهم أصابع يأكلون بها فأحضرت الملاعق فرددتها وأكل بأصابعه ( على كثير من خلقنا ) هو ما سوى الملائكة وحسب بنى آدم تفضيلا أن ترفع عليهم الملائكة وهم هم ومنزلتهم عند الله منزلاتهم والعجب من المجبرة كيف عكسوا فى كل شيء وكابروا حتى

\* قوله تعد إلى د ولقد كثر منا بنى آدم « إلى قوله ممن خلقنا تفضيلا ( قال المراد فضلناهم على ما سوى الملائكة الخ ) قال أحمد وقد بلغ إلى حد من السفة يوجب الحدو لستألسا جلته إلا من حيث العلم لا من حيث السفة والقدر الذى تختص به هذه الآية أن حمل كثير على الجميع غير مستبعد ولا مستنكر ألا ترى أنه ورد حمل القليل على العدم والزخشرى يختار ذلك فى قوله تعالى فقليل ما يؤمنون وأشباهه كثير وقد ملح الشاعر بذلك فى قوله \* قليل بها الأصوات إلا بغامها \* أى لأصوات بها ولنا أن نبقية على ما هو عليه ونقول إن المخلوق قسمان بنو آدم أحدهما وغيرهم من جميع المخلوقين القسم الآخر ولا شك أن غيرهم أكثر منهم وإن لم يكونوا أكثر منهم كثيرا فمعنى قوله وفضلناهم على كثير من خلقنا أى على غيرهم من جميع المخلوقين وتلك الأغيار كثير بلا مرأه وذلك مرادف لقولك وفضلناهم على جميع من عداهم عن خلقنا فظاهر الآية إذا مع الأشعرية الذين سماهم مجبرة وتمشديق في سبهم وشقشق العبارات فى نلبهم وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد والله ولى التوفيق والتسديد

( قوله ولكن الله وحده هو الذى ترجونه وحده ) كأنه تكرار وأسطقه الخازن فى عبارته

( قوله والعجب من المجبرة كيف عكسوا ) يعنى أهل السنة وقوله تفضيل الإنسان يعنون المؤمن ويدل لمذهبهم : إن الذين آمنوا



يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ انَّاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينُهُ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلُمُونَ فِتْيَلًا ۖ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۖ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْقُتُوا نَكَ عَنِ الَّذِي آوَيْنَا إِلَيْكَ لَتَفْتَرِي

جسرتهم عادة المكابرة على العظيمة التي هي تفضيل الإنسان على الملك وذلك بعدما سمعوا تفخيم الله أمرهم وتكثيره مع التعظيم ذكرهم وعلوهم أين أسكنهم وأنى قرَّبهم وكيف نزلهم من أنبيائه منزلة أنبيائه من أمهم ثم جرَّهم فرط التعصب عليهم إلى أن لفقوا أقوالا وأخباراً منها قالت الملائكة ربنا إنك أعطيت بنى آدم الدنيا يأكلون منها ويتمتعون ولم تعطنا ذلك فأعطناه في الآخرة فقال وعزتي وجلالي لا أجعل ذرية من خلقت يدي كمن قلت له كن فكان ورووا عن أبي هريرة أنه قال لمؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده ومن ارتكبهم أنهم فسروا كثيراً بمعنى جميع في هذه الآية وخذلوها حتى سلبوا الذوق فلم يحسوا ببشاعة قوهم وفضلناهم على جميع من خلفنا على أن معنى قوهم على جميع من خلقنا أشجى لخلقهم وأقضى لعيونهم ولسكنهم لا يشعرون فانظر إلى تمجدهم وتشبُّههم بالنوايلات البعيدة في عداوة الملائكة الأعلى كأن جبريل عليه السلام غاظمهم حين أهلك مدائن قوم لوط فذلك السخيمة لا تتحل عن قلوبهم . قرئ يدعو بالياء والنون ويدعى كل أناس على البناء للمفعول وقرأ الحسن يدعو كل أناس على قلب الألف واو أو في لغة من يقول افعوا . والظرف نصب بإضمار اذ كرو ويجوز أن يقال إنها علامة الجمع كافي وأسروا النجوى الذين ظلموا والرفع مقدر كما في يدعى ولم يؤت بالنون قلة مبالاة بها لأنها غير ضمير ليست إلا علامة (بإمامهم) بمن اتسموا به من نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين فيقال يا أتباع فلان يا أهل دين كذا وكتاب كذا وقيل بكتاب أعمالهم فيقال يا أصحاب كتاب الخير ويا أصحاب كتاب الشر وفي قراءة الحسن بكتابهم ومن بدع التفسير أن الإمام جمع أم وأن الناس يدعون يوم القيامة بأسمائهم وأن الحكمة في الدعاء بالأسماء دون الآباء رعاية حق عيسى عليه السلام وإظهار شرف الحسن والحسين وأن لا يفتضح أولاد الزنا ونيت شعري أيهما أبداع أصح لفظه أم بهاء حكيمته (فمن أوتي) من هؤلاء المدعوقين (كتاباً يمينه فأولئك يقرؤن كتابهم) قيل أولئك لأن من أوتي في معنى الجمع (فإن قلت) لم خص أصحاب اليمين بقراءة كتابهم كأن أصحاب الشمال لا يقرؤن كتابهم (قلت) بلى ولكن إذا اطلعوا على ما في كتابهم أخذهم ما يأخذ المطالب بالنداء على جنائياته والاعتراف بمساويه أمام التتكيل به والانتقام منه من الحيام والخلج والانتزال وحسبة اللسان والتتبع والعجز عن إقامة حروف الكلام والذهاب عن تسوية القول فكان قراءتهم كلا قراءة وأما أصحاب اليمين فأمرهم على عكس ذلك لاجرم أنهم يقرؤن كتابهم أحسن قراءة وأبينها ولا يقنعون بقراءتهم وحدهم حتى يقول القارئ لأهل المحشر هاؤم اقرؤا كتابي (ولا يظلمون فتيلاً) ولا ينقصون من ثوابهم أدنى شيء كقوله ولا يظلمون شيئاً فلا يخاف ظلماً ولا هضمًا معناه ومن كان في الدنيا أعمى فهو في الآخرة أعمى كذلك (وأضل سبيلاً) من الأعمى والأعمى مستعار ممن لا يدرك المبصرات لفساد حاسته لمن لا يهتدى إلى طريق النجاة أما في الدنيا فللفقد النظر وأما في الآخرة فلأنه

• قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بإمامهم فمن أوتي كتابه يمينه فأولئك يقرؤن كتابهم الآية (قال بإمامهم معناه بمن اتسموا به من نبي أو كتاب أو دين الخ) قال أحمد ولقد استبدع بدعا لفظاً ومعنى فإن جمع الآم المعروف أمهات أماراة عيسى عليه السلام بذكر أمهات الخلائق ليدكر بأمة فيستدعى أن خلق عيسى من غير أب غمينة في منصبه وذلك عكس الحقيقة فإن خلقه من غير أب كان له آية له وشرفاً في حقه والله أعلم

وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية . وأما الذين كفروا فهم شر البرية ودعوى العكس من فرط التعصب للمعتزلة (قوله قالت الملائكة ربنا إنك أعطيت بنى آدم الدنيا) صدره كما في الخازن لما خلق الله آدم وذريته قالت الملائكة وقوله خلقت يدي في الخازن ونفخت فيه من روحي (قوله قال لمؤمن أكرم على الله من الملائكة) في الخازن المؤمن (قوله فذلك السخيمة لا تتحل عن قلوبهم) في الصحاح السخيمة الضغينة والموجدة في النفس



عَلَيْنَا غَيْرُهُ وَإِذَا لَا تَخْذُوكَ خَلِيلًا \* وَلَوْلَا أَنْ تُثَبِّتَكَ لَقَدْ كَدْتُمْ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا \* إِذَا لَا ذَنْبَكَ  
ضَعَفَ الْحَيَاةَ وَضَعَفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا \* وَإِنْ كَادُوا لَيْسْتَغْفِرُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ

لَا يَنْفَعُهُ الْإِهْتِدَاءُ إِلَيْهِ وَقَدْ جُوزُوا أَنْ يَكُونَ الثَّانِي بِمَعْنَى التَّفْضِيلِ وَمَنْ ثُمَّ قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو الْأَوَّلَ بِمَالٍ وَالثَّانِي مَفْخَمًا  
لَأَنْ أَفْعَلَ التَّفْضِيلَ تَمَامَهُ مِنْ فَكَانَتْ أَلْفَهُ فِي حَكْمِ الْوَاقِعَةِ فِي وَسْطِ الْكَلَامِ كَقَوْلِكَ أَعْمَالَكُمْ وَأَمَّا الْأَوَّلُ فَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ  
شَيْءٌ فَكَانَتْ أَلْفُهُ وَاقِعَةً فِي الطَّرَفِ مَعْرُضَةً لِلْإِمَالَةِ \* رَوَى أَنَّ ثَقِيفًا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ فِي أَمْرِكَ  
حَتَّى تَعْطِينَا خَصَالًا نَفْتَخِرَ بِهَا عَلَى الْعَرَبِ لَا نَعْشُرُ وَلَا نَحْشُرُ وَلَا نَنْجِي فِي صَلَاتِنَا وَكُلُّ رَبٍّ لَنَا فَهُوَ لَنَا وَكُلُّ رَبٍّ عَلَيْنَا فَهُوَ  
مَوْضُوعٌ عِنَّا وَأَنْ تَمْتَعَنَا بِاللَّاتِ سَنَةً وَلَا نَكْسِرْهَا بِأَيْدِينَا عِنْدَ رَأْسِ الْحَوْلِ وَأَنْ تَمْنَحَ مِنْ قَصْدٍ وَادِينَا وَجْهَ فَعَضْدِ شَجَرِهِ  
فَإِذَا سَأَلْتِكَ الْعَرَبُ لَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ فَقُلْ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِهِ وَجَاؤًا بِكِتَابِهِمْ فَكُتِبَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا كِتَابٌ مِنْ  
مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ لَثَقِيفٍ لَا يَعْشُرُونَ وَلَا يَحْشُرُونَ فَقَالُوا وَلَا يَجِبُونَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالُوا لِلْكَاتِبِ  
ا كُتِبَ وَلَا يَجِبُونَ وَالْكَاتِبُ يَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَلَّ سَيْفَهُ وَقَالَ أَسْعَرْتُمْ قَلْبَ نَبِينَا  
يَا مَعْشَرَ ثَقِيفٍ أَسْعَرْنَا قُلُوبَكُمْ نَارًا فَقَالُوا لَسْنَا نَكَلِّمُ إِيَّاكَ إِنَّمَا نَكَلِّمُ مُحَمَّدًا فَهَزَلَتْ وَرَوَى أَنَّ قُرَيْشًا قَالُوا لَهُ اجْعَلْ آيَةَ  
رَحْمَةِ آيَةِ عَذَابٍ وَآيَةَ عَذَابٍ رَحْمَةٍ حَتَّى تُؤْمِنَ بِكَ فَهَزَلَتْ (وَإِنْ كَادُوا لِيَفْتَنُونَكَ) إِنْ خَفَفَ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاللَّامِ هِيَ  
الْفَارِقَةُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الثَّانِيَةِ وَالْمَعْنَى أَنَّ الشَّأْنَ قَارِبُوا أَنْ يَفْتَنُوكَ أَيْ يَخْدَعُوكَ فَاتَيْنِ (عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) مِنْ أَوْامِرِنَا  
وَنَوَاهِينَا وَوَعْدِنَا وَوَعِيدِنَا (لَتَقْتَرَى عَلَيْنَا) لَتَقُولَ عَلَيْنَا مَا لَمْ نَقُلْ بِغَيْرِ مَا أَدَارَوْهُ عَلَيْهِ مِنْ تَبْدِيلِ الْوَعْدِ وَعِيدِ الْوَعْدِ وَعِيدِ الْوَعْدِ  
وَمَا اقْتَرَحْتَهُ ثَقِيفٌ مِنْ أَنْ يُضَيَّفَ إِلَى اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهِ (وَإِذَا لَا تَخْذُوكَ) أَيْ وَلَوْ اتَّبَعْتَ مُرَادَهُمْ لَا تَخْذُوكَ (خَلِيلًا)  
وَلَكِنْتُ لَهُمْ وَلِيًّا وَخَرَجْتُ مِنْ وَلَايَتِي (وَلَوْلَا أَنْ تُثَبِّتَكَ) وَلَوْلَا تَثْبِيتُكَ وَعَصْمَتُكَ (لَقَدْ كَدْتُمْ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ) لِقَارِبْتَ أَنْ تَمِيلَ إِلَى  
خَدْعِهِمْ وَمَكْرِهِمْ وَهَذَا تَبْيِيجٌ مِنَ اللَّهِ لَهُ وَفَضْلٌ تَثْبِيتٌ وَفِي ذَلِكَ لُطْفٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (إِذَا) لَوْ قَارِبْتَ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ أَدْنَى رَكْنَةٍ (لَا ذَنْبَكَ) ضَعْفُ  
الْحَيَاةِ وَضَعْفُ الْمَمَاتِ (أَيْ لَا ذَنْبَكَ عَذَابُ الْآخِرَةِ وَعَذَابُ الْقَبْرِ مُضَاعَفَيْنِ) (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ حَقِيقَةُ هَذَا الْكَلَامِ (قُلْتَ) أَصْلُهُ لَا ذَنْبَكَ  
عَذَابُ الْحَيَاةِ وَعَذَابُ الْمَمَاتِ لِأَنَّ الْعَذَابَ عَذَابًا بَانَ عَذَابُ فِي الْمَمَاتِ وَهُوَ عَذَابُ الْقَبْرِ وَعَذَابُ فِي حَيَاةِ الْآخِرَةِ وَهُوَ عَذَابُ النَّارِ وَالضَّعْفُ

\* عَادَ كَلَامُهُ (قَالَ) وَقَدْ جُوزُوا أَنْ يَكُونَ الثَّانِي بِمَعْنَى التَّفْضِيلِ (الْخ) قَالَ أَحْمَدُ أَيْ لِأَنَّهُ مِنْ عَمَى الْقَلْبِ لَا عَمَى الْبَصَرِ فَجَازَ  
أَنْ يَنْبَنِيَ مِنْهُ أَفْعَلَ \* عَادَ كَلَامُهُ (قَالَ) وَمَنْ ثُمَّ أَمَالَ أَبُو عَمْرٍو الْأَوَّلِيَّ وَنَفَخَ الثَّانِيَةَ (الْخ) قَالَ أَحْمَدُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ  
الْآيَةُ قِسْمِيَّةَ الْأَوَّلِيَّ أَيْ فَمَنْ أَوَقَى كِتَابَهُ يَمِينُهُ فَهُوَ الَّذِي يَبْصُرُهُ وَيَقْرُؤُهُ وَمَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا أَعْمَى غَيْرَ مُبْصِرٍ فِي نَفْسِهِ  
وَلَا نَظَرَ فِي مَعَادِهِ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ كَذَلِكَ غَيْرَ مُبْصِرٍ فِي كِتَابِهِ بَلْ أَعْمَى عَنْهُ أَوْ أَشَدَّ عَمَى مِمَّا كَانَ فِي الدُّنْيَا عَلَى اخْتِلَافِ  
التَّأْوِيلِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ \* قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَوْلَا أَنْ تُثَبِّتَكَ لَقَدْ كَدْتُمْ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا لَا ذَنْبَكَ ضَعْفُ الْحَيَاةِ وَضَعْفُ  
الْمَمَاتِ (قَالَ الْمُرَادُ ضَعْفُ عَذَابِ الْحَيَاةِ وَضَعْفُ عَذَابِ الْمَمَاتِ (الْخ) قَالَ أَحْمَدُ أَمَّا تَقْلِيلُ السَّكِينَةِ فَالَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَحْمَلَ  
عَلَيْهِ كَوْنُهُ الْوَاقِعُ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَعْلَمُ مَا لَمْ يَكُنْ لَوْ كَانَ كَيْفَ كَانَ يَكُونُ فَعَلِمَ تَعَالَى أَنَّ الرُّكُونَ الَّذِي  
كَادَ يَحْصُلُ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنْ كَانَ مَا حَصَلَ أَمْرٌ قَلِيلٌ وَخَطْبٌ يَسِيرٌ فَذَلِكَ أَخْبَارُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَنِ الْوَاقِعِ فِي عِلْمِهِ تَقْدِيرًا  
فَلَا يَلِيقُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْمُبَالَغَةِ وَالتَّشْكِيقِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَكُونُ فِي الْأَخْبَارِ إِلَّا تَرَى أَنَّهُ لَوْ كَانَ الْوَاقِعُ كَبُودَةً رُكُونٌ كَثِيرٌ لَكَانَ

(قَوْلُهُ الْوَاقِعَةُ فِي وَسْطِ الْكَلَامِ) لَعَلَّ الْكَلِمَةَ كَعِبَارَةِ النِّسْفِ (قَوْلُهُ لَا نَعْشُرُ وَنَحْشُرُ وَلَا نَنْجِي) فِي الصِّحَاحِ التَّجْمِيَّةِ أَنْ يَقُومَ  
الْإِنْسَانُ قِيَامَ الرَّكَعِ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ تَكُونُ فِي حَالَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَالْآخَرُ يَنْسَكِبُ عَلَى وَجْهِهِ  
بَارِكًا وَهُوَ السُّجُودُ وَفِيهِ وَجْهٌ بِلَدِ الطَّائِفِ وَفِيهِ أَيْضًا عَضُدُ الشَّجَرِ أَيْ قِطْعَتُهُ



مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا \* سُنَّةٌ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا \* أَقِمَّ

يوصف به نحو قوله فاتهم ضعفا من النار بمعنى مضاعفا فكان أصل الكلام لاذقناك عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في المات ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وهو الضعف ثم أضيفت الصفة لإضافة الموصوف فقيل ضعف الحياة وضعف المات كما لو قيل لاذقناك ألم الحياة وألم المات ويجوز أن يراد بضعف الحياة عذاب الحياة الدنيا وبضعف المات ما يعقب الموت من عذاب القبر وعذاب النار والمعنى لضعفنا لك العذاب المذموم للعصاة في الحياة الدنيا وما تؤخره لما بعد الموت وفي ذكر السكيدة وتقليلها مع إنباعها الوعيد الشديد بالعذاب المضاعف في الدارين دليل بين على أن القبيح يعظم قبحه بمقدار عظم شأن فاعله وارتفاع منزلته ومن ثم استعظم مشايخ العدل والتوحيد رضوان الله عليهم نسبة المجبرة القبائح إلى الله تعالى عن ذلك علواً كبيراً وفيه دليل على أن أدنى مداينة للغواة مضادة لله وخروج عن ولايته وسبب موجب لغضبه ونكاله فعلى المؤمن إذا تلا هذه الآية أن يحشو عندها ويتدبرها فهي جديرة بالتدبر وبأن يستشعر الناظر فيها الخشية وازدياد التصلب في دين الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنها لما نزلت كان يقول اللهم لا تكن لي إلى نفسي طرفة عين (وإن كادوا) وإن كاد أهل مكة (ليستفزونك) ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم (من الأرض) من أرض مكة (وإذا لا يلبثون) لا يبقون بعد إخراجك (إلا) زماناً (قليلاً) فإن الله مهلكهم وكان كما قال فقد أهلكوا بيد بعد إخراجهم بقليل وقيل معناه ولو أخرجوك لاستؤصلوا عن بكرة أبيهم ولم يخرجوه بل هاجر بأمر ربه وقيل من أرض العرب وقيل من أرض المدينة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر حسدته اليهود وكرهوا قربه منهم فاجتمعوا إليه وقالوا يا أبا القاسم إن الأنبياء إنما بعثوا بالشام وهي بلاد مقدسة وكانت مهاجر إبراهيم فلو خرجت إلى الشام لآمننا بك واتبعناك وقد علمنا أنه لا يمنعك من الخروج إلا خوف الروم فإن كنت رسول الله فالله مانعك منهم فعمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم على أميال من المدينة وقيل بذى الحليفة حتى يجتمع إليه أصحابه ويراه الناس عازماً على الخروج إلى الشام لحرصه على دخول الناس في دين الله فزلت فرجع \* وقرئ لا يلبثون وفي قراءة أبي لا يلبثوا على إعمال إذا (فإن قلت) ما وجه القراءةتين (قلت) أما الشائئة فقد عطف فيها الفعل على الفعل وهو مرفوع لوقوعه خبر كاد والمعل في خبر كاد واقع موقع الاسم وأما قراءة أبي ففيها الجملة بأسماء التي هي إذا لا يلبثوا عطف على جملة قوله وإن كادوا ليستفزونك \* وقرئ خلافاً قال

عفت الديار خلفهم فكأنما \* بسط الشواطئ بينهم حصيراً

أى بعدهم (سنة من قد أرسلنا) يعنى أن كل قوم أخرجوا رسولهم من بين ظهرائهم فسنة الله أن يهلكهم ونصبت نصب المصدر المؤكد أى سن الله ذلك سنة \* دلكت الشمس غربت وقيل زالت وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنانى

تقليله خلفاً في الخبر ولا ينكر أن الذنب يعظم بحسب فاعله على ما ورد حسنات الأبرار سيئات المقربين وأما نقل الزخشرى عن مشايخه استعظام نسبة الفواحش والقبائح إلى الله عز وجل فلقد استعظموا عظيماً حق على كل مسلم أن يستفظعه ولكنهم جهلوا باعتقاد القبح وصفا ذاتياً للقبيح فلزمهم على ذلك كل فعل استتبع من العبد استتبع من الله تعالى وهم غالطون في ذلك فعنى كون الفعل قبيحاً أن الله تعالى نهى عنه عبده وإن كان لله تعالى أن يفعله وهو حسن بالنسبة إليه لا يستل عما يفعله وهم يسئلون ألا ترى أن الملك يصح منه أن يستتبع من عبده أن يجلس على كرسي الملك ونهاه عن ذلك ولا يستتبع ذلك من نفسه بل هو منه حسن جميل ولقد كان لمشايخه شغل باستعظام ما لزمهم من الإشراك عن استعظام غيره مما هو توحيد محض وإيمان صرف ولكنهم زين لهم سوء اعتقادهم فرأه حسناً والله الموفق

(قوله ومن ثم استعظم مشايخ العدل) يعنى المعزلة ويريد بالمجبرة أهل السنة حيث قالوا أن الخير والشر كلاهما من عند الله بخلقه وإرادته ولو كان من فعل العبد ظاهراً (قوله وقرئ خلافاً قال عفت) كانت القراءة التي سبق تفسيرها خلفك



الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا \* وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَافِي \* وَأَن يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا \* وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا \* وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا \* وَنُنْزِلُ مِنَ

جبريل عليه السلام للدُّلُوكِ الشمس حين زالت الشمس فصلى في الظهر واشتقاقه من الدلك لأن الإنسان يدلك عينه عند النظر إليها فإن كان الدُّلُوكُ الزوال فالآية جامعة للصَّلوات الخمس وإن كان الغروب فقد خرجت منها الظهر والعصر والغسق الظلمة وهو وقت صلاة العشاء (وقرآن الفجر) صلاة الفجر سميت قرآنا وهو القراءة لأنها ركن كما سميت ركوعا وسجودا وقنوتا وهي حجة على ابن عليه والأصم في زعمهما أن القراءة ليست بركن (مشهودا) يشهده ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار أو يشهده الكثير من المصلين في العادة أو من حقه أن يكون مشهودا بالجماعة الكثيرة ويجوز أن يكون وقرآن الفجر حثا على طول القراءة في صلاة الفجر لكونها مكثورا عليها ليسمع الناس القرآن فيكثر الثواب ولذلك كانت الفجر أطول الصَّلوات قراءة (ومن الليل) وعليك بعض الليل (فتجده) والتجده ترك الوجود للصلاة ونحوه التأثم والتخرج ويقال أيضا في النوم بتجده (نافلة لك) عبادة زائدة لك على الصَّلوات الخمس وضع نافلة موضع تجده لأن التجده عبادة زائدة فكان التجده والنافلة يجمعهما معنى واحد والمعنى أن التجده زيدك على الصَّلوات المفروضة فريضة عليك خاصة دون غيرك لأنه تطوع لهم (مقاما محمودا) نصب على الظرف أى عسى أن يبعثك يوم القيامة فقيمك مقام محمودا أو ضمن يبعثك معنى يقيمك ويجوز أن يكون حالا بمعنى أن يبعثك ذا مقام محمود ومعنى المقام المحمود المقام الذى يحمد القائم فيه وكل من رآه وعرفه وهو مطلق في كل ما يجب الحمد من أنواع الكرامات وقيل المراد الشفاعة وهى نوع واحد مما يتناولوه وعن ابن عباس رضى الله عنهما مقام يحمدك فيه الأولون والآخرون وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس أحد إلا تحت لوائك وعن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هو المقام الذى أشفع فيه لأمته وعن حذيفة يجمع الناس فى صعيد واحد فلا تتكلم نفس فأول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول لبيك وسعديك والشرا ليس إليك والمهدى من هدى وعبدك بين يديك وبك وإليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك تباركت وتعاليت سبحانه رب البيت قال فهذا قوله عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا \* قرئ مدخل ومخرج والفتح بمعنى المصدر ومعنى الفتح ادخلنى فأدخل مدخل صدق أى أدخلنى القبر مدخل صدق إدخالا مرضيا على طهارة وطيب من السيئات وأخرجنى منه عند البعث إخراجا مرضيا ماقى بالكرامة آمنا من السخط يدل عليه ذكره على أثر ذكر البعث وقيل نزلت حين أمر بالهجرة يريد إدخال المدينة والإخراج من مكة وقيل إدخاله مكة ظاهرا عليها بالفتح وإخراجه منها آمنا من المشركين وقيل إدخاله الغار وإخراجه منه سالما وقيل إدخاله فيما حمله من عظيم الأمر وهو النبوة وإخراجه منه مؤديا لما كلفه من غير تفریط وقيل الطاعة وقيل هو عام فى كل ما يدخل فيه ويلا بسه من أمر ومكان (سلطانا) حجة تنصرنى على من خالفنى أو ملكا وعزا قويا ناصرا للإسلام على الكفر مظهرا له عليه فأجيبته دعوته بقوله والله يعصمك من الناس فإن حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم فى الأرض ووعد لي بعن ملك فارس والروم فيجعله له وعنه صلى الله عليه وسلم أنه استعمل عتاب بن أسيد على أهل مكة وقال انطلق فقد استعملتك على أهل الله فكان شديدا على المريب لنا على المؤمن وقال لا والله لا أعلم متخلفا يتخلف عن الصلوة فى جماعة إلا ضربت عنقه فإنه لا يتخلف عن الصلوة إلا منافق فقال أهل مكة يا رسول الله لقد استعملت على أهل الله عرابيا جافيا فقال صلى الله عليه وسلم لى رأيت فيما يرى النائم كأن عتاب بن أسيد أتى باب الجنة فأخذ بحلقة الباب فقلقلها قلقلالا



الْقُرْآنَ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا \* وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَّ بَجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يُوسَاسًا \* قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا \* وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا \* وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا

شديدا حتى فتح له فدخلها فأعز الله به الإسلام لنصرته المسلمين على من يريد ظلمهم فذلك السلطان النصير \* كان حول البيت ثلاثمائة وستون صنما صنم كل قوم يحياهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانت لقبايل العرب يحجون إليها وينحرون لها فشكا البيت إلى الله عز وجل فقال أى رب حتى متى تعبد هذه الأصنام حولي دونك فأوحى الله إلى البيت إني سأحدث لك نوبة جديدة فأهلك خدودا سجدا يدفون إليك دفيق النسور يحنون إليك حنين الطير إلى بيضها لهم عجب حولك بالنبلية ولما نزلت هذه الآية يوم الفتح قال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم خذ مخضرتك ثم ألقها فجعل يأتى صنما صنما وهو ينسكت بالخصرة في عينه ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينسكب الصنم لوجهه حتى ألقاها جميعا وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من قوارير صفر فقال يا على أرم به فحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد فرمى به فكسره فجعل أهل مكة يتعجبون ويقولون ما رأينا رجلا أسحر من محمد صلى الله عليه وسلم وشكاية البيت والوحى إليه تمثيل وتخيل ( وزهق الباطل ) ذهب وهلك من قولهم زهقت نفسه إذا خرجت \* والحق الإسلام والباطل الشرك ( كان زهوفا ) كان مضموحا غير ثابت فى كل وقت ( ونزل ) وقرئ بالتخفيف والتشديد ( من القرآن ) من للتبيين كقوله من الأوثان أو للتبعض أى كل شىء نزل من القرآن فهو شفاء للمؤمنين يزدادون به إيمانا ويستصلحون به دينهم فوقعه منهم موقع الشفاء من المرضى وعن النبي صلى الله عليه وسلم من لم يستشف بالقرآن فلا شفاؤه الله \* ولا يزداد به الكافرون ( إلا خسارا ) أى نقصانا لتكذيبهم به وكفرهم كقوله تعالى فزادتهم رجسا إلى رجسهم ( وإذا أنعمنا على الإنسان ) الصحة والسعة ( أعرض ) عن ذكر الله كأنه مستغنى عنه مستبد بنفسه ( ونأى بجانبيه ) تأكيد الإعراض لأن الإعراض عن الشىء أن يولى به وجهه والنأى بالجانب أن يلقى عنه عطفه ويولى ظهره وأراد الاستكبار لأن ذلك من عادة المستكبرين ( وإذا مسه الشر ) من فقر أو مرض أو نازلة من النوازل ( كان يؤسا ) شديد اليأس من روح الله إنه لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون \* وقرئ وناء بجانبيه بتقديم اللام على العين كقولهم راء فى رأى ويجوز أن يكون من ناء بمعنى نهض ( قل ل ) أحد ( يعمل على شاكلته ) أى على مذهبه وطريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلالة من قولهم طريق ذوشواكل وهى الطرق التى تتشعب منه والدليل عليه قوله ( فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا ) أى أسد مذهباً وطريقة \* إلا أكثر على أنه الروح الذى فى الحيوان سألوهم عن حقيقته فأخبر أنه من أمر الله أى مما استأثر بعلمه وعن ابن أبى بريدة لقد مضى النبي صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح وقيل هو خالق عظيم روحانى أعظم من الملك وقيل جبريل عليه السلام وقيل القرآن ( من أمر ربى ) أى من وحيه وكلامه ليس من كلام البشر بعثت اليهود إلى قريش أن سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فإن أجاب عنها أوسكت فليس بنبي وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم فى التوراة فندموا على سؤالهم ( وما أوتيتهم ) الخطاب عام وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه فقال بل نحن وأنتم لم تؤت من العلم إلا قليلا فقالوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام وليس ما قالوه بل لازم لأن القلة والكثرة تدوران مع الإضافة فيوصف الشىء بالقلة مضافا إلى ما فوقه وبالكثرة

( قوله يدفون إليك دفيق النسور ) فى الصحاح الدفيق الدبيب وهو السير اللين وفيه العج رفع الصوت وقد عجب عجب عجيبا



إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ۖ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۖ قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۖ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا

مضافا إلى ماتحته فالحكمة التي أوتيتها العبد خير كثير في نفسها إلا أنها إذا أضيفت إلى علم الله فهي قليلة وقيل هو خطاب لليهود خاصة لأنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قد أوتينا التوراة وفيها الحكمة وقد تلوت ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا فقبل لهم إن علم التوراة قليل في جنب علم الله (لنذهبن) جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط ۖ واللام الداخلة على إن موطئة للقسم والمعنى إن شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه عن الصدور والمصاحف فلم نترك له أثر أو بقيت كما كنت لا تدري ما الكتاب (ثم لا تجد لك) بعد الذهاب (به) من يتوكل علينا باسترداده وإعادة محفظا مستورا (إلا رحمة من ربك) إلا أن يرحمك ربك فيرده عليك كأن رحمة تتوكل عليه بالرد أو يكون على الاستثناء المنقطع بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا بعد المنة العظيمة في تنزيله وتحفيظه فعلى كل ذي علم أن لا يغفل عن هاتين الممتنيتين والقيام بشكرهما وهما منة الله عليه بحفظ العلم ورسوخه في صدره ومنته عليه في بقاء المحفوظ وعن ابن مسعود إن أول ما تفقدون من دينكم الأمانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصلين قوم ولادين لهم وإن هذا القرآن تصبحون يوما وما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد أثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا نعلمه أبناءنا ويعلمه أبناءنا فقال يسرى عليه ليلا فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف وينزع ما في القلوب (لا يأتون) جواب قسم محذوف ولولا اللام الموطئة لجاز أن يكون جوابا للشرط كقوله ۖ يقول لا غائب مالي ولا حرم ۖ لأن الشرط وقع ماضيا أي لو تظاهروا على أن يأتوا بمثل هذا القرآن في بلاغته وحسن نظمه وتأليفه وفيهم العرب العاربة أرباب البيان لعجزوا عن الإتيان بمثله والعجب من النوابت ومن زعمهم أن القرآن قديم مع اعترافهم بأنه معجز الخ) قال أحمد ومما يدل على حيد المصنف عن سنن المنصف أنه تدلس على الضعفة في مثل هذه المسئلة التي طبقت طبق الأرض ظهورا وشيوعا ومع ذلك يرضى لنفسه أن يتجاهل فيها عن معتقد القوم وذلك أن عقيدة أهل السنة أن مدلول العبارات صفة قديمة قائمة بذات الباري تعالى يطلق عليها قرآن ويطلق أيضا على أدلتها وهي هذه الكلمات الفصيحة والآي السكرية قرآن وأن المعجز عندهم الدليل لا المدلول لكنهم يتحززون من إطلاق القول بأنه مخلوق لوجهين أحدهما أنه إطلاق موهوم والثاني أن السلف الصالح كفوا عنه فاقفوا آثارهم واقتبسوا أنوارهم وكمن معتقد لا يطلق القول به خشية إيهام غيره بما لا يجوز اعتقاده فلا يربط بين الاعتقاد والإطلاق ولا كرامة لمعتقد ذلك والمتعنت بالزمام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

قوله تعالى قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (قال العجب من النوابت ومن زعمهم أن القرآن قديم مع اعترافهم بأنه معجز الخ) قال أحمد ومما يدل على حيد المصنف عن سنن المنصف أنه تدلس على الضعفة في مثل هذه المسئلة التي طبقت طبق الأرض ظهورا وشيوعا ومع ذلك يرضى لنفسه أن يتجاهل فيها عن معتقد القوم وذلك أن عقيدة أهل السنة أن مدلول العبارات صفة قديمة قائمة بذات الباري تعالى يطلق عليها قرآن ويطلق أيضا على أدلتها وهي هذه الكلمات الفصيحة والآي السكرية قرآن وأن المعجز عندهم الدليل لا المدلول لكنهم يتحززون من إطلاق القول بأنه مخلوق لوجهين أحدهما أنه إطلاق موهوم والثاني أن السلف الصالح كفوا عنه فاقفوا آثارهم واقتبسوا أنوارهم وكمن معتقد لا يطلق القول به خشية إيهام غيره بما لا يجوز اعتقاده فلا يربط بين الاعتقاد والإطلاق ولا كرامة لمعتقد ذلك والمتعنت بالزمام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(قوله النوابت) في الصحاح النوابت من الأحداث الأغمار وفيه رجل غمر لم يجرب (قوله القرآن قديم) يريد بهم أهل السنة حيث يقولون أن القرآن قديم لكن لا بمعنى اللفظ الذي يسمعه معجزنا من بعض فإن هذا حادث بل بمعنى كلام الله الذي هو صفة له قائمة بذاته تعالى فهذا هو القديم كعلمه تعالى وإرادته (قوله فإن رأس ما لهم المكابرة) ليس كما قال غفر الله له بل رأس ما لهم التمسك بالكتاب والسنة وتحزى الحقائق



لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْءَانِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا \* وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا \* أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرُ الْأَنْهَارَ خَالِجَاتٍ تَفْجِيرًا \* أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بَالِهٍ وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا \* أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا \* وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا \* قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ

المكابرة وقلب الحقائق (ولقد صرفنا) رددنا وكررنا (من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه \* والكفور الجحود (فإن قلت) كيف جاز (فأبى أكثر الناس إلا كفورا) ولم يحز ضربت إلا زيدا (قلت) لأن أبى متأول بالنفي كأنه قيل فلم يرضوا إلا كفورا \* لما تبين إعجاز القرآن وانضمت إليه المعجزات الآخر والبيانات ولزمهم الحجة وغلبوا أخذوا يتعللون باقتراح الآيات فعل المبهوت المحجوج المتعثر في أذيال الحيرة فقالوا لن يؤمن لك حتى وحتى (تفجر) تفتح وقرئ تفجر بالتخفيف (من الأرض) يعنون أرض مكة (ينبوعا) عينا غزيرة من شأنها أن تنبع بالماء لا تقطع يفعل من نبع الماء كيعبوب من عب الماء (كما زعمت) يعنون قول الله تعالى إن نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء \* قرئ كسفا بسكون السين جمع كسفة كسدة وسدرو بفتحها (قبيلة) كقبيلة بما تقول شاهدا بصحته والمعنى أو تأتي بالله قبيلة وبالملائكة قبلا كقوله كنت منه ووالدي برياء \* فأبى وقيارها لغريب أو مقابلا كالعشير بمعنى المعاصر ونحوه لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا أو جماعة حالا من الملائكة (من زخرف) من ذهب (في السماء) في معارج السماء فحذف المضاف \* يقال رقى في السلم وفي الدرجة (ولن يؤمن لرقبك) ولن يؤمن لأجل رقبك (حتى تنزل علينا كتابا) من السماء فيه تصديقك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال عبد الله بن أبي أمية لن يؤمن لك حتى تتخذ إلى السماء سلما ثم ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها ثم تأتي معك بصك منشور معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول وما كانوا يقصدون بهذه الاقتراحات إلا العناد واللجاج ولوجاءتهم كل آية لقأوا هذا سحرا كما قال عز وجل ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون وحين أنكروا الآية الباقية التي هي القرآن وسائر الآيات وليست بدون ما اقترحوه بل هي أعظم لم يكن إلى تبصرتهم سبيل (قل سبحان ربي) وقرئ قال سبحان ربي أى قال الرسول وسبحان ربي تعجب من اقتراحاتهم عليه (هل كنت إلا) رسولا كسائر الرسل (بشرا) مثلهم وكان الرسل لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس أمر الآيات إلى إنما هو إلى الله فما بالكم تتخيرنها على \* أن الأولى نصب مفعول ثان لمنع والثانية رفع فاعله و(الهدى) الوحى أى وما منعهم الإيمان بالقرآن وبنبوة محمد ﷺ إلا شبهة تلجلجحت في صدورهم وهى إنكارهم أن يرسل الله البشر والهمزة فى (أبعث الله) للانكار وما أنكروه بخلافه هو المنكر عند الله لأن قضية حكمته أن لا يرسل ملك الوحى إلا إلى أمثاله أو إلى الأنبياء ثم قرر ذلك بأنه (لو كان في الأرض ملائكة يمشون) على أقدامهم كما يمشى الإنس ولا يطيرون بأجنحتهم إلى السماء فيسمعوا

\* قوله تعالى قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا (قال معناه لو كانوا يمشون مشى الإنس ولا يطيرون بأجنحتهم إلى السماء الخ) قال أحمد وقد اشتمل كلامه هذا على جواب حسن عن سؤال مقدر وهو قول القائل إن مجزء وجود الملائكة في الأرض يناسب إرسال الملك إليهم فما فائدة هذه الزيادة فيكون جوابه ما تقدم والله الموفق



مُطْمَئِنِّينَ لَنَنْزِلَنَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًَا رَسُولًا \* قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا  
بَصِيرًا \* وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى  
وُجُوهِهِمْ عَمِيًَّا وَبَسًّا وَصَمًّا وَمَا وَهُمْ بِهِمْ كَلِمًا خَبِتَ زِدْنَهُمْ سَعِيرًا \* ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا  
أَعِزَّنَا كَذًّا عَظَمًا وَرَفْتَنَا إِنَّا نَسْتَعِثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا \* أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ  
عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَّارِيبَ فِيهِ فَإِنَّ الظَّالِمِينَ إِلَّا كُفُورًا \* قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ

من أهلها ويعلموا ما يجب عليه (مطمئنين) ساكنين في الأرض قادرين (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) يعلمهم  
الخير ويهديهم المرشد فأما الإنس فاهم بهذه المثابة إنما يرسل الملك إلى مختار منهم للنبوة فيقوم ذلك المختار بدعوتهم  
وإرشادهم (فإن قلت) هل يجوز أن يكون بشرا وملكاً منصوبين على الحال من رسولا (قلت) وجه حسن والمعنى له  
أجوب (شهيدي بيني وبينكم) على أني بلغت ما أرسلت به إليكم وأنكم كذبتهم وعاندتم (إنه كان بعاده) المندرين والمندرين  
(خبيرا) عالما بأحوالهم فهو مجازيهم وهذه تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد للكفرة وشهيدا تمييز أحوال  
(ومن يهد الله) ومن يوفقه ويلطف به (فهو المهتدي) لأنه لا يلطف إلا بمن عرف أن اللطف ينفع فيه (ومن يضلل)  
ومن يخذل (قلن تجدنهم أولياء) أنصارا (على وجوههم) كقوله يوم يسحبون في النار على وجوههم وقيل لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم  
(عميا وبكيا وصما) كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق ويتصامون عن استماعه فهم في الآخرة كذلك  
لا يبصرون ما يقر أعينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا يتعلقون بما يقبل منهم ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة  
أعمى ويجوز أن يحشروا مؤثى الحواص من الموقف إلى النار بعد الحساب فقد أخبر عنهم في موضع آخر أنهم يقرؤن  
ويتكلمون (كلما خبت) كلما أكلت جلودهم ولحومهم وأفتها فسكن لهاها وبدلوا غيرها فرجعت ملتهبة مستعرة كأهم  
لما كذبوا بالإعادة بعد الإفاء جعل الله جزاءهم أن ساط النار على أجزائهم تأكلها وتفتنها ثم يعيدها لا يزالون على  
الإفاء والإعادة ليزيد ذلك في تحسرنهم على تكذيبهم البعث ولأنه أدخل في الانتقام من الجاحد وقد دل على ذلك بقوله  
(ذلك جزاؤهم) إلى قوله (أئنا لمبعوثون خلقاً جديداً) \* (فإن قلت) علام عطف قوله وجعل لهم أجلا (قلت) على قوله  
(أولم يروا) لأن المعنى قد علموا بدليل العقل أن من قدر على خلق السموات والأرض فهو قادر على خلق أمثالهم من الإنس  
لأنهم ليسوا بأشد خلقاً منه فكأنهم أشد خلقاً أم السماء (وجعل لهم أجلا لاريب فيه) وهو الموت والقيامة فأبوامع  
وضوح الدليل لإلجوداً \* لوحقها أن تدخل على الأفعال دون الأسماء فلا بد من فعل بعدها في (لو أنتم تملكون) وتقديره  
لو تملكون تملكون فأضمر تلك إضماراً على شريطة التفسير وأبدل من الضمير المتصل الذي هو الواو ضمير منفصل وهو أنتم  
لسقوط ما يتصل به من اللفظ فأنتم فاعل الفعل المضمر وتملكون تفسيره وهذا هو الوجه الذي يقتضيه علم الإعراب فأما  
ما يقتضيه علم البيان فهو أن أنتم تملكون فيه دلالة على الاختصاص وأن الناس هم المختصون بالشع المتبالغ ونحوه قول  
حاتم \* لودات سوار لطمتي \* وقول المتلبس \* ولو غير أخو إلى أرادوا نقيصتي \* وذلك لأن الفعل الأول لما سقط  
الاجل المفسر برز الكلام في صورة المبتدأ والخبر \* ورحمة الله رزقه وسائر نعمه على خلقه وإقديله هذا الوصف بالشع  
الغاية التي لا يبلغها الوهم وقيل هو لأهل مكة الذين اقترحوا ما اقترحوا من الينبوع والأنهار وغيرها وأنهم لو ملكوا



خَزَّازِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ  
بَيِّنَاتٍ فَمَسَّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ۖ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ  
هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مُبْشِرًا ۖ فَارَادَ أَنْ يَسْتَفْزِمَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ  
فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ۖ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ

خزائن الأرزاق لبعثوها بها ( قوتوراً ) ضيقاً بخيلاً ( فإن قلت ) هل يقدر لأمسكتم مفعول ( قلت ) لا لأن معناه لبخلتم  
من قولك للبخيل ممسك ۖ عن ابن عباس رضي الله عنهما هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والحجر والبحر  
والطور الذي تنقه على بني إسرائيل وعن الحسن الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الحجر والبحر والطور وعن  
عمر بن عبد العزيز أنه سأل محمد بن كعب فذكر اللسان والطمس فقال له عمر كيف يكون الفقيه إلا هكذا أخرج  
يا غلام ذلك الجراب فأخرجه ففضضه فإذا بيض مكسور بنصفين وجوز مكسور وفوم وحص وعدس كلها حجارة  
وعن صفوان بن عسال أن بعض اليهود سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال أوحى الله إلى موسى أن قل لبني  
إسرائيل لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا  
الربا ولا تمشوا بغيري إلى ذي سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من الزحف وأنتم يا يهود خاصة لا تعدوا في  
السبت ( فاسئل بني إسرائيل ) فقلنا له سل بني إسرائيل أي سلمهم من فرعون وقل له أرسل معي بني إسرائيل أو سلمهم  
عن إيمانهم وعن حال دينهم أو سلمهم أن يعاضدوك وتكون قلوبهم وأيديهم معك وتدل عليه قراءة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسأل بني إسرائيل على لفظ الماضي بغير همز وهي لغة قريش وقيل فسل يا رسول الله المؤمنين  
من بني إسرائيل وهم عبد الله بن سلام وأصحابه عن الآيات ليزدادوا يقيناً وطمأنينة قلب لأن الأدلة إذا تظاهرت  
كان ذلك أقوى وأثبت كقول إبراهيم ولكن ليطمئن قلبي ( فإن قلت ) بم تعلق ( إذ جاءهم ) ( قلت ) أما على الوجه الأول  
فبالقول المخدوف أي فقلنا له سلمهم حين جاءهم أو بسأل في القراءة الثانية وأما على الأخير فآتيناً أو بإضمار اذكر أو  
يخبروك ومعنى إذ جاءهم إذ جاءهم ( مسحوراً ) سحرت نفوس عقلتكم ( لقد علمت ) يافرعون ( ما أنزل هؤلاء ) الآيات  
إلا الله عز وجل ( بصائر ) بينات مكشوفات ولكنك معاند مكابر ونحوه وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً  
وقرئ علمت بالضم على معنى إني لست بمسحور كما وصفتني بل أنا عالم بصحة الأمر ۖ وأن هذه الآيات منزلها رب السموات  
والأرض ۖ ثم قارع طنه بظنه كأنه قال إن ظننتني مسحوراً فأنا أظنك ( مشبوراً ) هالكا وظني أصح من ظنك لأن له  
أمانة ظاهرة وهي إنكارك ما عرفت صحتك ومكابرتك لآيات الله بعد وضوحها وأما ظنك فكذب بحت لأن قولك  
مع علمك بصحة أمري إني لأظنك مسحوراً قول كذاب وقال الفراء مشبوراً مصروفاً عن الخير مطبوعاً على قلبك من قولهم  
ما تبرك عن هذا أي ما منعك وصرفك وقرأ أبي بن كعب وإن أخالك يافرعون لمشبوراً على إن المخففة واللام الفارقة ( فاراد )  
فرعون أن يستخف موسى وقومه من أرض مصر ويخرجه منها أي يفهم عن ظهر الأرض بالقتل والاستئصال خلق به  
مكره بأن استفزه الله بإغراقه مع قطبه ( اسكنوا الأرض ) التي أراد فرعون أن يستفزكم منها ( فإذا جاء وعد الآخرة ) يعني  
قيام الساعة ( جئنا بكم لقيفاً ) جمعاً مختلطين إياكم وإياهم ثم يحكم بينكم ويميز بين سعدائكم وأشقائكم واللفيف الجماعات

( قوله سأل محمد بن كعب فذكر اللسان والطمس ) لعله العقدة التي كانت بلسانه خللها كما عدّه الخازن وأما الطمس  
فهو إجابة دعائه في قوله « ربنا اطمس على أمواههم » ويشير إلى ذلك ذكر ما في الجواب ( قوله وجوز مكسور وفوم  
وحص وعدس ) في الصحاح القوم التوم ويقال له الحنطة ( قوله سل بني إسرائيل أي سلمهم من فرعون ) يعني اطمس منه



لَفِيْقًا ۖ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۚ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا ۚ قُلْ آمَنُوا بِهِ ۖ أَوَلَا تُوْمِنُوْنَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ۚ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۚ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُونَ ۖ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ۚ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۚ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوهَا ۖ وَابْتَغِ

من قبائل شتى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقتضية لأنزاله وما نزل إلا ملتبساً بالحق والحكمة لاشتغاله على الهداية إلى كل خير أو ما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظاً بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول إلا محفوظاً بهم من تخليط الشياطين (وما أرسلك إلا لتبشرهم بالجنة وتذرعهم من النار ليس اليك وراء ذلك شيء من إكراه على الدين أو نخوذ ذلك) (وقرأنا) منصوب بفعل يفصره (فرقناه) وقرأ أبي فرقاه بالتشديد أي جعلنا نزوله مفروقاً مجزأً وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قرأه مشدداً وقال لم ينزل في يومين أو ثلاثة بل كان بين أوله وآخره عشرون سنة يعني أن فرق بالتخفيف يدعى فصل متقارب (على مكث) بالفتح والضم على مهل وتؤدة وثبت (ونزلناه تنزيلاً) على حسب الحوادث (قل آمنوا به أولاتو منوا) أمر بالإعراض عنهم واحتقارهم والازدراء بشأنهم وأن لا يكثر بهم وبإيمانهم وبامتناعهم عنه وأنهم إن لم يدخلوا في الإيمان ولم يصدقوا بالقرآن وهم أهل جاهلية وشرك ۚ فإن خيراً منهم وأفضل وهم العلماء الذين قرؤوا الكتب وعلموا ما ألوحى وما الشرائع قد آمنوا به وصدقوه وثبت عندهم أنه النبي العربي الموعود في كتبهم فإذا تلى عليهم ختروا سجدوا وسبحوا الله تعظيماً لأمره ولا ينجازه ما وعد في الكتب المنزل وبشر به من بعثه محمد صلى الله عليه وسلم وإنزال القرآن عليه وهو المراد بالوعد في قوله (إن كان وعد ربنا لمفعولاً ۚ ويزيدهم خشوعاً) أي يزيدهم القرآن لين قلب ورطوبة عين (فإن قلت) إن الذين أوتوا العلم من قبله تعليل لماذا (قلت) يجوز أن يكون تعليلاً لقوله آمنوا به أولاتو منوا وأن يكون تعليلاً لقل على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتطيب نفسه كأنه قيل تسلى عن إيمان الجاهلة بإيمان العلماء وعلى الأول إن لم تؤمنوا به لقد آمن به من هو خير منكم (فإن قلت) ما معنى الخرو والذقن (قلت) السقوط على الوجه وإنما ذكر الذقن وهو مجتمع للحيين لأن الساجد أول ما يلقى به الأرض من وجهه الذقن (فإن قلت) حرف الاستعلاء ظاهر المعنى إذا قلت خرت على وجهه وعلى ذقنه فما معنى اللام في خرت ذقنه ولوجهه . قال ۚ نخرت صريعاً للدين وللفم ۚ (قلت) معناه جعل ذقنه ووجهه للخرو ورواخصه به لأن اللام الاختصاص (فإن قلت) لم كثر يخرون للأذقان (قلت) لاختلاف الحالين وهما خروهم في حال كونهم ساجدين وخروهم في حال كونهم باكين ۚ عن ابن عباس رضي الله عنهما سمعه أبو جهل يقول يا الله يارحم فقال إنه ينهانا أن نعبد إلهين وهو يدعو إلهاً آخر وقيل إن أهل الكتاب قالوا إنك لتقل ذكر الرحمن وقدأكثر الله في التوراة هذا الاسم فنزلت والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء وهو يتعدى إلى مفعولين تقول دعوتك زيداً ثم يترك أحدهما استغناء عنه فيقال دعوتك زيداً والله والرحمن المراد بهما الاسم لا المسمى وأولتخير فمعنى (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) سموا بهذا الاسم أو بهذا واذكروا ما هذا وإما هذا . والتنوين في (أيا) عوض من المضاف إليه (ما) صلة الإبهام المؤكد لما في أي أي هذين الاسمين سميتم وذكركم (فله الأسماء الحسنى) والضمير في قوله ليس يرجع إلى أحد الاسمين المذكورين ولكن إلى مسماها وهو ذاته تعالى لأن التسمية للذات لا للاسم والمعنى أيا ما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله (فله الأسماء الحسنى) لأنه إذا حسنت أسماؤه كلها حسن هذا الاسم لأنهم ما منها ومعنى كونها أحسن الأسماء أنها مستقلة بمعنى التمجيد والتقديس والعظيم (بصلواتك) بقراءة صلاتك على حذف المضاف لأنه لا يلبس من قبل أن الجهر والخافتان صفتان تعقبان على الصوت



بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا \* وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ  
الذَّلِّ وَكِبَرُهُ تَكْبِيرًا \*

## سورة الكهف مكية

إلا آية ٣٨ ومن آية ٨٣ إلى غاية آية ١٠١ فمدنية وآياتها ١١٠ نزلت بعد الغاشية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا \* قِيمًا لِنَبَذِهِ بِأَسْأَ

لا غير الصلاة أفعال وأذكار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بقراءته فإذا سمعها المشركون لغوا وسبوا فأمر بأن  
يخفف من صوته والمعنى ولا تجهر حتى تسمع المشركين (ولا تخافت) حتى لا تسمع من خلفك (وابتغ بين) الجهر المخافتة (سبيلا)  
وسطاً وروى أن أبا بكر رضى الله عنه كان يخفي صوته بالقراءة في صلاته ويقول أنا جئى ربى وقد علم حاجتى وكان عمر رضى  
الله عنه يرفع صوته ويقول أجزر الشيطان وأوفظ الوسنان فأمر أبا بكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفف قليلا وقيل معناه  
ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها وابتغ بين ذلك سبيلا بأن تجهر بصلاة الليل وتخافت بصلاة النهار وقيل بصلاتك  
بدعائك وذهب قوم إلى أن الآية منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية وابتغاء السبيل مثل لا تتعاه الوجه الوسط  
في القراءة (ولى من الذل) ناصر من الذل ومانع له منه لا عزازه به أو لم يوال أحدا من أجل مذلة به ليدفعها بموالائه  
(فإن قلت) كيف لاق وصفه بنى الولد والشريك والذل بكلمة التحميد (قلت) لأن من هذا وصفه هو الذى يقدر  
على إيلاء كل نعمة فهو الذى يستحق جنس الحمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفصح الغلام من بنى عبدالمطلب عليه  
هذه الآية . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة بنى اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار فى الجنة  
والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية رزقنا الله بفضلہ العميم وإحسانه الجسم

## ﴿سورة الكهف مكية وهى مائة وإحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ \* لقن الله عباده وفقهم كيف يثنون عليه ويحمدونه على أجزل نعمائه عليهم وهى نعمة  
الإسلام وما أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذى هو سبب نجاتهم وفوزهم (ولم يجعل له عوجا)  
ولم يجعل له شيئا من العوج قط والعوج فى المعانى كالعوج فى الأعيان والمراد نفي الاختلاف والتناقض عن معانيه  
وخروج شيء منه من الحكمة والإصابة فيه \* (فإن قلت) بم انتصب (قيما) (قلت) الأحسن أن ينتصب بمضمر ولا يجعل  
حالا من الكتاب لأن قوله ولم يجعل معطوف على أنزل فهو داخل فى حيز الصلة لجأعله حالا من الكتاب فاصل بين  
الحال وذى الحال ببعض الصلة وتقديره ولم يجعل له عوجا جعله قيما لأنه إذا نفي عنه العوج فقد أثبت له الاستقامة (فإن  
قلت) ما فائدة الجمع بين نفي العوج وإثبات الاستقامة وفى أحدهما غنى عن الآخر (قلت) فائدته التأكيد قرب مستقيم  
مشهود له بالاستقامة ولا يخلو من أدنى عوج عند السبر والتصفح وقيل قيما على سائر الكتب مصدقا لها شاهد بصحتها  
وقيل قيما بمصالح العباد ومالا بد لهم منه من الشرائع وقرئ قيما \* أنذر متعد إلى مفعولين كقوله إنا أنذرناكم عذابا

\* قوله تعالى وقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ (قال إن قلت كيف  
لاق وصفه بنى الولد والشريك الخ) قال أحمد وقد لاحظ الزمخشري ههنا ما أغفله عند قوله تعالى الحمد لله الذى خلق  
السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقد رددت هذا الوجه فيما تقدم بأن هذه  
الجملة لا يلىق اقترانها بكلمة التحميد ولا تناسبها فإنك لو قلت ابتداء الحمد لله الذى الذى كفروا به يعدلون لم يكن مناسبا والله أعلم



شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا \* مَّكَثِينَ فِيهِ أَبَدًا \* وَيُنذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا \* مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا \* فَلَعَلَّكَ بَخْعُ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا \* إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا \* وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرًّا \* أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ

قريباً فاقصر على أحدهما وأصله (لينذر) الذين كفروا (بأساً شديداً) والبأس من قوله بعذاب شديس وقد يؤس العذاب وبؤس الرجل بأساً وبأسه (من لدنه) صادراً من عنده وقرئ من لدنه بسكون الدال مع إشمام الضمة وكسر النون (ويبشر) بالتخفيف والشقيل (فإن قلت) لم اقصر على أحد مفعولى أنذر (قلت) قد جعل المنذر به هو الغرض المسبوق اليه فوجب الاختصار عليه والدليل عليه تكرير الإنذار فى قوله (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً) متعلقاً بالمنذرين من غير ذكر المنذر به كما ذكر المبشر به فى قوله أن لهم أجراً حسناً استغناء بتقدم ذكره \* والأجر الحسن الجنة (ما لهم به من علم) أى بالولد أو باتخاذ يعنى أن قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط وتقليد للآباء وقد اشتملت آباؤهم من الشيطان وتسويله (فإن قلت) اتخذ الله ولداً فى نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم (قلت) معناه ما لهم به من علم لأنه ليس بما يعلم لاستحالة وانتفاء العلم بالشيء إما للجهل بالطريق الموصل اليه وإما لأنه فى نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به \* قرئ كبرت كلمة وكلمة بالنصب على التمييز والرفع على الفاعلية والنصب أقوى وأبلغ وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أكبرها كلمة (وتخرج من أفواههم) صفة للكلمة نفيد استعظاما لاجترائهم على النطق بها وإخراجها من أفواههم فإن كثيراً مما يوسوسه الشيطان فى قلوب الناس ويحدثون به أنفسهم من المنكرات لا يبالون أن يتفوقوا به ويطلقوا به ألسنتهم بل يكظمون عليه تشوراً من إظهاره فكيف بمثل هذا المنكر \* وقرئ كبرت بسكون الباء مع إشمام الضمة (فإن قلت) إلام يرجع الضمير فى كبرت (قلت) إلى قولهم اتخذ الله ولداً وسميت كلمة كما يسمون القصيدة بها \* شبهه وإياهم حين تولوا عنه ولم يؤمنوا به وما تدخله من الوجد والأسف على توليهم برجل فارقه أحبته وأعزته فهو يتساقط حسرات على آثارهم ويبخع نفسه ووجداً عليهم وتلهفاً على فراقهم \* وقرئ باخع نفسك على الأصل وعلى الإضافة أى قاتلها ومهلكها وهو للاستقبال فيمن قرأ إن لم يؤمنوا أو للبضى فيمن قرأ إن لم يؤمنوا بمعنى لأن لم يؤمنوا (بهذا الحديث) بالقرآن (أسفاً) مفعول له أى لفرط الحزن ويجوز أن يكون حالاً والأسف المبالغة فى الحزن والغضب يقال رجل أسف وأسيف (ما على الأرض) يعنى ما يصلح أن يكون زينة لها ولأهلها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها (لنبلوهم أيهم أحسن عملاً) وحسن العمل الزهد فيها وترك الاغترار بها ثم زهد فى الميل إليها بقوله (وإننا لجاعلون ما عليها) من هذه الزينة (صعيداً جرزا) يعنى مثل أرض بيضاء لا نبات فيها بعد أن كانت خضراء معشبة فى إزالة بهجته وإماطة حسنه وإبطال ما به كان زينة من إماتة الحيوان

### ﴿القول فى سورة الكهف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وينذر الدين قالوا اتخذ الله ولداً ما لهم به من علم ولا لآبائهم قال فيه إن قلت اتخذ الله ولداً فى نفسه محال فكيف قيل لهم الخ قال أحمد قد مضى له فى قوله تعالى وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً أن ذلك وارد على سبيل التهكم وإلا فلا سلطان على الشرك حتى ينزل ونظيره \* ولا ترى الضب بها ينحجر \* وقد قدمت حينئذ أن الكلام وارد على سبيل الحقيقة والأصل وأن نبى إنزال السلطان تارة يكون لاستحالة إنزاله ووجوده وتارة

(قوله وقد اشتلمته آباؤهم من الشيطان) لعله اشتلمته بإهمال السين وسكون الميم (قوله بل يكظمون عليه تشوراً من إظهاره) أى تباعداً من إظهاره كأنه عورة وفى الصحاح الشوار الفرج ومنه قيل شوره به كأنه أبدى عورته



وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا \* إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا نَشَدًا \* فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا \* ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيِ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِئُوا أَمَدًا \* نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى \* وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ

وتجفيف النبات والأشجار ونحو ذلك ذكر من الآيات السكينة تزيين الأرض مما خلق فوقها من الأجناس التي لا حصر لها وإزالة ذلك كله كأن لم يكن ثم قال (أم حسبت) يعني أن ذلك أعظم من قصة أصحاب الكهف وإبقاء حيائهم مدة طويلة \* والكهف الغار الواسع في الجبل (والرقيم) اسم كلهم قال أمية بن أبي الصلت وليس بها إلا الرقيم مجاورا \* وصيدهم والقوم في الكهف همد

وقيل هو لوح من رصاص رقت فيه أسماؤهم جعل على باب الكهف وقيل إن الناس رقرأ حديثهم نقرأ في الجبل وقيل هو الوادي الذي فيه الكهف وقيل الجبل وقيل قريتهم وقيل مكانهم بين غضبان وأيلة دون فلسطين (كانوا) آية (عجبا) من آياتنا وصفا بالمصدر أو على ذات عجب (من لدنك رحمة) أي رحمة من خزائن رحمتك وهي المغفرة والرزق والأمن من الأعداء (وهي لنا من أمرنا) الذي نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدنا) حتى نكون بسببه راشدين مهتدين أو اجعل أمرنا رشدا كله كقولك رأيت منك أسدا (فضربنا على آذانهم) أي ضربنا عليها حجابا من أن تسمع يعني أنماهم إنامة ثقيلة لا تنبهم فيها الأصوات كما ترى المستثقل في نومته يصاح به فلا يسمع ولا يستنبه فحذف المفعول الذي هو الحجاب كما يقال بنى على أمراته يريدون بنى عليها القبة (سنين عددا) ذوات عدد فيحتمل أن يريد الكثرة وأن يريد القلة لأن الكثير قليل عنده كقوله لم يلبثوا إلا ساعة من نهار وقال الزجاج إذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتاج أن يعد وإذا كثر احتاج إلى أن يعد \* أي يتضمن معنى الاستفهام فعلق عنه لنعلم فلم يعمل فيه \* وقرئ ليعلم وهو معلق عنه أيضاً لأن ارتفاعه بالابتداء لا بإسناد يعلم إليه وقاعل يعلم مضمون الجملة كما أنه مفعول نعلم (أي الحزبين) المختلفين منهم في مدة لبثهم لأنهم لما انتهوا اختلفوا في ذلك وذلك قوله قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم وكان الذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم هم الذين علموا أن لبثهم قد تطاول وأى الحزبين المختلفين من غيرهم (أحصى) فعل ماض أي أيهم ضبط (أمدا) لأوقات لبثهم (فإن قلت) فما تقول فيمن جعله من أفعال التفضيل (قلت) ليس بالوجه السديد وذلك أن بناءه من غير الثلاثي المجزئ ليس بقياس ونحو أعدى من الجرب وأفلس من ابن المذاق شاذ والقياس على الشاذ في غير القرآن ممتنع فكيف به ولأن أمدا لا يخلو إما أن ينصب بأفعل فافعل لا يعمل وإما أن ينصب بلبثوا فلا يستعمله المعنى فإن زعمت أني أنصبه بإضمار فعل يدل عليه أحصى كما أضمر في قوله \* وأضرب منا بالسيوف القوانسا \* على لضرب القوانس فقد أبعدت المتناول وهو قريب حيث أبيت أن يكون أحصى فعلا ثم رجعت مضطرا إلى تقديره وإضماره (فإن قلت)

يكون لأنه لم يقع وإن كان ممكنا والله أعلم \* قوله عز وجل لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا (قال أعرب أحصى فعلا ماضيا أي لنعلم أيهم ضبط أمدا الخ) قال أحمد وقد جعل بعض النحاة بناء أفعل من المزيد فيه الهمز قياساً وادعى ذلك مذهبا لسيدويه وعلمه بأن بناءه منه لا يغير نظم السكامة وإنما هو تعويض همزة بهمزة \* عاد كلامه (قال وأيضاً) فلو كان للتفضيل لم يخل إلتصاف أمدا إما بأفعل الخ) قال أحمد ولقائل أن ينصبه على التمييز كانتصاف العدد تمييزاً في قوله تعالى وأحصى كل شيء عددا ويعضد عمله على أفعال التفضيل وروده في نظير الواقعة واختلاف الأحزاب في مقدار اللبث وذلك في قوله تعالى إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوماً فأمثلهم طريقة هو أحصاهم لما لبثوا عددا وكلا الوجهين جائز والله أعلم

(قوله تزيين الأرض مما خلق فوقها) لعله بما (قوله وأضرب منا بالسيوف القوانسا) في الصبحاح القونس أعلى البيضة من الحديد والقونس عظم نامى بين أذنى الفرس



إِذْ قَالُوا رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا \* هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيْنَ يَمِينٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا \* وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَاوْا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا \* وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا \* وَتَحْسَبُهُمْ آيِقَاطًا

كيف جعل الله تعالى العلم بإحصائهم المدة غرضاً في الضرب على آذانهم (قلت) الله عز وجل لم يزل عالماً بذلك وإنما أراد ما يتعلق به العلم من ظهور الأمر لهم ليزدادوا إيماناً واعتباراً ويكون لطفاً للمؤمنين زمانهم وآية بينة لسكرانهم (وزدناهم هدى) بالتوفيق والتثنية (وربطنا على قلوبهم) وقوفناها بالصبر على هجر الأوطان والنعيم والفرار بالدين إلى بعض الغيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالإسلام (إذ قاموا) بين يدي الجبار وهو دقيانوس من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الصنم (فقالوا ربنا رب السموات والأرض \* شططا) قولاً شطط وهو الإفراط في الظلم والإبعاد فيه من شط إذا بعد ومنه أشط في السوم وفي غيره (هؤلاء) مبتدأ و(قومنا) عطف بيان (واتخذوا) خبر وهو إخبار في معنى إنكار (لولا يأتون عليهم) هلا يأتون على عبادتهم فحذف المضاف (بسلطان بين) وهو تبكيك لأن الإتيان بالسلطان على عبادة الأوثان محال وهو دليل على فساد التقليد وأنه لا بد في الدين من الحجة حتى يصح ويثبت (افتري على الله كذباً) بنسبة الشريك إليه (وإذا اعتزلتموهم) خطاب من بعضهم لبعض حين صممت عزيمتهم على الفرار بدينهم (وما يعبدون) نصب عطف على الضمير يعني وإذا اعتزلتموهم واعتزلتم معبوديهم (إلا الله) يجوز أن يكون استثناء متصلًا على ما روى أنهم كانوا يقررون بالخالق ويشركون معه كما أهل مكة وأن يكون منقطعاً وقيل هو كلام معترض لإخبار من الله تعالى عن الفئة أنهم لم يعبدوا غير الله (مرفقا) قرئ بفتح الميم وكسرها وهو ما يرتفع به أي ينشفع إيماناً يقولوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه ونصوع يقيهم وإيماناً يخبرهم به نبي في عصرهم وإيماناً يكون بعضهم نبياً (تزاور) أي تمايل أصله تزاور خفف بإدغام التاء في الزاى أو حذفها وقد قرئ بهما وقرئ تزور وتزوار بوزن تحمّر وتحماز وكلها من الزور وهو الميل ومنه زاره إذا مال إليه والزور الميل عن الصدق (ذات اليمين) جهة اليمين وحقيقتها الجهة المسماة باليمين (تقرضهم) تقطعهم لا تقرّبهم من معنى القطيعة والصرم قال ذو الرمة إلى ظعن يقرضن أفواز مشرف \* شمالاً وعن أيمانهن الفوارس

(وهم في فجوة منه) وهم في متسع من الكهف والمعنى أنهم في ظل نهارهم كله لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها مع أنهم في مكان واسع منفتح معترض لإصابة الشمس لولا أن الله يحجبها عنهم وقيل في متفسح من غارهم ينالهم فيه روح الهواء ويرد النسيم ولا يحسون كرب الغار (ذلك من آيات الله) أي ما صنعه الله بهم من ازوار الشمس وقرضها طالعة وغاربة آية من آياته يعني أن ما كان في ذلك السميت تصيبه الشمس ولا تصيبهم اختصاصاً لهم بالكرامة وقيل باب الكهف شمالاً مستقبل لنبات نعش فهم في مقناة أبداً ومعنى ذلك من آيات الله أن شأنهم وحديثهم من آيات الله (من يهد الله فهو المهتد) ثناء عليهم بأنهم جاهدوا في الله وأسلبوا له وجوههم فلفظ بهم وأعانهم وأرشدهم إلى نيل تلك

(قوله يقرضن أفواز مشرف شمالاً) جمع قوز وهو الكشيبي أي النل من الرمل أفاده الصحاح (قوله فهم في مقناة أبداً) في الصحاح قال أبو عمرو المقناة والمقنوة الذي لا تطلع عليه الشمس وقال غير مقناة ومقنوة بغيرهم نقيض المضحاة



وَهُمْ رُقُودٌ وَنَقَلَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلَبَهُمْ بِسِطِّ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا \* وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ

الكرامة السنية والاختصاص بالآية العظيمة وأن كل من سلك طريقة المهتدين الراشدين فهو الذي أصاب الفلاح واهتدى إلى السعادة ومن تعرض للخذلان فلن يجد من يليه ويرشده بعد خذلان الله (وتحسبهم) بكسر السين وفتحها خطاب لكل أحد والابقاظ جمع يعقظ كأنكاد في نكيد قيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك أيقاظا وقيل لكثرة تقلبهم وقيل لهم تقلبتان في السنة وقيل تقلبة واحدة في يوم عاشوراء \* وقرئ ويقلبهم بالياء والضمير لله تعالى وقرئ وتقلبهم على المصدر منصوبا وانتصابه بفعل مضمر يدل عليه وتحسبهم أيقاظا كأنه قيل وترى وتشاهد تقلبهم \* وقرأ جعفر الصادق وكالهم أى وصاحب كلهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية لأن اسم الفاعل لا يعمل إذا كان في معنى المضى وإضافته إذا أضيف حقيقة معرفة كغلام زيدا إلا إذا نويت حكاية الحال الماضية \* والوصيد الفناء وقيل العتبة وقيل الباب وأنشد

\* وقرئ ولملت بتشديد اللام المبالغة وقرئ بتخفيف الهمزة وقبلها ياء (و رعبا) بالتخفيف والتثقيب وهو الخوف الذى برعب الصدر أى يملؤه وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة وقيل لطول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم وقيل لوحشة مكانهم وعن معاوية أنه غزا الروم فمر بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فظننا لإلهم فقال له ابن عباس رضى الله عنه ليس لك ذلك قد منع الله تعالى منه من هو خير منك فقال لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا فقال معاوية لا أنتهى حتى أعلم عليهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فأحرقتهم وقرئ لو اطلعت بضم الواو (وكذلك بعثناهم) وكما أنماهم تلك النومة كذلك بعثناهم إذ كارا بقدرته على الإنامة والبعث جميعا ليسأل بعضهم بعضا ويعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيعتبروا ويستدلوا على عظم قدرة الله تعالى ويزدادوا يقينا ويشكروا ما أنعم الله به عليهم وكرموا به (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) جواب مبنى على غلب الظن وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب وأنه لا يكون كذبا وإن جاز أن يكون خطأ (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) إنكار عليهم من بعضهم وأن الله أعلم بمدة لبثهم كأن هؤلاء قد عملوا بالأدلة أو بإلهام من الله أن المدة متطاولة وأن مقدارها مبهم لا يعلمه إلا الله وروى أنهم دخلوا الكهف غدوة وكان ابتياهم بعد الزوال فظنوا أنهم في يومهم فلما نظروا إلى طول أظفارهم وأشعارهم قالوا ذلك (فإن قلت) كيف وصلوا قوهم (فابعثوا) بتدأ كر حديث المدة (قلت) كأنهم قالوا ربكم أعلم بذلك لا طريق لكم إلى علمه فخذوا في شيء آخر مما يهكم \* والورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة ومنه الحديث أن عرجة أصيب أنفه يوم الكلاب فاتخذ أنفا من ورق فأتته فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يتخذ أنفا من ذهب وقرئ بورقكم بسكون الراء والواو مفتوحة أو مكسورة وقرأ ابن كثير بورقكم بكسر الراء وإدغام القاف في الكاف وعن ابن محيص أنه كسر الواو وأسكن الراء وأدغم وهذا غير جائز لالتقاء الساكنين لا على حده \* وقيل المدينة طرسوس قالوا وتزودهم ما كان معهم من الورق عند فرارهم دليل على أن حمل النفقة وما يصلح المسافر هو رأى المتوكلين على الله دون المتكئين على الاتفاقات وعلى ما فى أوعية القوم من النفقات ومنه قول عائشة رضى الله عنها لمن سأها عن محرم يشد عليه هميانه أو ثق عليك نفقتك وما حكى عن بعض صعاليك العلماء أنه كان شديدا الحنين إلى أن يرزق حج بيت الله وتعلم منه ذلك فكانت

(قوله وإن الله أعلم بمدة لبثهم) لعله بمعنى أن (قوله أن عرجة أصيب أنفه يوم الكلاب) فى وقعة الكلاب وهو بالضم اسم ماء كانت عنده الوقعة أفاده الصحاح (قوله عن بعض صعاليك العلماء) أى فقراءهم



إِهْبَا أَزْكَى طَعْمًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا \* إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ  
أَوْ يَعْزِبُونَ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلَحُوا إِذَا أَبَدًا \* وَكَذَلِكَ أَعِزَّنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَإِنَّ السَّاعَةَ  
لَارِيْبُ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُيُوتَنَا رُبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ

مياسير أهل البلد كلما عزم منهم فوج على حج أتوه فبدلوا له أن يحجوا به وألحوا عليه فيعتذر إليهم ويحمد إليهم بذلك  
فإذا انفضوا عنه قال لمن عنده ما لهذا السفر إلا شيان شداهميان والتوكل على الرحمن (أيها) أي أهلها فخذف الأهل كما  
في قوله واسئل القرية (أزكى طعاماً) أحل وأطيب وأكثر وأرخص (وليتلطّف) ولتكلف اللطف والنيقة فيما يباشره  
من أمر المبايعه حتى لا يغيب أو في أمر التخفي حتى لا يعرف (ولا يشعرون بكم أحداً) يعني ولا يفعلن ما يؤدى من غير قصد  
منه إلى الشعور بنا فسمى ذلك إشعاراً منه بهم لأنه سبب فيه \* الضمير في (إنهم) راجع إلى الأهل المقدر في أيها (برجموكم)  
يقتلوكم أخبث القتل وهى الرجم وكانت عادتهم (أو يعيدوكم) أو يدخلوكم (في ملتهم) بالإكراه العنيف ويصيروكم إليها  
والعود في معنى الصيرورة أكثر شئ في كلامهم يقولون ماعدت أفعل كذا يريدون ابتداء الفعل (ولن تفلحوا إذا أبداً)  
إن دخلتم في دينهم (وكذلك أعزنا عليهم) وكما أنماهم وبعثناهم لما في ذلك من الحكمة اطلعنا عليهم \* ليعلم الذين اطلعناهم  
على حالهم (أن وعد الله حق) وهو البعث لأن حالهم في نومتهم وانتباهتهم بعدها كحال من يموت ثم يبعث و (إذ يتنازعون)  
متعلق بأعزنا أي أعزناهم عليهم حين يتنازعون بينهم أمر دينهم ويختلفون في حقيقة البعث فكان بعضهم يقول تبعث  
الأرواح دون الأجساد وبعضهم يقول تبعث الأجساد مع الأرواح ليرتفع الخلاف ولتبين أن الأجساد تبعث حية  
حساسة فيها أرواحها كما كانت قبل الموت (فقالوا) حين توفي الله أصحاب الكهف (ابنوا عليهم بيوتاً) أي على باب كهفهم  
لئلا يتطرق إليهم الناس ضناً بترتهم ومحافظة عليها كما حفظت تربة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحظيرة (قال الذين  
غلبوا على أمرهم) من المسلمين وملسكهم وكانوا أولى بهم وبالبناء عليهم (لنتخذن) على باب الكهف (مسجداً) يصلى فيه  
المسلمون ويتبركون بمكانهم وقيل إذ يتنازعون بينهم أمرهم أي يتذاكر الناس بينهم أمر أصحاب الكهف ويتكلمون في قصتهم  
وما أظهر الله من الآية فيهم أو يتنازعون بينهم تدبير أمرهم حين توفوا كيف يخفون مكانهم وكيف يستدون الطريق  
إليهم فقالوا ابنوا على باب كهفهم بيوتاً روى أن أهل الإنجيل عظمت فيهم الخطايا وطغت ملوكهم حتى عبدوا الأصنام  
وأكروهوا على عبادتها ومن شدد في ذلك دقيانوس فأراد فتية من أشرف قومه على الشرك وتوعدهم بالقتل فأبوا إلا الثبات  
على الإيمان والتصلب فيه ثم هربوا إلى الكهف ومروا بكلب فتبعهم فطردوه فأطلقه الله فقال ما تريدون هي أنا أحب  
أحباء الله فناموا وأنا أحرسكم وقيل مروا برامع معه كلب فتبعهم على دينهم ودخلوا الكهف فكانوا يعبدون الله فيه ثم  
ضرب الله على آذانهم وقبل أن يبعثهم الله ملك مدينهم رجل صالح مؤمن وقد اختلف أهل مملكته في البعث معترفين وجاحدين  
فدخل الملك بيته وأغلق بابه ولبس مسحاً وجلس على رماذ وسأل ربه أن يبين لهم الحق فألقى الله في نفس رجل من رعيانهم  
فهدم ما سد به فم الكهف ليتخذة حظيرة لغنمه ولما دخل المدينة من بعثوه لاتباع الطعام وأخرج الورق وكان من ضرب  
دقيانوس اتهموه بأنه وجد كنزاً فذهبوا به إلى الملك فقص عليه القصة فأنطلق الملك وأهل المدينة معه وأبصروهم وحمدوا الله  
على الآية الدالة على البعث ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والإنس ثم رجعوا إلى مضاجعهم  
وتوفي الله أنفسهم فألقى الملك عليهم ثيابه وأمر فجعل لكل واحد تابوت من ذهب فراحهم في المنام كارهين الذهب فجعلها من الساج  
وبنى على باب الكهف مسجداً \* ربه أعلم بهم من كلام المتنازعين كأنهم تذاكروا أمرهم وتناقلوا الكلام في أنسابهم

(قوله ولتتكلف اللطف والنيقة فيما يباشره) أى الإتيان  
(قوله وقيل مروا برامع معه كلب فتبعهم على دينهم) لعل هنا سقطا تقديره وتبعهم الكلب كما في الخازن



لَسْتَ تَخَذُنَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ

وَمَدَّةٌ لَّهُمْ فَلَمَّا لَمْ يَهْتَدُوا إِلَى حَقِيقَةِ ذَلِكَ قَالُوا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ أَوْ هُوَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَدُّ لِقَوْلِ الْخَائِضِينَ فِي حَدِيثِهِمْ مِنْ أَوْلَئِكَ الْمُتَنَازِعِينَ أَوْ مِنَ الَّذِينَ تَنَازَعُوا فِيهِمْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ (سَيَقُولُونَ) الضَّمِيرُ لِمَنْ خَاضَ فِي قِصَّتِهِمْ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُؤْمِنِينَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُمْ فَأَخَّرَ الْجَوَابَ إِلَى أَنْ يُوْحِيَ إِلَيْهِمْ فِيهِمْ فَزَلَّتْ إِخْبَارُ آبِيسَ يَجْرِي بَيْنَهُمْ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فِي عَدَدِهِمْ وَأَنَّ الْمَصِيبَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ سَبْعَةً وَثَامَنَهُمْ كَلْبُهُمْ \* قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَمَّا نَ الْكَلْبُ وَرَوَى أَنَّ السَّيِّدَ وَالْعَاقِبَ وَأَصْحَابَهُمَا مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ كَانُوا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُفَى ذَكَرَ أَصْحَابَ السَّكُفِ فَقَالَ السَّيِّدُ وَكَانَ يَعْقُوبِيًّا كَانُوا ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَقَالَ الْعَاقِبُ وَكَانَ نَسْطُورِيًّا كَانُوا خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ وَقَالَ الْمُسْلِمُونَ كَانُوا سَبْعَةً وَثَامَنَهُمْ كَلْبُهُمْ فَخَفَى اللَّهُ قَوْلَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنَّمَا عَرَفُوا ذَلِكَ بِإِخْبَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لِسَانِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُمُ سَبْعَةٌ نَفَرًا سِوَاهُمْ بِمِلْحَا وَمَكْشَلِيْتِيَا وَمَشْلِيْنِيَا هَؤُلَاءِ أَصْحَابُ يَمِينَ الْمَلِكِ وَكَانَ عَنْ يَسَارِهِ مَرْوَشُ وَدَبْرَنُوشُ وَشَادَنُوشُ وَكَانَ يَسْتَشِيرُهُمْ هَؤُلَاءِ السَّبْعَةُ فِي أَمْرِهِ وَالسَّابِعُ الرَّاعِي الَّذِي وَافَقَهُمْ حِينَ هَرَبُوا مِنْ مَلِكِهِمْ دَقِيْقَانُوشُ وَاسْمُ مَدِينَتِهِمْ أَفْسُوسُ وَاسْمُ كَلْبِهِمْ قَطْمِيرُ (فَإِنْ قُلْتَ) لَمْ يَجَأْ بَسِينُ الْإِسْتِقْبَالِ فِي الْأَوَّلِ دُونَ الْآخِرِينَ (قُلْتَ) فِيهِ وَجْهَانُ أَنْ تَدْخُلَ الْآخِرِينَ فِي حُكْمِ السَّيِّدِ كَمَا يَقُولُ قَدَّامُ كَرَمٍ وَأَنْعَمُ تَرِيدُ مَعْنَى التَّوَقُّعِ فِي الْفَعْلَيْنِ جَمِيعًا وَأَنْ تَرِيدَ يَفْعَلُ مَعْنَى الْإِسْتِقْبَالِ الَّذِي هُوَ صَالِحٌ لَهُ (رَجْمًا بِالْغَيْبِ) رَمِيًا بِالْخَبَرِ الْخَفِيِّ وَإِتْيَانُهُ بِسَقُولِهِ وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ أَيْ يَأْتُونَ بِهِ أَوْ وَوَضَعَ الرِّجْمَ مَوْضِعَ الظَّنِّ فَكَأَنَّهُ قِيلَ ظَنَّا بِالْغَيْبِ أَكْثَرُوا أَنْ يَقُولُوا رَجَمَ بِالْظَّنِّ مَكَانَ قَوْلِهِمْ ظَنُّ حَتَّى لَمْ يَبْقَ عَنْدهُمْ فَرْقٌ بَيْنَ الْعِبَارَتَيْنِ الْأَتْرَى إِلَى قَوْلِ زَهِيرٍ \* وَمَا هُوَ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمَرْجُمُ \* أَيْ الْمَظْنُونُ . وَقَرَأْتُ ثَلَاثَ رَابِعُهُمْ بِإِدْغَامِ التَّاءِ فِي تَاءِ التَّائِيْتِ وَثَلَاثَةَ خَبَرٍ مُبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ أَيْ هُمُ ثَلَاثَةٌ وَكَذَلِكَ خَمْسَةٌ وَسَبْعَةٌ وَرَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ جُمْلَةً مِنْ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ وَاقِعَةٌ صِفَةً لثَلَاثَةٍ وَكَذَلِكَ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ وَثَامَنُهُمْ كَلْبُهُمْ (فَإِنْ قُلْتَ) فَهَازِهِ الْوَلَوُ الدَّاخِلَةُ عَلَى الْجُمْلَةِ الثَّلَاثَةِ وَلَمْ تَدْخُلْ عَلَيْهَا دُونَ الْأَوَّلِينَ (قُلْتَ) هِيَ الْوَاوُ الَّتِي تَدْخُلُ الْجُمْلَةَ الْوَاقِعَةَ صِفَةً لِلْمُسْكِرَةِ كَمَا تَدْخُلُ عَلَى الْوَاقِعَةِ حَالًا عَنْ الْمَعْرِفَةِ فِي نَحْوِ قَوْلِكَ جَاءَنِي رَجُلٌ وَمَعَهُ آخَرُ وَهَرَمْتُ بَزِيدَ وَفِي يَدِهِ سَيْفٌ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى « وَمَا أَهْلُكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ » وَفَائِدَتُهَا تَأْكِيدُ لَصُوقِ الصِّفَةِ بِالْمَوْصُوفِ وَالدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ اتِّصَافَهُ بِهَا أَمْرٌ ثَابِتٌ مُسْتَقَرٌّ وَهَذِهِ الْوَاوُ الَّتِي آذَنْتُ بِأَنَّ الَّذِينَ قَالُوا سَبْعَةً وَثَامَنَهُمْ كَلْبُهُمْ قَالُوهُ عَنْ ثَبَاتِ عِلْمٍ وَطَمَآنِينَةٍ نَفْسٍ وَلَمْ يَرْجُمُوا بِالْظَّنِّ كَمَا غَيْرُهُمُ وَالِدَلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ أَتْبَعَ الْقَوْلَيْنِ الْأَوَّلِينَ قَوْلَهُ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَأَتْبَعَ الْقَوْلَ الثَّلَاثَ قَوْلَهُ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا الْقَلِيلُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ وَقَعْتَ الْوَاوُ انْقَطَعَتِ الْعِدَّةُ أَيْ لَمْ يَبْقَ بَعْدَهَا عِدَّةٌ عَادَ يُلْتَفَتُ إِلَيْهَا وَثَبَتَ أَنَّهُمْ سَبْعَةٌ وَثَامَنَهُمْ كَلْبُهُمْ عَلَى الْقَطْعِ وَالثَّبَاتِ وَقِيلَ إِلَّا الْقَلِيلُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالضَّمِيرُ فِي سَيَقُولُونَ عَلَى هَذَا

\* قَوْلُهُ تَعَالَى « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَامَنَهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا الْقَلِيلُ » (قَالَ ابْنُ قُلْتُ لَمْ تَدْخُلْ الْوَاوُ فِي الْجُمْلَةِ الْآخِرَةِ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ وَهُوَ الصَّوَابُ لَا كُنْ يَقُولُ لَهَا وَآوُ الثَّمَانِيَةَ فَإِنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ لَا يَسْتَقَرُّ لِمُثَبَّتِهِ قَدَمٌ وَيَعْدُونَ مِنْ هَذِهِ الْوَاوُ فِي قَوْلِهِ فِي الْجَنَّةِ وَفَتَحَتْ أَبْوَابُهَا بِخِلَافِ أَبْوَابِ النَّارِ فَإِنَّهُ قَالَ فِيهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا قَالُوا لِأَنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ ثَمَانِيَةٌ وَأَبْوَابُ النَّارِ سَبْعَةٌ وَهَبْ أَنْ فِي اللُّغَةِ وَآوُ تَصَحُّبُ الثَّمَانِيَةِ فَتَخْتَصُّ بِهَا فَإِنَّ ذَكَرَ الْعِدَّةَ فِي أَبْوَابِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الثَّامَنِ فَتَصَحُّبُهُ الْوَاوُ وَرَبَّمَا عَدُوا مِنْ ذَلِكَ وَالنَّاهَوْنَ عَنِ الْمُسْكِرِ وَهُوَ الثَّامِنُ مِنْ قَوْلِهِ التَّائِبُونَ وَهَذَا أَيْضًا مَرْدُودٌ بِالْوَآوِ لِإِنَّمَا اقْتَرَنْتُ بِهِذِهِ الصِّفَةَ لِتَرْبُطِ بَيْنِهَا وَبَيْنِ الْأَوَّلَى الَّتِي هِيَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ لِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ التَّنَاسُبِ وَالرِّبْطِ أَلَا تَرَى اقْتِرَانَهُمَا فِي جَمِيعِ مَصَادِرِهَا وَمَوَارِدِهَا كَقَوْلِهِ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَكَقَوْلِهِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَرَبَّمَا عَدِبَعْضُهُمْ مِنْ ذَلِكَ الْوَاوِ فِي قَوْلِهِ ثَبَاتٌ وَأَبْكَارٌ لِأَنَّهُ وَجَدَهَا مَعَ الثَّامِنِ وَهَذَا غَلَطٌ فَاحْشٌ فَإِنَّ هَذِهِ وَآوُ التَّقْسِيمِ وَلَوْ ذَهَبَتْ تَحْدُفُهَا فَتَقُولُ ثَبَاتٌ أَبْكَارٌ لَمْ يَسْتَدِلَّ السَّكَلَامُ فَقَدْ



سبعة وثامنهم كلهم قل ربّي أعلم بعديهم ما يعلمهم إلا قليل فلا تمار فيهم إلا مرآة ظهراً ولا تستفت فيهم منهم أحداً ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله وأذكر ربك إذا نسيت وقل

لأهل الكتاب خاصة أى سيقول أهل الكتاب فيهم كذا وكذا ولا علم بذلك إلا فى قليل منهم وأكثرهم على ظن وتخمين (فلا تمار فيهم) فلا تجادل أهل الكتاب فى شأن أصحاب الكهف إلا جدالاً ظاهراً غير متعمق فيه وهو أن نقص عليهم ما أوحى الله اليك فحسب ولا تريد من غير تجهيل لهم ولا تعنيف بهم فى الرد عليهم كما قال وجادلهم بالتي هي أحسن (ولا تستفت) ولا تسأل أحداً منهم عن قصتهم سؤال متعنت له حتى يقول شيئاً فترده عليه وتزيف ما عنده لأن ذلك خلاف ما وصيت به من المداراة والمجاملة ولا سؤال مسترشد لأن الله قد أرشدك بأن أوحى اليك قصتهم (ولا تقولن لشيء) ولا تقولن لأجل شيء تعزم عليه (إنى فاعل ذلك) الشيء (غداً) أى فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الغد خاصة (إلا أن يشاء الله) متعلق بالنهى لا بقوله إنى فاعل لأنه لو قال إنى فاعل كذا إلا أن يشاء الله كان معناه إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله وذلك مما لا مدخل فيه للنهى وتعلقه بالنهى على وجهين أحدهما ولا تقولن ذلك القول إلا أن يشاء الله أن تقوله بأن يأذن لك فيه والثانى ولا تقوله إلا بأن يشاء الله أى إلا بمشيئة الله وهو فى موضع الحال يعنى إلا ملتبساً بمشيئة الله قائلاً إن شاء الله وفيه وجه ثالث وهو أن يكون إن شاء الله فى معنى كلمة تأييد كأنه قيل ولا تقوله أبداً ونحوه قوله وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله لأن عودهم فى ملتهم مما لن يشاءه الله وهذا نهى تأديب من الله لنبهه حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه فقال اتنوني غدا أخبركم ولم يستثن فأبطأ عليه الوحي حتى شق عليه وكذبه قريش (واذكر ربك) أى مشيئة ربك وقل إن شاء الله إذا فرط منك نسيان لذلك والمعنى إذا نسيت كلمة الاستثناء ثم تنهت عليها فتداركها بالذكر وعن ابن عباس رضى الله عنه ولو بعد سنة مالم تحث وعن سعيد بن جبير ولو بعد يوم أو أسبوع أو شهر أو سنة وعن طاوس هو على ثياه مادام فى مجلسه وعن الحسن نحوه وعن عطاء يستثنى على مقدار حلب ناقة غزيرة وعند عامة الفقهاء أنه لا أثر له فى الأحكام مالم يكن موصولاً ويحكى أنه بلغ المنصور أن أبا حنيفة خالف ابن عباس رضى الله عنه فى الاستثناء المنفصل فاستحضره لينكر عليه فقال أبو حنيفة هذا يرجع عليك إنك تأخذ البيعة بالإيمان أفترضى أن يخرجوا من عنك فيستثنوا فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه

وضح أن الواو فى جميع هذه المواضع المعدودة واردة لغير ما زعمه هؤلاء والله الموفق قوله تعالى ولا تقولن لشيء إنى فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله (قال كان معناه إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله الخ) قال أحمد ولا بد من حمل الكلام على أحد الوجهين المذكورين ولولا ذلك لكان المعنى على الظاهر ببادئ الرأى ولا تقولن لشيء إنى فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله أن تقول هذا القول وليس الغرض ذلك وإنما الغرض النهى عن هذا القول إلا مقروناً بقول المشيئة وليت شعري ما معنى قول الزمخشري فى تفسير الآية كأن المعنى إلا أن تعترض المشيئة دونه معتقداً أن مشيئة الله تعالى لا تعترض على فعل أحد فكم شاء من الأفعال فتركت وكما شاء من التروك ففعلت على زعم القدرية فلا معنى على أصلهم الفاسد لتعليق الفعل بالمشيئة قولاً وهو غير متعلق بها وقوعاً حتى أن قول القائل لا أفعل كذا إلا أن يشاء الله أن أفعله كذب وخلف بتقدير فعله إذا كان من قبيل المباح لأن الله تعالى لا يشاؤه على زعمهم الفاسد فما أبعد عدهم من قواعد الشرع فسحقاً سحقاً عاد كلامه (قال وقوله وأذكر ربك إذا نسيت أى كلمة الاستثناء ثم تنهت لها فتداركها بالذكر وعن ابن عباس ولو بعد سنة مالم تحث إلى قوله وعند عامة الفقهاء الخ) قال أحمد أما ظاهر الآية فمقتضاه الأمر بتدارك

(قوله وهو أن يكون إن شاء الله فى معنى كلمة التأييد) لعله أن يشاء (قوله هو على ثياه) فى الصحاح الثنيا بالضم الاسم من الاستثناء



عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا \* وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا \* قُلِ اللَّهُ  
أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَاسْمِعَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ  
أَحَدًا \* وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا \* وَاصْبِرْ نَفْسَكَ  
مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ

ورضى عنه ويجوز أن يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار إذا نسيت كلمة الاستثناء تشديداً في البعث على الاهتمام  
بها وقيل واذكر ربك إذا تركت بعض ما أمرك به وقيل واذكره إذا اعتراك النسيان ليدرك المنسى وقد حمل على  
أداء الصلاة المنسية عند ذكرها و (هذا) إشارة إلى نبي أصحاب الكهف ومعناه لعل الله يؤتيني من البينات والحجج  
على أنى صادق ما هو أعظم في الدلالة وأقرب رشداً من نبي أصحاب الكهف وقد فعل ذلك حيث آتاه من قصص  
الأنبياء والإخبار بالغيوب ما هو أعظم عن ذلك وأدل والظاهر أن يكون المعنى إذا نسيت شيئاً فاذكر ربك واذكر ربك عند  
نسيانه أن تقول عسى ربى أن يهدينى لشيء آخر بدل هذا المنسى أقرب منه (رشداً) وأدنى خيراً ومنفعة ولعل النسيان  
كان خيرة كقوله أو ننسها نأت بخير منها (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين) يريد لبثهم فيه أحياء مضروباً على آذانهم هذه  
المدة وهو بيان لما أجمل في قوله فضرربنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً ومعنى قوله (قل الله أعلم بما لبثوا) أنه أعلم  
من الذين اختلفوا فيهم بمدة لبثهم والحق ما أخبرك الله به وعن قتادة أنه حكاية لكلام أهل الكتاب وقل الله أعلم رده عليهم  
وقال في حرف عبدالله وقالوا لبثوا وسنين عطف بيان لثلاثمائة وقرئ ثلاثمائة سنين بالإضافة على وضع الجمع موضع  
الواحد في التمييز كقوله بالأخسرين أعمالاً وفي قراءة أبى ثلاثمائة سنة \* تسعاً تسع سنين لأن ما قبله بدل عليه وقرأ  
الحسن تسعاً بالفتح \* ثم ذكر اختصاصه بما غاب في السموات والأرض وخفى فيها من أحوال أهلها ومن غيرها  
وأنه هو وحده العالم به \* وجاء بما دل على التعجب من إدراكه المسموعات والمبصرات للدلالة على أن أمره في  
الإدراك خارج عن حد ما عليه إدراك السامعين والمبصرين لأنه يدرك أطف الأشياء وأصغرها كما يدرك أكبرها  
حجماً وأكثفها جرمًا ويدرك البواطن كما يدرك الظواهر (ما لهم) الضمير لأهل السموات والأرض (من ولى) من متول  
لأمورهم (ولا يشرك في حكمه) في قضائه (أحداً) منهم وقرأ الحسن ولا تشرك بالناء والجزم على النهى \* كانوا  
يقولون له أنت بقرآن غير هذا أو بدله فليل له (واتل ما أوحى إليك) من القرآن ولا تسمع لما يهذون به من طلب  
التبديل فلا تبدل لكلمات ربك أى لا يقدر أحد على تبديلها وتغييرها إنما يقدر على ذلك هو وحده وإذا بدلنا آية  
مكان آية (ولن تجد من دونه ملتحداً) ملتجأ تعدل إليه إن هممت بذلك \* قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم نخ هؤلاء الموالى الذين كأن ريحهم ريح الضأن وهم صهيبي وعمار وخباب وغيرهم من فقراء المسلمين  
حتى نجالسك كما قال قوم نوح أنؤمن لك واتبعك إلا ردلون فزلت (واصبر نفسك) راحبها معهم وثبتها قال أبو ذؤيب  
فصبرت عارقة لذلك حرّة \* ترسو إذا نفس الجبان تطلع

(بالغداة والعشي) دائبين على الدعاء في كل وقت وقيل المراد صلاة الفجر والعصر وقرئ بالغداة والغداة أجود لأن  
غدوة علم في أكثر الاستعمال وإدخال اللام على تأويل التنكير كما قال والزيد زيد المعارك ونحوه قليل في كلامهم \*

المشبهة متى ذكرت ولو بعد الطول وأما حلها لليمين حينئذ فلا دليل عليه منها والله أعلم (قال ويجوز أن يكون المعنى واذكر  
ربك بالتسبيح الخ) قال أحمد ويؤيد هذا التأويل بقوله تعالى أول القصة أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من  
آياتنا عجباً فافتتح ذكر القصة بتقليل شأنها وإنكار عده من عجائب آيات الله ثم ختمها بأمره عليه الصلاة والسلام بطلب ما هو



مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا \* وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ

يقال عداه إذا جاوزه ومنه قولهم عدا طوره وجاء في القوم عدا زيد وإنما عدى بعن لتضمين عدا معنى نبا وعلا في قولك نبت عنه عينه وعلت عنه عينه إذا اقتحمته ولم تعلق به (فإن قلت) أي غرض في هذا التضمين وهلا قيل ولا تعدهم عيناك أو لا تغفل عيناك عنهم (قلت) الغرض فيه إعطاء مجموع معنيين وذلك أقوى من إعطاء معنى فذ لا ترى كيف رجع المعنى إلى قولك ولا تقتحمهم عيناك مجاوزتين إلى غيرهم ونحوه قوله تعالى ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم أي ولا تضموها إليها آكلين لها وقرئ ولا تعد عينيك ولا تعد عينيك من أعداء وعداء نقلا بالهمزة وتثقيل الحشو ومنه قوله \* فعد عما ترى إذ لا ارتجاع له \* لأن معناه فعد همك عما ترى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزدري بفقراء المؤمنين وأن تنبو عينه عن رثاء زعيم طموحا إلى زى الأغنياء وحسن شارتهم (تريد زينة الحياة الدنيا) في موضع الحال (من أغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلا عن الذكر بالخذلان أو وجدناه غافلا عنه كقولك أجبنته وأخفمته وأبخلته إذا وجدته كذلك أو من أغفل إبله إذا تربها بغير سمة أي لم نسمة بالذكر ولم نجعلهم من الذين كتبنا في قلوبهم الإيمان وقد أبطل الله توهم المجبرة بقوله (واتبع هواه) \* وقرئ أغفلنا قلبه بإسناد الفعل إلى القلب على معنى حسبنا قلبه غافلين من أغفلته إذا وجدته غافلا (فرطا) متقدما للحق والصواب نابذاله وراء ظهره من قولهم فرس فرط متقدما للخيل (وقل الحق من ربكم) الحق خبر مبتدأ محذوف والمعنى جاء الحق وزاغت العسل فلم يبق إلا اختياركم لأنفسكم ما شئتم من الأخذ في طريق النجاة أو في طريق الهلاك وجئ بلفظ الأمر والتخيير لأنه لما مكن من اختيار أيهما شاء فكأنه مخير مأمور بأن يتخير ما شاء من التجدين \* شبه ما يحيط بهم من النار بالسرادق وهو الحجرة التي تكون حول القسطنطين وبيت مسردق ذو سرادق وقيل هو دخان يحيط بالكفار قبل دخولهم النار وقيل حائط من نار يطيف بهم

أرشد وأدخل في الآية والله أعلم \* قوله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا (قال معناه جعلنا قلبه غافلا عن الذكر الخ) قال أحمد هو يشمر للهرب من الحق وعو أن المراد خلقنا له وجدير به أن يشمر في اتباع هواه فإن حمل أغفل على بابه صرفه إلى الخذلان وإلا أخرجه بالكلية عن بابه إلى باب أفعل المصادفة ولا يتجرا على تفسير فعل أسنده الله إلى ذاته بالمصادفة إلى تفهيم وجدان الشيء بغتة عن جهل سابق وعدم علم \* عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون المعنى من أغفل إبله إذا الخ) قال أحمد وهذا التأويل فيه رقة حاشية ولطافة معنى وغرضه منه الخلاص مما قدمناه لأنه وإن أبى خلق الله للغفلة في القلب فلا يأبى عدم كتب الإيمان وإنما غرضنا التنبيه على أن مقصد الزخشرى الحيد عن القاعدة المتقدمة والتأويل إنما يصار إليه إذا اعتاص الظاهر وهو عندنا ممكن فوجب الاعتصام به والله الموفق \* عاد كلامه (قال وقد أبطل الله توهم المجبرة بقوله واتبع هواه) قال أحمد قد تقدم في غير ما موضع أن أهل السنة يضيفون فعل العبد إلى الله تعالى من حيث كونه مخلوقا له وإلى العبد من حيث كونه مقرونا بقدرته واختياره ولا تنافي بين الإضافتين فبراهين السنة تتبعه أينما سلك وأية توجه فلا محيص له عنها بوجه

(قوله إلى زى الأغنياء وحسن شارتهم) في الصحاح الشوار والشارة اللباس والهيئة (قوله غافلا عن الذكر بالخذلان) يتحاشى بذلك عن خلق الغفلة في قلبه لأن الله لا يخلق الشر عند المعتزلة وأهل السنة على خلاف ذلك كما أشار إليه بقوله توهم المجبرة ثم إن اتباعه هواه لا ينافي خلق الله الغفلة في قلبه لجواز أن يكون ذلك ناشئا عن الغفلة (قوله كقولك أجبنته وأخفمته) في الصحاح أخفمته وجدته مفعلا لا يقول الشعر (قوله ولم نجعلهم) لعله نجعلهم (قوله متقدما للحق والصواب) أي سابق له ومجاوزه له وفي الصحاح أمر فرط أي مجاوز فيه الحد ومنه قوله تعالى «وكان أمره فرطا» (قوله والمعنى جاء الحق وزاغت العسل) في الصحاح زاح الشيء بعد وذهب وأزحت علته فزاحت (قوله وقيل حائط من نار يطيف بهم الذي يفيد الصراح طاف يطوف حول الشيء دار حوله وطاق يطيف بالشيء جاءه وألم به فتدبر



شَاءَ فَلْيَكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي  
الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا \* إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ  
عَمَلًا \* أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُجَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا  
خَضْرَاءَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكَسِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَعَمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا \* وَأَضْرَبَ لَهُمْ مِثْلًا  
رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا \* كَلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا

(يغاثوا بماء كالمهل) كقوله: فأعتبوا بالصليم. وفيه تهكم والمهل ما أذيب من جواهر الأرض وقيل دردى الزيت (يشوى  
الوجه) إذا قدم ليشرب انشوى الوجه من حرارته عن النبي صلى الله عليه وسلم هو كسكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت  
فروة وجهه (بئس الشراب) ذلك (وساءت) النار (مرتفقا) متكأ من المرفق وهذا لمشاكلة قوله وحسنت مرتفقا  
ولا فلا ارتفاق لأهل النار ولا اتكاء إلا أن يكون من قوله

إني أرقفت فبت الليل مرتفقا \* كأن عيني فيها الصاب مذبوح

(أولئك) خبر إن وإنا لانضيع اعتراض ولك أن تجعل إنا لانضيع وأولئك خبرين معا أو تجعل أولئك كلاما مستأنفا  
بيانا للأجر المبهم (فإن قلت) إذا جعلت إنا لانضيع خبراً فأين الضمير الراجع منه إلى المبتدأ (قلت) من أحسن  
عملا والذين آمنوا وعملوا الصالحات ينظمهما معنى واحد فقام من أحسن مقام الضمير أو أردت من أحسن عملا  
منهم فكان كقولك السمن منوان بدرهم \* من الأولى للابتداء والثانية للتمييز \* وتذكير أساور لإبهام أمرها في  
الحسن \* وجمع بين السندس وهو مارق من الديباج وبين الإستبرق وهو الغليظ منه جمعاً بين النوعين \* وخص الاتكاء  
لأنه هيئة المنعمين والملوك على أسرته (واضرب لهم مثلاً رجلين) أى ومثل حال الكافرين والمؤمنين بحال رجلين  
وكانا أخوين في بنى إسرائيل أحدهما كافر اسمه قطروس والآخر مؤمن اسمه يهوذا وقيل هما المذكوران في سورة  
والصافات في قوله قال قائل منهم إني كانت لي قرين ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطرهما فاشتري الكافر  
أرضاً بألف فقال المؤمن اللهم إن أخى اشترى أرضاً بألف دينار وأنا أشتري منك أرضاً في الجنة بألف فنصدق به ثم  
بنى أخوه داراً بألف فقال اللهم إني أشتري منك داراً في الجنة بألف فنصدق به ثم تزوج أخوه امرأة بألف فقال اللهم  
إني جعلت ألفاً صداقاً للبحور ثم اشترى أخوه خدماً ومَتَاعاً بألف فقال اللهم إني أشتري منك الولدان المخلدين بألف  
فنصدق به ثم أصابته حاجة فجلس لأخيه على طريقه فزبه في حشمه فتعرض له فطرده ووبخه على التصديق بماله وقيل هما  
مثل لأخوين من بنى مخزوم مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد وكان زوج أُم سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وكافر وهو الأسود بن عبد الأسد (جنتين من أعناب) بستانين من كروم (وحففناهما بنخل) وجعلنا النخل محيطاً  
بالجنتين وهذا مما يؤثر الدهاقين في كرومهم أن يجعلوها مؤزرة بالأشجار المثمرة يقال حفوه إذا أطافوه وحففته بهم  
أى جعلتهم حافين حوله وهو متعد إلى مفعول واحد فتزیده الباء مفعولاً ثانياً كقولك غشيه وغشيته به (وجعلنا بينهما  
زرعاً) جعلناهما أرضاً جامعة للأقوات والقواكه ووصف العماره بأنها متواصلة متشابكة لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينهما مع  
الشكل الحسن والترتيب الأنيق ونعتهم بوفاء الثمار وتمام الأكل من غير نقص ثم بما هو أصل الخير ومادته من أمر الشراب

(قوله كأن عيني فيها الصاب مذبوح) في الصحاح الصاب عصارة شجر مروفيه ذبحت الدن بزلته وفيه بزلت الشراب وشبهه  
بازلة سالدهما (قوله وهذا مما يؤثر الدهاقين) واحده دهقان



وَلَمْ تَظَلِّمْ مِنْهُ شَيْئًا وَجَزَّنا خَلِيلَهُمَا نَهْرًا ۖ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ  
 نَفَرًا ۖ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُدِّدْتُ  
 إِلَى رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۖ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ  
 نُطَقَ بِهِ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ۖ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ

فجعله أفضل ما يسقى به وهو السبيح بالنهر الجاري فيها والآكل الثمر وقرئ بضم الكاف (ولم تظلم) ولم تنقص وأنت حمل على اللفظ لأن  
 كلنا لفظه لفظ مفرد ولو قيل آت على المعنى لجاز ۖ وقرئ وجزنا على التخفيف ۖ وقرأ عبد الله كل الجنة آتى أكله برد الضمير على كل  
 (وكان له ثمر) أى أنواع من المال من ثمره إذا كثره وعن مجاهد الذهب والفضة أى كانت له إلى الجنة الموصوفتين الأموال  
 الدائرة من الذهب والفضة وغيرهما وكان وافر ليسار من كل وجه متمكنا من عمارة الأرض كيف شاء (وأعز نفرا) يعنى أنصارا  
 وحشما وقيل أولادا ذورا لأنهم ينفرون معه دون الإناث ۖ يحاوره يراجه الكلام من حار يحور إذا رجع وسألته فما أحر كلمة  
 ۖ يعنى قطروس أخذ بيد أخيه المسلم يطوف به فى الجنة ويريه ما فيها ويعجبه منها ويفاخره بما ملك من المال دونه  
 ۖ (فإن قلت) فلم أفرد الجنة بعد التثنية (قلت) معناه ودخل جنته ماله جنة غيرها يعنى أنه لا نصيب له فى الجنة التى وعد  
 المؤمنون فما ملكه فى الدنيا هو جنته لا غير ولم يقصد الجنة ولا واحدة منهما (وهو ظالم لنفسه) وهو معجب بما أوتى  
 مفتخر به كافر انعمه ربه معترض بذلك نفسه لسيخط الله وهو أخفش الظلم ۖ إخباره عن نفسه بالشك فى بيوددة جنته لطول  
 أمه واستيلاء الحرص عليه وتمادى غفلته واغتراره بالمهلة وإطراحه النظر فى عواقب أمثاله وترى أكثر الأغنياء من  
 المسلمين وإن لم يطلقوا بنحو هذا ألسنتهم فإن السنة أحوالهم ناطقة به منادية عليه (ولئن رددت إلى ربى) إقسام منه على أنه  
 إن ردت إلى ربه على سبيل الفرض والتقدير وكما يزعم صاحبه ليجدن فى الآخرة خيرا من جنته فى الدنيا تطمعا وتمنيا على الله  
 وأداء لكرامته عليه ومكانته عنده وأنه ما أولاه الجنة إلا لاستحقاقه واستئماله وأن معه هذا الاستحقاق أينما توجه كقوله  
 إن لى عنده للحسنى لا وتين ما لا ولدا ۖ وقرئ خيرا منها ردا على الجنة (منقلا) مرجعا وعاقبة وانتصابه على التمييز  
 أى منقلب تلك خير من منقلب هذه لأنها فانية وتلك باقية (خلقك من تراب) أى خلق أصلك لأن خلق أصله سبب  
 فى خلقه فكان خلقه خلقا له (سواءك) عدلك وكمالك إنسانا ذكرأ بالغا مبلغ الرجال ۖ جعله كافرا بالله جاحدا لانعمه  
 لشكه فى البعث كما يكون المكذب بالرسول صلى الله عليه وسلم كافرا (لكن هو الله ربى) أصله لكن أنا لحذفت الهمزة  
 وألقيت حركتها على نون لكن فتلاقت النونان فكان الإدغام ونحوه قول القائل

وترمينى بالطرف أى أنت مذبذب ۖ وتقلبنى لكن إياك لا ألقى

أى لكن أنا لا أقيلك وهو ضمير الشأن والشأن الله ربى والجملة خبر أنا والراجع منها إليه ياء الضمير وقرأ ابن عامر بإثبات ألف  
 أنا فى الوصل والوقف جميعا وحسن ذلك وقوع الألف عوضا من حذف الهمزة وغيره لا يثبتها إلا فى الوقف وعن أبى عمر  
 وأنه وقف بالهاء لكنه وقرئ لكن هو الله ربى بسكون النون وطرح أنا وقرأ أبى بن كعب لكن أنا على الأصل وفى  
 قراءة عبد الله لكن أنا لا إله إلا هو ربى (فإن قلت) هو استدراك لما ذا (قلت) لقوله أكفرت قال لآخيه أنت كافر بالله

(قوله أى أنواع من المال من ثمر ماله) الذى فى الصحاح أن الثمر جمع ثمار ككتب وكتاب وأن الثمر أيضا للمال  
 المشمر ويخفف ويشقل وأثر الرجل إذا كثرت ماله وثمر الله ماله أى كثرة وعبرة الخازن وكان له ثمر قرئ بالفتح جمع ثمرة  
 وقرئ بالضم وهو الأموال الكثيرة المشمرة من كل صنف من الذهب والفضة وغيرهما وفى النسب له ثمر وأحيط بشمر  
 بفتح الميم والثاء وبضم التاء وسكون الميم وبضمهما (قوله الأموال الدثرة من الذهب والفضة) الكثيرة أفاده الصحاح



اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَنَّا أَقْلَ مِنْكَ مَا لَا وَوَلَدًا فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا  
مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا \* أَوْ يُصْبِحَ مَا وَهَا غُورًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا \* وَأَحِيطَ بِشَمَرِهِ فَأَصْبَحَ  
يَقْلَبُ كَفْيِهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا \* وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ  
يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا \* هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا \* وَأَضْرِبْ لَهُمْ

لكني مؤمن موحد كما تقول زيد غائب لكن عمراً حاضر ماشاء الله يجوز أن تكون ماموصولة مرفوعة المحل على أنها  
خبر مبتدأ محذوف تقديره الأمر ماشاء الله أو شرطية منصوبة الموضع والجزاء محذوف بمعنى أي شيء شاء الله كان ونظيرها  
في حذف الجواب لوفى قوله ولو أن قرأنا سيرت به الجبال والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر إلى ما رزقك الله منها  
الأمر ماشاء الله اعترافاً بأنها وكل خير فيها إنما حصل بمشيئة الله وفضله وأن أمرها بيده إن شاء تركها عامرة وإن شاء  
خرّبها وقلت (لأقوة إلا بالله) إقراراً بأن ما قويت به على عمارتها وتغيير أمرها إنما هو بمعونته وتأنيده إذ لا يقوى أحد  
في بدنه ولا في ملك يده إلا بالله تعالى وعن عروة بن الزبير أنه كان يشلم حائطه أيام الرطب فيدخل من شاء وكان إذا دخله  
ردّد هذه الآية حتى يخرج \* من قرأ أقلّ بالنصب فقد جعل أنا فصلاً ومن رفع جعله مبتدأ وأقلّ خبره والجملة مفعولاً  
ثانياً لترني وفي قوله (وولدا) نصرة لمن فسر النفر بالاولاد في قوله وأعزّ نفرا والمعنى إن ترني أفقر منك فأنا أتوقع  
من صنع الله أن يقلب ما بي وما بك من الفقر والغنى فيرزقي لإيماني جنة (خيراً من جنتك) ويسلبك الكفر نعمته  
ويخرّب بستانك \* والحسبان مصدر كالغفران والبطلان بمعنى الحساب أي مقداراً قدره الله وحسبه وهو الحكم بتخريبها  
وقال الزجاج عذاب حسبان وذلك الحسبان حساب ما كسبت يداك وقيل حسباناً مراعى الواحدة حسباناً وهي الصواعق  
(صعيداً زلقاً) أرضاً يضاء يزلق عليها لملاسستها زلقاً و (غورا) كلاهما وصف بالمصدر (وأحيط) به عبارة  
عن إهلاكه وأصله من أحاط به العدو لأنه إذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه ثم استعمل في كل إهلاك ومنه  
قوله تعالى إلا أن يحاط بكم ومثله قولهم أتى عليه إذا أهلكه من أتى عليهم العدو إذا جاءهم مستعلاً عليهم \* وتقلب  
الكفين كناية عن الندم والتحسر لأن النادم يقلب كفيه ظهراً لبطن كما كنى عن ذلك بعض الكسف والسقوط في اليد  
ولأنه في معنى الندم عدى تعديته بعلى كأنه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أي أنفق في عمارتها (وهي خاوية على  
عروشها) يعني أن كرومها المعروشة سقطت عروشها على الأرض وسقطت فوقها الكروم قيل أرسل الله عليها ناراً فأكلتها  
(ياليتني) تذكرو عظة أخيه فعلم أنه أتى من جهة شركه وطغيانه فتمنى لو لم يكن مشركاً حتى لا يهلك الله بستانه ويجوز أن  
يكون توبة من الشرك وندماً على ما كان منه ودخولاً في الإيمان \* وقرئ ولم يكن بالياء والتاء وحمل ينصرونه على المعنى  
دون اللفظ كقوله فتمت تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم (فإن قلت) ما معنى قوله (ينصرونه من دون الله) (قلت) معناه  
يقدرون على نصرته من دون الله أي هو وحده القادر على نصر لا يقدر أحد غيره أن ينصره إلا أنه لم ينصره لصارف وهو  
استيحا به أن يخذل (وما كان منتصراً) وما كان ممتنعاً بقوة عن انتقام الله (الولاية) بالفتح النصرة والتولى وبالكسر  
السلطان والملك وقد قرئ بهما والمعنى هنالك أي في ذلك المقام وتلك الحال النصرة لله وحده لا يملكها غيره ولا يستطيعها  
أحد سواه تقريراً لقوله ولم يكن له فئة ينصرونه من دون الله أو هنالك السلطان والملك لله لا يغلب ولا يتمتع منه أو في مثل  
تلك الحال الشديدة يتولى الله ويؤمن به كل مضطر يعني أن قوله ياليتني لم أشرك بربي أحداً كلمة أُلجئ إليها فقلها جزعاً مما  
دهاه من شؤم كفره ولولا ذلك لم يقلها ويجوز أن يكون المعنى هنالك الولاية لله ينصر فيها أوليائه المؤمنين على الكفرة  
وينتقم لهم ويشفي صدورهم من أعدائهم يعني أنه نصر فيما فعل بالكافر أخاه المؤمن وصدق قوله عسى ربّي أن يؤتيني خيراً  
من جنتك ويرسل عليها حسباناً من السماء ويعضده قوله (خير ثواباً وخيراً عقباً) أي لأوليائه وقيل هنالك إشارة إلى الآخرة



مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا \* الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا \* وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا \* وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّ لَكُمْ مَوْعِدًا \* وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا

أى فى تلك الدار الولاية لله كقوله لمن الملك اليوم \* وقرئ الحق بالرفع والجزر صفة للولاية والله وقرأ عمرو بن عبيد بالنصب على التأكيد كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل وهى قراءة حسنة فصيحة وكان عمرو بن عبيد من أفصح الناس وأنصحهم \* وقرئ عقبا بضم القاف وسكونها وعقبى على فعلى وكلها بمعنى العاقبة (فاختلط به نبات الأرض) فالتف بسببه وتكاثف حتى خالط بعضه بعضا وقيل نجع فى النبات الماء فاختلط به حتى روى ورف رفيفا وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاختلط نبات الأرض ووجه صحته أن كل مختلطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه \* والهشيم ما هشمت وتحطم الواحدة هشمة \* وقرئ تذروه الريح وعن ابن عباس تذريه الرياح من أذرى شبه حال الدنيا فى نضرتها وهيجتها وما يتعقبها من الهلاك والفناء بحال النبات يكون أخضر وارفا ثم يهيج فتطيره الرياح كأن لم يكن (وكان الله على كل شيء) من الإنشاء والإفناء (مقتدرا \* الباقيات الصالحات) أعمال الخير التى تبقى ثمرتها للإنسان وتبقى عنه كل ما تطمح إليه نفسه من حظوظ الدنيا وقيل هى الصلوات الخمس وقيل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وعن قتادة كل ما أريد به وجه الله (خير ثوابا) أى ما يتعلق بها من الثواب وما يتعلق بها من الأمل لأن صاحبها يأمل فى الدنيا ثواب الله ويصيبه فى الآخرة \* قرئ تسير من سيرت ونسير من سيرناو تسير من سارت أى تسير فى الجو أو يذهب بها بأن تجعل هباء منبثا . وقرئ وترى الأرض على البناء للمفعول (بارزة) ليس عليها ما يسترها مما كان عليها (وحشرناهم) وجمعناهم إلى الموقف . وقرئ فلم تغادر بالنون والياء يقال غادره وأغدره إذا تركه ومنه الغدر ترك الوفاء والغدير ما غادره السيل . وشبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان (صفا) مصطفين ظاهرين يرى جماعتهم كما يرى كل واحد لا يحجب أحدا \* (لقد جئتمونا) أى قلنا لهم لقد جئتمونا وهذا المضمر هو عامل النصب فى يوم نسير ويجوز أن ينصب بإضماراذ كرو المعنى لقد بعثناكم كما أنشأناكم (أول مرة) وقيل جئتمونا عارة لاشئ معكم كما خلقناكم أولا كقوله ولقد جئتمونا فرادى (فإن قلت) لم جئ بحشرناهم ماضيا بعد نسير وترى (قلت) للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير وقبل البروز ليعاينوا تلك الأهوال العظام كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك (موعدا) وقتا لإنجاز ما وعدتم على السنة الانبياء من البعث والنشور (الكتاب) للجنس وهو صحف الأعمال (يا ويلتنا) ينادون هلكتهم الى

\* قوله تعالى « هنالك الولاية لله الحق » (قال قرئ بالرفع والجزر صفة للولاية والله تعالى الخ) قال أحمد وقد تقدم الإنكار عليه فى مثل هذا القول فإنه يوم أن القراءات موكولة إلى رأى الفصحاء واجتهاد البلغاء فتفاوتت فى الفصاحة لتفاوتهم فيها وهذا منكر شنيع والحق أنه لا يجوز لأحد أن يقرأ إلا بما سمعه فوعاه متصلا بخلق فيه صلى الله عليه وسلم منزلا كذلك من السماء فلا وقع لفصاحة الفصيح وإنما هو ناقل كغيره ولكن الرخشرى لا يفوته الشاء على رأس البدعة ومعدن الفتنة فإن عمرو بن عبيد أول مصمم على إنكار القدر وهلم جزا إلى سائر البدع الاعتزالية فمن ثم أتى عليه

(قوله حتى روى ورف رفيفا) فى الصحاح رفّ لونه رفا ورفيفا برق وتلألا وشجر رفيف إذا تدت أوراقه (قوله بحال النبات يكون أخضر وارفا) فى الصحاح ورف النبات أى اهتز من نضارته فهو وارف أى ناضر رفاف شديد الخضرة







الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا \* وَرَعَا الْمَجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا \* وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا \* وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا \* وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيَجِدُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا \* وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُنَا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا \* وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا \* وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا \* وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ لَا اْبْرَحْ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ

الشديد مشتركا يهلكون فيه جميعاً وعن الحسن موبقا عداوة والمعنى عداوة حتى في شدتها هلاك كقوله لا يمكن حبك كلماً ولا بغضك تلقاً وقال الفراء البين الوصل أى وجعلنا تواصلهم في الدنيا هلاكاً يوم القيامة ويجوز أن يريد الملائكة وعزيراً وعيسى ومريم وبالموبق البرزخ البعيد أى وجعلنا بينهم أمداً بعيداً تهلك فيه الأشواط لفطر بعده لأنهم في قعر جهنم وهم في أعلى الجنان (فظنوا) فأيقنوا (مواقعوها) مخالطوها واقفون فيها (مصرفاً) معدلاً قال \* أزهير هل عن شبهة من مصرف \* (أكثر شيء جدلاً) أكثر الأشياء التي يتأتى منها الجدل إن فصلتها واحداً بعد واحد خصوصاً ومعاراة بالباطل وانتصاب جدلاً على التمييز يعني أن جدل الإنسان أكثر من جدل كل شيء ونحوه فإذا هو خصم مبين \* أن الأولى نصب والثانية رفع وقبلها مضاف محذوف تقديره (وما منع الناس) الإيمان والاستغفار (إلا) إنتظار (أن تأتيهم سنة الأولين) وهى الإهلاك (أو) انتظار أن (يأتيهم العذاب) يعني عذاب الآخرة (قبلاً) عياناً وقرئ قبلاً أنواعاً جمع قبيل وقبلاً بفتحيتين مستقبلاً (ليدحضوا) ليزيلوا ويبتلوا من إدحاض القدم وهو لإزالتها وإزالتها عن موطنها (وما أُنذروا) يجوز أن تكون ما موصولة ويكون الراجع من الصلة محذوفاً أى وما أُنذروه من العذاب أو مصدرية بمعنى وإنذارهم \* وقرئ هزأ بالسكون أى اتخذوها موضع استهزاء \* وجدلهم قولهم للرسول ما أتمم إلا البشر مثلنا ولو شاء الله لآنزل ملائكة وما أشبه ذلك (بآيات ربه) بالقرآن ولذلك رجع إليها الضمير مذكراً في قوله أن يفقهوه (فأعرض عنها) فلم يتذكر حين ذكر ولم يتدبر (ونسى) عاقبة (ما قدمت يداها) من الكفر والمعاصي غير مفسك فيها ولا ناظر في أن المسمى والمحسن لا بد لهما من جزاء ثم علل إعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم وجمع بعد الإفراد حملاً على لفظ من ومعناه (فلن يهتدوا) فلا يكون منهم اهتداء البتة كأنه محال منهم لشدة تصميمهم (أبداً) مدة التكليف كلها \* وإذا جزاء وجواب فدل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول بمعنى أنهم جعلوا ما يجب أن يكون سبب وجود الاهتداء سبباً في انتفائه وعلى أنه جواب للرسول على تقدير قوله ما لى لأدعوههم حرصاً على إسلامهم فقل وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا (الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة ثم استشهد على ذلك بترك مؤاخذه أهل مكة عاجلاً من غير إهمال مع إفراطهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر (لن يجدوا من دونه مَوْثِقًا) منجى ولا مآجاً \* يقال وأل إذا نجا ووأل إليه إذا لجأ إليه (وتلك القرى) يريد قرى الأولين من ثمود

(قوله قبلاً عياناً وقرئ قبلاً أنواعاً) هذه القراءة بكسر ففتح والثانية بضمين كما يفيد الصراح



البحرين أو أمضى حقبا \* فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فالتخذ سبيله في البحر سربا \* فلما جاوزا قال

وقوم لوط وغيرهم أشار لهم اليها ليعتبروا تلك مبتدا والقرى صفة لأن أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجناس و(أهلكناهم) خبر ويجوز أن يكون تلك القرى نصبا بإضمار أهلكنا على شريطة التفسير والمعنى وتلك أصحاب القرى أهلكناهم (لما ظلموا) مثل ظلم أهل مكة (وجعلنا لمهلكهم موعدا) وضررنا لإهلاكهم وقتا معلوما لا يتأخرون عنه كما ضررنا لأهل مكة يوم بدر والمهلك الإهلاك ووقته وقرئ لمهلكهم بفتح الميم واللام مفتوحة أو مكسورة أى هلاكهم أو وقت هلاكهم والموعود وقت أو مصدر (لقتاه) لعبده وفي الحديث ليقل أحدكم فتاى وفتاى ولا يقل عبدى وأتى وقيل هو يوشع ابن نون وإنما قيل فتاه لأنه كان يخدمه ويتبعه وقيل كان يأخذ منه العلم \* (فإن قلت) (لا أبرح) إن كان بمعنى لأزول من برح المكان فقد دل على الإقامة لا على السفر وإن كان بمعنى لأزال فلا بد من الخبر (قلت) هو بمعنى لأزال وقد حذف الخبر لأن الحال والكلام معا يدلان عليه أما الحال فلأنها كانت حال سفر وأما الكلام فلأن قوله (حتى أبلغ مجمع البحرين) غاية مضروبة تستدعى ما هى غاية له فلا بد أن يكون المعنى لا أبرح أسير حتى أبلغ مجمع البحرين ووجه آخر وهو أن يكون المعنى لا يبرح مسيرى حتى أبلغ على أن حتى أبلغ هو الخبر فلما حذف المضاف أقيم المضاف إليه مقامه وهو ضمير المتكلم فانقلب الفعل عن لفظ الغائب إلى لفظ المتكلم وهو وجه لطيف ويجوز أن يكون المعنى لا أبرح ما أنا عليه بمعنى ألزم المسير والطلب ولا أتركه ولا أفارقه حتى أبلغ كما تقول لا أبرح المكان وجمع البحرين المكان الذى وعد فيه موسى لقاء الخضر عليهما السلام وهو ملتقى بحرى فارس والروم بمائلى المشرق وقيل طنجة وقيل أفريقية ومن بدع التفاسير أن البحرين موسى والخضر لأنهما كانا بحرين فى العلم وقرئ بجمع بكسر الميم وهى فى الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع من يفعل (أو أمضى حقبا) أو أسير زمانا طويلا والحقب ثمانون سنة وروى أنه لما ظهر موسى على مصر مع بنى إسرائيل واستقرّوا بها بعد هلاك القبط أمره الله أن يذكر قومه النعمة فقام فيهم خطيباً فذكر نعمة الله وقال إنه أصطفى نبيكم وكله فقالوا له قد علمنا هذا فأى الناس أعلم قال أنا فغضب الله عليه حين لم يرد العلم إلى الله فأوحى إليه بل أعلم منك عبدى عند مجمع البحرين وهو الخضر وكان الخضر فى أيام أفريدون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذى القرنين الأكبر وبقى إلى أيام موسى وقيل إن موسى سأل ربه أى عبادك أحب إليك قال الذى يذكرنى ولا ينسأنى قال فأى عبادك أقضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذى يبتغى علم الناس إلى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو تردّه عن ردى فقال إن كان فى عبادك من هو أعلم منى فادلىنى عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف لى به قال تأخذ حوتا فى مكمل خيث فقدته فهو هناك فقال لفتاه إذا فقدت الحوت فأخبرنى فذهب يمشيان فرقد موسى فاضطرب الحوت ووقع فى البحر فلما جاء وقت الغذاء طلب موسى الحوت فأخبره فتاه بوقوعه فى البحر فأتى الصخرة فإذا رجل مسجى بشوبه فسلم عليه موسى فقال وأنى بأرضنا السلام فعزّفه نفسه فقال يا موسى أنا على علم عليمه الله لا تعلمه أنت وأنت على علم عليك الله لا أعلمه أنا فلما ركب السفينة جاء عصفور فوق على حرفها فقر فى الماء فقال الخضر ما يتقص على وعليك من علم الله مقدار ما أخذ هذا العصفور من البحر (نسيا حوتهما) أى نسيا تفقد أمره وما يكون منه مما جعل أمانة على الظفر بالطلبة وقيل نسى يوشع أن يقدمه ونسى موسى أن يأمره فيه بشيء وقيل كان الحوت سمكة مملوحة وقيل إن يوشع حمل الحوت والخبز فى المكمل فنزل ليلة على شاطئ عين تسمى عين الحياة ونام موسى فلما أصاب السمكة برد الماء وروحه عاشت وروى أنهما أكلتا منها وقيل تواضعا يوشع من تلك العين فانتضح الماء على الحوت فعاش ووقع فى الماء (سربا) أمسك الله جرية الماء على الحوت فصار عليه مثل الطائر حصل منه فى مثل السرب معجزة لموسى وألخضر (فلما جاوزا) الموعود وهو الصخرة لنسيان موسى تفقد أمر الحوت

(قوله وحصل منه فى مثل السرب معجزة) فى الصحاح السرب بيت فى الأرض تقول منه انسرب الوحش فى سربه وانسرب الثعلب فى جحره



لَفْتُهُ عَاتِنَا غَدَاً نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا \* قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا \* قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَأَرَدْنَا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا \* فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا \* قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا \* قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا \* وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا \*

وما كان منه ونسيان يوشع أن يذكر لموسى ما رأى من حياته ووقوعه في البحر وقيل سارا بعد مجاوزة الصخرة الليلة والغد إلى الظهر وأتى على موسى النصب والجوع حين جاوز الموعد ولم ينصب ولا جاع قبل ذلك فتذكر الحوت وطلبه وقوله (من سفرنا هذا) إشارة إلى مسيرهما وراء الصخرة (فإن قلت) كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا ينسى لكونه أمانة لهما على الطلبة التي تناهضا من أجلها ولكونه معجزتين ثنتين وهما حياة السمكة المملوحة الماء كونه لا يشق سمكة وقيام الماء وانصبا به مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه ثم كيف استمر به النسيان حتى خلفا الموعد وسارا مسيرة ليلة إلى ظهر الغد وحتى طلب موسى عليه السلام الحوت (قلت) قد شغله الشيطان بوساوسه فذهب بفكره كل مذهب حتى اعتراه النسيان وانضم إلى ذلك أنه ضرى بمشاهدة أمثاله عند موسى عليه السلام من العجائب واستأنس بإخوانه فأعان الألف على قلة الاهتمام (أرأيت) بمعنى أخبرني (فإن قلت) ما وجه التثام هذا الكلام فإن كل واحد من أرأيت و (إذ أويننا) و (فإن نسييت الحوت) لا متعلق له (قلت) لما طلب موسى عليه السلام الحوت ذكر يوشع ما رأى منه وما اعتراه من نسيانه إلى تلك الغاية فدهش وطفق يسأل موسى عليه السلام عن سبب ذلك كأنه قال أرأيت ماذا نرى إذ أويننا إلى الصخرة فإن نسييت الحوت فخذف ذلك وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت و (أن أذكره) بدل من الهاء في أنسانيه أي وما أنساني ذكره إلا الشيطان وفي قراءة عبد الله أن أذكره و (عجبا) ثاني مفعولى اتخذ مثل سرياعني واتخذ سبيله سيلا عجبا وهو كونه شبيه السرب أو قال عجبا في آخر كلامه تعجبا من حاله في رؤية تلك العجيبة ونسيانه لها أو بما رأى من المعجزتين وقوله وما أنسانيه إلا الشيطان أذكره اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وقيل إن عجبا حكاية التعجب موسى عليه السلام وليس بذلك (ذلك) إشارة إلى اتخاذ سبيله أي ذلك الذي كنا نطلب لأنه أمانة الظفر بالطلبة من لقاء الخضر عليه السلام \* وقرئ بغيرياء في الوصل وإثباتها أحسن وهي قراءة أنى عمرو وأما الوقف فالأكثر فيه طرح الياء اتباعا لحظ المصحف (فأردنا) فرجعا في إدراجهما (قصصا) يقصان قصصا أي يتبعان آثارهما آتباعا أو فارتدا مقتصين (رحمة من عندنا) هي الوحي والنبوة (من لدنا) مما يختص بنا من العلم وهو الإخبار عن الغيوب (رشدأ) قرئ بفتحتين وبضمة وسكون أي علما دارشدا أرشد به في ديني (فإن قلت) أمادت حاجته

\* قوله تعالى «قال أرأيت إذ أويننا إلى الصخرة فإن نسييت الحوت» (قال إن قلت كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا ينسى الخ) قال أحمد وقد ورد في الحديث أن موسى عليه السلام لم ينصب ولم يقل لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا إلا منذ جاوز الموضع الذي حده الله تعالى له فلعل الحكمة في إنسان الله تعالى ليوشع أن يتيقظ موسى عليه السلام لمنة الله تعالى على المسافر في طاعة وطلب علم بالتيسير عليه وحمل الأعباء عنه وتلك سنة الله الجارية في حق من صحت له نية في عبادة من العبادات أن ييسرها ويحمل عنه مؤنتها ويتكفل به مادام على تلك الحالة وموقع الإيقاظ أنه وجد بين حالة سفره للوعد وحالة مجاوزته بوناينا والله أعلم وإن كان موسى عليه السلام متيقظا لذلك فالمطلوب بإيقاظ غيره من أمته بل من أمة محمد عليه الصلاة والسلام إذ قص عليهم القصة فأورد الله تعالى قصص أنبيائه ليسمر بها الناس ولكن ليشمر الخلق لتدبرها واقتباس أنوارها ومنافعها جلا وأجلا والله أعلم

(قوله فأعان الألف على قلة الاهتمام) لعل المراد ألف يوشع لرؤيته العجائب عند موسى (قوله فرجعا في إدراجهما قصصا) الدرج الطريق والجمع الإدراج ومنه قولهم رجعت أدراجي أي رجعت في الطريق الذي جئت منه كذا في الصحاح



قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا \* قَالَ فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا \* فَاَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا \* قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا \* قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا \*

إلى التعلم من آخر في عهده أنه كما قيل موسى بن ميثا لا موسى بن عمران لأن النبي يجب أن يكون أعلم أهل زمانه وإمامهم المرجوع إليه في أبواب الدين (قلت) لا غضاضة بالنبي في أخذ العلم من نبي مثله وإنما يغض منه أن يأخذه ممن دونه وعن سعيد بن جبير أنه قال لابن عباس إن نوحا ابن امرأة كعب يزعم أن الخضر ليس بصاحب موسى وأن موسى هو موسى بن ميثا فقال كذب عدو الله \* في استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد كأنها مما لا يصح ولا يستقيم وعلل ذلك بأنه يتولى أموراً هي في ظاهرها مناكير والرجل الصالح فكيف إذا كان نبياً لا يتألم أن يشمئز ويمتعض ويجزع إذا رأى ذلك ويأخذ في الإنكار و (خبراً) تمييز أى لم يحط به خبرك أو لأن لم تحط به بمعنى لم تخبره فنصبه نصب المصدر (ولأعصى) في محل نصب عطف على صابراً أى سجدنى صابراً وغير عاص أو لاني محل عطفاً على سجدنى رجاء موسى عليه السلام لحرصه على العلم وازدياده أن يستطيع معه صبراً بعد إفصاح الخضر عن حقيقة الأمر فوعده بالصبر معلقاً بمشيئة الله علماً منه بشدة الأمر وصعوبته وأن الحمية التي تأخذ المصلح عند مشاهدة الفساد شيء لا يطاق هذا مع علمه أن النبي المعصوم الذي أمره الله بالمسافة إليه واتباعه واقتباسه العلم منه برئ من أن يباشر مافيه غمزة في الدين وأنه لا بد لما يستسمع ظاهره من باطن حسن جميل فكيف إذا لم يعلم \* قرئ فلا تسألني بالنون الثقيلة يعنى فمن شرط اتباعك لى أنك إذا رأيت منى شيئاً وقد علمت أنه صحيح إلا أنه غبي عليك وجه صحته فحمت وأنكرت في نفسك أن لا تفانحنى بالسؤال ولا تراجعني فيه حتى أكون أنا الفاتح عليك وهذا من آداب المتعلم مع العالم والمتبوع مع التابع (فانطلقا) على ساحل البحر يطلبان السفينة فلما ركبا قال أهلها هما من اللصوص وأمروهما بالخروج فقال صاحب السفينة أرى وجوه الأنبياء وقيل عرفوا الخضر فحملوهما بغير نول فلما لججوا أخذ الخضر الفأس فخرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها مما يلي الماء فجعل موسى يسد الخرق بثيابه ويقول (أخرقتها لتغرق أهلها) وقرئ لتغرق بالتشديد ولتغرق أهلها من غرق وأهلها مرفوع (جئت شيئاً إمراً) أتيت شيئاً عظيماً من أمر الأمر إذا عظم قال داهية دهياء إذاً أمراً (بما نسيت) بالذى نسيت أو بشيء نسيت أو بنسياني أراد أنه نسي وصيته ولا مؤاخذه على الناسى أو إخراج الكلام في معرض النهي عن المؤاخذه بالنسيان يوهمه أنه قد نسي ليبسط عذره في الإنكار وهو من معاريض الكلام التي يتق بها الكاذب مع التوصل إلى الغرض كقول إبراهيم هذه أختي وإني سقيم أو أراد بالنسيان الترك أى لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك أول مرة \* يقال رهقه إذا غشيه وأرهقه إياه أى ولا تغشني (عسراً) من أمرى وهو اتباعه إياه يعنى ولا تعسر على متابعتك ويسرها على بالإغضاء وترك المناقشة وقرئ عسراً بضمتهين

\* قوله تعالى قال إنك لن تستطيع معي صبراً (قال في استطاعة على وجه التأكيد الخ) قال حين أخذ ومما يدل على أن موسى عليه السلام إنما حمله على المبادرة بالإنكار والتهاب والحمية للحق أنه قال حين خرق السفينة أخرقتها لتغرق أهلها ولم يقل لتغرقنا فنسى نفسه واشتغل بغيره في الحالة التي كل أحد فيها يقول نفسى نفسى لا يلوى على مال ولا ولد وتلك حالة الغرق فسبحان من جبل أنبياءه وأصفياه على نصح الخلق والشفقة عليهم والرافة بهم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين

(قوله أن يشمئز ويمتعض ويجزع) في الصحاح المضطرب وجع المصيبة (قوله فحمت وأنكرت في نفسك) في الصحاح حميت عليه بالكسر غضبت



فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا \* قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا \* قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا \* فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمُوا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ

(فقتله) قبل كان قتله قتل عنقه وقيل ضرب برأسه الحائط وعن سعيد بن جبير أضجعه ثم ذبحه بالسكين (فإن قلت) لم قيل حتى إذا ركبا في السفينة خرقها بغير فاء وحتى إذا لقيا غلاما فقتله بالفاء (قلت) جعل خرقها جزاء للشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفا عليه والجزاء قال أقتلت (فإن قلت) فلم خولف بينهما (قلت) لأن خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام \* وقرئ زاكية وزكية وهي الطاهرة من الذنوب إما لأنها طاهرة عنده لأنه لم يرها قد أذنبت وإما لأنها صغيرة لم تبأخ الحنث (بغير نفس) يعني لم تقتل نفساً فيقتص منها وعن ابن عباس أن نجدة الحروري كتب إليه كيف جاز قتله وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكتب إليه إن علمت من حال الولدان ما عليه عالم موسى فلك أن تقتل (نكرا) وقرئ بضمتين وهو المنكر وقيل النكر أقل من الأمر لأن قتل نفس واحدة أهون من إغراق أهل السفينة وقيل معناه جئت شيئا أنكرا من الأول لأن ذلك كان خرقا يمكن تداركه بالسد وهذا السبيل إلى تداركه \* (فإن قلت) ما معنى زيادة لك (قلت) زيادة المكافأة بالعقاب على رفض الوصية والوسم بقلة الصبر عند الكثرة الثانية (بعدها) بعد هذه الكثرة أو المسئلة (فلا تصاحني) فلا تقاربني وإن طلبت صحبتك فلا تتابعني على ذلك وقرئ فلا تصحبني فلا تسكن صاحبي وقرئ فلا تصحبني أي فلا تصحبني إياك ولا تجعلني صاحبك (من لدني عذرا) قد أعذرت وقرئ لدني بتخفيف النون ولدني بسكون الدال وكسر النون كقولهم في عضد عضد وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى استحي فقال ذلك وقال رحمة الله علينا وعلى أخى موسى لو لبث مع صاحبه لا يبصر أعجب الأعاجيب (أهل قرية) هي أنطاكية وقيل الأبله وهي أبعد أرض الله من السماء (أن يضيفوهما) وقرئ يضيفوهما يقال ضافه إذا كان له ضيفا وحقيقته مال اليه من ضاف السهم عن الغرض ونظيره زاره من الأزورار وأضافه وضيفه أنزله وجعله ضيفه وعن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية ثامنا وقيل شر القرى التي لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه (يريد أن ينقض) استعيرت الإرادة البدانة والمشاركة كما استعير الهم والعزم لذلك قال الراعي

في مهمه قلقت به هاماتها \* قلق القؤس إذا أردن نصولا

يريد الرمح صدر أبي براء \* ويعبدل عن دماء بني عتيل

إن دهر أليف شملى بجمل \* لزمان يهيم بالإحسان

وقال

وقال حسان

وسمعت من يقول عزم السراج أن يطفأ وطلب أن يطفأ وإذا كان القول والنطق والشكاية والصدق والكذب والسكوت والتمرد والإباء والعزة والطواعية وغير ذلك مستعارة للجهاد ولما لا يعقل فما بال الإرادة قال إذا قلت الانساع للبطن الحق \* تقول سنى للنسوة طنى \* لا ينطق اللهو حتى ينطق العود وشكا إلى بعبرة وتحميم \* فإن يك ظنى صادقا وهو صادق \* ولما سكت عن موسى الغضب تمرد مارد وعز الأبلق \* ول بعضهم بأنى على أجفانه إغفاؤه \* هم إذا انقاد المهرم تمردا أبت الروادف والتدى لقمصها \* مس البطون وأن تمس ظهوراً

قالنا أتينا طائعين ولقد بلغنى أن بعض المحرفين لكلام الله تعالى ممن لا يعلم كان يجعل الضمير للخضر لأن ما كان فيه من

(قوله تمرد هارد وعز الأبلق) مارد والأتى حصنان الأول حصن دومة الجندل والثاني السمؤال بن عدياء بأرض

قياء قصدتهما الزباء ملكة الجزيرة فلما لم تقدر عليهما قالت ذلك فضرب مثلاً كذا في الصحاح



لَوْ شِئْتُ لَتَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَابِقُكَ بَتَّائِيلَ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۖ  
أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۖ  
وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۖ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ

آفة الجهل وسقم الفهم أراه أعلى الكلام طبقة أدناه منزلة فتمحل ليرده إلى ما هو عنده أصح وأفصح وعنده أن ما كان  
أبعد من المجاز كان أدخل في الإعجاز وانقض إذا أسرع سقوطه من انقضا الطائر وهو يفعل مطاوع قضضته وقيل  
أفعل من النقض كاحتر من الحرمة وقرئ أن ينقض من النقض وأن ينقص من انقاصت السن إذا نشقت طولاً قال  
ذوالرمة منقاص ومنكشب بالصاد غير معجمة (فأقامه) قيل أقامه بيده وقيل مسحه بيده فقام واستوى وقيل أقامه بعمود  
عمده به وقيل نقضه وبناءه وقيل كان طول الجدار في السماء مائة ذراع كانت الحال حال اضطراب وافترار إلى المطعم وقد  
لزمهما الحاجة إلى آخر كسب المرء وهو المسئلة فلم يجدوا مواسيا فلما أقام الجدار لم يتمالك موسى لما رأى من الحرمان  
ومساس الحاجة أن (قال لو شئت لاتخذت عليه أجراً) وطلبت على عملك جعلاً حتى نتعش ونستدفع به الضرورة  
وقرئ لتخذت والباء في تخذ أصل كما في تبع واتخذ ففعل منه كاتبع من تبع وليس من الأخذ في شيء ۖ (فإن قلت) (هذا)  
إشارة إلى ماذا (قلت) فدتصور فراق بينهما عند حلول ميعاده على ما قال موسى عليه السلام إن سألتك عن شيء بعدها  
فلا تصاحبني فأشار إليه وجعله مبتدأ وأخبر عنه كما تقول هذا أخوك فلا يكون هذا إشارة إلى غير الأخ ويجوز أن يكون  
إشارة إلى السؤال الثالث أي هذا الاعتراض سبب الفراق والأصل هذا فراق بيني وبينك وقد قرأ به ابن أبي عبلة  
فأضيف المصدر إلى الظرف كما يضاف إلى المفعول به (لمساكين) قيل كانت عشرة إخوة خمسة منهم زمني وخمسة يعملون  
في البحر (وراهم) أمامهم كقوله تعالى ومن وراءهم برزخ وقيل خلفهم وكان طريقهم في رجوعهم عليه وما كان عندهم خبره  
فأعلم الله به الخضر وهو جلندي ۖ (فإن قلت) قوله فأردت أن أعيبها مسبب عن خوف الغصب عليها فكان حقه أن  
يتأخر عن السبب فلم قدم عليه (قلت) النية به التأخير وإنما قدم للعناية ولأن خوف الغصب ليس هو السبب وحده  
ولكن مع كونها المساكين فكان بمنزلة قولك زيد ظني مقيم ۖ وقيل في قراءة أبي وعبد الله كل سفينة صالحة ۖ وقرأ الجحدري  
وكان أبواه مؤمنان على أن كان فيه ضمير الشأن (فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفراً) فخشينا أن يغشى الوالدين المؤمنين طغيانا  
عليهما وكفراً لنعمتهما بعقوقه وسوء صديعه ويلحق بهما شر أو بلاء أو يقرن بإيمانهما طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد

ۖ قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا  
(قال إن قلت قوله أردت أن أعيبها مسبب عن خوف الغصب عليها الخ) قال أحمد وكأنه جعل السبب في عايتها كونها  
لمساكين ثم بين مناسبة هذا السبب للمسبب بذكر عادة الملك في غصب السفن وهذا هو حد الترتيب في التعليل أن يرتب  
الحكم على السبب ثم يوضح المناسبة فيما بعد فلا يحتاج إلى جعله مقدما والنية تأخيرها والله أعلم ولقد تأملت من فصاحة  
هذه الآي والمخالفة بينها في الأسلوب عجبا ألا تراه في الأولى أسند الفعل إلى ضميره خاصة بقوله فأردت أن أعيبها وأسنده  
في الثانية إلى ضمير الجماعة والمعظم نفسه في قوله فأردنا أن يبدلهم ربهم وخشينا أن يرهقهما ولعل إسناد الأول إلى نفسه  
خاصة من باب الأدب مع الله تعالى لأن المراد ثم عيب فتأدب بأن نسب الإعاية إلى نفسه وأما إسناد الثاني إلى الضمير  
المذكور فالظاهر أنه من باب قول خواص الملك أمرنا بكذا أو دبرنا كذا وإنما يعنون أمر الملك ودبر ويدل على  
ذلك قوله في الثالثة أراد ربك أن يبلغا أشدهما فانظر كيف تغيرت هذه الأساليب ولم تأت على نمط واحد مكرر يمجها  
السمع وينبوعها ثم انطوت هذه المخالفة على رعاية الأسرار المذكورة فسيبحان اللطيف الخبير

(قوله وهو جلندي فإن قلت) في الخازن وكان اسمه الجلندي الأزدي وكان كافراً وقيل كان اسمه حرد بن برد



زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ۖ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۖ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُم مِّنْهُ ذِكْرًا ۚ إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَاعْتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيلًا ۖ فَاتَّبَعَ سَبِيلًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ

مؤمنان وطاغ كافر أو يعديهما بدائه ويضلها بضلاله فيرتد ابنييه ويطغيا ويكفرا بعد الإيمان وإنما خشي الخضر منه ذلك لأن الله تعالى أعلمه بحاله وأطلع على سر أمره وأمره إياه بقتله كاخترامه لمفسدة عرفها في حياته وفي قرامه أبي يخاف ربك والمعنى فكره ربك كراهة من خاف سوء عاقبة الأمر فغيره ويجوز أن يكون قوله فخشينا حكاية لقول الله تعالى بمعنى فكرهنا كقوله لا هب لك ۖ وقرئ يبدهما بالتشديد ۖ والزكاة الطهارة والنقاء من الذنوب ۖ والرحم الرحمة والعطف وروى أنه ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبياً هدى الله على يديه أمة من الأمم وقيل ولدت سبعين نبياً وقيل أبدهما ابناً مؤمناً مثلهما قيل اسم الغلامين أصرم وصريم والغلام المقتول اسمه الحسين واختلف في الكنز فقيل مال مدفون من ذهب وفضة وقيل لوح من ذهب مكتوب فيه عجيبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجيبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجيبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجيبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجيبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها لا إله إلا الله محمد رسول الله وقيل صحف فيها علم والظاهر لإطلاقه أنه مال وعن قتادة أحل الكنز لمن قبلنا وحرم علينا وحرم الغنيمة عليهم وأحللت لنا أراذله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة (وكان أبوهما صالحاً) اعتداداً بصلاح أبيهما وحفظ لحقه فيهما وعن جعفر بن محمد الصادق كان بين الغلامين وبين الأب الذي حفظا فيه سبعة آباء وعن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما أنه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما بم حفظ الله الغلامين قال بصلاح أبيهما قال فأي وجدي خير منه فقال قد أنبأنا الله أنكم قوم خصمون (رحمة) مفعول له أو مصدر منصوب بأراد ربك لأنه في معنى رحمهما (وما فعلته) وما فعلت ما رأيت (عن أمرى) عن اجتهادي ورأيي وإنما فعلته بأمر الله ۖ ذو القرنين هو الإسكندر الذي ملك الدنيا وقيل ملكها مؤمنان ذو القرنين وسليمان وكافران نمرود وبختنصر وكان بعد نمرود واختلف فيه فقيل كان عبداً صالحاً ملكه الله الأرض وأعطاه العلم والحكمة والبسة الهيبة وسخر له النور والظلمة فإذا سرى يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه وقيل نبياً وقيل ملكاً من الملائكة وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلاً يقول يا ذا القرنين فقال اللهم غفر أمارضيتهم أن تتسموا بأسماء الأنبياء حتى تسميتهم بأسماء الملائكة وعن علي رضي الله عنه سخر له السحاب ومدت له الأسباب وبسط له النور ووسل عنه فقال أحب الله فأحبه وسأله ابن الكوا: ما ذو القرنين أملك أم نبي فقال ليس بملك ولا نبي ولكن كان عبداً صالحاً ضرب على قرنه الأيمن في طاعة الله فمات ثم بعثه الله فضرب على قرنه الأيسر فمات فبعثه الله فسمى ذا القرنين وفيكم مثله قيل كان يدعوهم إلى التوحيد فيقتلونه فيحسبه الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وسلم سمي ذا القرنين لأنه طاف قرني الدنيا يعني جانبيها شرقاً وغرباً وقيل كان له قرنان أي صغيرتان وقيل انقرض في وقته قرنان من الناس وعن وهب لأنه ملك الروم وفارس وروى الروم والترك وعنه كانت صفحتا رأسه من نحاس وقيل كان لتاجه قرنان وقيل كان على رأسه ما يشبه القرنين ويجوز أن يلقب بذلك لشجاعته كما يسمى الشجاع كبشاً لأنه ينطح أقرانه وكان من الروم ولد عجوز ليس لها ولد غيره ۖ والسائلون هم اليهود سألوه على جهة الامتحان وقيل سأله أبو جهل وأشياءه والخطاب في (عليكم) لأحد الفريقين (من كل شيء) أي من أسباب كل شيء أراد من أغراضه ومقاصده في ملكه (سبياً) طريقاً موصلاً إليه والسبب ما يتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آلة ۖ فأراد بلوغ المغرب (فاتبع سبياً) يوصله إليه حتى بلغ وكذلك أراد المشرق فاتبع سبياً وأراد بلوغ السدين فاتبع سبياً وقرئ حمئة من حمئة البئر إذا صار فيها الحمأة وحامية بمعنى حارة وعن أبي ذر كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على جمل فرأى الشمس حين غابت فقال يا أبا ذر أتدرى أين تغرب هذه فقلت الله ورسوله أعلم



عندها قوماً قلنا يذا القرنين إِمَّا أَنْ تَعَذَّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا \* قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ  
يُردُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا \* وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا \*  
ثُمَّ أَتْبَعْنَا سَبَّيًّا \* حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُم مِّنْ دُونِهَا سِتْرًا \* كَذَلِكَ وَقَدْ  
أَحْطَيْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا \* ثُمَّ أَتْبَعْنَا سَبَّيًّا \* حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ

قال فإنها تغرب في عين حامية وهي قراءة ابن مسعود وطلحة وابن عمر وابن عمرو والحسن وقرأ ابن عباس حمئة وكان  
ابن عباس عند معاوية فقرا معاوية حامية فقال ابن عباس حمئة فقال معاوية لعبد الله بن عمرو كيف تقرأ قال كما يقرأ  
أمير المؤمنين ثم وجهه إلى كعب الأحبار كيف تجد الشمس تغرب قال في ماء وطين كذلك نجده في التوراة وروى في ثأط  
فوافق قول ابن عباس وكان ثمة رجل فأنشد قول تبع

فرأى مغيب الشمس عند مأبها \* في عين ذى خلب وثأط حرمدا

أى في عين ماء ذى طين وحما أسود ولاتنافى بين الحمئة والحامية بخلاف أن تكون العين جامعة للوصفين جميعاً \* كانوا  
كفرة نخيرهم الله بين أن يعذبهم بالقتل وأن يدعوهم إلى الإسلام فاختر الدعوة والاجتهاد في استألتهم \* فقال أما من دعوته  
فأبى إلا البقاء على الظلم العظيم الذى هو الشرك فذلك هو المعذب فى الدارين (وأما من آمن وعمل) ما يقتضيه الإيمان  
(فله جزاء الحسنى) وقيل خيره بين القتل والأسر وسماه إحساناً فى مقابلة القتل فله جزاء الحسنى فله أن يجازى المثوبة  
الحسنى أو فله جزاء الفعل الحسنى التى هى كلمة الشهادة وقرئ فله جزاء الحسنى أى فله الفعل الحسنى جزاء وعن قتادة  
كان يطبخ من كفر فى القدور وهو العذاب النكر ومن آمن أعطاه وكساه (من أمرنا يسرا) أى لا تأمره بالصعب الشاق  
ولكن بالسهل المتيسر من الزكاة والخراج وغير ذلك وتقديره ذا يسر كقوله قولاً ميسوراً وقرئ يسراً بضمين \*  
وقرئ مطلع بفتح اللام وهو مصدر \* والمعنى بلغ مكان مطلع الشمس كقوله \* كأن مجز الرامسات ذبولها \*  
يريد كأن آثار مجز الرامسات (على قرم) قيل هم الزنج \* والستر الأبنية وعن كعب أرضهم لا تمسك الأبنية وبها أسراب  
فإذا طلعت الشمس دخلوها \* فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت  
عن هؤلاء فقيل بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فإذا أحدهم يفرش أذنه ويلبس الأخرى ومعنى صاحب يعرف  
لسانهم فقالوا له جئتنا ننظر كيف تطلع الشمس قال فبينما نحن كذلك إذ سمعنا كهيئة الصلصلة فغشى على \* ثم أفقت وهم  
يمسحوننى بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء إذا هى فوق الماء كهيئة الزيت فأدخلونا سرباً لهم فلما ارتفع النهار  
خرجوا إلى البحر فجعلوا يصطادون السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم وقيل الستر اللباس وعن مجاهد من لا يلبس  
الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض (كذلك) أى أمر ذى القرنين كذلك أى كما وصفناه  
تعظيماً لأمره (وقد أحطنا بما لديه) من الجنود والآلات وأسباب الملك (خبراً) تكثيراً لذلك وقيل لم نجعل لهم من دونها  
ستراً مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم من الجبال والحصون والأبنية والاكنان من كل جنس والثياب من كل صنف  
وقيل بلغ مطلع الشمس مثل ذلك أى كما بلغ مغربها وقيل تطلع على قوم مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم يعنى أنهم كفرة مثلهم  
وحكمهم مثل حكمهم فى تعذيبه لمن بقى منهم على الكفر وإحسانه إلى من آمن منهم (بين السدين) بين الجبلين وهما جبلان سد  
ذو القرنين ما بينهما قرئ بالضم والفتح وقيل ما كان من خالق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل العباد فهو مفتوح لأن السد

(قوله كأن مجز الرامسات ذبولها) فى الصحاح الرواس الرياح التى تثير التراب وتدفن الآثار (قوله إذ سمعنا كهيئة الصلصلة)  
فى الصحاح الصللة واحدة الصلال وهى القطع من الأمطار المنفردة يقع منها الشئ بعد الشئ وصلصلة للجوام صوتة إذ ضوعف



قَوْلًا ۖ قَالُوا يَٰذَا الْقَرْنَيْنِ إِن يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَن تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۚ قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۖ ءَاتُونِي زَبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ۖ فَمَاسْطَاعُوا أَن يَظْهَرُوهُ وَمَاسْطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۚ قَالَ هَٰذَا رَحْمَةٌ مِنِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ۖ وَتَرَكَنَا

بالضم فعل بمعنى مفعول أى هو مفاعله الله تعالى وخلقه والسد بالفتح مصدر حدث يحدثه الناس وانتصب بين على أنه مفعول به مبلوغ كما انجز على الإضافة في قوله هذا فراق بينى وبينك وكما ارتفع في قوله لقد تقطع بينكم لأنه من الظروف التى تستعمل أسماء وظروفا وهذا المكان في منقطع أرض الترك مما يلي المشرق (من دونهما قوما) هم الترك (لا يسكدون يفقهون قولاً) لا يسكدون يفهمونه لا يجهد ومشقة من إشارة ونحوها كما يفهم البكم وقرئ يفقهون أى لا يفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه لأن لغتهم غريبة بمجولة (يا جوج وما جوج) اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقرئنا مهموزين وقرأ رؤية أجوج وما جوج وهما من ولد يافث وقيل يا جوج من الترك وما جوج من الخيل والديلم (مفسدون في الأرض) قيل كانوا يأكلون الناس وقيل كانوا يترجون أيام الربيع فلا يتركون شيئاً أخضر إلا أكلوه ولا يابساً إلا احتملوه وكانوا يلقون منهم قتلاً وأذى شديداً وعن النبي صلى الله عليه وسلم في صفتهم لا يموت أحد منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وقيل هم على صنفين طوال مقرطو الطول وقصار مقرطو القصير ۖ قرئ خرجا وخراجا أى جعلنا يخرجهم من أموالنا ونظيرهما التول والنوال ۖ وقرئ سدا وسدا بالفتح والضم (ما مكنى فيه ربى خير) ما جعلنى فيه مكنى من كثرة المال واليسار خير مما تبدلون لى من الخراج فلا حاجة بى إليه كما قال سليمان صلوات الله عليه فما آتانى الله خير مما آتاكم قرئ بالإدغام وبفسكه (فأعينونى بقوة) بفعلة وصناع يحسنون البناء والعمل وبالآلات (ردما) حاجزا حصينا موثقاً والردم أكبر من السد من قولهم ثوب مردم رقاع فوق رقاع ۖ قيل حفر الأساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والنحاس المذاب والبذان من زبر الحديد بينهما الخطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاهما ثم وضع المنافخ حتى إذا صارت كالنار صب النحاس المذاب على الحديد المحمى فاختلط والتصق بعضه ببعض وصار جبلاً صلباً وقيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ ۖ وقرئ سوى وسوى وعن رسول الله ﷺ أن رجلاً أخبره به فقال كيف رأيته قال كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء قال قد رأيته ۖ والصدفان بفتحيتن جانباً الجبلين لأنهما يتصادفان أى يتقابلان وقرئ الصدفين بضمتين والصدفين بضممة وسكون والصدفين بفتححة وضممة ۖ والقطر النحاس المذاب لأنه يقطر . و (قطرا) منصوب بأفرغ وتقديره آتوني قطرا أفرغ عليه قطر الخذف الأول لدلالة الثانى عليه ۖ وقرئ قال آتوني أى جيئنى (فما استطاعوا) بخذف التاء للخفة لأن التاء قريبة المخرج من الطاء وقرئ فما استطاعوا بقلب السين صاداً وأما من قرأ بادغام التاء في الطاء فملاق بين ساكنين على غير الحد (أن يظهروه) أى يعلوه أى لاحيلة لهم فيه من صعود لارتفاعه وانملاسه ولا نقب لصلابته وثخائته (هذا) إشارة إلى السد أى هذا السد نعمة من الله (رحمة) على عباده أو هذا الإقذار والنسكين من تسويته (فإذا جاء وعد ربى) يعنى فإذا دنا بحى يوم القيامة وشارف أن يأتى ۖ جعل السد (دكا) أى مذكوكاً مبسوطة مسوى بالأرض وكل ما تنبسط من بعد ارتفاع فقد اندك ومنه الجمل الأدك المنبسط السنام وقرئ دكاء بالمد أرضاً مستوية (وكان وعد ربى حقاً) آخر حكاية قول ذى القرنين (وتركنا) وجعلنا

(قوله وما جوج من الجبل والديلم) كذا عبارة النسفى أيضاً ولعله من جيل الديلم وفي الصحاح جيل من الناس أى صنف الترك جيل والروم جيل وفيه الديلم جيل من الناس (قوله قيل حفر الأساس حتى بلغ الماء) لعله للأساس (قوله من زبر الحديد بينهما الخطب) لعله بينهما



بعضهم يومئذ يموج في بعض وتفيخ في الصور فجمعناهم جميعا وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا أخصب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء إنا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آيتي ورسلي هزوا إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنت الفردوس نزلا خالدين فيها لا يغيون عنها حولا قل لو كان البحر

(بعضهم) بعض الخلق (يموج في بعض) أى يضطربون ويختلطون إنسهم وجنهم حيارى ويجوز أن يكون الضمير ليا جوج ومأجوج وأنهم يموجون حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين في البلاد وروى يأتون البحر فيشربون مائه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به ممن لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدرون أن يأتوا مكة والمدينة ويبيت المقدس ثم يبعث الله نغفا في أقفاصهم فيدخل في آذانهم فيموتون (وعرضنا جهنم) وبرزناها لهم فرأوها وشاهدوها (عن ذكرى) عن آياتى التى ينظر إليها فذكر بالتعظيم أو عن القرآن وتأمل معانيه وتبصرها ونحوه صم بكم عمى (وكانوا لا يستطيعون سمعا) يعنى وكانوا صما عنه إلا أنه أبلغ لأن الأصم قد يستطيع السمع إذا صيح به وهؤلاء كأنهم أصميت أسماعهم فلا استطاعة بهم للسمع (عبادى من دوني أولياء) هم الملائكة يعنى أنهم لا يكونون لهم أولياء كما حكى عنهم سبحانه أنت ولينا من دونهم وقرأ ابن مسعود أظن الذين كفروا وقرأة على رضى الله عنه فحسب الذين كفروا أى إفسكا فيهم ومحسبهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر أو على الفعل والفاعل لأن الاسم الفاعل إذا اعتمد على الهمزة ساوى الفعل فى العمل كقولك أقائم الزيدان والمعنى أن ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا وهى قرأة محكمة جيدة النزل ما يقام للنزول وهو الضيف ونحوه فبشرهم بعذاب أليم (ضل سعيهم) ضاع وبطل وهم الرهبان عن على رضى الله عنه كقوله عاملة ناصبة وعن مجاهد أهل الكتاب وعن على رضى الله عنه أن ابن الكوا سأله عنهم فقال منهم أهل حروراء وعن أبى سعيد الخدرى يأتى ناس بأعمال يوم القيامة هى عندهم فى العظم كجبال تهامة فإذا وزنوها لم تزن شيئا (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) فيزدرى بهم ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار وقيل لا يقام لهم ميزان لأن الميزان إنما يوضع لأهل الحسنات والسيئات من الموحدين وقرئ فلا يقيم بالياء (فان قلت) الذين ضل سعيهم فى أى محل هو (قلت) الأوجه أن يكون فى محل الرفع على هم الذين ضل سعيهم لأنه جواب عن السؤال ويجوز أن يكون نصبا على الذم أو جرا على البدل (جهنم) عطف ببيان لقوله جزاؤهم الحول التحول يقال حال من مكانه حولا كقولك عادنى حبا عودا يعنى لا مزيد عليها حتى تنازعهم أنفسهم إلى أجمع لأغراضهم وأمانهم وهذه غاية الوصف لأن الإنسان فى الدنيا فى أى نعم كان فهو طامع الطرف إلى أرفع منه ويجوز أن يراد نفي التحول وتأكيد الخلود المداد اسم مامت به الدواة من

(قوله ثم يبعث الله نغفا فى أقفاصهم) نغفا أى دودا أفاده الصحاح (قوله كأنهم أصميت أسماعهم) فى الصحاح فى مادة صمم أصمعه الله فصم وفى مادة صم بالالف أصميت الصيد إذا رميته فقتلته فقوله أصميت لعله بمعنى أهلكت بالمرّة بحيث لا يمكن أن تسمع (قوله عطف ببيان لقوله جزاؤهم الحول) كذا فى اللسنى أيضا سكن المتجه أنه بيان لقوله ذلك الذى هو إشارة لما مرّ فى قوله إنا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا



مَدَادًا لِّلْكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا \* قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ  
إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا

## سورة مريم مكية

إلا آيتي ٥٨ و ٧١ فمدنيات وآياتها ٩٨ نزلت بعد فاطر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* كَهَيْعَصَ \* ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيًا \* إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ نَدَاءً خَفِيًّا \* قَالَ

الخبير وما يَدُّ به السراج من السليط ويقال السجاد مداد الأرض والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مداداً لها والمراد بالبحر الجنس (لنفذ البحر قبل أن تنفذ) الكلمات (ولوجئنا) بمثل البحر مداداً لنفذ أيضاً والكلمات غير نافذة و (مددا) تمييز كقولك لي مثله رجالوا المدد مثل المداد وهو ما يمد به وقرئ ينفذ بالياء وقيل قال حي بن أخطب وقرأ الأعرج مددا بكسر الميم جمع مدة وهي ما يستمده الكاتب فيكتب به وقرئ ينفذ بالياء وقيل قال حي بن أخطب في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ثم تقرؤون وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً فنزلت يعني أن ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله (فمن كان يرجو لقاء ربه) فمن كان يؤمل حسن لقاء ربه وأن يلقاه لقاء رضا وقبول وقد فسرنا اللقاء أو أفمن كان يخاف سوء لقائه والمراد بالنهي عن الإشراف بالعبادة أن لا يرأى بعمله وأن لا يبتغى به إلا وجه ربه خالصاً لا يخلط به غيره وقيل نزلت في جندب بن زهير قال للنبي صلى الله عليه وسلم إني أعمل العمل لله فإذا اطلع عليه سرني فقال إن الله لا يقبل ما شورك فيه وروى أنه قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية وذلك إذا قصد أن يقتدى به وعنه صلى الله عليه وسلم اتقوا الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر قال الرياء وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نوراً من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نوراً من الأرض إلى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل إنما أنا بشر مثلكم كان له من مضجعه نوراً يتلأ لا إلى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وإن كان مضجعه بمكة كان له نوراً يتلأ لا من مضجعه إلى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ والله أعلم

## ﴿سورة مريم مكية وهي تسعون وثمان أو تسع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (كهيعص) قرأ بفتح الهاء وكسر الياء حمزة وبكسرهما عاصم وبضمهما الحسن وقرأ الحسن ذكر رحمة ربك أي هذا المتلو من القرآن ذكر رحمة ربك وقرئ ذكر على الأمر \* راعى سنة الله في إخفاء دعوته لأن الجهر والإخفاء عند الله سيات فكان الإخفاء أولى لأنه أبعد من الرياء وأدخل في الإخلاص وعن الحسن نداء لارياء فيه وإخفاء لثلاث يلام على طلب الولد في إبان الكبرة والشيخوخة أو أسرته من مواليه الذين خافهم أو خفت صوته لضعفه وهرمه كما جاء في صفة الشيخ صوتته خفات وسمعه تارات واختلف في سن زكريا عليه السلام فقيل

(قوله كهيعص قرأ بفتح الهاء) عبارة النسفي قرأ على ويحي بكسر الهاء والياء ونافع بين الفتح والكسر وإلى الفتح أقرب وأبو عمرو بكسر الهاء وفتح الياء وحمزة بعكسه وغيرهم بفتحهما وقوله وقرأ الحسن ذكر رحمة ربك أي هذا الخ يحتاج إلى تحرير فإن الرفع قراءة الجمهور وقوله ذكر على الأمر أي ورحمة ربك بالنصب (قوله في إبان الكبرة والشيخوخة) في الصحاح الكبر في السن والاسم الكبرة بالفتح وفيه أيضاً شاخ الرجل يشيخ شيخاً بالتحريك جاء على أصله وشيخوخة اه وليس فيه شيخوخة وفيه أيضاً إبان الشيء بالكسر والتشديد وقته وأوانه



رَبِّ إِيَّاهُ وَهَذَا الْعَظَمُ مَنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّاسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا \* وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَّ مِنْ وَرَأَى  
وَكَانَتْ أُمْرَاتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا \* يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا \* يَزَكَرِيَّا  
إِنَّا نَبْشُرُكَ بِغُلَامٍ سَمِيٍّ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا \* قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ أُمْرَاتِي عَاقِرًا

ستون وخمس وستون وسبعون وخمس وسبعون وثمانون \* قرئ وهن بالحركات الثلاث وإنما ذكر العظم  
لأنه عمود البدن وبه قوامه وهو أصل بنائه فإذا وهن تداعى وتساقطت قوته ولأنه أشد ما فيه وأصلبه فإذا وهن كان  
ما وراءه أو هن ووحده لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية وقصده إلى أن هذا الجنس الذي هو العمود والقوام  
وأشد ما تركب منه الجسد قد أصابه الوهن ولو جمع لكان قصداً إلى معنى آخر وهو أنه لم يهن منه بعض عظامه ولكن  
كلها \* إدغام السين في الشين عن أبي عمرو . شبه الشيب بشواظ النار في بياضه وإنارته وانتشاره في الشعر وفشوه فيه  
وأخذه منه كل مأخذ باشتعال النار ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم أسند الاشتعال إلى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس  
وأخرج الشيب ميمزاً ولم يصف الرأس اكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا فمن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها  
بالبلاغة \* توسل إلى الله بما سلف له معه من الاستجابة وعن بعضهم أن محتاجاً سألته وقال أنا الذي أحسنت إلى  
وقت كذا فقال مرحباً بمن توسل بنا إلينا وقضى حاجته \* كان مواليه وهم عصبته إخوته وبنو عمه شرار بني إسرائيل  
خافهم على الدين أن يغيروه ويبدلوه وأن لا يحسنوا الخلافة على أمته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقتدى به في إحياء  
الدين ويرسم مراسمه فيه (من ورائي) بعد موتي وقرأ ابن كثير من وراي بالقصر وهذا الظرف لا يتعلق  
بخفت لفساد المعنى ولكن بمحذوف أو بمعنى الولاية في الموالى أى خفت فعل الموالى وهو تبديلهم وسوء خلافتهم من  
ورائى أو خفت الذين يلون الأمر من ورائى وقرأ عثمان ومحمد بن علي وعلي بن الحسين رضى الله عنهم خفت الموالى  
من ورائى وهذا على معنيين أحدهما أن يكون ورائى بمعنى خاني وبعدي فيتعلق الظرف بالموالى أى قلوا وعجزوا  
عن إقامة أمر الدين فسأل ربه تقويتهم ومظاهرتهم بولى يرزقه والثاني أن يكون بمعنى قدامى فيتعلق بخفت ويريد أنهم  
خفوا قدامه ودرجوا ولم يبق منهم من به تقوى واعتضاد (من لَدُنْكَ) تأكيد لكونه ولياً مرضياً بكونه مضافاً إلى الله تعالى  
وصادراً من عنده وإلا فلهب لى ولياً يرثى كاف أو أراد اختراعاً منك بلا سبب لآنى وامرائى لانصالح للولادة (يرثى  
ويرث) الجزم جواب الدعاء والرفع صفة ونحوه رداً يصدقني وعن ابن عباس والجحدري يرثى وارث آل يعقوب  
نصب على الحال وعن الجحدري أو يرث على تصغير وارث وقال غليم صغير وعن علي رضى الله عنه وجماعة وارث  
من آل يعقوب أى يرثى به وارث ويسمى التجريد في علم البيان والمراد بالارث إرث الشرع والعلم لأن الأنبياء لا تورث  
المال وقيل يرثى الجبورة وكان حبراً ويرث من آل يعقوب الملك يقال ورثته وورثت منه لغتان وقيل من للتبعض  
لالتعدية لأن آل يعقوب لم يكونوا كلهم أنبياء ولا علماء وكان زكريا عليه السلام من نسل يعقوب بن اسحق وقيل هو  
يعقوب بن ماثان أخو زكريا وقيل يعقوب هذا وعمران أبو مريم أخوان من نسل سليمان بن داود (سمياً) لم يسم أحد  
بيحي قبله وهذا شاهد على أن الاسمى السنع جديرة بالآثرة وإياها كانت العرب تتحنى في التسمية لكونها أبنه وأنوه  
وأنزله عن النبر حتى قال القائل في مدح قوم سنع الاسمى مسبلى أزر \* حمر تمس الأرض بالهدب

وقال رؤبة للنسابة البكرى وقد سأله عن نسبه أنا ابن العجاج فقال قصرت وعرفت وقيل مثلاً وشبهها عن مجاهد كقوله  
هل تعلم له سمياً وإعنا قيل للمثل سمى لأن كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم المثل والشبيه والشكل والنظير فكل  
واحد منهما سمى لصاحبه ونحو يحيى في أسمائهم يعمر ويعيش إن كانت التسمية عربية وقد سموا ييموت أيضاً وهو يموت

(قوله على أن الاسمى السنع جديرة) جمع أسنع كحمر في جمع أحمر من السناعة وهى الجمال أفاده الصحاح أى الأسماء الحسنى







أَنْ سَبَحُوا بِكُرَّةٍ وَعَشِيًّا \* يَسِيحِي خِذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَأَنبِئْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا \* وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا \* وَبَرًّا بِوَلَدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا \* وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا \* وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا \* فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا \* قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا \* قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا \* قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا \* قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ

(سبحوا) صلوا أو على الظاهر وأن هي المفسرة \* أي خذ التوراة بحمد واستظهار بالتوفيق والتأييد (الحكم) الحكمة ومنه واحكم حكمكم فتاة الحي يقال حكم حكما كحكم وهو الفهم للتوراة والفقه في الدين عن ابن عباس وقيل دعاه الصبيان إلى اللعب وهو صبي فقال مال لعب خلقنا عن الضحاك وعن معمر العقل وقيل النبوة لأن الله أحكم عقله في صباه وأوحى إليه (حنانا) رحمة لأبويه وغيرهما وتعطفاً وشفقة أشد سيديوه \* وقالت حنان ما أتى بك ههنا \* أذنوسب أم أنت بالحي عارف وقيل حنانا من الله عليه وحن في معنى ارتاح واشتاق ثم استعمل في العطف والرأفة وقيل لله حنان كاقيل رحيم على سبيل الاستعارة \* والزكاة الطهارة وقيل الصدقة أي يتعطف على الناس ويتصدق عليهم \* سلم الله عليه في هذه الأحوال قال ابن عينة إنما أوحش المواطن (إذ) بدل من مريم بدل الاشمال لأن الإحياء مشتملة على ما فيها وفيه أن المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا لوقوع هذه القصة العجيبة فيه \* والانتباز الاعتزال والانفراد نخلت للعبادة في مكان مما يلي شرقي بيت المقدس أو من دارها معتزلة عن الناس وقيل قعدت في مشرفة للاغتسال من الحيض محتجة بحائط أو بشيء يستترها وكان موضعها المسجد فإذا حاضت تحولت إلى بيت خالتها فإذا طهرت عادت إلى المسجد فيبنيها في معتمليها أنها الملك في صورة آدمي شاب أمرد وضى الوجه جعد الشعر سوى الخلق لم ينقص من الصورة الأدمية شيئاً أو حسن الصورة مستوى الخلق وإنما مثل لها في صورة الإنسان لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه ولويدا لها في الصورة الملكية لنفرت ولم تقدر على استماع كلامه \* ودل على عفافها وورعها أنها تعوذت بالله من تلك الصورة الجميلة الفاتكة الحسن وكان تمثله على تلك الصفة ابتلاء لها وسبراً لعفتها وقيل كانت في منزل زوج أختها زكريا ولها محراب على حدة تسكنه وكان زكريا إذا خرج أغلق عليها الباب فتمنت أن تجد خلوة في الجبل لتفلي رأسها فانفجر السقف لها فخرجت فجلست في المشرفة وراء الجبل فأتاها الملك وقيل قام بين يديها في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس وقيل إن النصارى اتخذت المشرق قبلة لا تنباز مريم مكانا شرقيا \* الروح جبريل لأن الدين يحياه وبوحيه أو سماه الله روحه على المجاز محبة له وتقريباً كما تقول لحبيبتك أنت روحى وقرأ أبو حيوة روحنا بالفتح لأنه سبب لما فيه روح العباد وإصابة الروح عند الله الذي هو عدة المقربين في قوله فأما إن كان من المقربين فروح وريحان أو لأنه من المقربين وهم الموعودون بالروح أى مقربنا وذا روحنا \* أرادت إن كان يرجى منك أن تتق الله وتحشاه وتحفل بالاستعاذة به فإني عائذة به منك كقوله تعالى بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين \* أى إنما أنا رسول من استعذت به (لأهب لك) لا كون سبباً في هبة الغلام بالنفخ في الدرع وفي بعض المصاحف إنما أنا رسول ربك أمرنى أن أهب لك أو هى حكاية لقول الله تعالى \* جعل المسّ عبارة عن السكاح الحلال لأنه كناية عنه كقوله تعالى من قبل أن تمسوهن أو لمستم النساء والزنا ليس كذلك إنما يقال فيه فجر بها وخبث بها وما أشبه ذلك وليس بممن أن تراعى فيه الكنايات والآداب والبغى الفاجرة التى تبغى الرجال وهى فعول عند المبرد بغوى



وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۖ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۖ فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جَنْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْسَتِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا ۖ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ

فأدغمت الواو في الياء وقال ابن جنى في كتاب التمام هي فعيل ولو كانت فعولا ل قيل بغوكا قيل فلان نهو عن المنكر (ولنجعله) آية تعليل معمله محذوف أى ولننجعله آية للناس فعلنا ذلك أو هو معطوف على تعليل مضمر أى لنبين به قدرتنا ولننجعله آية ونحوه وخلق الله السموات والأرض بالحق ولنجزى كل نفس بما كسبت وقوله وكذلك مكنا أيوسف في الأرض ولنعله (مقضيا) مقدرًا مسطورًا في اللوح لا بد لك من جريه عليك أو كان أمرًا حقيقًا بأن يكون ويقضى لكونه آية ورحمة والمراد بالآية العبرة والبرهان على قدرة الله وبالرحمة الشرائع والألطف وما كان سببًا في قوة الاعتقاد والتوصل إلى الطاعة والعمل الصالح فهو جدير بالتسكين عن ابن عباس فاطمأنت إلى قوله فدنا منها فنفخ في جيب درعها فوصلت النفخة إلى بطنها فحملت وقيل كانت مدة الحمل ستة أشهر وعن عطاء وأبي العالية والضحاك سبعة أشهر وقيل ثمانية ولم يعيش مولود وضع ثمانية إلا عيسى وقيل ثلاث ساعات وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها وعن ابن عباس كانت مدة الحمل ساعة واحدة كحملته نبذته وقيل حملته وهى بنت ثلاث عشرة سنة وقيل بنت عشر وقد كانت حاضت حيضتين قبل أن تحمل وقالوا ما من مولود إلا يستهل غيره (فانتبذت به) أى اعتزلت وهو في بطنها كقوله تدوس بنا الجاجم والتريا ۖ أى تدوس الجاجم ونحن على ظهورها ونحوه قوله تعالى تنبت بالدهن أى تنبت ودهنها فيها الجار والمجرور في موضع الحال (قصيا) بعيدا من أهلها وراء الجبل وقيل أقصى الدار وقيل كانت سميت لابن عم لها اسمه يوسف فلما قيل حملت من الزنا خاف عليها قتل الملك فهرب بها فلما كان ببعض الطريق حدثته نفسه بأن يقتلها فأثاء جبريل فقال إنه من روح القدس فلا تقتلها فتركها (فأجاءها) أجاء منقول من جاء إلا أن استعماله قد تغير بعد النقل إلى معنى الإلقاء الأتراك لا تقول جمث المكان وأجاءني زيد كما تقول بلغته وأبلغني ونظيره آتى حيث لم يستعمل إلا في الإعطاء ولم تقل آتيت المكان وآتانيه فلان ۖ قرأ ابن كثير في رواية (المخاض) بالكسر يقال مخضت الحامل مخاضا ومخاضا وهو تخض الولد في بطنها ۖ طلبت الجذع لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وكان جذع نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف لا يخلو إما أن يكون من تعريف الأسماء الغالبة كتعريف النجم والصعق كأن تلك الصحراء كان فيها جذع نخلة متعالم عند الناس فإذا قيل جذع النخلة فهم منه ذلك دون غيره من جذوع النخل وإما أن يكون تعريف الجنس أى جذع هذه الشجرة خاصة كأن الله تعالى إنما أرشدها إلى النخلة ليطلعها منها الرطب الذى هو خرسة النفساء الموافقة لها ولأن النخلة أقل شئ صبرا على البرد وثمارها إتمامى من جمارها فلموافقتها لها مع جمع الآيات فيها اختارها لها وألجأها إليها قرئ (مت) بالضم والكسر يقال مات يموت ومات يمات ۖ النسي ما من حقه أن يطرح وينسى كحرق الطامث ونحوها كالذبح اسم ما من شأنه أن يذبح في قوله تعالى وفديناه يذبح عظيم وعن يونس العرب إذا ارتحلوا عن الدار قالوا انظروا أنساءكم أى الشئ اليسير نحو العصا والقدح والشظاظ تمت لو كانت شيئا تافها لا يؤبه له من شأنه وحقه أن ينسى في العادة وقد نسي وطرح فوجد فيه النسيان الذى هو حقه وذلك لما لحقهما من فرط الحياء والتشوق من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله أولشدته التكليف عليها إذا بهتوها وهى عارفة ببراءة الساحة وبضد ما قرئت به من اختصاص الله إياها بغاية الإجلال والإكرام لأنه مقام دحض قلمنا ثبت عليه الأقدام أن تعرف اغتباطك بأمر عظيم وفضل باهر تستحق به المدح

(قوله ما من مولود إلا يستهل غيره) في الصحاح استهل الصبي أى صاح عند الولادة (قوله وهو تخض الولد في بطنها) في الصحاح تخض اللبن واستخض أى تحرك في الممخضة وكذلك الولد إذا تحرك في بطن الحامل (قوله نحو العصا والقدح والشظاظ) في الصحاح الشظاظ العود الذى يدخل في عروة الجواقي وفيه الجواقي رعاء (قوله من فرط الحياء التشوق من الناس) خوف إظهار العورة أفاده الصحاح (قوله إذا بهتوها وهى عارفة الخ) أنهموها بما ليس فيها وقرئت اتهمت



تَحْتَك سَرِيًّا ۖ وَهَرَىٰ إِلَيْكَ بِجَذَعِ النَّخْلَةِ تَسْقُطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۖ فَكُلْ وَاشْرَبْ وَاقْرَأْ عَيْنًا فِيمَا تَرَىٰ مِنَ  
الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ۖ فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَسْمُرُ  
لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا ۖ يَأْخُذُ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ۖ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا

وتستوجب التعظيم ثم تراه عند الناس لجهلهم به عيبا يعاب به ويعنف بسببه أو لحوفها على الناس أن يعصوا الله بسببها وقرأ  
ابن وثاب والاعمش وحمة وحفص نسيا بالفتح قال الفراء هما الغتان كالوتر والوتر والجسر والجسر ويجوز أن يكون مسمى  
بالمصدر كالخيل وقرأ أحمد بن كعب القرظي نسا بالهمز وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه أهله لقلته ونزارته وقرأ الاعمش منسيا  
بالكسر على الاتباع كالغيرة والمنخر (من نحتها) هو جبريل عليه السلام قيل كان يقبل الولد كالقابلة وقيل هو عيسى وهى قراءة  
عاصم وأبي عمرو وقيل تحتها أسفل من مكانها كقوله تجرى من تحتها الأنهار وقيل كان أسفل منها تحت الأكمة فصاح بها لا تحزنى  
وقرأ نافع وحمة والكسائي وحفص من تحتها وفي ناداها ضمير الملك أو عيسى وعن قتادة الضمير فى تحتها للنخلة وقرأ زر  
وعلقمة نفاطها من تحتها ۖ سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السرى فقال هو الجدول قال لبيد

فتوسطا عرض السرى فصعدا ۖ مسجورة متجاوزا قلامها

وقيل هو من السرو والمراد عيسى وعن الحسن كان والله عبداً سرياً (فإن قلت) ما كان حزنها لفقد الطعام والشراب حتى  
تسلى بالسرى والرطب (قلت) لم تقع التسلية بهما من حيث أنهما طعام وشراب ولكن من حيث أنهما معجزتان تريان الناس  
أنهما من أهل العصمة والبعد من الريبة وأن مثلها مما قرفوها به بمعزل وأن لها أموراً إلهية خارجة عن العادات  
خارفة لما ألفوا واعتادوا حتى يتبين لهم أن ولادها من غير خل ليس يبدع من شأنها (تساقط) فيه تسع قراآت تساقط  
بإدغام التاء وتساقط بإظهار التاءين وتساقط بطرح الثانية ويساقط بالياء وإدغام التاء وتساقط ويسقط ويسقط  
ويسقط التاء للنخلة والياء للجذع ورطبا تمييز أو مفعول على حسب القراءة وعن المبرد جواز انتصابه بهزى وليس بذلك  
والباء فى جذع النخلة صلة للتأ كيد كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو على معنى أفعلى الهز به كقوله يجرح  
فى عراقها نصلى قالوا التمر للنفساء عادة من ذلك الوقت وكذلك التحنيك وقالوا كان من العجوة وقيل للنفساء خير  
من الرطب ولا للريض خير من العسل وقيل إذا عسرو لادها لم يكن لها خير من الرطب ۖ عن طلحة بن سليمان (جنيا)  
بكسر الجيم للاتباع أى جمعنا لك فى السرى والرطب فائدتين إحداهما الأكل والشرب والثانية سلوة الصدر لسكونهما  
معجزتين وهو معنى قوله فكلى واشربى وقرى عينا أى وطبى نفسا ولا تغتمى وأرفضى عنك ما أزنك وأهمك ۖ وقرى  
(وقرى) بالكسر لغة نجد (فأما ترثن) بالهمز ابن الرومى عن أبى عمرو وهذا من لغة من يقول لبأت بالحج وحلات  
السويق وذلك لتأخ بين الهمز وحرف اللين فى الإبدال (صوما) صمتا وفى مصحف عبد الله صمتا وعن أنس بن مالك مثله  
وقيل صياما إلا أنهم كانوا لا يتكلمون فى صباهم وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت لأنه نسخ  
فى أمته أمرها الله بأن تنذر الصوم لثلاث تشريع مع البشر المتهمين لها فى الكلام المخنيين أحدهما أن عيسى صلوات الله  
عليه يكفيها الكلام بما يبرئ به ساحتها والثانى كراهة مجادلة السفهاء ومناقلتهم وفيه أن السكوت عن السفه واجب ومن  
أذل الناس سفهه لم يجد مسافها قبل أخبرتهم بأنها نذرت الصوم بالإشارة وقيل سوغ لها ذلك بالنطق (إنسيا) أى أكل  
الملائكة دون الإنس ۖ القرى البديع وهو من قرى الجلد (ياأخت هرون) كان أخاها من أبيها من أمثل بنى إسرائيل  
وقيل هو أخو موسى صلوات الله عليهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم لما عناه هرون النبي وكانت من أعقابها فى طبقة

(قوله متجاوزا قلامها) فى الصحاح القلام بالتشديد القاقلى وهو من الحص (قوله وقيل هو من السرق والمراد) فى الصحاح  
السرقة سقاء فى مروءة (قوله يقول لبأت بالحج وحلات السويق) والكثير لبيت بالحج وحليت السويق أى جعلته حلوا



كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا \* قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا \* وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا \* وَبَرًّا بِوَلَدِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا \* وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا \* ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ \* مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ \* وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا

الإخوة بينها وبينه ألف سنة وأكثر وعن السدي كانت من أولاده وإنما قيل يا أخت هرون كما يقال يا أخت همدان أي يا واحدا منهم وقيل رجل صالح أو طالح في زمانها شبهوها به أي كسنت عندنا مثله في الصلاح أو شتموها به ولم ترد لإخوة النسب ذكر أن هرون الصالح تبع جنازته أربعون ألفا كلهم يسمى هرون تبركا به وباسمه فقالوا كسنا شبهك بهرون هذا \* وقرأ عمر بن لجا التيمي (ما كان أباك امرؤ سوء) وقيل احتمل يوسف النجار مريم وابنها إلى غار فلبثوا فيه أربعين يوما حتى تعلت من نفاستها ثم جاءت تحمله فكلما عيسى في الطريق فقال يا أماه أبشري فإني عبد الله ومسححه فلما دخلت به على قومها وهم أهل بيت صالحون تابكوا وقالوا ذلك وقيل هموا برجها حتى نكلم عيسى عليه السلام فتركوها (فأشارت إليه) أي هو الذي يجيئك إذا ناطقتموه وقيل كان المستنطق لعيسى زكريا عليه السلام وعن السدي لما أشارت إليه غضبوا وقالوا لسخرتها بنا أشد علينا من زناها وروى أنه كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه واتكأ على يساره وأشار بسبابته وقيل كلهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان (كان) لا يقع مضمون الجملة في زمان ماضٍ منهم يصلح لقريبه وبعيده وهو ههنا لقريبه خاصة والبال عليه مبنى الكلام وأنه مسوق للتعجب ووجه آخر أن يكون نكلم حكاية حال ماضية أي كيف عهد قبل عيسى أن يكلم الناس صبيا في المهد فمما سلف من الزمان حتى نكلم هذا \* أنطقه الله أولا بأنه عبد الله ردأ لقول النصارى (والكتاب) هو الإنجيل \* واختلفوا في نبوته فقيل أعطيا في طفولته أكمل الله عقله واستنباها طفلا نظرا في ظاهر الآية وقيل معناه إن ذلك سبق في قضائه أو جعل الآتي لاحالة كأنه قد وجد (مباركا أينما كنت) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نفاعا حيث كنت وقيل معلما للخير \* وقرئ (وبرا) عن أبي نهيك جعل ذاته برا لفرط بره أو نصبه بفعل في معنى أوصاني وهو كلفني لأن أوصاني بالصلاة وكلفنيها واحد (والسلام على) قيل أدخل لام التعريف لتعرفه بالذكر قبله كقوله جاءنا رجل فكان من فعل الرجل كذا والمعنى ذلك السلام الموجه إلى يحيى في المواطن الثلاثة موجه إلى والصحيح أن يكون هذا التعريف تعريضا باللعنة على متهمي مريم عليها السلام وأعدائها من اليهود وتحقيقه أن اللام للجنس فإذا قال وجنس السلام على خاصة فقد عرض بأن ضده عليكم ونظيره قوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى يعني أن العذاب على من كذب وتولى وكان المقام مقام منكرة وعاد فهو مشتهر لهذا من التعريض \* قرأ عاصم وابن عامر (قول الحق) بالنصب وعن ابن مسعود قال الحق وقال الله وعن الحسن قول الحق بضم القاف وكذلك في الأنعام قوله الحق والقول والقال والقول بمعنى واحد كالرهب والرهب وأنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة إن أريد قول الثبات والصدق كقولك هو عبد الله حقا والحق لا الباطل وإنما قيل لعيسى كلمة الله وقول الحق لأنه لم يولد إلا بكلمة الله وحدها وهي قوله كن من غير واسطة أب تسمية للمسبب باسم السبب كما سمي العشب بالسواء والشحم بالندا ويحتمل إذا أريد بقول الحق عيسى أن يكون الحق اسم الله عز وجل وأن يكون بمعنى الثبات والصدق ويعضده قوله الذي فيه يمترون أي أمره حق يقين وهم فيه شاكون (يمترون) يشكون والمربة

(قوله حتى تعلت من نفاستها) في الصحاح تعلّى أي علا في مهلة وتعلت المرأة من نفاستها أي سلمت وتعلّى الرجل من علته



صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ \* فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ \* أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ \* وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحُسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ \* إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ \* وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا \* إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ يَأْسَبُ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا \* يَأْسَبُ لِيِ قَدْ جَاءَنِي مِنَ

الشك أو يمتارون يتلاحون قالت اليهود ساحر كذاب وقالت النصارى ابن الله وثالث ثلاثة وقرأ على بن أبي طالب رضى الله عنه يمترون على الخطاب وعن أبي بن كعب قول الحق الذى كان الناس فيه يمترون \* كذب النصارى وبكهنهم بالدلالة على انتفاء الولد عنه وأنه لما لا يتأتى ولا يتصور فى العقول وليس بمقدور عليه إذ من المحال غير المستقيم أن تكون ذاته كذات من ينشأ منه الولد ثم بين إحالة ذلك بأن من إذا أراد شيئاً من الأجناس كلها أوجده بكن كان منزهاً من شبه الحيوان والوالد \* والقول ههنا مجاز ومعناه أن إرادته للشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف فشبه ذلك بأمر الأمر المطاع إذا ورد على المأمور الممثل \* وقرأ المديون وأبو عمرو وبفتح أن ومعناه ولا تهربنى وربكم فاعبدوه كقوله وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً والأستار وأبو عبيد بالكسر على الابتداء وفى حرف أبي إن الله بالكسر بغير واو وبأن الله أى بسبب ذلك فاعبدوه (الأحزاب) اليهود والنصارى عن الكلبي وقيل النصارى لتحزبهم ثلاث فرق نسطورية ويعقوبية وملكانية وعن الحسن الذين تحزبوا على الأنبياء لما قص عليهم قصة عيسى اختلفوا فيه من بين الناس (من مشهد يوم عظيم) أى من شهودهم هول الحساب والجزاء فى يوم القيامة أو من مكان الشهود فيه وهو الموقف أو من وقت الشهود أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وأن تشهد عليهم الملائكة والأنبياء وألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الأعمال أو من مكان الشهادة أو وقتها وقيل هو ما قالوه وشهدابه فى عيسى وأمه \* لا يوصف الله تعالى بالتعجب وإنما المراد أن أسماعهم وأبصارهم يومئذ جدير بأن يتعجب منهم بعد ما كانوا أصماً وعمياناً فى الدنيا وقيل معناه التهديد بما سيسمعون ويبصرون مما يسوءهم ويصدع قلوبهم \* أوقع الظاهر أعنى الظالمين موقع الضمير إشعاراً بأن لا ظلم أشد من ظلمهم حيث أغفلوا الاستماع والنظر حين يجدى عليهم ويسعدهم والمراد بالضلال المبين إغفال النظر والاستماع (قضى الأمر) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان إلى الجنة والنار وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عنه أى عن قضاء الأمر فقال حين ينبج الكبش والفريقان ينظران وإذا بدل من يوم الحسرة أو منصوب بالحسرة (وهم فى غفلة) متعلق بقوله فى ضلال مبين عن الحسن وأنذرهم اعتراض أو هو متعلق بأنذرهم أى وأنذرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين \* يحتمل أنه يمتهم ويخرب ديارهم وأنه يفنى أجسادهم ويفنى الأرض ويذهب بها \* الصديق من أبنية المبالغة ونظيره الضحك والنطق والمراد فرط صدقه وكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله وكانت الرجحان والغلبة فى هذا التصديق للكتب والرسل أى كان مصداقاً بجميع الأنبياء وكتبهم وكان نبياً فى نفسه كقوله تعالى بل جاء بل بالحق وصدق المرسلين أو كان بليغاً فى الصدق لأن ملاك أمر النبوة الصدق وصدق الله بآياته ومعجزاته حرى أن يكون كذلك وهذه الجملة وقعت اعتراضاً بين المبدل منه وبدله أعنى إبراهيم و(إذ قال) نحو قولك رأيت زيداً ونعم الرجل أخاك ويجوز أن يتعلق إذ بكان أو بصديقاً نبياً أى كان جامعاً لخصائص الصديقين والأنبياء حين خاطب أباه تلك المخاطبات والمراد بذكر الرسول إياه وقصته فى الكتاب أن يتلو ذلك على الناس ويبلغه إياهم كقوله واتل

(قوله أو يمتارون يتلاحون) لعله يمتارون والتلاحى بمعنى التنازع كما فى الصحاح وعبارة النسفى أو يختلفون من المراء فقالت اليهود الخ (قوله وبأن الله أى بسبب ذلك) لعله أى بأن الله ويمكن أنه عطف على أن الله ويكون فى حرف أبي القراءتان



عليهم نبأ إبراهيم وإلا فآله عز وجل هو ذا كره ومورده في تنزيله \* البناء في (يأبى) عوض من ياء الإضافة ولا يقال يأبى لثلاث يجمع بين العوض والمعوّض منه وقيل يا أبنا لسكون الالف بدلا من الياء وشبه ذلك سيبويه بأبى وتعرض الياء فيه عن الواو الساقطة \* أنظر حين أراد أن ينصح أباه ويعظه فيما كان متورطاً فيه من الخطأ العظيم والارتكاب الشنيع الذى عصا فيه أمر العقلاء وانسلخ عن قضية التمييز ومن الغباوة التى ليس بعدها غباوة كيف رتب الكلام معه فى أحسن اتساق وساقه أرشق مساق مع استعمال المجاملة واللفظ واللين والأدب الجميل والخلق الحسن منتصفاً فى ذلك بنصيحة ربه عز وعلا حدث أبوهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام إنك خليلي حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مداخل الأبرار فإن كنتى سبقت لمن حسن خلقه أظله تحت عرشي وأسكنه حظيرة القدس وأدنيه من جوارى . وذلك أنه طلب منه ألا العلة فى خطئه طلب منه على تماديه موقظ لإفراطه وتناهيه لأن المعبود لو كان حياً يميزاً سمياً بصيراً مقتدراً على الثواب والعقاب نافعاً ضاراً إلا أنه بعض الخلق لاستخف عقل من أهله للعبادة ووصفه بالربوبية ولسجل عليه بالغنى المبين والظلم العظيم وإن كان أشرف الخلق وأعلام منزلة كالملائكة والنبين قال الله تعالى « ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون » وذلك أن العبادة هى غاية التعظيم فلا تحق إلا ما له غاية الإلزام وهو الخالق الرازق المحيى المميت الميثب المعاقب الذى منه أصول النعم وفروعها فإذا وجهت إلى غيره وتعالى علواً كبيراً أن تكون هذه الصفة لغيره لم يكن إلا ظملاً وعتواً وغياً وكفراً وجوداً وخروجاً عن الصحيح النير إلى الفاسد المظلم فما ظنك بمن وجه عبادته إلى جماد ليس به حس ولا شعور فلا يسمع يا غابده ذكرك له وثناءك عليه ولا يرى هيات خضوعك وخشوعك له فضلاً أن يغنى عنك بأن تستدفعه بلاء فيدفعه أو تسنح لك حاجة فيكفيكها \* ثم ثنى بدعوته إلى الحق مترقياً به متلطفاً فلم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولما كتبه قال إن معنى طائفة من العلم وشيئاً منه ليس معك وذلك علم الدلالة على الطريق السوى فلا تستنكف وهب أنى وإياك فى مسير وعندى معرفة بالهداية دونك فاتبعنى أنجك من أن تضل وتيه \* ثم ثلث بتثييطه ونهيه عما كان عليه بأن الشيطان الذى استعصى على ربك الرحمن الذى جميع ما عندك من النعم من عنده وهو عدوك الذى لا يريد بك إلا كل هلاك وخزى ونكال وعدو أيك آدم وأبناء جنسك كلهم هو الذى ورطك فى هذه الضلالة وأمرك بها وزينها لك فأنت إن حققت النظر عابد الشيطان إلا أن إبراهيم عليه السلام لإمعانه فى الإخلاص ولا ارتقاء همته فى الربانية لم يذكر من جنائى الشيطان إلا التى تختص منهما برب العزة من عصبانه واستكباره ولم يلتفت إلى ذكر معاداته لآدم وذريته كأن النظر فى عظم ما ارتكب من ذلك غمر فكره وأطبق على ذهنه \* ثم رجع بتخويفه سوء العاقبة وبما يجزّه ما هو فيه من التبعة والوبال ولم يخل ذلك من حسن الأدب حيث لم يصرح بأن العقاب لا حقه وأن العذاب لا صق به ولكنه قال أخاف أن يمسك عذاب فذكر الخوف والمسّ ونكر العذاب وجعل ولاية الشيطان ودخوله فى جملة أسيائه وأوليائه أكبر من العذاب وذلك أن رضوان الله أكبر من الثواب نفسه وسماه الله تعالى المشهود له بالفوز العظيم حيث قال ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم فكذلك ولاية الشيطان التى هى معارضة رضوان الله أكبر من العذاب نفسه وأعظم وصدر كل نصيحة من النصائح الأربع بقوله يأبى توسلاً إليه واستعطافاً \* ما فى ما لا يسمع وما لم يأتك يجوز أن تكون موصولة وهو موصوفة والمفعول فى لا يسمع ولا يبصر منسى غير منوى كقولك ليس به استماع ولا إبصار ( شيئاً ) يحتمل وجهين أحدهما أن يكون فى موضع المصدر أى شيئاً من الغناء ويجوز أن يقدر نحوه مع الفعلين السابقين والثانى أن يكون مفعولاً به من قولهم أغنى عنى وجهك ( إني قد جماعى من العلم ما لم يأتك ) فيه تجدد العلم عنده \* لما أطلعه على سماجة صورة أمره وهدم مذهبه بالحجج القاطعة وناصح المناصحة

( قوله فى أحسن اتساق وساقه أرشق ) فى الصحاح الاتساق الانتظام وفيه أيضاً رجل رشيق أى حسن القدر لطيفه ( قوله وبما يجزّه ما هو فيه من التبعة ) لعله وبما يجزّه فيكون عطفاً على سوء العاقبة ( قوله وسماه الله تعالى المشهود له ) لعله مشهود له بأن رضوانه أكبر من الثواب فليحتر



الْعِلْمَ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا \* يَأْتِيكَ لَا تَعْبُدُ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا \*  
يَأْتِيكَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا \* قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آهْلِي  
يَسَابِرْهُمْ لَكِنَّ لَمْ تَنْتَهَ لِأَرْجَمِكَ وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا \* قَالَ سَلِمَ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا \*  
وَأَعِزَّلَكُمْ وَآتَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا \* فَلَمَّا اعْتَرَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا \* وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ

العجيبة مع تلك الملاحظات أقبل عليه الشيخ بفضاظة الكفر وغلظة العناد فناداه باسمه ولم يقابل يابتي يابتي وقدّم الخبر على  
المبتدئ في قوله (أرغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم) لأنه كان أهمّ عنده وهو عنده أعنى وفيه ضرب من التعجب والإنكار لرغبته  
عن آلهته وأن آلهته ما ينبغي أن يرغب عنها أحد وفي هذا سلوان وتلج لصدر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يليق من  
مثل ذلك من كفار قومهم (لأرجمنك) لأرجمنك بلساني يريد الشتم والذم ومنه الرجم المرمى باللعن أو لاقتلنك من رجم  
الزاني أو لا طردنك رميا بالحجارة وأصل الرجم الرمي بالرجام (مليا) زمانا طويلا من الملاوة أو مليا بالذهاب عني والهجران  
قبل أن أتخلك بالضرب حتى لا تقدر أن تبرح يقال فلان ملي بكذا إذا كان مطبقا له مضطجعا به (فإن قلت) علام عطف  
وأهجرني (قلت) على معطوف عليه محذوف يدل عليه لا أرجمنك أي فاحذرنى وأهجرني لأن لا أرجمنك تهديد وتقريع  
(قال سلام عليك) سلام توديع ومتاركة كقوله تعالى لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وقوله وإذا خاطبهم  
الجاهلون قالوا سلاما وهذا دليل على جواز متاركة المنصوح والحال هذه ويجوز أن يكون قد دعاله بالسلامة استمالة له لا ترى أنه  
وعده الاستغفار (فإن قلت) كيف جازله أن يستغفر للكفار وأن يعده ذلك (قلت) قالوا أراد اشتراط التوبة عن الكفر كما ترد  
الأوامر والنواهي الشرعية على الكفار والمراد اشتراط الإيمان وكما يؤمر المحدث والفقير بالصلاة والزكاة ويراد اشتراط  
الوضوء والنصاب وقالوا إنما استغفر له بقوله واغفر لابي فإنه كان من الضالين لأنه وعده أن يؤمن واستشهدوا عليه بقوله  
تعالى وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ولقائل أن يقول إن الذي منع من الاستغفار للكافر إنما هو  
السمع فأما القضية العقلية فلا تأباه فيجوز أن يكون الوعد بالاستغفار والوفاء به قبل ورود السمع بناء على قضية العقل  
والذي يدل على صحته قوله تعالى لا أقول إبراهيم لأبيه لا أستغفرن لك فلو كان شارطا للإيمان لم يكن مستسكرا ومستثنى عما  
وجبت فيه الأسوة وأما عن موعدة وعدها إياه فالواعد هو إبراهيم لا أذكرى ما قال واغفر لابي إلا عن قوله لا أستغفرن لك  
وتشده قراءة حماد الراوية وعدها أباه والله أعلم (حفيا) الحفي البليغ في البر والإلطاف حتى به وتحفى به (وأعزلكم) أراد  
بالاعتزال المهاجرة إلى الشام. المراد بالدعاء العبادة لأنه منها ومن وسأطها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة  
ويدل عليه قوله تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله ويجوز أن يراد الدعاء الذي حكاها الله في سورة الشعراء عرض بشقاوتهم  
بدعاء آلهتهم في قوله (عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا) مع التواضع لله بكلمة عسى وما فيه من هضم النفس ما خسر على الله  
أحد ترك الكفار الفسقة لوجهه فعوضه أولاداً مؤمنين أنبياء (من رحمتنا) هي النبوة عن الحسن وعن الكلبي المال

\* قوله تعالى «سأستغفر لك ربى إنه كان بى حفيا» (قال إن قلت لم استغفر لأبيه وهو كافر الخ) قال أحمد وهذه لمظ من  
الاعتزال مستطيرة من شرر قاعدة التحسين والتقيح والحق أن العقل لا مدخل له فى أن يحكم بحكم الله تعالى قبل ورود  
الشرع به ثم لم يوف الزمخشري بها فإنه جعل العقل يسوغ الاستغفار وجعل الشرع مانعا منه ولا يتصور هذا على قاعدتهم المهدمة  
كما لا يتصور ورود الشرع بما يخالف العقل فى الإلهيات نعم قد يحكم الشرع بما لا يظهر العقل عندهم خلافاً وأما ما يظهر العقل خلافاً فلا

(قوله وأصل الرجم الرمي بالرجام) أى الحجارة الضخام كذا فى الصحاح



عَلِيًّا \* وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا \* وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ  
وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا \* وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا \* وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ  
الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا \* وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا \* وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ  
إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا \* وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا \* أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ

والولد وتكون عامة في كل خير ديني ودنيوي أو توه . لسان الصدق الثناء الحسن وعبر باللسان عما يوجد باللسان كما عبر  
باليد عما يطلق باليد وهي العطية قال \* إني أنتني لسان لا أسربها \* يريد الرسالة ولسان العرب لغتهم وكلامهم استجاب الله  
دعوته واجعل لي لسان صدق في الآخرين فصيره قدوة حتى ادعاه أهل الأديان كلهم وقال عز وجل ملة إبراهيم وملة  
إبراهيم حنيفا ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وأعطى ذلك ذرية فأعلى ذكرهم وأثنى عليهم كأعلى ذكره وأثنى عليه \*  
المخلص بالكسر الذي أخلص العبادة عن الشرك والرياء أو أخلص نفسه وأسلم وجهه لله وبالفتح الذي أخلاصه الله . الرسول  
الذي معه كتاب من الأنبياء والنبي الذي ينبي عن الله عز وجل وإن لم يكن معه كتاب كيوشع . الأيمن من اليمين أى من  
ناحيته اليمنى أو من اليمن صفة للطور أو للجانب شبهه بمن قربه بعض العطاء للنجاة حيث كلمه بغير واسطة ملك وعن أبي العالية  
قربه حتى سمع صريف القلم الذي كتبت به التوراة (من رحمتنا) من أجل رحمتنا له وترأفنا عليه وهبنا له هرون أو بعض رحمتنا  
كافي قوله ووهبنا لهم من رحمتنا وأخاه على هذا الوجه بدل وهرون عطف بيان كقولك رأيت رجلا أخاك زيد أو كان هرون  
أكبر من موسى فوَقعت الهبة على معاضدته وموازرته كذا عن ابن عباس رضى الله عنه . ذكر إسماعيل عليه السلام بصدق الوعد  
وإن كان ذلك موجوداً في غيره من الأنبياء تشريفاً له وإكراماً كالتلقب بنحو الحليم والآواه والصديق ولأنه المشهور  
المتواصف من خصاله عن ابن عباس رضى الله عنه أنه وعد صاحباه أن يلتظره في مكان فانتظره سنة وناهيك أنه وعدني نفسه  
الصبر على الذبح فوفي حيث قال سيجدني إن شاء الله من الصابرين كان يبدأ بأهله في الأمر بالصالح والعبادة ليجمعهم قدوة لمن  
وراءهم ولأنهم أولى من سائر الناس وأنذر عشيرتك الأقربين وأمر أهلك بالصلاة قوا أنفسكم وأهليكم ناراً لا ترى أنهم  
أحق بالتصدق عليهم فالإحسان الدينى أولى وقيل أهله أمته كلهم من القرابة وغيرهم لأن أمم الدين في عداد أهلهم وفيه  
أن من حق الصالح أن لا يألو نصحا للأجانب فضلا عن الأقارب والمتصلين به وأن يحظيهم بالفوائد الدينية ولا يفرط  
في شيء من ذلك \* قيل سمي إدريس لكثرة دراسته كتاب الله عز وجل وكان اسمه أخنوخ وهو غير صحيح لأنه لو كان  
أفغيا من الدرس لم يكن فيه إلا سبب واحد وهو العلمية فكان منصرفا فامتناعه من الصرف دليل العجمة وكذلك  
إبليس أعجمي وليس من الإبلاس كما يزعمون ولا يعقوب من العقب ولا إسرائيل بأسرال كما زعم ابن السكيت ومن لم يحقق  
ولم يتدرب بالصناعة كثرت منه أمثال هذه الهنات ويجوز أن يكون معنى إدريس في تلك اللغة قريبا من ذلك فحسبه  
الراوى مشتقا من الدرس \* المسكان العلى شرف النبوة والزلفى عند الله وقد أنزل الله عليه ثلاثين صحيفة وهو أول من  
خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب وأول من خاط الثياب ولبسها وكانوا يلبسون الجلود وعن أنس بن مالك  
رضى الله عنه يرفعه إنه رفع إلى السماء الرابعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما إلى السماء السادسة وعن الحسن رضى  
الله عنه إلى الجنة لأشياء أعلى من الجنة وعن النابغة الجعدي أنه لما أنشد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعر الذى آخره

بلغنا السماء مجددنا وسنأقونا \* وإنا لرجو فوق ذلك مظهرا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أين يا باليلي قال إلى الجنة (أو لك) إشارة إلى المذكورين في السورة من لدن ذكرى  
إلى إدريس عليه السلام \* ومن في (من النبيين) للبيان مثلها في قوله تعالى في آخر سورة الفتح وعد الله الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات منهم مغفرة لأن جميع الأنبياء منعهم عليهم ومن الثانية للتبعض وكان إدريس من ذرية آدم لقربه منه



وَمِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ۖ خُلِّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۖ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۖ جَنَّتْ عَدْنُ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا ۖ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۚ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي

لأنه جد أبي نوح وإبراهيم عليه السلام من ذرية من حمل مع نوح لأنه من ذرية سام بن نوح وإسماعيل من ذرية إبراهيم وموسى وهارون وزكريا ويحيى من ذرية إسرائيل وكذلك عيسى لأن مريم من ذريته (ومن هدينا) يحتمل العطف على من الأولى والثانية ۖ إن جعلت الذين خبرا لا أولئك كان (إذا تتلى) كلاما مستأنفا وإن جعلته صفة له كان خبرا قرأ شبل بن عباد المسكي يتلى بالتذكير لأن التأنيث غير حقيق مع وجود الفاصل ۖ البسكى جمع بالك كالسجود والقيود في جمع ساجد وقاعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتلوا القرآن وأبكوا فإن لم تبكوا فبأقبحا كوا وعن صالح المري رضى الله عنه قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي هذه القراءة يا صالح فأين البكاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما إذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم فليسك قلبه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن القرآن أنزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا وقالوا يدعوني سجدة التلاوة بما يليق بآيها فإن قرأ آية تنزيل السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك وإن قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلني من الباكين إليك الخاشعين لك وإن قرأ هذه قال اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهتدين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك ۖ خلفه إذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خلف بالفتح وفي عقب السوء خلف بالسكون كما قالوا وعد في ضمان الخير ووعيد في ضمان الشر عن ابن عباس رضى الله عنهما اليهود تركوا الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الأخت من الأب وعن إبراهيم ومجاهد رضى الله عنهما أضاعوها بالتأخير وينصر الأول قوله إلا من تاب وآمن يعنى الكفار وعن علي رضى الله عنه في قرله واتبعوا الشهوات من بنى الشدبد وركب المنظور ولبس المشهور وعن قيادة رضى الله عنه هو في هذه الأمة وقرأ ابن مسعود والحسن والضحاك رضى الله عنهم الصلوات بالجمع ۖ كل شر عند العرب غى وكل خير رشاد قال المرقش

فمن يلق خيرا تحمد الناس أمره ۖ ومن يغو لا يعدم على الغي لائما

وعن الزجاج جزاء غى كقوله تعالى يلق أناما أى مجازاة أثم أو غيا عن طريق الجنة وقيل غى واد في جهنم تستعبد منه أوديتها وقرأ الأخفش يلقون ۖ قرئ يدخلون ويدخلون أى لا ينقصون شيئا من جزاء أعمالهم ولا يمنعونه بل يضاعف لهم بيانا لأن تقدم الكفر لا يضرهم إذا تابوا من ذلك من قولك ما ظلمك أن تفعل كذا بمعنى مامعك أو لا يظلمون البتة أى شيئا من الظلم ۖ لما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن أبدلت منها كقولك أبصرت دارك القاعة والعلالي وعدن معرفة علم بمعنى العدن وهو الإقامة كما جعلوا فينة وسحر وأمس فيمن لم يصرفه أعلاما لمعاني الفينة والسحر والامس جفري مجرى العدن لذلك أو هو علم الأرض الجنة لكونها مكان إقامة ولولا ذلك لما ساغ الإبدال لأن النكرة لا تبدل من المعرفة إلا موصولة ولما ساغ وصفها بالتى وقرئ جنات عدن وجنة عدن بالرفع على الابتداء ۖ أى وعدا وهى غائبة عنهم غير حاضرة أو هم غائبون عنها لا يشاهدونها أو بتصديق الغيب والإيمان به ۖ قيل فى (مأتيا) مفعول بمعنى فاعل والوجه أن الوعد هو الجنة وهم يأتونها أو هو من قولك أتى إليه إحسانا أى كان وعده مفعولا منجزا ۖ اللغو فضول

(قوله لمعاني الفينة والسحر والامس) فى الصحاح لقيته الفينة بعد الفينة أى الحين بعد الحين وإن شئت حذفتم الألف واللام فقلت لقيته فينة كما قالوا لقيته الندرى وفى ندرى



نُورٌ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا \* وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ

الكلام وما لا طائل تحته وفيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب اللغو واتقائه حيث نزه الله عنه الدار التي لا تكليف فيها وما أحسن قوله سبحانه وإذ أمروا باللغو مروا كراما وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنأعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين نعوذ بالله من اللغو والجلل والخوض فيما لا يعنيننا \* أى إن كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا إلا ذلك فهو من وادى قوله ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* بهن فلول من قراع الكتائب أو لا يسمعون فيها إلا قولا يسلمون فيه من العيب والنقيصة على الاستثناء المنقطع أولان معنى السلام هو الدعاء بالسلامة ودار السلام هي دار السلامة وأهلها عن الدعاء بالسلامة أغنياء فكان ظاهره من باب اللغو وفضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الإكرام \* من الناس من يأكل الوجبة ومنهم من يأكل متى وجدوهى عادة المنهزمين ومنهم من يتغذى ويتعشى وهى العادة الوسطى المحمودة ولا يكون ثم ليل ولانهار ولكن على التقدير ولأن المتعشى عند العرب من وجد غداء وعشاء وقيل أراد دوام الرزق ودروره كما تقول أنا عند فلان صباحا ومساء وبكرة وعشيا يريد الديمومة ولا تقصد الوقتين المعلومين (نورث) وقرئ نورث استعارة أى نبقى عليه الجنة كما نبقى على الوارث مال المورث ولأن الاتقياء يلقون ربهم يوم القيامة قد انقضت أعمالهم وثمرتها باقية وهى الجنة فإذا أدخلهم الجنة فقد أورشهم من تقواهم كما يورث الوارث المال من المتوفى وقيل أورشوا من الجنة المساكن التى كانت لأهل النار لو أطاعوا (وما تنزل) حكاية قول جبريل صلوات الله عليه حين استبطأه رسول الله صلى الله عليه وسلم روى أنه احتبس أربعين يوما وقيل خمسة عشر يوما وذلك حين سئل عن قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدر كيف يجيب ورجا أن يوحى إليه فيه فشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلما نزل جبريل عليه السلام قال له النبي صلى الله عليه وسلم أبطأت حتى ساء ظنى واشتقت إليك قال إني كنت أشوق لسكنى عبد مأمور إذا بعثت نزلت وإذا حبست احتبست وأنزل الله سبحانه هذه الآية وسورة الضحى والتنزل على معنيين معنى النزول على مهل ومعنى النزول على الإطلاق كقوله . فلست لأنسى ولكن لمألك \* تنزل من جو السماء يصب \* لانه مطاوع نزل ونزل يكون بمعنى أنزل وبمعنى التدرج والاتق بهذا الموضع هو النزول على مهل والمراد أن نزولنا فى الأحياء وقت ليس إلا بأمر الله وعلى ما يراه صوابا وحكمة وله ما قدمنا (وما خلقنا) من الجهات والأماكن (وما بين ذلك) وما نحن فيها فلا تتمالك أن نتقل من جهة إلى جهة ومكان إلى مكان إلا بأمر المليك ومشيه وهو الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث ويتجدد من الأحوال لا يجوز عليه الغفلة والنسيان فأنى لنا أن نتقلب فى ملكوته إلا إذا رأى ذلك مصاحبة وحكمة وأطلق لنا الإذن فيه وقيل ماسلف من أمر الدنيا وما يستقبل من أمر الآخرة وما بين ذلك ما بين النفختين وهو أربعون سنة وقيل مامضى من أعمارنا وما غبر منها والحال التى نحن فيها وقيل ما قبل وجودنا وما بعد فائنا وقيل الأرض التى بين أيدينا إذا نزلنا والسماء التى وراءنا وما بين

\* قوله تعالى «لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما» (قال يجوز أن يكون من قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* بهن فلول من قراع الكتائب

وأن يكون استثناء منقطعاً) قال أحمد والفرق بين الوجهين أنه جعل الفلول عيباً على سبيل التجوز بتألف العيب بالكلية كأنه يقول إن كان فلول السيوف من القراع عيباً فإنهم ذوو عيب معناه وإن لم يكن عيباً فليس فيهم عيب البتة لأنه لا شيء سوى هذا فهو بعد هذا التجوز والفرض استثناء متصل \* عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون متصلاً على أن يكون السلام هو الدعاء بالسلامة الخ) قال أحمد وهذا يجعله من المتصل على أصل الحقيقة لا كالأول الناشئ عن المجاز وفى هذا الباب بعد لأنه يقتضى البت بأن الجنة يسمع فيها لغو وفضول وحاش لله فلا غول فيها ولا لغو

(قوله من الناس من يأكل الوجبة) أى يأكل كل يوم وليلة مرة وقد وجب نفسه توجيباً إذا عودها ذلك كذا فى الصحاح



رَبِّكَ نَسِيًّا \* رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا \* وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ  
أَعِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أُخْرَجَ حَيًّا \* أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا \* فَوَرَبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ

السماء والأرض والمعنى أنه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف نقدم على فعل  
نحوه إلا صادرا عما توجه حكمته ويأمرنا به ويأذن لنا فيه \* وقيل معنى (وما كان ربك نسيا) وما كان تاركا لك  
كقوله تعالى ما ودعك ربك وما قلى أى ما كان امتناع النزول إلا لامتناع الأمر به وأما احتباس الوحى فلم يكن  
عن ترك الله لك وتوديعه إياك ولكن لتوقفه على المصلحة وقيل هى حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة أى  
وما نزل الجنة إلا بأن من الله علينا ثواب أعمالنا وأمرنا بدخولها وهو المالك لرقاب الأمور كلها السالفة والمترتبة  
والحاضرة اللطيف فى أعمال الخير والموفق لها والمجازى عليها ثم قال الله تعالى تقريراً لقولهم وما كان ربك نسياً لأعمال  
العاملين غافلاً عما يجب أن يثابوا به وكيف يجوز النسيان والغفلة على ذى ملكوت السماء والأرض وما بينهما \* ثم قال  
لرسوله صلى الله عليه وسلم تخين عرفته على هذه الصفة فأقبل على العمل وعبده يثبك كما أثاب غيرك من المتقين وقرأ  
الأعرج رضى الله عنه وما ينزل بالياء على الحكاية عن جبريل عليه السلام والضمير للوحى وعن ابن مسعود رضى الله  
عنه إلا بقول ربك \* يجب أن يكون الخلاف فى النسي مثله فى البغى (رب السموات والأرض) بدل من ربك ويجوز  
أن يكون خبر مبتدئ محذوف أى هو رب السموات والأرض (فاعبده) كقوله \* وقائلة خولان فانسكح فئاتهم \*  
وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون وما كان ربك نسياً من كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة (فإن قلت) هلا عدى  
(اصطبر) بعلى التى هى صلته كقوله تعالى واصطبر عليها (قلت) لأن العباد جعلت بمنزلة القرن فى قولك المحارب  
اصطبر لقرنك أى اثبت له فيما يورد عليك من شداته أريد أن العباد تورد عليك شدائد ومشاق فاثبت لها ولا تن  
ولا يضيق صدرك عن إلقاء عداتك من أهل الكتاب إليك الأغاليط وعن احتباس الوحى عليك مدة وشماتة المشركين  
بك \* أى لم يسم شيء بالله قط وكانوا يقولون لأصنامهم آله والعزى إله وأما الذى عرض فيه الألف واللام من  
الهمزة فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يسمى أحد الرحمن غيره ووجه  
آخر هل تعلم من سمي باسمه على الحق دون الباطل لأن التسمية على الباطل فى كونها غير معتد بها كلا تسمية وقيل مثلاً  
وشبهاً أى إذا صح أن لا معبود يوجه إليه العباد العباد إلا هو وحده لم يكن بد من عبادته والاصطبار على مشاقها  
وتكاليفها \* يحتمل أن يراد بالإنسان الجنس بأسره وأن يراد بعض الجنس وهم الكفرة (فإن قلت) لم جازت إرادة  
الإناسي كلهم وكلهم غير قائلين ذلك (قلت) لما كانت هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح إسناده إلى جميعهم  
كما يقولون بنو فلان قتلوا فلاناً وإنما القاتل رجل منهم قال الفرزدق

فسياف بنى عبس وفد ضربوا به \* نبايذى ورقاء عن رأس خالد

فقد أسند الضرب إلى بنى عبس مع قوله نبايذى ورقاء وهو ورقاء بن زهير بن جذيمة العبسى \* (فإن قلت) بم  
انتصب إذا وانتصابه بأخرج ممتنع لأجل اللام لا تقول اليوم لزيد قائم (قلت) بفعل مضمر يدل عليه المذكور  
(فإن قلت) لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطى معنى الحال فكيف جاءت حرف الاستقبال (قلت) لم تجمعا إلا لاختصاص  
للتوكيد كما أخلصت الهمزة فى يا الله للتعويض واضمحلت عنها معنى التعريف وما فى إذا ما للتوكيد أيضاً فكأنهم قالوا أحقاً  
أناسنخرج أحياء حين يتمكن فينا الموت والهلاك على وجه الاستسكار والاستبعاد والمراد الخروج من الأرض أو من

\* قوله تعالى «ويقول الإنسان أئذا مامت لسوف أخرج حياً» (قال محمود إن قلت كيف اجتمعت اللام وهى للحال مع  
حرف الاستقبال الخ) قال أحمد والاعتقاد تناقض الحرفين منع الكوفيين اجتماعهما وإنما جردت اللام من معناها  
لثلاثم سوف دون أن تجرد سوف لثلاثم اللام لأنه لو عكس هذا للغت سوف إذ لا معنى لها سوى الاستقبال وأما اللام



وَالشَّيَاطِينِ ثُمَّ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا \* ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا \* ثُمَّ لَنَحْنِ

حال الفناء أو هو من قولهم خرج فلان عالماً وخرج شجاعاً إذا كان نادراً في ذلك يريد سأخرج حياً نادراً على سبيل الهزؤ وقرأ الحسن وأبو حيوة لسوف أخرج وعن طلحة بن مصرف رضى الله عنه لسأخرج كقراءة ابن مسعود رضى الله عنه وأسيعطيك وتقدير الظرف وإيلاؤه حرف الإنكار من قبل أن ما بعد الموت هو وقت كون الحياة منكراً ومنه جاء إنكارهم فهو كقولك للسمي إلى المحسن أحيان تمت عليك نعمة فلان أسأت إليه أو اعطفت لا يذكر على يقول ووسط همزة الإنكار بين المعطوف عليه وحرف العطف يعنى أيقول ذاك ولا يتذكر حال النشأة الأولى حتى لا يشكر الأخرى فإن تلك أعجب وأغرب وأدل على قدرة الخالق حيث أخرج الجواهر والأعراض من العدم إلى الوجود ثم أوقع التأليف مشحوناً بضروب الحكم التي تحار الفطن فيها من غير حذو على مثال واقتداء بمؤلف ولكن اختراعاً وإبداعاً من عند قادر جلّت قدرته ودقت حكمته وأما الثانية فقد تقدمت نظيرتها وعادت لها كالمثال المحتذى عليه وليس فيها إلا تأليف الأجزاء الموجودة الباقية وتركيبها ووردها إلى ما كانت عليه مجموعة بعد الانفكك والتفريق وقوله تعالى ولم يك شيئاً دليل على هذا المعنى وكذلك قوله تعالى وهو أهون عليه على أن رب العزة سواء عليه النشأتان لا يتفاوت في قدرته الصعب والسهل ولا يحتاج إلى احتذاء على مثال ولا استعانة بحكيم ولا نظر في مقياس ولكن يواجه جاحد البعث بذلك دفعاً في بحر معاندته وكشفاً عن صفحة جهله القراء كلهم على لا يذكر بالتشديد إلا نافعاً وابن عامر وعاصم رضى الله عنهم فقد خففوا وفي حرف أبي يتذكر (من قبل) من قبل الحالة التي هو فيها وهي حالة بقائه في إقسام الله تعالى باسمه تقدست أسماؤه مضافاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تفخيم لشأن رسول الله ورفع منه كإرفع من شأن السماء والأرض في قوله تعالى «فورب السماء والأرض إنه لحق» والواو في (والشياطين) يجوز أن تكون للعطف وبمعنى مع وهي بمعنى مع أوقع والمعنى أنهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغوهم يقرن كل كافر مع شيطان في سلسلة (فإن قلت) هذا إذا أريد بالإنسان الكفرة خاصة فإن أريد بالأناسي على العموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين (قلت) إذا حشر جميع الناس حشراً واحداً وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين

إذا جردت من الحال بقى لها التوكيد فلم تلغ فتعين والله أعلم (قوله تعالى «أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً» (قال محمود ذكر الله الإنسان النشأة الأولى ليعترف بالأخرى الخ) قال أحمد مذهب أهل السنة أن إعادة المعدوم جائزة عقلاً ثم واقعة نقلاً والمعتزلة وإن وافقت على ذلك إلا أنها تزعم أن المعدوم له ذات ثابتة في العدم يقضى عليها بأنها شيء فليس عندهم عدم صرف ونفى محض قبل الوجود ولا بعده فكأنهم لو لا ذلك لقالوا بقول الفلاسفة الذين هم مختصرهم ولا نكروا إعادة المعدوم كما أنكره القدماء وعقيدة أهل السنة هي المطابقة الآية لأن النشأة الأولى لم يتقدمها وجود ولأن المنشأ ابتداء لم يكن شيئاً قبل ذلك وأما النشأة الثانية فقد تقدمها وجود وكان المنشأ قبلها شيئاً في زمان وجوده ثم عدم وطلت شيئته فظهر فرق ما بين النشأتين كما نطق به القرآن وأما المعتزلة فإن قالوا إن الأجسام يعدها الله ثم يوجد لها الحق لكن لا يتم على أصلهم فرق بين النشأتين لأن المعدوم فيهما كان شيئاً قبل النشأة فإن قالوا لا تنعدم الأجسام وإنما تفرق ثم تجمع كما صرح به الزمخشري لأنه تفتن لأن القول بأن الأجسام تنعدم ثم يوجد الله تعالى مع القول بأن المعدوم شيء يبطل الفرق بين النشأتين ولم يطق ذلك وقد نطق به القرآن فالزم أن الأجسام لا تنعدم ليم له الفرق بين النشأة الثانية وإنما هي على هذا التقرير جمع وتأليف لموجود وبين النشأة الأولى التي هي إيجاد معدوم فنبه لبعده غوره ولكن هرب من القطر فوق تحت الميزاب فهو والحالة هذه كالمستغيث من الرمضاء بالنار والله وليّ النوفيق ومعنى تفريق الله تعالى بين النشأتين أن الجاحد متهافت لأنه اعترف بالأولى وهي أصعب بالنسبة إلى قياس العقل وأنكر الثانية وهي أسهل وأهون لأن ذلك راجع إلى قدرته تعالى فإن الكل لدى قدرة الله تعالى هين على سواء \* عاد كلامه (قال والإنسان يحتمل أن يراد به العموم الخ) قال أحمد

(قوله فقد خففوا وفي حرف أبي يتذكر كما تفيدته عبارة النسفي



أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ۖ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۖ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ

فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة (فإن قلت) هلا عزل السعداء عن الأشقياء في الحشر كما عزلوا عنهم في الجزاء (قلت) لم يفرق بينهم وبينهم في المحشر وأحضروا حيث تجاثوا حول جهنم وأوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الأحوال التي نجاهم الله منها وخلصهم فيزدادوا لذلك غبطة إلى غبطة وسرورا إلى سرور ويشتتوا بأعداء الله وأعدائهم فيزداد مساءتهم وحسرتهم وما يغنيهم من سعادة أولياء الله وشبائبهم بهم (فإن قلت) ما معنى إحضارهم جثيا (قلت) أما إذا فسر الإنسان بالخصوص فالمعنى أنهم يقبلون من المحشر إلى شاطئ جهنم عتلا على حالهم التي كانوا عليها في الموقف جثاة على ركبهم غير مشاة على أقدامهم وذلك أن أهل الموقف وصفوا بالجثو قال الله تعالى وتري كل أمة جاثية على العادة المعهودة في مواقف المقاولات والناقلات من تجاثى أهلها على الركب لما في ذلك من الاستيفاز والقلق وإطلاق الحبا وخلاف الطمأنينة أولما يداهمهم من شدة الأمر التي لا يطيقون معها القيام على أرجلهم فيحبون على ركبهم حبوا وإن فسر بالعموم فالمعنى أنهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم على أن جثيا حال مقدرا كما كانوا في الموقف متجاثين لأنه من توابع التواقف للحساب قبل التوصل إلى الثواب والعقاب والمراد بالشيعة وهي فعلة كفرقة وفتية الطائفة التي شاعت أي تبعت غاويا من الغواة قال الله تعالى إن الذين فترؤوا دينهم وكانوا شيعا يريد نمتاز من كل طائفة من طوائف النقي والفساد أعصاهم فأعصاهم وأعتاهم فأعتاهم فإذا اجتمعوا طرحناهم في النار على الترتيب تقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم أو أراد بالذين هم أولى بها صليا المنتزعين كما أنه قال ثم لنحزن أعلام بتصلية هؤلاء وهم أولى بالصليهن بين سائر الصالين ودركاتهم أسفل وعذابهم أشد ويجوز أن يريد بأشدهم عتيا رؤساء الشيع وأئمتهم لتضاعف جرهم بكونهم ضللا ومضلين قال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون وليحمان أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم واختلف في إعراب (أيهم أشد) فعن الخليل أنه مرتفع على الحكاية تقديره لنزعن الذين يقال فيهم أيهم أشد وسيديويه على أنه مبني على الضم لسقوط صدر الجملة التي هي صلته حتى لو جى به لا عرب وقيل أيهم هو أشد ويجوز أن يكون النزع واقعا على من كل شيعة كقوله سبحانه وهبناهم من رحمتنا أي لنزعن بعض كل شيعة فكان قائلا قال من هم فقيل أيهم أشد عتيا وأيهم أشد بالنصب عن طلحة بن مصرف وعن معاذ ابن مسلم الهرام أستاذ الفراء (فإن قلت) بم يتعلق على والباء فإن تعلقهما بالمصدرين لاسيما إليه (قلت) هما للبيان لا للصلة أو بتعلقان بأفعل أي عتوهم أشد على الرحمن وصلبهم أولى بالنار كقولهم هو أشد على خصمه وهو أولى بكذا (وإن منكم) التفات إلى الإنسان يعضده قراءة ابن عباس وعكرمة رضى الله عنهما وإن منهم أو خطاب للناس من غير التفات إلى المذكور فإن أريد الجنس كله فعنى ورود دخولهم فيها وهي جامدة فيعبرها المؤمنون وتهاز بغيرهم عن ابن عباس

التبست عليه إرادة العموم وبينهما بون ومن ثم خلت عبارته هذه عن التحرز والصون فصرح بأن الله تعالى أراد بالإنسان العموم ومعنى إرادة العموم أن يريد الله تعالى نسبة كلمة الشك والكفر إلى كل فرد من أفراد الإنسان ومعاذ الله وقد صرح الزمخشري بأن النطق بكلمة الشك بعض الجنس ففي العبارة خلل كما ترى والعبارة الصحيحة أن يقال يحتمل أن يكون التعريف جنسيا فيكون عهديا فيكون اللفظ من أول وهلة خاصا والله أعلم (قوله تعالى وإن منكم إلا وادها) (قال يحتمل أن يكون استئناف خطاب للناس ويحتمل أن يكون التفاتا قال أحمد احتمال الالتفات مفرع على إرادة العموم من الأول فيكون المخاطبون أولا هم المخاطبين ثانيا إلا أن الخطاب الأول بلفظ الغيبة والثاني بلفظ الحضور وأما إذا بنينا على أن الأول إنما أريد منه خصوص على التقديرين جميعا فالثاني ليس التفاتا وإنما هو عدول إلى خطاب العامة عن خطاب خاص لقوم معينين والله أعلم

(قوله إلى شاطئ جهنم عتلا على حالهم) العتل الجذب العنيف أفاده الصحاح (قوله وفتية الطائفة التي شاعت) في الصحاح شاعه شياعا تبعه



الظالمين فيها جثياً \* وإذا تتلى عليهم آياتنا بينت قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقاماً  
وأحسن ندياً \* وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثراً ورعياً \* قل من كان فى الضلالة فليمدد له

رضى الله عنه يردونها كأنها إهالة وروى دواية وعن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وودتموها وهي جامدة وعنه رضى الله عنه أنه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم حتى إن للنار ضجيجاً من بردها وأما قوله تعالى أولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وعن ابن مسعود والحسن وقتادة هو الجواز على الصراط لأن الصراط محدود عليها وعن ابن عباس قد يرد الشيء الشيء ولا يدخله كقوله تعالى ولما ورد ماء مدين ووردت القافلة البلد وإن لم تدخله ولكن قربت منه وعن مجاهد ورود المؤمن النار هو مس الحى جسده فى الدنيا لقوله عليه السلام الحى من فيح جهنم وفى الحديث الحى حظ كل مؤمن من النار ويجوز أن يراد بالورود جثوهم حولها وإن أريد الكفار خاصة فالمراد بين \* الحتم مصدر حتم الأمر إذا أوجبه فسمى به الموجب كقولهم خلق الله وضرب الأمير أى كان ورودهم واجباً على الله أوجبه على نفسه وقضى به وعزم على أن لا يكون غيره \* قرئ (ننجى) وننجى وينجى وينجى على ما لم يسم فاعله إن أريد الجنس بأسره فهو ظاهر وإن أريد الكفرة وحدهم فعنى ثم ننجى (الذين اتقوا) إن المتقين يساقون إلى الجنة عقيب ورود الكفار لأنهم بواردونهم ثم يتخلصون وفى قراءة ابن مسعود وابن عباس والجحدري وابن أبى لبلبى ثم ننجى بفتح التاء أى هناك وقوله (ونذر الظالمين فيها جثياً) دليل على أن المراد بالورود الجثو حولها وأن المؤمنين يفارقون الكفرة إلى الجنة بعد تجاثيهم وتبقى الكفرة فى مكانهم جائين (بينات) ثلاث الألفاظ ملخصات المعانى مبينات المقاصد إما محكمات أو متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات أو بتبيين الرسول قولاً أو فعلاً أو ظاهراً الإعجاز تحدى بها فلم يقدر على معارضتها أو حججاً وبراهين والوجه أن تكون حالاً مؤكدة كقوله تعالى وهو الحق مصداقاً لأن آيات الله لا تكون إلا واضحة وحججاً (للذين آمنوا) يحتمل أنهم يناطقون المؤمنين بذلك ويواجهونهم به وأنهم يفوهون به لأجلهم وفى معانهم كقوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه \* قرأ ابن كثير (مقاماً) بالضم وهو موضع الإقامة والمنزل والباقون بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان والموضع والذى المجلس ومجتمع القوم وحيث ينتدون والمعنى أنهم إذا سمعوا الآيات وهم جهلة لا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم قالوا أى الفريقين من المؤمنين بالآيات والجاحدين لها أو فر حظاً من الدنيا حتى يجعل ذلك عياراً على الفضل والنقص والرفعة والضعفة ويروى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنون ويتطيبون ويتزينون بالزينة الفاخرة ثم يدعون مفتخرين على فقراء المسلمين أنهم أكرم على الله منهم (كم) مفعول (أهلكنا) و(من) تبين لإيهامها أى كثيراً من القرون أهلكنا وكل أهل عصر قرن لمن بعدهم لأنهم يتقدمونهم و(هم أحسن) فى محل النصب صفة لكم ألا ترى أنك لو تركت هم لم يكن لك بدمن نصب أحسن على الوصفية \* الأثاث متاع البيت وقيل هو ما جد من الفرش والخزى ما لبس منها وأنشد الحسن بن على الطوسى

تقادم العهد من أم الوليد بنا \* دهرًا وصار أثاث البيت خرباً

قرئ على خمسة أوجه (رثياً) وهو المنظر والهيئة فعل بمعنى مفعول من رأيت وربنا على القلب كقولهم رام فى رأى ورى على قلب الهمزة ياء والإدغام أومر. الرى الذى هو النعمة والترفة من قولهم ريان من النعم ورى على حذف

(قوله كأنها إهالة وروى دواية) فى الصحاح الإهالة الودك وفيه أيضاً الدواية الجليدة التى اللبن والمرق

(قوله ومجتمع القوم وحيث ينتدون) فى الصحاح ندوت أى حضرت الندى وانتديت مثله



الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَابُوعُدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَيَسْمَعُونَ مِنْهُ هُشْرًا مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا \* وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَقِيَّةُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا \* أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا \* أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا \* كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ

الهمزة رأساً ووجهه أن يخفف المقلوب وهو ربنا بحذف همزته والقاء حركتها على الياء الساكنة قبلها وزيا واشتقاقه من الزى وهو الجمع لأن الزى محاسن مجموعة والمعنى أحسن من هؤلاء \* أى مدله الرحمن يعنى أمهله وأملى له في العمر فأخرج على لفظ الأمر إيدانا بوجوب ذلك وأنه مفعول لاحالة كالمأمور به الممثل لتقطع معاذير الضال ويقال له يوم القيامة أو لم نعمر كم ما يتذكر فيه من تذكر أو كبقوله تعالى إنما نلهم ليزدادوا إنما أو من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدًّا في معنى الدعاء بأن يمهله الله وينفس في مدته حياته \* في هذه الآية وجهان أحدهما أن تكون متصلة بالآية التي هي رابعها والآيتان اعتراض بينهما أى قالوا أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً (حتى إذا رآوا ما يوعدون) أى لا يرحون يقولون هذا القول ويتولعون به لا يتكافون عنه إلى أن يشاهدوا الموعد رأى عين (إما العذاب) في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم إياهم قتلاً وأسراً وإظهار الله دينه على الدين كله على أيديهم وإما يوم القيامة وهو ما نالهم من الحزى والنكال فيمتد يعلمون عند المعاينة أن الأمر على عكس ما قدره وأنهم شر مكاناً وأضعف جنداً لا خير مقاماً وأحسن ندياً وأن المؤمنين على خلاف صفتهم والثاني أن تتصل بما يليها والمعنى أن الذين في الضلالة ممدود لهم في ضلالتهم والخذلان لاصق بهم لعلم الله بهم وبأن اللطاف لا تنفع فيهم وليسوا من أهلها والمراد بالضلالة مادعاهم من جهلهم وغلوهم في كفرهم إلى القول الذي قالوه ولا ينفكون عن ضلالتهم إلى ما يعاينوا نصره الله المؤمنين أو يشاهدوا الساعة ومقدماتها (فإن قلت) حتى هذه ما هي (قلت) هي التي تحكى بعدها الجبل ألا ترى الجملة الشرطية واقعة بعدها وهي قوله إذا رآوا ما يوعدون (فسمعون من هو شر مكاناً وأضعف جنداً) في مقابلة خير مقاماً وأحسن ندياً لأن مقامهم هو مكانهم ومسكنهم والندى المجلس الجامع لوجوه قومهم وأعوانهم وأنصارهم والجند هم الأنصار والأعوان (ويزيد) معطوف على موضع فليمدد لأنه واقع موقع الخبر تقديره من كان في الضلالة مدًّا أو يمد له الرحمن ويزيد أى يزيد في ضلال الضال بخذلانه ويزيد المهتدين هداية بتوفيقه (والباقيات الصالحات) أعمال الآخرة كلها وقيل الصلوات وقيل سبعان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أى هي (خير ثواباً) من مفاخرات الكفار (وخير مرداً) أى مرجعاً وعاقبة أو منفعة من قولهم ليس لهذا الأمر مرد \* وهل يرد بكى زنداً \* فإن قلت كيف قيل خير ثواباً كان لمفاخراتهم ثواباً حتى يجعل ثواب الصالحات خيراً منه (قلت) كأنه قيل ثوابهم النار على طريقة قوله فأعتبوا بالصليم وقوله

شجعاء جزتها الزميل تلوكه \* أصلاً إذا راح المطى غرائثا

وقوله تحية بينهم ضرب وجميع \* ثم نبي عليه خير ثواباً وفيه ضرب من التمسك الذي هو أغبط للمتهدد من أن يقال له عقابك النار (فإن قلت) فما وجه التفضيل في الخير كان لمفاخرهم شر كافيته (قلت) هذا من وجيز كلامهم يقولون الصيف أحتر من الشتاء أى أبلغ في حره من الشتاء في برده \* لما كانت مشاهدة الأشياء ورؤيتها طريقاً إلى الإحاطة بها علماً وصحة الخبر عنها استعملوا رأيت في معنى أخبر والفاء جاءت لإفادة معناها الذي هو التعقيب كأنه قال أخبر أيضاً بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقيب حديث أولئك (أطلع الغيب) من قولهم أطلع الجبل إذا ارتقى إلى أعلاه وطلع الثنية قال جرير \* لا قيت مطلع الجبال وعوراً \* ويقولون مر مطلعاً لذلك الأمر أى عالياً له مالمسكاه ولاختيار هذه الكلمة

(وطلع الثنية) في الصحاح طلعت الجبل بالسكسر علوته



مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا \* وَنَزَّهَتْهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا \* وَأَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا \* كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا \* أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزِمُهُمْ أَزًّا \* فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ

شأن يقول أو قد بلغ من عظمة شأنه أن ارتقى إلى غيب الذي توحّد به الواحد القهار والمعنى أن ما ادعى أن يؤتاه وتألّى عليه لا يتوصل إليه إلا بأحد هذين الطريقين إما علم الغيب وإما عهد من عالم الغيب فبأيهما توصل إلى ذلك \* قرأ حمزة والكسائي ولدا وهو جمع ولد كأسد في أسد أو بمعنى الولد كالعرب في العرب وعن يحيى بن يعمر ولداً بالكسر وقبل في العهد كلمة الشهادة وعن قتادة هل له عمل صالح قدّمه فهو يرجو بذلك ما يقول وعن الكلبي هل عهد الله إليه أنه يؤتاه ذلك . عن الحسن رحمه الله نزلت في الوليد بن المغيرة والمشهور أنها في العاصم بن وائل قال خباب بن الارت كان لي عليه دين فاقتضيته فقال لا والله حتى تكفر بمحمد قلت لا والله لا أكفر بمحمد حياً ولا ميتاً ولا حين تبعث قال فإني إذا مت بعثت قلت نعم قال إذا بعثت جئتني وسيكون لي ثم مال وولد فأعطيك وقبل صاغ له خباب حلياً فاقتضاه الأجر فقال أنكم تزعمون أنكم تبعثون وأن في الجنة ذهباً وفضة وحريراً فأنا أقتضيك ثم فإني أرتي ما لا وولداً حليئاً (كلا) ردع وتنبيه على الخطأ أي هو مخطئ فيما يصوره لنفسه ويتمناه فليرتدع عنه (فإن قلت) كيف قيل (سنكتب) (يسين التوسيف وهو كما قاله كتب من غير تأخير قال الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد (قلت) فيه وجهان أحدهما سنظهر له ونعلمه أنا كتبنا قوله على طريقة قوله \* إذا ما انتسبنا لم تلدن لثيمة \* أي تبين وعلم بالانتساب أني لست بابن لثيمة والثاني أن المتوعد يقول للجاني سوف أنتقم منك يعني أنه لا يخل بالانتصار وإن تطاول به الزمان واستأخر فجزد ههنا لمعنى الوعيد (ونمذله من العذاب مدًّا) أي نطوّل له من العذاب ما يستأمله ونعذبه بالنوع الذي يعذب به الكفار المستهزون أو نزيده من العذاب ونضاعف له من المدد يقال مدّه وأمدّه بمعنى وتدّل عليه قراءة على بن أبي طالب ونمذله بالضم وأكّد ذلك بالمصدر وذلك من فرط غضب الله نعوذ به من التعرّض لما نستوجب به غضبه (ونزّهت ما يقول) أي نزوى عنه ما زعم أنه بناله في الآخرة ونعطيّه من يستحقّه والمعنى مسمى ما يقول ومعنى ما يقول وهو المال والولد يقول الرجل أنا أملك كذا فتقول له ولي فوق ما تقول ويحتمل أنه قد تمنى وطمع أن يؤتاه الله في الدنيا ما لا وولداً وبلغت به أشعيته أن تألّى على ذلك في قوله لأوتين لأنه جواب قسم مضمّر ومن يتألّى على الله يكذبه فيقول الله عز وجل هب أنا أعطينا ما اشتهاه إما نرثه منه في العاقبة (ويأتينا فرداً) غداً بلا مال ولا ولد كقوله عز وجل ولقد جئتمونا فرادى الآية فما يجدى عليه نمنيه وتألّيه ويحتمل أن هذا القول إنما يقوله مادام حياً فإذا قبضناه حلنا بينه وبين أن يقوله ويأتينا رافضاً له منفرداً عنه غير قائل له أولاً ننهي قوله هذا ولا نلغيه بل نثبت في صحيفته لنضرب به وجهه في الموقف ونعيره به (ويأتينا) على فقره ومسكنه (فرداً) من المال والولد لم نوله سؤاله ولم نؤته متمناه فيجتمع عليه الخطبان تبعه قوله ووباله وفقد المطموع فيه فرداً على الوجه الأول حال مقدرة نحو فادخلوها خالدين لأنه وغيره سواء في إتيانه فرداً حين يأتي ثم يتفاوتون بعد ذلك أي ليتعزّزوا بأهلهم حيث يكونون لهم عند الله شفعاء وأنصاراً ينقذونهم من العذاب (كلا) ردع لهم وإنكار لتعزّزهم بالألهة وقرأ ابن نهيك كلا (سيكفرون بعبادتهم) أن سيحجدون كلا سيكفرون بعبادتهم كقولك زيدا مررت بغلامه وفي محاسب ابن جني كلا بفتح المكاف والتثوين وزعم أن معناه كل هذا الرأي والاعتقاد كلا ولقائل أن يقول إن صحت هذه الرواية فهي كلا التي هي للردع قلب الواقف عليها ألفها نونا كما في قواريرا والضمير في سيكفرون للألهة أي سيحجدون عبادتهم وينكرونها ويقولون والله ما عبدتمونا وأنتم كاذبون قال الله تعالى وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنّا ندعو من

(قوله وبلغت به أشعيته أن تألّى على ذلك) في الصحاح أشعب اسم رجل كان طماعاً وفي المثل أطمع من أشعب أهومته أخذت الأشعبية بمعنى خصلة أشعب وهي الطمع



إِنَّمَا نَعِدُّهُمْ عِدًّا \* يَوْمَ يُنْفَخُ الْبُيُوتُ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا \* وَنُسَوَّقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدًّا \* لَا يَمْلِكُونَ

دونك فألقوا إليهم القول إنكم لكاذبون أو المشركين أى ينكرون لسوء العاقبة أن يكونوا قد عبدوها قال الله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (عليهم ضداً) فى مقابلة لهم عزاً والمراد ضد العز وهو الذل والهوان أى يكونون عليهم ضدّاً لما قصدوه وأرادوه كأنه قيل ويكونون عليهم ذلاً لا لهم عزاً أو يكونون عليهم عوناً والصدّ العون يقال من أصدادكم أى أعوانكم وكأنّ العون سبى ضدّاً لأنه يضاد عدوك وينافيه بإعانتة لك عليه ( فإن قلت ) لم وحد ( قلت ) وحد توحيد قوله عليه السلام وهم يد على من سواهم لاتفاق كلمتهم وأنهم كشيء واحد لفرط تضامهم وتوافقهم ومعنى كون الآلهة عوناً عليهم أنهم وقود النار وحصب جهنم ولأنهم عذبوا بسبب عبادتها وإن رجعت الواو فى سيكفرون ويكونون إلى المشركين فإن المعنى ويكونون عليهم أى أعداءهم ضدّاً أى كفره بهم بعد أن كانوا يعبدونها \* الأز والهز والاستفزاز أخوات ومعناها التهيج وشدة الازعاج أى تغريهم على المعاصى وتهيجهم لها بالوسواس والتسويلات والمعنى خايناً بينهم وبينهم ولم تمنعهم ولو شاء لمنعهم قسراً والمراد تهيج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الآيات التى ذكر فيها العتاة والمردة من الكفار وأقاربهم وملاحمتهم ومعادتهم للرسول واستنزائهم بالدين من تماديهم فى النفي وإفراطهم فى العناد وتصميمهم على الكفر واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه وإنهما كهم لذلك فى اتباع الشياطين وما تسوّّل لهم \* عجّلت عليه بكذا إذا استعجلته منه أى لا تعجل عليهم بأن يهلكوا ويبدؤوا حتى تستريح أنت والمسلمون من شرورهم وتطهر الأرض بقطع دابرهم فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم إلا أيام محصورة وأنفاس معدودة كأنها فى سرعة نقصها الساعة التى تعد فيها لوعدت ونحوه قوله تعالى ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان إذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك آخر العدد فراق أهلك آخر العدد دخول قبرك وعن ابن السماك أنه كان عند المأمون فقرأها فقال إذا كانت الأنفاس بالعدد ولم يكر لها مدد فما أسرع ما تنفذ \* نصب (يوم) بمضمر أى يوم (نحشر) ونسوق نفعل بالفريقين ما لا يحيط به الوصف أو اذكر يوم نحشر ويجوز أن ينتصب بلا يملكون \* ذكر المتقون بلفظ التبيجيل وهو أنهم يجمعون إلى ربهم الذى غمهم برحمته وخصهم برضوانه وكرامته كايقد الوفاة على الملوك منتظرين للكرامة عندهم وعن عليّ رضى الله عنه ما يحشرون والله على أرجلهم ولكنهم على نوق رجالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت \* وذكر الكافرون بأنهم يساقون إلى النار بإهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق إلى الماء \* والورد العطاش لأن من يرد الماء لا يردّه إلا للعطش وحقيقة الورد المسير إلى الماء قال

ردى ردى ورد قطاة صما كدرية أعجبها بردا لما

فسمى به الواردون وقرأ الحسن يحشر المتقون ويساق المجرمون \* الواو فى (لا يملكون) إن جعل ضميراً فهو للعباد ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين لأنهم على هذه القسمة ويجوز أن تكون علامة للجمع كالتى فى أكلوفى البراغيث

\* قوله تعالى لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً (يحتمل أن تكون الواو فى لا يملكون ضميراً الخ) قال أحمد وفى هذا الوجه تعسف من حيث أنه إذا جعله علامة لمن فقد كشف معناه وأفصح بأنها متساوية جمعا ثم أعاد على لفظها بالافراد ضمير اتخذ فقيه الإعادة على لفظها بعد الإعادة على معناها بما يخالف ذلك وهو مستنكر عندهم لأنه إجمال بعد إيضاح وذلك تعكيس فى طريق البلاغة وإنما حجتها الواضحة الإيضاح بعد الإجمال والواو على إعرابه وإن لم تكن عائدة على من إلا أنها كاشفة لمعناها كشف الضمير العائده فتنبه لهذا العقد فإنه أروج من النقد \* وفى عنق الحسناء

(قوله والمعنى خايناً بينهم وبينهم) هذا هو الموافق لمذهب المعتزلة من أنه تعالى لا يفعل الشر أما على مذهب أهل السنة من أنه تعالى يفعل الشر كالخير فالمناسب سلطانهم عليهم



الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا \* وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا \* لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا \* تَكَادُ السَّمَوَاتُ  
يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا \* أَنْ دَعَوْا الرَّحْمَنَ وَلَدًا \* وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا \*

والفاعل من اتخذ لأنه في معنى الجمع ومحل من اتخذ رفع على البدل أو على الفاعلية ويجوز أن ينتصب على تقدير حذف  
المضاف أى لإشفاعة من اتخذ والمراد لا يملكون أن يشفع لهم واتخاذ العهد الاستطهار بالإيمان والعمل وعن ابن مسعود  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم أيعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف  
ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك بأنى أشهد أن  
لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وأنت إن تكلمت إلى نفسى تقربنى من الشر وتباعدنى من  
الخير وأنى لا أثق إلا برحمتك فأجعل لى عندك عهدا توفيه يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فإذا قال ذلك طبع عليه بطابع  
ووضع تحت العرش فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الرحمن عهد فيدخلون الجنة وقيل كلمة الشهادة  
أويكون من عهد الأمير إلى فلان بكذا إذا أمره به أى لا يشفع إلا بالمأمور بالشفاعة المأذون له فيها وتعصده مواضع في  
التنزيل «وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى» «ولا تنفع الشفاعة عنده  
إلا لمن أذن له» «يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا» \* قرئ (إدّا) بالكسر والفتح قال ابن خالويه  
الإدّ والاد العجب وقيل العظيم المنكرو والإدّة الشدة وأدنى الأمر وأدنى أنقلنى وعظم على إذا (يكاد) قراءة الكسائي ونافع  
بالياء \* وقرئ (ينفطرن) الانفطار من فطره إذا شقه والنفطر من فطره إذا شققه وكرر الفعل فيه وقرأ ابن مسعود ينصدعن  
أى تهد هذا أو مهدودة أو مفعولة أى لاها تهد (فإن قلت) ما معنى انفطار السموات وانشقاق الأرض وخرور الجبال  
ومن أين تؤثر هذه الكلمة في الجمادات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن الله سبحانه يقول كدت أفعل هذا بالسموات  
والأرض والجبال عند وجود هذه الكلمة غضبا منى على من تفوه بها لولا حلمى ووقارى وإنى لا أنجل بالعقوبة كما قال  
إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولن زالتنا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليما غفورا والثانى أن يكون  
استعظاما للكلمة وتهويلا من فظاعتها وتصويرا لآثرها في الدين وهدمها لأركانها وقواعده وأن مثال ذلك الأثر  
في المحسوسات أن يصيب هذه الأجرام العظيمة التى هى قوام العالم ما تنفطر منه وتنشق وتخر وفى قوله لقد جئتم  
وما فيه من مخاطبة بعد الغيبة وهو الذى يسمى الالتفات فى علم البلاغة زيادة تسجيل عليهم بالجرأة على الله والتعرض  
لسخطه وتنبيه على عظم ما قالوا \* فى (أن دعوا) ثلاثة أوجه أن يكون مجرورا بدلا من الهاء فى منه كقوله :

يستحسن العقد \* وقوله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا (قال معناه كدت أهد السموات  
وأفطر الأرض الخ) قال أحمد ويظهر لى وراءها معنى آخر والله أعلم وذلك أن الله تعالى قد استعار لدلاتها على وجوده  
عز وجل موصوفا بصفات الكمال الواجبة له أن جعلها تسبح بحمده قال تعالى تسبح له السموات السبع والأرض ومن  
فيهن وإن من شىء إلا يسبح بحمده وما دلت عليه السموات والأرض والجبال بل وكل ذرة من ذراتها أن الله تعالى  
مقدس عن نسبة الولد إليه . وفى كل شىء له آية \* تدل على أنه واحد . فالمعتقد نسبة الولد إلى الله تعالى قد عطل دلالة هذه  
الموجودات على تنزيه الله وتقديسه فاستعير لإبطال ما فيها من روح الدلالة التى خلقت لأجلها إبطال صورها بالهد  
والانفطار والانشقاق فسبحان من قسم عبادته فجعل العباد تسنك فتسبح بتسبيح داود يكاد ينهد لمقاله من هو عن باب  
التوفيق مطرود مردود

(قوله وقرئ ينفطرن) يفيد أن القراءة المشهورة تنفطرن بالتاء (قوله وتصويرها لآثرها فى الدين) لعله وتصويرا  
لآثرها كما فى عبارة الخازن



إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۚ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۖ وَكُلُّهُمْ أَتَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۖ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ

على حالة لو أن في القوم حاتماً \* على جوده لضع بالماء حاتم

ومنصوباً بتقدير سقوط اللام وإفضاء الفعل أي هذا لأن دعوا علل الخروباً لهد والهد بدعاء الولد الرحمن ومرفوعاً بأنه فاعل هذا أي هدهادعاء الولد الرحمن وفي اختصاص الرحمن وتكريره مرات من الفائدة أنه هو الرحمن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره من قبل أن أصول النعم وفروعها منه خالق العالمين وخلق لهم جميع ما معهم كما قال بعضهم فليست كشف عن بصرك غطاؤه فأنت وجميع ما عندك عطاؤه فمن أضاف إليه ولداً فقد جعله كبعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن هو من دعا بمعنى سمي المتعدي إلى مفعولين فاقصر على أحدهما الذي هو الثاني طلباً للعموم والإحاطة بكل ما دعى له ولداً أو من دعا بمعنى نسب الذي مطاوعه ما في قوله عليه السلام من ادعى إلى غير مواليه وقول الشاعر \* إنا بني نهشل لاندعى لأب \* أي لا نتنسب إليه \* أنبغى مطاوع بنى إذا طلب أي ما يتأني له اتخاذ الولد وما ينطلب لو طلب مثلاً لأنه محال غير داخل تحت الصحة أما الولادة المعروفة فلا مقال في استحالتها وأما التبني فلا يكون إلا فيما هو من جنس المتبني وليس للقديم سبحانه جنس تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً (من) موصوفة لأنها وقعت بعد كل نكرة وقوعها بعد رب في قوله

\* رب من أنضجت غيظاً صدره \* وقرأ ابن مسعود وأبو حيوة (آت الرحمن) على أصله قبل الإضافة \* الإحصاء الحصر والضبط يعني - صرهم بعلمه وأحاط بهم (وعدهم عداً) الذين اعتقدوا في الملائكة وعيسى وعزير أنهم أولاد الله كانوا بين كفرين أحدهما القول بأن الرحمن يصح أن يكون ولداً والثاني إشراك الذين زعموهم لله أولاداً في عبادته كما يخدم الناس أبناء الملوك خدمتهم لآبائهم فهدم الله الكفر الأول فيما تقدم من الآيات ثم عقبه بهدم الكفر الآخر والمعنى ما من معبود لهم في السموات والأرض من الملائكة ومن الناس إلا وهو آتى الرحمن أي يأوى إليه ويلتجئ إلى ربوبيته عبداً منقاداً مطيعاً خاشعاً خاشياً راجياً كما يفعل العبيد وكما يجب عليهم لا يدعى لنفسه ما يدعيه له هؤلاء الضلال ونحوه قوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه وكلهم متقبلون في ملكوته مهتورون بقهره وهو مهين عليهم محيط بهم وبجمل أمورهم وتفصيلها وكيفيتهم وكيفيتهم لا يفوته شيء من أحوالهم وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفرداً ليس معه من هؤلاء المشركين أحد وهم برآء منهم \* قرأ جناح بن حبيش (وداً) بالكسر والمعنى سيحدث لهم في القلوب مودة ويزرعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض للأسباب التي توجب الود ويكتسب بها الناس مودات القلوب من قرابة أو صداقة أو اصطناع بمهرة أو غير ذلك وإنما هو اختراع منه ابتداء اختصاصاً منه لا ولياً به بكرامة خاصة كما فذف في قلوب أعدائهم الرعب والهيبة إعظاماً لهم وإجلالاً لمكانهم \* والسين إما لأن السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ بمقوتين بين الكفرة فوعدهم الله تعالى ذلك إذا دجا الإسلام وإما أن يكون ذلك يوم القيامة يحجبهم إلى خلقه بما يعرض من حسناتهم وينشر من ديوان أعمالهم وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهداً واجعل لي في صدور المؤمنين مودة فأنزل الله هذه الآية وعن ابن عباس رضي الله عنهما يعني يحجبهم الله ويحببهم إلى خلقه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا جبريل قد أحبت فلاناً فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء إن الله قد أحب فلاناً فاحبه فيحبه أهل السماء ثم يضع له المحبة في أهل الأرض وعن قتادة ما أقبل العبد إلى الله إلا أقبل الله بقلوب العباد إليه \* هذه خاتمة السورة ومقطعها فكانه قال بلغ هذا المنزل أو بشر به وأنذر فإنما أنزلناه (بلسانك) أي بلغتك وهو اللسان العربي المبين وسهله وفصلناه (لتبشره) وتندر \* واللذ الشداد الخصومة بالباطل الآخذون في كل لديد أي في كل شق من

(قوله واجعل في صدور المؤمنين) لعله واجعل لي في صدور الخ



بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتَنْذِرَ بِهِ قَوْمًا لَدَا \* وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُحْسِبُ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٌ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا \*

## سورة طه مكية

إلا آيتي ١٣ و ١٣١ فمدنيتان

طه \* مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى \* إِلَّا تَذَكُّرًا لِمَنْ يَخْشَى \* تَنْزِيلًا مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالْمَسْمُوتِ الْعَلَى \*

المراء والحدال لفرط لجأهم يريد أهل مكة وقوله (وكم أهلكنا) تخويف لهم وانذار \* وقرئ (تحس) من حسه إذا شعر به ومنه الخواس والمحسوسات \* وقرأ حنظلة (تسمع) مضارع أسمع \* والركز الصوت الخفي ومنه ركز الرمح إذا غيب طرفه في الأرض والركاز المال المدفون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى وإبراهيم واسحق ويعقوب وموسى وهرون وإسماعيل وإدريس وعشر حسنات بعدد من دعا الله في الدنيا وبعدد من لم يدع الله

### ﴿سورة طه مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (طه) أبو عمرو ونخم الطاء لاستعلائها وأمال الهاء ونفمهما ابن كثير وابن عامر على الأصل والباقون أمالوها وعن الحسن رضى الله عنه طه وفسر بأنه أمر بالوطء وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهجدته على إحدى رجليه فأمر بأن يطأ الأرض بقدميه معاً وأن الأصل طأ فقلت همزته هاء أو قلبت ألفاً في يطأ فيمن قال لا هناك المرتفع ثم بنى عليه الأمر والهاء للسكت ويجوز أن يكتبني بشرطى الاسمين وهما الدالان بلفظهما على المسميين والله أعلم بصحة ما يقال إن طاهاً في لغة عك في معنى يارجل ولعل عك تصرفوا في ياهذا كأنهم في لغتهم قالون الياء طاء فقالوا في ياطا واختصروا هذا فاقترضوا على ها وأثر الصنعة ظاهر لا يخفى في البيت المستشهد به

إن السفاهة طاهها في خلائكم \* لا قدس الله أخلاق الملاعين

والأقوال الثلاثة في الفواتح أعنى التي قدمتها في أول الكاشف عن حقائق التنزيل هي التي يعول عليها الألباء المتقنون (ما أنزلنا) إن جعلت طه تعديد الأسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء كلام وإن جعلتها اسماً للسورة احتملت أن تكون خبراً عنها وهي في موضع المبتدأ (القرآن) ظاهر أو وقع موقع الضمير لأنها قرآن وأن يكون جواباً لها وهي قسم وقرئ ما نزل عليك القرآن (لتشقى) لتتعب بفرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم وتحسرك على أن يؤمنوا بك قوله تعالى لعلك باخع نفسك والشقاء يجيء في معنى التعب ومنه المثل أشقى من راضٍ مهراًى ما عليك إلا أن تبلغ وتذكر ولم يكتب عليك أن يؤمنوا لاحالة بعد أن لم تفرط في أداء الرسالة والموعظة الحسنة وقيل إن أباجهل والنضر بن الحرث قال لا إنك شقى لأنك تركت دين آبائك فأريد رد ذلك بأن دين الاسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز والسبب في ذلك كل سعادة وما فيه الكفارة هو الشقاوة بعينها وروى أنه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى استمغدت قدماء فقال له جبريل عليه السلام أبق على نفسك فإن لها عليك حقاً أى ما أنزلناه لتنهك نفسك بالعبادة وتديقها المشقة الفادحة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة وكل واحد من التشقى وتذكرة علة للفعل إلا أن الأول وجب بحجته مع اللام لأنه ليس لفعل الفعل المعامل ففاته شريطة الانتصاب على المفعولية والثاني جاز قطع اللام عنه ونصبه لاستجماعه الشرائط (فإن

### ﴿سورة طه﴾

(قوله إن طاهاً في لغة عك في معنى يارجل) في الصحاح عك بن عدنان أخو معد وهو اليوم في اليمن (قوله بالليل حتى استمغدت) بالغين المعجمة أى تورمت أفاده الصحاح



الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى \* لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى \* وَإِنْ تَجَهَّزْ بِالْقَوْلِ

قلت) أما يجوز أن تقول ما أنزلنا عليك القرآن أن تشقى كقوله تعالى أن تحبط أعمالكم (قلت) بلى ولكنها نصبة طارئة كالنصبة في واختار موسى قومه وأما النصبة في تذكرة فهي كالتي في ضربت زيدا لأنه أحد المفاعيل الخمسة التي هي أصول وقوانين لغيرها (فإن قلت) هل يجوز أن يكون تذكرة بدلا من محل لتشقى (قلت) لا لاختلاف الجنس ولأنها نصب على الاستثناء المنقطع الذي إلفه بمعنى لكن ويحتمل أن يكون المعنى إنا أنزلناه عليك القرآن لتحتمل متاعب التبليغ ومقاولة العتاة من أعداء الاسلام ومقابلتهم وغير ذلك من أنواع المشاق وتكاليف النبوة وما أنزلنا عليك هذا المتعب الشاق إلا ليكون تذكرة على هذا الوجه يجوز أن يكون تذكرة حالاً ومفعولاً له (لمن يخشى) لمن يؤول أمره إلى الخشية ولمن يعلم الله منه أنه يبدل بالكفر إيمانا وبالقسوة خشية \* في نصب (تنزيلا) وجوه أن يكون بدلا من تذكرة إذا جعل حالاً لا إذا كان مفعولاً لأن الشيء لا يعلل بنفسه وأن ينصب بنزل مضمر وأن ينصب بأنزلنا لأن معنى ما أنزلناه إلا تذكرة أنزلناه تذكرة وأن ينصب على المدح والاختصاص وأن ينصب يخشى مفعولاً به أي أنزل الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله وهو معنى الحسن وإعراب بين وقرئ تنزيل بالرفع على خبر مبتدأ محذوف \* ما بعد تنزيلا إلى قوله له الأسماء الحسنى تعظيم وتفخيم لشأن المنزل لنسبته إلى من هذا أفعاله وصفاته ولا يخلو من أن يكون متعلقه إمان تنزيلا نفسه فيقع صلة له وإما محذوفاً فيقع صفة له (فإن قلت) ما فائدة النقلة من لفظ المتكلم إلى لفظ الغائب (قلت) غير واحدة منها عادة الافتتان في الكلام وما يعطيه من الحسن والروعة ومنها أن هذه الصفات إنما تسردت مع لفظ الغيبة ومنها أنه قال أولاً أنزلنا ففخم بالإسناد إلى ضمير الواحد المطاع ثم ثنى بالنسبة إلى المختص بصفات العظمة والتجيد فضوعفت الفخامة من طريقتين ويجوز أن يكون أنزلنا حكاية لكلام جبريل والملائكة النازلين معه \* وصف السموات بالعلی دلالة على عظم قدرة من يخلق مثلها في علوها وبعد مرتقاها \* قرئ (الرحمن) مجروراً صفة لمن خلق والرفع أحسن لأنه إيمان أن يكون رفعا على المدح على تقدير هو الرحمن وإمان أن يكون مبتدأ مشارا بلامه إلى من خلق \* (فإن قلت) الجملة التي هي (على العرش استوى) ما محلها إذا جررت الرحمن أورفته على المدح (قلت) إذا جررت فهي خبر مبتدأ محذوف لا غير وإن رفعت جاز أن تكون كذلك وأن تكون مع الرحمن خبرين للبتدأ \* لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك بما يردف الملك جعلوه كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش يريدون ملك وإن لم يقعد على السرير البتة وقالوه أيضا لشهرته في ذلك المعنى ومساواته ملك في مؤداه وإن كان أشرح وأبسط وأدل على صورة الأمر ونحوه قولك يذفلان مبسوطة ويد فلان مغلولة بمعنى أنه جواد أو بخيل لا فرق بين العبارتين إلا فيما قلت حتى أن من لم يبسط يده قط بالزوال أو لم تكن له يدرأسا قيل فيه يده مبسوطة لمساواته عندهم قولهم هو جواد ومنه قول الله عز وجل وقالت اليهود يد الله مغلولة أي هو بخيل بل يده مبسوطة أي هو جواد من غير تصور يد ولا غل ولا بسط والتفسير بالنعمة والتحمل للثنية من ضيق العطن والمسافرة عن علم البيان مسيرة أعوام (وما تحت الثرى) ماتحت سبع الأرضين عن محمد بن كعب وعن السدي

### ﴿القول في سورة طه﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى إلا تذكرة لمن يخشى (قال ويحتمل أن يكون المعنى إنا أنزلنا عليك القرآن لتحتمل الخ) قال أحمد وفي هذا الوجه الثاني بعد فإن فيه إثبات كون الشقاء سببا في نزوله عكس الأول وإن لم تكن اللام سببية فكانت للصيرورة مثلاً ولم يكن فيه ما جرت عادة الله تعالى به مع نبيه صلى الله عليه وسلم من نفيه عن الشقاء والحزن عليهم وضيق الصدر بهم وكان مضمون هذه الآية متباينا عن قوله تعالى فلا يكن في صدرك حرج فلعلك باخع نفسك على آثارهم ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر وأمثاله كثيرة فالظاهر والله أعلم هو التأويل الأول

(قوله بالنعمة والتحمل للثنية) لعله للثنية



فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى \* اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى \* وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى \* إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ  
لَأَهْلِهِ امْكُشُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى \* فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمُوسَى \*  
إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى \* وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى \* إِنِّي أَنَا اللَّهُ

هو الصخرة التي تحت الأرض السابعة \* أي يعلم ما أسرته إلى غيرك وأخفى من ذلك وهو ما أخطرته بك أو ما أسرته  
في نفسك (وأخفى) منه وهو ما أسرته فيها وعن بعضهم إن أخفى فعل يعني أنه يعلم أسرار العباد وأخفى عنهم ما يعلمه  
هو كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وليس بذلك (فإن قلت) كيف طابق الجزاء الشرط  
(قلت) معناه وإن تجهر بذكر الله من دعاء أو غيره فاعلم أنه غنى عن جهرك فإما أن يكون نهيا عن الجهر كقوله تعالى  
واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول وإما تعليما للعباد أن الجهر ليس لاسماع الله وإنما هو لغرض  
آخر (الحسنى) تأنيث الأحسن وصفتها بالاسماء لأن حكمها حكم المؤنث كقولك الجماعة الحسنى ومثلها مآرب أخرى  
ومن آياتنا الكبرى والذي فضلت به أسمائه في الحسن سائر الأسماء دلالتها على معاني التقديس والتجديد والتعظيم  
والربوبية والأفعال التي هي النهاية في الحسن \* ففاه بقصة موسى عليه السلام ليتأسى به في تحمل أعباء النبوة وتكاليف  
الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد حتى ينال عند الله الفوز والمقام المحمود \* يجوز أن ينتصب (إذ) ظرفا للحديث لأنه  
حدث أو لمضمر أي حين (رأى نارا) كان كيت وكيت أو مفعولا لا ذكر استأذن موسى شعيبا عليهما السلام في الخروج  
إلى أمه وخرج بأهله فولد له في الطريق ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلجة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولما جاء عنده  
وقدح فصلد زنده فرأى النار عند ذلك قيل كانت ليلة جمعة (امكشوا) أقيموا في مكانكم \* الإيناس الإبصار البين الذي  
لا شبهة فيه ومنه إنسان العين لأنه يتبين به الشيء والإنس لظهورهم كما قيل الجن لا ستارهم وقيل هو إبصار ما يؤنس به \* لما  
وجد منه الإيناس فكان مقطوعا متيقنا حقيقه لم بكلمة أن ليوطن أنفسهم \* ولما كان الإيتان بالقبس ووجود الهدى  
مترقبين متوقعين بنى الأمر فيهما على الرجاء والطمع وقال (لعل) ولم يقطع فيقول (إني) (آتيكم) لئلا يعتد باليس بمستيقن  
الوفاء به \* القبس النار المقتبسة في رأس عود أو قتيلة أو غيرها ومنه قيل المقبسة لما يقتبس فيه من سعة أو نحوها  
(هدى) أي قوما يهدون الطريق أو ينفعونني بهداهم في أبواب الدين عن مجاهد وقتادة وذلك لأن أفكار الأبرار مغمورة  
بالهمة الدينية في جميع أحوالهم لا يشغلهم عنها شغل والمعنى ذوى هدى أو إذا وجد الهداة فقد وجد الهدى ومعنى الاستعلاء  
في على النار أن أهل النار يستعملون المكان القريب منها كما قال سيوي في مررت بزيد أنه لصوق يقرب من زيد أو  
لأن المصطلين بها والمستمتعين بها إذا تكففوها قياما وقعودا كانوا مشرفين عليها ومنه قول الأعشى

\* وبات على النار الندى والمخلق \* قرأ أبو عمرو وابن كثير (أنى) بالفتح أي نودى بأنى (أنا ربك) وكسر الباقون  
أي نودى فقيل يا موسى أو لأن النداء ضرب من القول فعومل معاملته تكرير الضمير في إني أنا ربك لتوكيد الدلالة

قوله عز وجل فإنه يعلم السر وأخفى (قال هو أفعل التفضيل ومنهم من قال إن أخفى فعل ماض الخ) قال أحمد لا يخفى  
أن جعله فعلا قاصر لفظا ومعنى أما لفظا فإنه يلزم منه عطف الجملة الفعلية على الإسمية إن كان المعطوف عليه الجملة الكبرى  
أو عطف الماضى على المضارع إن كان المعطوف عليه الصغرى وكلاهما دون الأحسن وأما معنى فإن المقصود الخض  
على ترك الجهر بإسقاط فائدته من حيث أن الله تعالى يعلم السر وما هو أخفى منه فكيف يبقى للجهر فائدة وكلاهما على  
هذا التأويل مناسب لترك الجهر وأما إذا جعل فعلا فيخرج عن مقصود السياق وإن اشتمل على فائدة أخرى وليس  
هذا كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما لأن بين السياقين اختلافا والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله وقدح فصلد زنده) في الصحاح صلد الزند إذا صوت ولم يخرج نارا



لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۖ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ۗ

وتحقيق المعرفة وإماطة الشبهة روى أنه لما نودى ياموسى قال من المتكلم فقال له الله عز وجل إني أنار بك وأن إبليس وسوس إليه فقال لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله بأنى أسمع من جميع جهات الست وأسمعه بجميع أعضائى وروى أنه حين انتهى رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها كأنها نار يضاء تنقد وسمع تسبيح الملائكة ورأى نوراً عظيماً غفاف وبهت فألقيت عليه السكينة ثم نودى وكانت الشجرة عوسجة وروى كلما ذنا أو بعد لم يختلف ما كان يسمع من الصوت وعن ابن إسحق لما دنا استأخرت عنه فلما رأى ذلك رجع وأوجس في نفسه خيفة فلما أراد الرجعة دنت منه ثم كلمه ۖ قيل أمر بخلع النعلين لأنهما كانتا من جلد حمار ميت غير مدبوغ عن السدى وقتادة وقيل ليأبى الوادى بقدميه متبركاً به وقيل لأن الحفوة تواضع لله ومن ثم طاف السلف بالكعبة حافين ومنهم من استعظم دخول المسجد بنعليه وكان إذا نذر منه الدخول متنعلاً تصدق والقرآن يدل على أن ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها وتشريف لقدسها وروى أنه خلع نعليه وألفاهما من وراء الوادى (طوى) بالضم والكسر منصرف وغير منصرف بتأويل المكان والبقعة وقيل مرتين نحو ثنى أى نودى ندائين أو قدس الوادى كرة بعد كرة (وأنا اخترتك) اصطفتيك للنبوّة وقرأ حمزة وإنما اخترناك (لما يوحى) للذى يوحى أو الوحي تعلق اللام باستمع أو باخترتك (لذكرى) لئلا تتركها أولاً أن أذكرها بالمدح والثناء وأجعل لك لسان صدق أو لذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى أو لإخلاص ذكرى وطلب وجهى لا ترائى بها ولا تقصد بها غرضاً آخر أولئك لى ذا كراً غير ناس فعل المخلصين في جعلهم ذكر ربهم على بال منهم ونوكيل همهم وأفكارهم به كما قال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أولاً ووقت ذكرى وهى مواقيت الصلاة كقوله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً واللام مثلها في قولك جئتكم لوقت كذا وكان ذلك لست ليال خلون وقوله تعالى ياليتنى قدمت لحياقي وقد حمل على ذكر الصلاة بعد نسيانها من قوله عليه السلام من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها وكان حق العبارة أن يقال لذكرها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذكرها ومن يتمحل له يقول إذا ذكر الصلاة فقد ذكر الله أو بتقدير حذف المضاف أى لذكر صلاتي أو لأن الذكر والنسيان من الله عز وجل في الحقيقة وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم للذكرى أى أكاد أخفيها فلا أقول هى آتية لفرط إرادتى إخفاءها ولولا ما فى الإخبار بإتيانها مع تعمية وقتها من اللطف لما أخبرت به وقيل معناه أكاد أخفيها من نفسى ولا دليل فى الكلام على هذا المحذوف والمحذوف لا دليل عليه مطرح والذى غرهم منه أن فى مصحف أبى أكاد أخفيها من نفسى وفى بعض

قوله تعالى «إن الساعة آتية أكاد أخفيها» (قال محمود معناه قاربت أن لا أقول هى آتية الخ) قال أحمد ولا يقنع فى ردهذا التأويل بالهوبنا فإنه بين الفساد وذلك أن خفاءها عن الله تعالى محال عقلاً فكيف يوصف المحال العقلى بقرب الوقوع وأحسن ما فى محامل الآية ما ذكره الأستاذ أبو على حيث قال المراد أكاد أزيل خفاءها أى أظهرها إذا خفاء الغطاء وهو أيضاً ما تجعله المرأة فوق ثيابها يستترها ثم تقول العرب أخفيته إذا أزلت خفاءها كما تقول أشكيت وأعتيته إذا أزلت شكائته وعتبه وحينئذ يلىتم القراءتان أعنى فتح الهزمة وضمها والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله كأنها نار يضاء تنقد) عبارة الخازن أطافت بها نار الخ وعبارة النسخ بدل قوله رأى شجرة الخ وجدنا ناراً يضاء تنقد فى شجرة خضراء من أعلاها إلى أسفلها وكانت شجرة العناب أو العوسج (قوله وقيل مرتين نحو ثنى) فى الصحاح وقال يعنى بعضهم فى قوله تعالى بالوادى المقدس طوى مرتين أى قدس وفى أيضاً الثنى مقصور الأمر يعاد مرتين اه فعل أصل عبارة أيضاً وقيل طوى مرتين يعنى قدس وظهر مرتين وظاهر العبارة أن طوى مثل ثنى بمعنى مرتين أى نودى موسى مرتين أو قدس الوادى مرتين فهو منصوب بنودى أو بالمقدس



فَلَا يَصْدَنُكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرَدَّى \* وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمُوسَى \* قَالَ هِيَ عَصَايَ  
أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَمِّي وَلِي فِيهَا مَأْرَبٌ آخَرُ \* قَالَ أَقْبَاهَا يَمُوسَى \* فَالْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ

المصاحف أكاد أخفيها من نفسي فكيف أظهركم عليها وعن أبي الدرداء وسعيد بن جبير أخفيها بالفتح من خفاء إذا أظهره  
أى قرب إظهارها كقوله تعالى اقتربت الساعة وقد جاء في بعض اللغات أخفاه بمعنى خفاه وبه فسر امرئ القيس  
فإن تدفنوا الداء لانخفه \* وإن تبعضوا الحرب لانقعد

فأكاد أخفيها محتمل للمعنيين (لتجزى) متعلق بآية (بما تسعى) بسعيها \* أى لا يصدنك عن تصديقها والضمير للقيامة ويجوز  
أن يكون للصلاة (فإن قلت) العبارة نهى من لا يؤمن عن صد موسى والمقصود نهى موسى عن التكذيب بالبعث أو أمره  
بالتصديق فكيف صلحت هذه العبارة لأداء هذا المقصود (قلت) فيه وجهان أحدهما أن صد الكافر عن التصديق بهاسب  
للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب والثاني أن صد الكافر مسبب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيمته فذكر  
المسبب ليدل على السبب كقولهم لا أرينك هنا المراد نفيه عن مشاهدته والكون بحضرته وذلك سبب رؤيته إياه فكان  
ذكر المسبب دليلاً على السبب كأنه قيل فكن شديداً الشكيمة صليب المعجم حتى لا يتلوح منك لمن يكفر بالبعث أنه يطمع  
في صدك عما أنت عليه يعنى أن من لا يؤمن بالآخرة هم الجمل الغفير إذ لا شيء أطم على الكفرة ولا هم أشد له نكيراً من  
البعث فلا يهولنك وفور دهمائهم ولا عظم سوادهم ولا تجعل الكثرة مزية قدمك واعلم أنهم وإن كثروا تلك الكثرة  
فقدوتهم فيما هم فيه هو الهوى واتباعه لا البرهان وتدبره وفي هذا حث عظيم على العمل بالدليل وزجر بليغ عن التقليد وإنذار  
بأن الهلاك والردى مع التقليد وأهله (وما تِلْكَ يَمِينُكَ يَمُوسَى) كقوله تعالى وهذا بعلى شيخاً في انصباب الحال بمعنى  
الإشارة ويجوز أن تكون تلك اسماً موصولاً صلته يمينك إنما سأله ليريه عظم ما اخترعه عز وعلا في الخشب اليابسة من قلبها حية  
نضناضة وليقرر في نفسه المباينة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب إليه وينبه على قدرته الباهرة ونظيره أن يربك الزراد  
زبرة من حديد ويقول لك ما هي فتقول زبرة حديد ثم يربك بعد أيام لبوساً مسدداً فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها إلى ماترى  
من عجيب الصنعة وأنيق السرد وقرأ ابن أبي إسحق عصى على لغة هذيل ومثله يابشرى أرادوا كسر ما قبل ياء المشكلم فلم بقدرروا  
عليه فقلبو الألف إلى أخت الكسرة وقرأ الحسن (عصاى) بكسر الياء لالتقاء الساكنين وهو مثل قراءة حمزة بمصرخى  
وعن ابن أبي إسحق سكون الياء (أتوكأ عليها) أعتمد عليها إذا أعيتت أو وقفت على رأس القطيع وعند الظفرة \*  
هش الورق خبطه أى أخبطه على رؤس غنمى تأكله وعن لقمان بن عاد أكلت حقا وإن لبون وجذع وهشة نخب  
وسيلاً دفع والحمد لله من غير شيع سمعته من غير واحد من العرب ونخب واد قرب من الطائف كثير السدر وفي قراءة  
النخعي أهش وكلاهما من هش الخبز يهش إذا كان ينكسر لهشاشته وعن عكرمة أهس بالسين أى أنحى عليها زاجراً لها  
والهس زجر الغنم ذكر على التفصيل والإجمال المنافع المتعلقة بالعصا كأنه أحس بما يعقب هذا السؤال من أمر عظيم يحدثه  
الله تعالى فقال ما هي إلا عصا لا تنفع إلا منافع بنات جنسها وكما تنفع العيدان ليكون جوابه مطابقاً للغرض الذى فهمه من فحوى  
كلام ربه ويجوز أن يريد عز وجل أن يعتد المرافق الكثيرة التى علقها بالعصا ويستكثرها ويسعظها ثم يريه على عقب ذلك  
الآية العظيمة كأنه يقول له أين أنت عن هذه المنفعة العظمى والمأربة الكبرى المنسية عندها كل منفعة ومأربة كنت تعتد  
بها وتحتفل بشأها وقالوا إنما سأله ليبسط منه ويقال هيئته وقالوا إنما أجمل موسى ليسأله عن تلك المأرب فيزيد في إكرامه  
وقالوا انقطع لسانه بالهيبة فأجمل وقالوا اسم العصا نبعة وقيل في المأرب كانت ذات شعبتين وبحجن فإذا طال الغصن حناه  
بالحجن وإذا طلب كسره لواه بالشعبتين وإذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكنانة والحلاب وغيرها

(قوله صليب المعجم) فى الصجاح يحتمل العود إذا عضضته لتعلم صلابته من خوره ورجل صلب المعجم إذا كان عزيز النفس  
(قوله من قلبها حية نضناضة) أى تحرك لسانها فى فمها أفاده الصجاح (قوله وعند الظفرة هش الورق) أى الوثبة



تَسْعَى \* قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سُنْعِيهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى \* وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ  
سُوءٍ آيَةً أُخْرَى \* لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى \* أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى \* قَالَ رَبِّ اشرح لي

وإذا كان في البرية ركزها وعرض الزندين على شعبتيها وألقى عليها الكساء واستظل وإذا قصر رشأوه وصله بها وكان يقاتل  
بها السباع عن غنمه وقيل كان فيها من المعجزات أنه كان يستقي بها فطول بطول البئر وتصير شعبتها دلو أو تكونان شمعتين  
بالليل وإذا ظهر عند حاربت عنه وإذا اشتوى ثمرة ركزها فأورقت وأثمرت وكان يحمل عليها زاده وسقاه فجعلت تماشيه  
ويركزها فينبع الماء فإذا رفعها نضب وكانت تقيه الهوام \* السعى المشى بسرعة وخفة حركة (فإن قلت) كيف ذكرت  
بالفاظ مختلفة بالحية والجنان والشعبان (قلت) أما الحية فاسم جنس يقع على الذكر والأنثى والصغير والكبير وأما الشعبان  
والجان فبينهما تناف لأن الشعبان العظيم من الحيات والجنان الدقيق وفي ذلك وجهان أحدهما أنها كانت وقت انقلاها حية  
تنقلب حية صفراء دقيقة ثم تتورم ويتزايد جرمها حتى تصير ثعبانا فأريد بالجان أول حالها وبالشعبان مآلها والثاني  
أنها كانت في شخص الشعبان وسرعة حركة الجان والدليل عليه قوله تعالى فلما رأها تهتز كأها جان وقيل كان لها عرف  
كعرف الفرس وقيل كان بين لحية أربعون ذراعا \* لما رأى ذلك الأمر العجيب الهائل ملكه من الفزع والنفر  
ما يملك البشر عند الأهوال والخواف وعن ابن عباس انقلب ثعبانا ذكرا يبتلع الصخر والشجر فلما رآه يبتلع كل  
شيء خاف ونفر وعن بعضهم إنما خافها لأنه عرف مآل آدم منها وقيل لما قال له ربه لا تخف بلغ من ذهاب  
خوفه وطمأنينة نفسه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحيتها \* السيرة من السير كالركبة من الركوب يقال سار فلان سيرة  
حسنة ثم اتسع فيها فنقلت إلى معنى المذهب والطريقة وقيل سير الأولين فيجوز أن يتصب على الظرف أى سعيدها  
في طريقها الأولى أى في حال ما كانت عصا وأن يكون أعاد منقولا من عادته بمعنى عاد إليه ومنه بيت زهير \* وعادك  
أن تلاقها عدا \* فيتعدى إلى مفعولين ووجه ثالث حسن وأن يكون سعيدها مستقلا بنفسه غير متعلق بسيرتها بمعنى  
أنها أنشئت أول ما أنشئت عصا ثم ذهبت وبطلت بالقلب حية فسعيدها بعد ذهابها كما أنشأها أولا ونصب سيرتها  
بفعل مضمر أى تسير سيرتها الأولى يعنى سعيدها سائرة سيرتها الأولى حيث كنت تتوكأ عليها ولك فيها المآرب التي  
عرفتها \* قيل لكل ناحيتين جناحان كجناحي العسكر لمجنهيه وجناح الإنسان جنباه والأصل المستعار منه جناح الطائر  
سميا جناحين لأنه يجنحهما عند الطيران والمراد إلى جنبك تحت العضد دل على ذلك قوله تخرج \* السوء الرداء والقبح  
في كل شيء فكى به عن البرص كما كنى عن العورة بالسوءة وكان جذيمة صاحب الزباء أبرص فكسوا عنه بالآبرش  
والبرص أبغض شيء إلى العرب وبهم عنه نفرة عظيمة وأسماعهم لاسمه بحاجة فكان جديراً بأن يكفى عنه ولا نرى  
أحسن ولا اللطف ولا أحر للفاصل من كتابات القرآن وآدابه يروى أنه كان آدم فأخرج يده من مدرعته بيضاء لها  
شعاع كشعاع الشمس يعشى البصر \* بيضاء وآية حالان معاً ومن غير سوء من صلة البيضاء كما تقول ابيضت من غير  
سوء وفي نصب آية وجه آخر وهو أن يكون يا ضمار نحو خذ دونك وما أشبه ذلك حذف لدلالة الكلام وقد تعلق  
بهذا المحذوف (لريك) أى خذ هذه الآية أيضاً بعد قلب العصا حية لريك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى أو لريك  
بهما الكبرى من آياتنا أو لريك من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك \* لما أمره بالذهاب إلى فرعون الطاغى لعنه الله عرف  
أنه كلف أمراً عظيماً وخطباً جسيماً يحتاج معه إلى احتمال مالا يحتمله إلا ذو جأش رابط وصدر فسيح فاستوهم ربه

(قوله وعرض الزندين على شعبتيها) في الصحاح الزند العود الذي يقدح به النار وهو الأعلى والزند السفلى فيها ثقب وهي  
الآثني فإذا اجتمعوا قيل زندان ولم يقل زندتان والجمع زندان وأزند وأزند (قوله وكان جذيمة صاحب الزباء أبرص) جذيمة  
ملك الحيرة والزباء ملكة الجزيرة كذا في الصحاح (قوله فكسوا عنه بالآبرش والبرص) في الصحاح البرش في الفرس نقط  
صغار تخالف سائر لونه والفرس أبرش (قوله مالا يحتمله إلا ذو جأش) في الصحاح يقال فلان رابط الجأش أى يربط نفسه



صَدْرِي \* وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي \* وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي \* يَفْقَهُوا قَوْلِي \* وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي \*  
هَرُونَ أَخِي \* أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي \* وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي \* كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا \* وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا \* إِنَّكَ

أن يشرح صدره ويفسح قلبه ويجعله حليماً حولاً يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد التي يذهب معها صبر الصابر  
بجميل الصبر وحسن الثبات وأن يسهل عليه في الجملة أمره الذي هو خلافة الله في أرضه وما يصحبها من مزاولة معاظم  
الشؤون ومقاساة جلائل الخطوب (فإن قلت) لي في قوله (أشرح لي صدري ويسر لي أمري) ماجدواه والكلام بدونه  
مستتب (قلت) قد أبهم الكلام أولاً فقليل أشرح لي ويسر لي فعمل أن ثم مشروحا وميسراً ثم بين ورفع الإبهام بذكرهما  
فكان آكد لطلب الشرح والتيسير لصدره وأمره من أن يقول أشرح صدري ويسر أمري على الإيضاح الساذج  
لأنه تكرير للمعنى الواحد من طريق الإجمال والتفصيل \* عن ابن عباس كان في لسانه رثة لما روى من حديث الجرة  
ويروى أن يده احترقت وأن فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرأ ولما دعاه قال إلى أي رب تدعوني قال إلى الذي أبرأ  
يدي وقد عجزت عنها وعن بعضهم إنما لم تبرأ يده لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتتعقد بينهما حرمة  
المواكلة واختلف في زوال العقدة بكما لها فقليل ذهب بعضها وبقي بعضها لقوله تعالى وأخي هرون هو أفصح مني  
لسانا وقوله تعالى ولا يكاد يبين وكان في لسان الحسين بن علي رضي الله عنهما رثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ورثها من عمه موسى وقيل زالت بكما لها لقوله تعالى قد أوتيت سؤلِكَ يا موسى وفي تكرير العقدة وإن لم يقل عقدة  
لساني أنه طلب حل بعضها إرادة أن يفهم عنه فهما جيذا ولم يطلب الفصاحة الكاملة و (من لساني) صفة للعقدة  
كأنه قيل عقدة من عقد لساني. الوزير من الوزر لأنه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنه أو من الوزر لأن الملك  
يعتصم برأيه ويلجئ إليه أموره أو من الموازنة وهي المعاونة عن الأصمعي قال وكال القياس أزيماً فقلبت الهمزة إلى  
الواو ووجه قلبها أن فصيلاً جاء في معنى مفاعل مجيئاً صالحاً كقولهم عشرين وجليس وقعيد و خليل وصديق ونديم فلها قلبت  
في أخيه قلبت فيه وحمل الشيء على نظيره ليس بعزير ونظر إلى يوازر وإخوته وإلى الموازنة \* وزيرا وهرون مفعولا  
قوله اجعل قدم ثانيهما على أولها عناية بأمر الوزارة أولى وزيراً مفعولاه وهرون عطف بيان للوزير و(أخي) في  
الوجهين بدل من هرون وإن جعل عطف بيان آخر جاز وحسن \* قرؤا جميعاً أشدد وأشركه على الدعاء وابن عامر  
وحده أشدد وأشركه على الجواب وفي مصحف ابن مسعود أخي وأشدد وعن أبي بن كعب أشركه في أمري وأشدد به  
أزري ويجوز فيمن قرأ على لفظ الأمر أن يجعل أخي مرفوعاً على الابتداء وأشدد به خبره ويوقف على هرون \* الأزر  
القوة وأزره قواه أي اجعله شريكاً في الرسالة حتى تتعاون على عبادتك وذكرك فإن التعاون لأنه مهيئ الرغبات

قوله تعالى رب أشرح لي صدري ويسر لي أمري (قال إن قلت ما فائدة لي والكلام مستتب بدونها الخ) قال أحمد ويحتمل عندي  
والله أعلم أن تكون فائدتها الاعتراف بأن منفعة شرح الصدر راجعة إليه وعائدة عليه فأن الله عز وجل لا ينتفع بإرساله ولا  
يستعين بشرح صدره تعالى وتقدس على خلاف رسول الملك إذا طلب منه أن يرجع عليه فإنما يطلب منه ما يعود نفعه على  
مرسله ويحصل له غرضه من رسالته والله أعلم

عن الفرار لشجاعته (قوله والكلام بدون مستتب) في الصحاح استتب الأمر تيباً واستقام (قوله كان في لسانه رثة)  
في الصحاح الرثة بالضم العجمة في الكلام وحديث الجرة أن موسى كان يلعب بين يدي فرعون ويبيده قضيب فضرب  
به رأسه فغضب وهم بقتله فقال له امرأته إنه صبي لا يعقل وجربه إن شئت فجاءت بطشتين في أحدهما جمر وفي  
الآخر جوهر فدفن موسى يده إلى الجوهر فحولها جبريل إلى الجمر فوضع جمره في فيه فاحترق لسانه (قوله الوزير  
من الوزر) أي الثقل وقوله أو من الوزر أي الملقب أفاده الصحاح



كُنْتَ بَنًا بَصِيرًا \* قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى \* وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى \* إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ  
مَا يُوحَى \* أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَأُلْقِهِ اليمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ  
مَحْبِبَةٌ مَنِ وَلْتَضَعْ عَلَىٰ عَيْنِي \* إِذْ تَمَشَّى أَخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَنِ يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ

بزيادة به الخير ويتكاثر (إنك كنت بنًا بصيرًا) أي عالمًا بأحوالنا وبأن التعاضد ما يصلحنا وأن هرون نعم المعين والشاد  
لعضدي بأنه أكبر مني سنا وأفصح لسانًا \* السؤال الطلبة فعل بمعنى مفعول كقولك خبز بمعنى مخبوز وأكل بمعنى  
أكل \* الوحي إلى أم موسى إما أن يكون على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى وإذ أوحيت إلى الحواريين ويبحث إليها  
ملكًا لاعلى وجه النبوة كما بحث إلى مريم أو برها ذلك في المنام فتنبه عليه أو يلهمها كقوله تعالى وأوحى ربك إلى النحل  
أي أوحينا إليها أمرًا لاسييل إلى التوصل إليه ولا إلى العلم به إلا بالوحي وفيه مصلحة دينية فوجب أن يوحى ولا يخل  
به أي هو بما يوحى لا محالة وهو أمر عظيم مثله يحق بأن يوحى (إن) هي المفسرة لأن الوحي بمعنى القول \* القذف مستعمل  
في معنى الإلقاء والوضع ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب وكذلك الرمي قال \* غلام رماه الله بالحسن يافعا \*  
أي حصل فيه الحسن ووضعه فيه والضائر كلها راجعة إلى موسى ورجوع بعضها إليه وبعضها إلى التابوت فيه هجته لما  
يؤدي إليه من تنافر النظم (فإن قلت) المقذوف في البحر هو التابوت وكذلك الملقى إلى الساحل (قلت) ماضرك لو قلت  
المقذوف والملقى هو موسى في جوف التابوت حتى لا تفرق الضمائر فيتنافر عليك النظم الذي هو أم إنجاز القرآن والقانون  
الذي وقع عليه التحدي ومراعاته أهم ما يجب على المفسر \* لما كانت مشيئة الله تعالى وإرادته أن لا تختطئ جرية ما أليم  
الوصول به إلى الساحل وألقاه إليه سلك في ذلك سبيل المجاز وجعل اليم كأنه ذو تمييز أمر بذلك ليطيع الأمر ويمثل رسمه  
فقيل (فليلقه اليم بالساحل) روى أنها جعلت في التابوت قطنا محلوجا فوضعت فيه وجصصته وقيرته ثم ألقته في اليم وكان  
يشرع منه إلى بستان فرعون نهر كبير فبينما هو جالس على رأس بركة مع آسية إذا بالتابوت فأمر به فأخرج ففتح فإذا  
صبي أصبح الناس وجها فأحبه عدو الله حباً شديدا لا يتهاك أن يصبر عنه وظاهر اللفظ أن البحر ألقاه بساحله  
وهو شاطئه لأن الماء يسحله أي يقشره وقذف به ثمة فالتقط من الساحل إلا أن يكون قد ألقاه اليم بموضع من الساحل  
فيه فوهة نهر فرعون ثم أداه النهر إلى حيث البركة (من) لا يخلو إما أن يتعلق بالقيت فيكون المعنى على إني أحببتك  
ومن أحبه الله أحبته القلوب وإما أن يتعلق بمحذوف هو صفة لمحبة أي محبة حاصلة أو واقعة مني قدر كثرها أنا في القلوب  
وزرعها فيها فلذلك أحبك فرعون وكل من أبصرك روى أنه كانت على وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاحه لا يكاد  
يصبر عنه من رآه (على عيني) لترى ويحسن اليك وأنا مراعيك وراقبك كما يراعي الرجل الشيء بعينه إذا اعتنى به  
وتقول للصانع اصنع هذا على غيني أنظر اليك لئلا تخالف به عن مرادى وبغيتي ولتضع معطوف على علة مضمرة  
مثل ليتعطف عليك وترام ونحوه أو حذف معلل أي ولتضع فعلت ذلك وقرئ ولتضع ولتضع بكسر اللام وسكونها  
والجزم على أنه أمر وقرئ ولتضع بفتح التاء والنصب أي وليكون عملك وتصرفك على عين مني \* العامل في (إذ تمشى)

\* قوله تعالى وألقيت عليك محبة مني ولتضع على عيني إذ تمشى أخذك فتقول هل أدلكم على من يكفله (قال العامل  
في إذ تمشى ألقى أو تصنع الخ) قال أحمد والمعنى يوجب عمل ولتضع فيه لأن معنى صنيعة على عين الله عز وجل  
تربيته مكلوما بكلامه مصونا بحفظه وزمان تربيته على هذه الحالة هو زمان رده إلى أمه المشفقة الحنانة وأما  
إلقاه المحبة عليه فقيل ذلك أول ما أخذه فرعون وأحبه والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله رماه الله بالحسن يافعا) في الصحاح أيفع الغلام أي ارتفع وهو يافع ولا يقال موفع وهو من النوادر (قوله  
ثم أداه إلى النهر) لعله أداه النهر (قوله ليتعطف عليك وترام) أي تحب وتؤلف أفاده الصحاح



عَيْنَهَا وَلَا تَحْزَنْ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنِكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَمُوسَى \* وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي \* أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَلِيَا فِي ذِكْرِي \* أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى \* فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْسَ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى \* قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى \*

أَلْقَيْتُ أَوْ تَصْنَعُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ إِذْ أَوْحَيْنَا ( فَإِنْ قُلْتَ ) كَيْفَ يَصِحُّ الْبَدَلُ وَالْوَقْتَانِ مُخْتَلِفَانِ مُتَبَاعِدَانِ ( قُلْتَ ) كَمَا يَصِحُّ وَإِنْ اتَّسَعَ الْوَقْتُ وَتَبَاعَدَ طَرَفَاهُ أَنْ يَقُولَ لَكَ الرَّجُلُ لَقِيتُ فَلَانًا سَنَةً كَذَا فَتَقُولُ وَأَنَا لَقِيتُهُ إِذْ ذَاكَ وَرَبَّمَا لَقِيَهُ هُوَ فِي أَوَّلِهَا وَأَنْتَ فِي آخِرِهَا \* يَرَوَى أَنَّ أَخْتَهُ وَاسْمَهَا مَرْيَمُ جَاءَتْ مُتَعَرِّفَةً خَبَرَهُ فَصَادَفَتْهُمْ يَطْلُبُونَ لَهُ مَرْضَعَةً يَقْبَلُ ثَدْيَهَا وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ لَا يَقْبَلُ ثَدْيَ امْرَأَةٍ فَقَالَتْ هَلْ أَدْلُكُمْ جَاءَتْ بِالْأَمِّ فَقَبِلَ ثَدْيَهَا وَبَرَّوْهُ أَنَّ أَسِيَّةَ اسْتَوْهَبَتْهُ مِنْ فِرْعَوْنَ وَتَبَنَتْهُ وَهِيَ الَّتِي أَشْفَقْتَ عَلَيْهِ وَطَلَبْتَ لَهُ الْمَارِاضِعَ \* هِيَ نَفْسُ الْقَبْطِيِّ الَّذِي اسْتَغَاثَهُ عَلَيْهِ الْإِسْرَائِيلِيُّ قَتَلَهُ وَهُوَ ابْنُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً اغْتَمَّ بِسَبَبِ الْقَتْلِ خَوْفًا مِنْ عِقَابِ اللَّهِ وَمِنْ اقْتِصَاصِ فِرْعَوْنَ فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ بِاسْتِغْفَارِهِ حِينَ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي وَنَجَّاهُ مِنْ فِرْعَوْنَ أَنْ يَنْشِبَ فِيهِ أَظْفَارُهُ حِينَ هَاجَرَ إِلَى مَدْيَنَ ( فُتُونًا ) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُصَدِّرًا عَلَى فِعْلٍ فِي الْمَتَعَدِّ كَالثَّبُورِ وَالشُّكُورِ وَالْكَفُورِ وَجَمْعُ فِتْنٍ أَوْ فِتْنَةٍ عَلَى تَرْكِ الْإِعْتِدَادِ بِنَاءِ التَّائِيثِ كَحُجُوزٍ وَبَدُورٍ فِي حِجْزَةٍ وَبَدْرَةٍ أَيْ فِتْنَةٍ ضَرْبًا مِنْ الْفِتَنِ سَأَلَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ خَلَصْنَاكَ مِنْ مِحْنَةٍ بَعْدَ مِحْنَةٍ وَلَدْتُ فِي عَامٍ كَانَ يَقْتُلُ فِيهِ الْوِلْدَانَ فَهَذِهِ فِتْنَةٌ يَا ابْنَ جُبَيْرٍ وَأَلْقَتْهُ أُمُّهُ فِي الْبَحْرِ وَهُمْ فِرْعَوْنُ بِقَتْلِهِ وَقَتْلُ قِبْطِيَا وَأَجْرُ نَفْسِهِ عَشْرَ سِنِينَ وَضَلَّ الطَّرِيقَ وَتَفَرَّقَتْ غَنَمُهُ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ وَكَانَ يَقُولُ عِنْدَ كُلِّ وَاحِدَةٍ فَهَذِهِ فِتْنَةٌ يَا ابْنَ جُبَيْرٍ وَالفِتْنَةُ المِحْنَةُ وَكُلُّ مَا يَشُقُّ عَلَى الْإِنْسَانِ وَكُلُّ مَا يَبْتَلِي اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ فَتْنَةٌ قَالَ وَنِيلُوكُمْ بِالْأَشْرِ وَالْخَيْرِ فَتْنَةٌ ( مَدْيَنَ ) عَلَى ثَمَانِي مَرَاهِلٍ مِنْ مِصْرَ وَعَنْ وَهْبٍ أَنَّهُ لَبِثَ عِنْدَ شُعَيْبٍ ثَمَانِيًا وَعَشْرِينَ سَنَةً مِنْهَا مَهْرُ ابْنَتِهِ وَقَضَى أَوْ فِي الْأَجْلَيْنِ \* أَيْ سَبَقَ فِي قَضَائِي وَقَدَرْتُ أَنْ أَكْثَلَكَ وَأَسْتَنْبِكَ وَفِي وَقْتٍ بَعِينَةٍ قَدِيقَتُهُ لِذَلِكَ فَجَاءَتْ لِلْأَعْلَى ذَلِكَ الْقَدَرُ غَيْرَ مُسْتَقْدَمٍ وَلَا مُسْتَأْخَرٍ وَقِيلَ عَلَى مَقْدَارٍ مِنَ الزَّمَانِ يُوْحَى فِيهِ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ وَهُوَ رَأْسُ أَرْبَعِينَ سَنَةً \* هَذَا تَمْثِيلٌ لِمَا خَوَّلَهُ مِنْ مَنَازِلَةِ التَّقَرُّبِ وَالتَّكْرِيمِ وَالتَّسْكِينِ ، مِثْلَ حَالِهِ بِحَالٍ مِنْ يَرَاهُ بَعْضُ الْمُلُوكِ لِمَا جُوعِيَ خَصَالُ فِيهِ وَخَصَائِصُ أَهْلَائِهِ لَا يَكُونُ أَحَدٌ أَقْرَبَ مَنَازِلَةً مِنْهُ إِلَيْهِ وَلَا أَلْطَفَ مَخْلَافٍ صُطْنَعَهُ بِالْكَرَامَةِ وَالْأَثَرَةِ وَيَسْتَخْلَصُهُ لِنَفْسِهِ وَلَا يَصْرُ وَلَا يَسْمَعُ إِلَّا بِعَيْنِهِ وَأَذَنِهِ وَلَا يَأْتُمُّ عَلَى مَكْنُونٍ سِرِّهِ إِلَّا سَوَاءَ ضَمِيرِهِ \* الْوَلِيُّ الْفَتُورُ وَالتَّقْصِيرُ وَرَقِي تَذِيًا بِكَسْرِ حَرْفِ الْمَضَارَعَةِ لِلاتِّبَاعِ أَيْ لَا تَنْسِيَانِي وَلَا أَزَالُ مِنْكَ عَلَى ذِكْرٍ حَيْثُمَا تَقَلَّبْتُمَا وَاتَّخَذَا ذِكْرِي جَنَاحًا تَصِيرَانِ بِهِ مُسْتَمِدَّيْنِ بِذَلِكَ الْعَوْنِ وَالتَّائِيدِ مِنْ مَعْتَقِدِينَ أَنَّ أَمْرًا مِنَ الْأُمُورِ لَا يَتِمُّ شَيْءٌ لِأَحَدٍ إِلَّا بِذِكْرِي وَيَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ بِالذِّكْرِ تَبْلِيغَ الرِّسَالَةِ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَقَعُ عَلَى سَائِرِ الْعِبَادَاتِ وَتَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ مِنْ أَجْلِهَا وَأَعْظَمُهَا فَكَانَ جَدِيرًا أَنْ يُطَاقَ عَلَيْهِ اسْمُ الذِّكْرِ \* رَوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى هَارُونَ وَهُوَ بِمِصْرَ أَنْ يَتَلَقَّ مُوسَى وَقِيلَ سَمِعَ بِمَقْبَلِهِ وَقِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ \* فَرَأَى ( لَيْنًا ) بِالتَّخْفِيفِ وَالْقَوْلُ اللَّيْنُ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى « هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنَا وَهَدَيْكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى » لِأَنَّ ظَاهِرَهُ لَا اسْتِفْهَامَ وَالْمَشُورَةَ وَعَرَضَ مَا فِيهِ مِنَ الْفُوزِ الْعَظِيمِ وَقِيلَ عِدَاهُ شَبَابًا لَا يَهْرَمُ بَعْدَهُ وَمِلْكًا لَا يَنْزِعُ مِنْهُ إِلَّا بِالْمَوْتِ وَأَنْ تَبْقَى لَهُ لَذَّةُ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَالْمُنْكَحِ إِلَى حَيْثُ مَوْتُهُ وَقِيلَ لَا تَجْهَاهُ بِمَا يَكْرَهُ وَأَلْطَفَالَهُ فِي الْقَوْلِ لِمَا لَهُ مِنْ حَقِّ تَرْبِيَةِ مُوسَى وَلِمَا ثَبَتَ لَهُ مِنْ مِثْلِ حَقِّ الْأَبَوَّةِ وَقِيلَ كُنْيَاهُ وَهُوَ مِنْ ذَوِي السُّكْنَى الثَّلَاثِ أَبُو الْعَبَّاسِ وَأَبُو الْوَلِيدِ وَأَبُو مَرْثَةَ \* وَالتَّرَجُّى لَهَا أَيْ إِذْ هَبَا عَلَى رَجَائِكَ وَطَمَعِكَ وَبَاشَرَا أَمْرًا مُبَاشَرَةً مِنْ يَرْجُو وَيَطْمَعُ أَنْ يَشْرَعَ عَلَيْهِ وَلَا يَخْجِبُ سَعِيَّهُ فَهُوَ يَجْتَهِدُ بِطَوْقِهِ وَيَحْتَشِدُ بِأَقْصَى وَسَعِهِ وَجَدَّوْهُ إِسْرَافًا إِلَيْهِ مَعَ الْعِلْمِ بِأَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ بِالْإِزَامِ الْحُجَّةَ وَقَطَعَ الْمَعْذَرَةَ وَلَوْ أَنَّ أَهْلًا كُنَانَهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتُنْبِيعَ آيَاتِكَ أَيْ يَتَذَكَّرُوا وَيَتَأَمَّلُوا فَيُذِلُّ النِّصْفَةَ مِنْ نَفْسِهِ وَالْإِذْعَانَ لِلْحَقِّ ( أَوْ يَخْشَى ) أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ

( قَوْلُهُ عَلَى مَكْنُونٍ سِرِّهِ إِلَّا سَوَاءَ ضَمِيرِهِ ) فِي الصَّحَاحِ سَوَاءُ الشَّيْءِ وَسَطُهُ ( قَوْلُهُ وَقِيلَ لَا تَجْهَاهُ بِمَا يَكْرَهُ ) فِي الصَّحَاحِ جَهْتُهُ بِالْمَكْرُوهِ إِذَا اسْتَقْبَلْتَهُ بِهِ وَفِيهِ اللَّطْفُ فِي الْعَمَلِ الرَّفِيقِ بِهِ ( قَوْلُهُ وَيَحْتَشِدُ بِأَقْصَى وَسَعِهِ ) أَيْ يَسْتَعِدُّ وَيَتَأَهَّبُ أَفَادَهُ الصَّحَاحُ



قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى \* فَاتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَئِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ  
قَدْ جِئْنَاكَ بَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى \* إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَن كَذَّبَ  
وَتَوَلَّى \* قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى \* قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى \* قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ

كما تصفان فيجزه إنكاره إلى الهلكة \* فرط سبق وتقدم ومنه الفارط الذي يتقدم الواردة وفرس فرط يسبق الخيل أى نخاف  
أن يعجل علينا بالعقوبة ويبادرنا بها \* وقرئ (يفرط) من أفرطه غيره إذا حمل على العجلة خافا أن يحمله حامل على المعالجة  
بالعقاب من شيطان أو من جبروته واستكباره وأدعائه الربوبية أو من حبه الرياسة أو من قومه القبط المتمردين الذين  
حكى عنهم رب العزة قال الملائكة من قومه وقال الملائكة من قومه وقرئ يفرط من الإفراط فى الأذية أى نخاف أن يحول بيننا وبين  
تبليغ الرسالة بالمعاجلة \* أو يجاوز الحد فى معاقبتنا إن لم يعاجل بناء على ما عرفنا وجربا من شرارته وعتوه (أو أن يطغى)  
بالنخلة إلى أن يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته عليك وقسوة قلبه وفى المجيء به هكذا على الإطلاق وعلى سنبل الرمز باب  
من حسن الأدب وتحاش عن التفوق بالعظيمة (معك) أى حافظكم وانصركم (أسمع وأرى) ما يجرى بينكم وبينه من قول وفعل  
فأفعل ما يوجب حفظي ونصرتي لكما فحاز أن يقدر أقوالكم وأفعالكم وجائز أن لا يقتدر شئ. وكأنه قيل أنا حافظ لكما وانصر  
سامع مبصر وإذا كان الحافظ والناصر كذلك تم الحفظ وصحت النصرة وذهبت المبالاة بالعدو \* كانت بنو إسرائيل  
فى ملكة فرعون والقبط يعذبونهم بتكليف الأعمال الصعبة من الحفر والبناء ونقل الحجارة والسخرة فى كل شئ مع  
قتل الولدان واستخدام النساء (قد جئناك بآية من ربك) جملة جارية من الجملة الأولى وهى إننا رسول ربك مجرى البيان  
والنفسير لأن دعوى الرسالة لا تثبت إلا ببيئتها التى هى المجيء بالآية إنما وحد قوله بآية ولم يثن ومعه آيتان لأن المراد  
فى هذا الموضع تثبيت الدعوى ببرهانها فكأنه قال قد جئناك بمعجزة وبرهان وحجة على ما دعيناك من الرسالة وكذلك  
قد جئناكم ببينة من ربكم فأت بآية إن كنت من الصادقين أو لو جئناك بشئ مبين \* يريد وسلام الملائكة الذين هم خزنة  
الجنة على المهتدين وتويخ خزنة النار والعذاب على المكذبين \* خاطب الاثنين ووجه النداء إلى أحدهما وهو موسى  
لأنه الأصل فى النبوة وهرون وزيره وتابعه ويحتمل أن يحمله خبشه ودعارته على استدعاء كلام موسى دون كلام أخيه  
لما عرف من فصاحة هرون والرتة فى لسان موسى وبدل عليه قوله أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين  
(خلقه) أول مفعولى أعطى أى أعطى خليقته كل شئ يحتاجون اليه ويرتفقون به أو ثانيهما أى أعطى كل شئ صورته  
وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به كما أعطى العين الهيئة التى تطابق الإبصار والأذن الشكل الذى يوافق الاستماع  
وكذلك الأنف واليد والرجل واللسان كل واحد منها مطابق لما علق به من المنفعة غير ناب عنه أو أعطى كل حيوان  
نظيره فى الخلق والصورة حيث جعل الحصان والحجر زوجين والبعير والناقة والرجل والمرأة فلم يزاوج منها شيئا غير  
جنسه وما هو على خلاف خلقه وقرئ خلقه صفة للمضاف أو للمضاف إليه أى كل شئ خلقه الله لم يخله من عطائه وإنعامه  
(ثم هدى) أى عرف كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل اليه والله در هذا الجواب ما أخصره وما أجمعه وما أبينه  
لمن ألقى الذهن ونظر بعين الإنصاف وكان طالبا للحق \* سأله عن حال من تقدم وخرلا من القرون وعن شقاء من شقى

\* قوله تعالى «إننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى» الآية (قال معنى يفرط علينا يعجل علينا بعقوبتنا الخ) قال أحمد وإذا  
روى فى الأدب إطلاق هذه اللفظة عن مجرورها فلا يبعد أن يراعى فى الأدب بالاعتراف بتقلد منة الله وجل زيادة المجرور  
فى قوله أشرح لى صدرى كما قدمته انفا والله أعلم

(قوله يحمله خبثه ودعارته) أى فساده وفسقه



الْأُولَى ۖ قَالَ عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ۖ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى ۖ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

منهم وسعادة من سعد فأجاب به بأن هذا سؤال عن الغيب وقد استأثر الله به لا يعلمه إلا هو وما أنا إلا عبد مثلك لا أعلم منه إلا ما أخبرني به علام الغيوب وعلم أحوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله أن يخطئ شيئاً أو ينساه ۖ يقال ضللت الشيء إذا أخطأته في مكانه فلم تهتد له كقولك ضللت الطريق والمنزل وقرئ يضل من أضله إذا ضيعه وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده حتى يجازيه ويجوز أن يكون فرعون قد نازعه في إحاطة الله بكل شيء وتبينه لكل معلوم فتعنت وقال ما تقول في سوائف القرون وتمادى كثرتهم وتباعد أطراف عددهم كيف أحاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم فأجاب بأن كل كائن محيط به علمه وهو مثبت عنده في كتاب ولا يجوز عليه الخطأ والنسيان كما يجوز أن عليك أيها العبد الذليل والبشر الضئيل أي لا يضل كما تضل أنت ولا ينسى كما تنسى يا مدعي الربوبية بالجهل والوقاحة (الذي جعل) مرفوع صفة لرب أو خبر مبتدأ محذوف أو منصوب على المدح وهذا من مظانه ومجازه (مهدا) قراءة أهل الكوفة أي مهدها مهدا أو يمهدها فمهيا لهم كالمهد وهو ما يمهده للصبي (وسلك) من قوله تعالى ما سلككم في سقر سدكناه لسلكه في قلوب المجرمين أي حصل لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والأودية والبراري (فأخرجنا) انتقل فيه من لفظ الغيبة إلى لفظ المتكلم المطاع لما ذكر من الاقتناز والإيذان بأنه مطاع تنقاد الأشياء المختلفة لأمره وتذعن الأجناس المتفاوتة لمشيئته لا يمتنع شيء على إرادته ومثله قوله تعالى وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها أمتن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة وفيه تخصيص أيضاً بأننا نحن نقدر على مثل هذا ولا يدخل تحت قدرة أحد (أزواجا) أصنافاً سميت بذلك لأنها مزدوجة ومقترنة بعضها مع بعض (شئ) صفة للأزواج جمع شئيت كمرضى ومرضى ويجوز أن يكون صفة للنبات والنبات مصدر سمي به النابت كما سمي بالنبت فاستوى فيه الواحد والجمع يعني أنها شئ مختلفة النفع والطعم واللون والرائحة والشكل بعضها يصلح للناس وبعضها للبهائم قالوا من نعمته عز وعلا أن أرزاق العباد إنما تحصل بعمل الأنعام وقد جعل الله علفها مما يفضل عن حاجتهم ولا يقدر على أكله أي قائلين (كلوا وارعوا) حال من الضمير في فأخرجنا المعنى أخرجنا أصناف النبات آذنين في الانتفاع بها مبيحين أن تأكلوا بعضها وتعلفوا بعضها أراد بخلقهم من الأرض خلق أصلهم وهو آدم عليه السلام منها وقيل إن الملك لينطلق فيأخذ من تربة المكان

قوله تعالى قال عليها عند ربِّي في كتاب لا يضل ربِّي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهداً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى (قال هذا من باب الالتفات إلخ) قال أحمد الالتفات إنما يكون في كلام المتكلم الواحد يصرف كلامه على وجوه شتى وما نحن فيه ليس من ذلك فإن الله تعالى حكى عن موسى عليه السلام قوله لفرعون عليها عند ربِّي في كتاب لا يضل ربِّي ولا ينسى ثم قوله الذي جعل لكم الأرض مهداً إلى قوله فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى إما أن يجعل من قول موسى فيكون من باب قول خواص الملك أمرنا وعمرنا وإنما يريدون الملك وليس هذا بالالتفات وإنما هو انتقال من حكاية إلى إنشاء خطاب وعلى هذا التأويل ينبغي للقارئ أن يقف وقفة عند قوله ولا ينسى ليستقر بانتفاء الحكاية ويحتمل وجهاً آخر وهو أن موسى وصف الله تعالى بهذه الصفات على لفظ الغيبة فقال الذي جعل لكم الأرض مهداً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرج به أزواجا من نبات شتى فلما حكاه الله تعالى عنه أسند الضمير إلى ذاته لأن الحاكي هو المحكى في كلام موسى فراجع الضميرين واحدهما الوجه وجه حسن دقيق الحاشية وهذا أقرب الوجوه إلى الالتفات لكن الزحشرى لم يعنه والله أعلم



لأولى النهى \* منها خلقنكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى \* ولقد آرينه آياتنا كلها فكذب وأبى \*  
قال أجيئتنا لتخرجننا من أرضنا بسحرك يهوسى \* فلنأتيناك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه

الذى يدفن فيه فيبدها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة معاً \* وأراد بإخراجهم منها أنه يؤلف أجزاءهم المتفرقة المختلط بالتراب ويردهم كما كانوا أحياء ويخرجهم إلى المحشر يوم يخرجون من الأجداث سراعا عدد الله عليهم ما علق بالأرض من مراقهم حيث جعلها لهم فراشاً ومهاداً يتقلبون عليها وسوى لهم فيها مسالك يترددون فيها كيف شاؤوا وأنبت فيها أصناف النبات التي منها أقواتهم وعلوفات بهائمهم وهي أصلهم الذى منه تفرعوا وأمهم التي منها ولدوا ثم هي كفائتهم إذا ماتوا ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمسحوا بالأرض فإنها بكم برّة (أريناه) بصرناه أو عرفناه صحتها ويقناه بها وإنما كذب لظلمه كقوله تعالى وجمدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً وقوله تعالى لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر وفي قوله تعالى (آياتنا كلها) وجهان أحدهما أن يحذى بهذا التعريف الإضافى حذو التعريف باللام لو قيل الآيات كلها أعنى أنها كانت لا تعطى إلا تعريف العهد والإشارة إلى الآيات المعلومة التي هي تسع الآيات المختصة بموسى عليه السلام العصا واليد وفلق البحر والحجر والجراد والقمل والضفادع والدم وتنق الجبل والثاني أن يكون موسى قد أراه آياته وعدد عليه ما أوتيه غيره من الأنبياء من آياتهم ومعجزاتهم وهو نبى صادق لا فرق بين ما يخبر عنه وبين ما يشاهد به فكذبها جميعاً (وأبى) أن يقبل شيئاً منها وقيل فكذب الآيات وأبى قبول الحق \* يلوح من جيب قوله (أجيئتنا لتخرجننا من أرضنا بسحر) أن فرائضه كانت ترعد خوفاً مما جاء به موسى عليه السلام لعلمه وإيقانه أنه على الحق وأن الحق لو أراد قود الجبال لانقادت وأن مثله لا يخذل ولا يقل ناصره وأنه غالبه على ملكه لا محالة وقوله بسحر كعلل وتخير وإلا فكيف يخفى عليه أن ساحراً لا يقدر أن يخرج ملكاً مثله من أرضه ويغلبه على ملكه بالسحر \* لا يخلو الموعد فى قوله (فاجعل بيننا وبينك موعداً) من أن يجعل زماناً أو مكاناً أو مصدرأ فإن جعلته زماناً نظرأ فى أن قوله تعالى موعدكم يوم الزينة مطابق له لزمنك شيآن أن تجعل الزمان مخلفاً وأن يعضل عليك ناصب مكاناً وإن جعلته مكاناً لقوله تعالى مكانا سوى لزمنك أيضاً

\* قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت مكاناً سوى قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى (قال إن جعلت موعد الأول اسم مكان ليطابق قوله مكاناً سوى لزمنك الخ) قال أحمد وفي إعماله وقد وصف بقوله لا نخلفه بعد إلا أن تجعل الجملة معترضة فهو مع ذلك لا يخلو من بعد من حيث أن وقوع الجملة عقيب النكرة بحيزها الشأن أن تكون صفة والله أعلم ويحتمل عندي وجه آخر أخصر وأسلم وهو أن يجعل موعد اسم مكان فيطابق مكاناً ويكون بدلاً منه ويطابق الجواب بالزمان بالتقرير الذى ذكره ويبقى عود الضمير فنقول هو والحالة هذه عائد على المصدر المفهوم من اسم المكان لأن حروفه فيه والموعد إذا كان اسم مكان فحاصله مكان وعد كما إذا كان اسم زمان فحاصله زمان وعد وإذا جاز رجوع الضمير إلى ماداة قوة الكلام عليه وإن لم يكن منطوقاً به بوجه فرجوعه إلى ما هو كالمطوق به أولى وبما يحقق ذلك أنهم قالوا من صدق كان خيراً له يعنون كان الصدق خيراً له فأعادوا الضمير على المصدر وقدره منطوقاً به للنطق بالفعل الذى هو مشتق منه وإذا أوضح ذلك فاسم المكان مشتق من المصدر اشتقاق الفعل منه فالنطق به كاف فى إعادة الضمير على مصدره والله أعلم وعلى هذين التأويلين يكون جواب موسى عليه السلام من جوامع كلم الأنبياء لأنه سئل أن يواعدهم مكاناً فعلم أنهم لا بد أن يسألوه مواعدة على زمان أيضاً فأسلف الجواب عنه وضمنها جواباً مفرداً \* ولقائل أن يقول إن كان المسئول منه المواعدة على المكان فلم أجاب بالزمان الذى لم يسئل عنه

(قوله ثم هي كفائتهم إذا ماتوا) أى موضعهم الذى يضمون فيه أفاده الصحاح



نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سِوَى ۖ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضَحَى ۖ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ۖ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَنْفَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذَبًا فَيَسْحَبَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ أَفْتَرَى ۖ فَتَتَزَعُّوْا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرَوْا النَّجْوَى ۖ قَالُوا إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا

أن توقع الإخلاف على المكان وأن لا يطابق قوله موعدكم يوم الزينة وقراءة الحسن غير مطابقة له مكانا وزمانا جميعا لأنه قرأ يوم الزينة بالنصب فبقى أن يجعل مصدراً بمعنى الوعد ويقدر مضاف محذوف أى مكان موعد ويجعل الضمير في تخلفه للموعد ومكانا بدل من المكان المحذوف (فإن قلت) فكيف طابقه قوله موعدكم يوم الزينة ولا بد من أن يجعله زمانا والسؤال واقع عن المكان لاعتن الزمان (قلت) هو مطابق معنى وإن لم يطابق لفظاً لأنهم لا بد لهم من أن يجتمعوا يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فذكر الزمان علم المكان وأما قراءة الحسن فالموعد فيها مصدر لا غير والمعنى إنجاز وعدكم يوم الزينة وطابق هذا أيضاً من طريق المعنى ويجوز أن لا يقدر مضاف محذوف ويكون المعنى اجعل بيننا وبينك وعدا لا تخلفه (فإن قلت) فبم ينتصب مكانا (قلت) بالمصدر أو بفعل يدل عليه المصدر (فإن قلت) فكيف يطابقه الجواب (قلت) أما على قراءة الحسن فظاهر وأما على قراءة العامة فعلى تقدير وعدكم وعد يوم الزينة ويجوز على قراءة الحسن أن يكون موعدكم مبتدأ بمعنى الوقت وضحي خبره على نية التعريف فيه لأنه ضحي ذلك اليوم بعينه وقيل في يوم الزينة يوم عاشوراء ويوم النيرود ويوم عيد كان لهم في كل عام ويوم كانوا يتخذون فيه سوقاً ويتزينون ذلك اليوم قرئ (تخلفه) بالرفع على الوصف للموعد وبالجزم على جواب الأمر وقرئ (سوى) وسوى بالكسر والضم ومنونا وغير منون ومعناه منصفاً بيننا وبينك عن مجاهد وهو من الاستواء لأن المسافة من الوسط إلى الطرفين مستوية لا تفاوت فيها ومن لم ينون فوجهه أن يجرى الوصل مجرى الوقف ۖ قرئ (وأن يحشر الناس) بالياء والياء يريد وأن تحشر يافرعون وأن يحشر اليوم ويجوز أن يكون فيه ضمير فرعون ذكره بلفظ الغيبة أما على العادة التي يخاطب بها الملوك أو مخاطب القوم بقوله موعدكم وجعل يحشر لفرعون وحل أن يحشر الرفع أو الجزم عطفاً على اليوم أو الزينة وإنما واعدتم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وظهور دينه وكبت الكافر وزهوق الباطل على رؤس الأشهاد وفي المجمع الغاص لتقوى رغبة من رغب في اتباع الحق ويكل حد المبتلين وأشيعهم ويكثر المحدث بذلك الأمر العلم في كل بدو وحضر ويشيع في جميع أهل الور والمدر (لا تفتروا على الله كذباً) أى لا تدعوا آياته ومعجزاته سحراً قرئ (فيسحبتكم) والسحبت لغة أهل الحجاز والإسحبت لغة أهل نجد وبنى نعيم ومنه قول الفرزدق إلا مسحبتاً أو مجلف في بيت لا تزال الركب تصطلك في تسوية إعرابه عن ابن عباس إن نجواهم إن غلبنا موسى اتبعناه وعن قتادة إن كان ساحراً فسنبغله وإن كان من السماء فله أمر وعن وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر والظاهر أنهم تشاوروا في السر وتجادبوا أهذاب القول ثم قالوا إن هذان لساحران فكانت نجواهم في تلقيق هذا الكلام وتزويره خوفاً من غلبتهما وتشتيتاً للناس عن اتباعهما قرأ أبو عمرو (إن هذين لساحران) على الجهة الظاهرة المكشوفة وابن كثير وحفص إن هذان لساحران على

صريحاً وجعل جواب ماسئل عنه مضمناً (وجوابه) والله أعلم أن يقال اكتفى بقرينة السؤال عن صريح الجواب وأما ما لم يسئل عنه فلو ضمنه لم يفهم قصده إليه إذ لا قرينة تدل عليه والله أعلم

(قوله ومكان بدل من المكان المحذوف) لعله ومكانا (قوله يوم عاشوراء ويوم النيرود) لعله النيرود بالزاي كعبارة غيره (قوله ومعناه منصفاً بيننا) أى وسطاً كافى الصحاح (قوله وكبت الكافر وزهوق الباطل) أى إذلاله أفاده الصحاح (قوله إلا مسحبتاً أو مجلف في بيت لا تزال الركب تصطلك في تسوية إعرابه) هو قوله وعص زمان يا ابن مروان لم يدع ۖ من المال إلا مسحبتاً أو مجلف والمسحبت المهلك والمجلف الذى أخذ من جوانبه كافى الصحاح



بَطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلِيَّ ۖ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى ۖ قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ  
وَأَمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ۖ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ۖ فَأَوْجَسَ  
فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ۖ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ۖ وَالْقَافِي يَمِينُكَ تَلْقَفُ مَا صَنَعُوا وَإِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ

قولك إن زيد لمنطلق واللام هي الفارقة بين إن النافية والمخففة من الثقيلة وقرأ أبي إن ذان لإساحران وقرأ ابن مسعود  
أن هذان ساحران بفتح أن وبغير لام بدل من النجوى وقيل في القراءة المشهورة إن هذان لساحران هي لغة للحرث  
ابن كعب جعلوا الاسم المثنى نحو الأسماء التي آخرها ألف كعصا وسعدى فلم يقلبوها ياء في الجر والنصب وقال بعضهم  
أن بمعنى نعم وساحران خبر مبتدأ محذوف واللام داخلة على الجملة تقديره لها ساحران وقد أعجب به أبو إسحق سموا  
مذهبهم الطريقة (المثلي) والسنة الفضلى وكل حزب بما لديهم فرحون وقيل أرادوا أهل طريقة المثلي وهم بنو إسرائيل  
لقول موسى فأرسل معنابني إسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه الناس وأشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم ويقال  
للوأحد أيضا هو طريقة قومه (فاجمعوا كيدكم) يعصده قوله لجمع كيده وقرئ فاجمعوا كيدكم أي أزمعوه واجعلوه مجمعا عليه حتى  
لا تختلفوا ولا يخلف عنه واحد منكم كالمسئلة المجمع عليها ۖ أمروا بأن يأتوا صفّا لأنه أهيّب في صدور الرائيين وروى  
أنهم كانوا سبعين ألفا مع كل واحد منهم جبل وعصا وقد أقبلوا لإقالة واحدة وعن أبي عبيدة أنه فسر الصف بالمصلى لأن الناس  
يجتمعون فيه لعيدهم وصلاتهم مصطفىين ۖ ووجه صحته أن يقع علما لمصلى بعينه فأمرؤا بأن يأتوه أو يراؤا مصلى  
من المصلين (وقد أفلح اليوم ۖ استعلى) اعتراض يعني وقد فاز من غلب ۖ أن مع ما بعده إما منصوب بفعل  
مضمر أو مرفوع بأنه خبر مبتدأ محذوف معناه اختر أحد الأمرين أو الأمر للقائك أو القافؤنا وهذا التخيير منهم  
استعمال أدب حسن معه وتواضع له وخفض جناح وتنبية على إعطائهم النصفة من أنفسهم وكأن الله عز وعلا ألهمهم  
ذلك وعلم موسى صلوات الله عليه اختيار إلفائهم أولا مع ما فيه من مقابلة أدب بأدب حتى يبرزوا ما معهم من مكاييد  
السحر ويستنفدوا أقصى طوقهم ومجهودهم فإذا فعلوا أظهر الله سلطانه وقذف بالحق على الباطل قدمغه وسلط المعجزة  
على السحر فحقته وكانت آية نيرة للظالمين وعبرة بيده للمعتبرين ۖ يقال في إذا هذه إذا المفاجأة والتحقيق فيها أنها إذا  
الكائنة بمعنى الوقت الطالبة ناصبا لها جملة تضاف إليها خصت في بعض المواضع بأن يكون ناصبا قعلا مخصوصا وهو  
فعل المفاجأة والجملة ابتدائية لا غير فتقدير قوله تعالى فإذا حبالهم وعصيتهم ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم وعصيتهم  
وهذا تمثيل والمعنى على مفاجأة حبالهم وعصيتهم بخيلة إليه السعي وقرئ (عصيتهم) بالضم وهو الأصل والكسر اتباع ونحوه  
دلى ودلى وقسى وقسى وقرئ (تخيل) على إسناده إلى ضمير الحبال والعصى وإبدال قوله (أنها تسعي) من الضمير بدل  
الاشتغال كقولك أعجبنى زيد كرمه وتخيل على كون الحبال والعصى مخيلة سعيها وتخيل بمعنى تخيل وطريقه طريق تخيل  
وتخيل على أن الله تعالى هو الخيل للمحنة والابتلاء يروى أنهم لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت

ۖ قوله تعالى وقالوا يا موسى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ۖ (قال محمود لقد ألهمهم الله حسن الأدب مع موسى  
عليه السلام في تخييره وإعطاء النصفة من أنفسهم) قال أحمد وقبل ذلك نأذّبوا معه بقولهم فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه  
ففوّضوا ضرب الموعد إليه وكما ألهم الله عزّ وجلّ موسى ههنا أن يجعلهم مبتدئين بما معهم ليكون إلقاؤه العصا بعد  
قذفا بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق كذلك ألهمه من الأول أن يجعل موعدهم يوم زينتهم وعييدهم ليكون  
الحق ألبج على رؤس الأشهاد فيكون أفصح لكيدهم وأهتك لستر حرهم والله أعلم ۖ قوله عز وجل ۖ وألق ما في يمينك

(قوله إذا المفاجأة والتحقيق) لعله إذا المفاجأة كعبارة النسفي



سَاحِرٍ وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى \* فَاتَى السَّحْرَةَ سَجْدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى \* قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ

واهتزت تخيلت ذلك \* إيجاس الخوف إضمار شيء منه وكذلك توجس الصوت تسمع نبأ يسيرة منه وكان ذلك لطبع الجبل البشرية وأنه لا يكاد يمكن الخلو من مثله وقيل خاف أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه (إنك أنت الأعلى) فيه تقرير لغلبته وقهره وتوكيد بالاستئناف وبكلمة التشديد وتكرير الضمير وبلاد التعريف ولفظ العلو وهو الغلبة الظاهرة وبالنفصيل وقوله (مافى يمينك) ولم يقل عصاك جائز أن يكون تصغيراً لها أى لا تبال بكثرة حبالهم وعصيمهم وألق العويد المراد الصغير الجرم الذى فى يمينك فإنه بقدره الله يتلقفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها وجائز أن يكون تعظيماً لها أى لا تحتفل بهذه الأجرام الكبيرة الكثيرة فإن فى يمينك شيئاً أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شيء وأنزله عنده فألقه يتلقفها بإذن الله ويمحقها وقرئ (تلقف) بالرفع على الاستئناف أو على الحال أى ألقها متلقفة وقرئ تلقف بالتخفيف (صنعوا) ههنا بمعنى زوروا وافتعلوا كقوله تعالى تلقف ما يأفكون قرئ (كيد ساحر) بالرفع والنصب فمن رفع فعلى أن ماموصولة ومن نصب فعلى أنها كافة وقرئ كيد سحر بمعنى ذى سحر أو ذوى سحر أو هم لتوغلهم فى سحرهم كأنهم السحرة بعينه وبذاته أو بين الكيد لأنه لا يكون سحر أو غير سحر كما تبين المائة بدرهم ونحوه علم فقه وعلم نحو (فإن قلت) لم وحد ساحر ولم يجمع (قلت) لأن القصد فى هذا الكلام إلى معنى الجنسية لا إلى معنى العدد فلو جمع لخليل أن المقصود هو العدد ألا ترى إلى قوله (ولا يفلح) الساحر) أى هذا الجنس (فإن قلت) فلم نكرأ ولا وعرف ثانياً (قلت) إنما نكر من أجل تكسير المضاف لا من أجل تكثيره فى نفسه كقول العجاج \* فى سعى دنيا طالما قدمت \* وفى حديث عمر رضى الله عنه لا فى أمر دنيا ولا فى أمر آخرة المراد تكسير الأمر كأنه قيل إن ما صنعوا كيد سحرى وفى سعى دنيوى وأمر دنيوى وأخرى (حيث أتى) كقولهم حيث سير رواية سلك وأينما كان \* سبحان الله ما أعجب أمرهم قد ألقوا حبالهم وعصيمهم للكفر والجحود ثم القوارىء سهم بعد ساعة للشكر

تلقف ما صنعوا (قال محمود وقال مافى يمينك ولم يقل عصاك الخ) قال أحمد وإنما المقصود بتحقيقها فى جنب القدرة تحقيق كيد السحرة بطريق الأولى لأنها إذا كانت أعظم منه وهى حقيرة فى جانب قدرة الله تعالى فما الظن بكيدهم وقد تلقفته هذه الحقيرة الضئيلة ولاصحاب البلاغة طريق فى علو المدح بتعظيم جيش عدو الممدوح ليلزم من ذلك تعظيم جيش الممدوح وقد قهره واستولى عليه فصغر الله أمر العصا ليلزم منه كيد السحرة الداحض بها فى طرفه عين \* عاد كلامه (قال محمود ويجوز أن يكون تعظيماً لا مرها إذ فيه تثبيت لقلب موسى على النصر) قال أحمد وههنا لطيفة وهو أنه تاتى من هذا النظم أو لا قصد التحقيق وتانياً قصد التعظيم فلا بد من نكتة تناسب الأمرين وتلك والله أعلم هى إرادة المذكور مبهماً لأن مافى يمينك أبهم من عصاك وللعرب مذهب فى التكبير والإبهام والإجمال تسليكه مرة لتحقير شأن ما أبهمته وأنه عند الناطق به أهون من أن يخصه ويوضحه ومرة لتعظيم شأنه وليؤذن أنه من عناية المتكلم والسامع بمكان يعنى فيه الرمز والإشارة فهذا هو الوجه فى إسعاده بهما جميعاً وعندى فى الآية وجه سوى قصد التعظيم والتحقير والله أعلم وهو أن موسى عليه السلام أول ما علم أن العصا آية من الله تعالى عند ما سأله عنها بقوله تعالى وماتلك يمينك يا موسى ثم أظهر له تعالى آيتها فلما دخل وقت الحاجة إلى ظهور الآية منها قال تعالى وألقى مافى يمينك ليتيقظ بهذه الصيغة للوقت الذى قال الله تعالى له وماتلك يمينك وقد أظهر له آيتها فيكون ذلك تنبيهاً له وتأنيساً حيث خوطب بما عهد أن يخاطب به وقت ظهور آيتها وذلك مقام يناسب التأنيس والتثبيت ألا ترى إلى قوله تعالى فأوجس فى نفسه خيفة موسى والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله تسمع نبأ يسيرة منه) فى الصحاح النبأ الصوت الخفى (قوله وقرئ تلقف بالتخفيف) عبارة النسب تلقف بسكون اللام والفاء وتخفيف القاف حفص وتلقف ابن ذكوان الباقر تلقف فليحتر (قوله أو بين الكيد لأنه لا يكون سحرأ) لعله قبله سقطاً تقديره بالسحر



أَنْ أَدْنَى لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا تَقْطَعُوا أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صَلْبَيْكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلْتَعْلَمَنْ أَيْنَ أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى \* قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَاسِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا \* إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَعْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى \* إِنَّهُ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُ بِحَرَمٍ قَاتِلٍ لَكُمْ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى \* وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى \* جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى \* وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ

والسجود فاعظم الفرق بين الإلقاءين وروى أنهم لم يرفعوا رؤوسهم حتى رأوا الجنة والنار ورواها ثواب أهلها وعن عكرمة لما خروا سجداً أراهم الله في سمودهم منازلهم التي يصيرون إليها في الجنة (لكبيركم) لعظيمكم يريد أنه أسخرهم وأعلامهم درجة في صناعتهم أو لمعلمكم من قول أهل مكة للعلم أمرني كبيرى وقال لي كبيرى كذا يريدون معلمهم وأستاذهم في القرآن وفي كل شيء \* قرئ (فلا قطعن) ولا صلبن بالتخفيف والقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لأن كل واحد من العضوين خالف الآخر بأن هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال ومن لا ابتداء الغاية لأن القطع مبتدأ وناشئ من مخالفة العضو والعضو لا من وفاقه إياه ومحل الجار والمجرور النصب على الحال أي لا قطعنها مختلفات لأنها إذا خالف بعضها بعضاً فقد اتصفت بالاختلاف \* شبه تمسك المصلوب في الجذع بتمسك الشيء الموعى في وعائه فلذلك قيل في جذوع النخل (أيناً) يريد نفسه لعنه الله وموسى صلوات الله عليه بدليل قوله آمنتم له واللام مع الإيمان في كتاب الله لغير الله تعالى كقوله تعالى يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين وفيه نفاضة باقتداره وقهره وما ألفه وضرى به من تعذيب الناس بأنواع العذاب وتوضيع لموسى عليه السلام واستضعاف له مع الهزء به لأن موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء (والذي فطرنا) عطف على ما جاءه نأ و قسم \* قرئ (تقضى هذه الحياة الدنيا) ووجهها أن الحياة في القراءة المشهورة منتصبة على الظرف فأتسع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به كقولك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة وروى أن السحرة يعني رؤوسهم كانوا اثنين وسبعين الاثنان من القبط والساثر من بنى إسرائيل وكان فرعون أكرهمهم على تعلم السحر وروى أنهم قالوا لفرعون أرنا موسى نائماً ففعل فوجدوه نحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر لأن الساحر إذا نام بطل سحره فأبى إلا أن يعارضوه (تزكى) تطهر من أدناس الذنوب وعن ابن عباس قال لا إله إلا الله قيل في هذه الآيات الثلاث هي حكاية قولهم وقيل خبر من الله لا على وجه الحكاية (فاضرب لهم طريقاً) فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهماً وضرب اللبن عمله اليس مصدر وصف به يقال يبس يبسا ويبسا ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤمن فقيل شاتنا يبس وناقنا يبس إذا جف لبنها وقرئ يبسا ويبسا ولا يخلو اليس من أن يكون مخففاً عن اليس أو صفة على فعل أو جمع يابس كصاحب وصحب وصف به

\* قوله تعالى « فألق السحرة سجداً » الآية (قال سبحانه من فرق بين الإلقاءين إلقاءهم حباً لهم وعصيتهم الخ) قال أحمد وفي تكرير لفظ الإلقاء والعدول عن مثل فسجد السحرة إيقاظ السامع لالطاف الله تعالى في نقله عباده من غاية الكفر والعناد إلى نهاية الإيمان والسداد وهذا الإيقاظ لا يحصل على الوجه إلى هذا القصد إلا بتكرير لفظ واحد على معنيين متناقضين وهو يناسب ما قدمته آنفاً في إيجاز الخطاب في قوله وألق ما في يمينك وما تلك يمينك فتأمله فإن الحق حسن متناسب والله الموفق \* قوله تعالى فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً (قال قرئ بسكون الباء وبفتحها الخ) قال أحمد ووجه آخر

(قوله وفيه نفاضة باقتداره) في الصحاح رجل نفاج إذا كان صاحب نحر وكبر



دَرَكًا وَلَا تَخْشَى \* فَاتَّبِعْهُمْ فَرْعُونَ بِجُنُودِهِمْ فَعَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَآغِشِهِمْ \* وَأَضَلَّ فَرْعُونَ قَوْمَهُ وَمَاهَدَى \*  
يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَتَجَسَّسَكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى \*  
كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَارْزَقِنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلِّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى \* وَإِنِّي

الواحد تأ كيداً كقوله ومعى جياعا جعله لفرط جوعه كجماعة جياع (لاتخاف) حال من الضمير في فاضرب وقرئ لاتخف على الجواب وقرأ أبو حيوة (دركا) بالسكون والدرك اسمان من الإدراك أى لا يدركك فرعون وجنوده ولا يلحقونك فى (ولاتخشى) إذا قرئ لاتخف ثلاثة أوجه أن يستأنف كأنه قيل وأنت لاتخشى أى ومن شأنك أنك آمن لاتخشى وأن لاتكون الآلف المنقبة عن الباء التى هى لام الفعل ولكن زائدة للإطلاق من أجل الفاصلة كقوله فأضلونا السيلاء وتظنون بالله الظنونا وأن يكون مثل قوله \* كأن لم ترى قبلى أسير أيمانيا \* (ماغشيههم) من باب الاختصار ومن جوامع الكلم التى تستقل مع قلتها بالمعاني الكثيرة أى غشيههم مالا يعلم كنهه إلا الله وقرئ فغشاهم من اليم ماغشاهم والتغشية التغطية وفاعل غشاهم إما الله سبحانه أو ماغشاهم أو فرعون لأنه الذى ورط جنوده وتسبب هلاكهم وقوله (وماهدى) تهكم به فى قوله وماهدىكم لإسبيل الرشاد (يابنى إسرائيل) خطاب لهم بعد إنجائهم من البحر وإهلاك آل فرعون وقيل هو للذين كانوا منهم فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله عليهم بمافعل بأبائهم والوجه هو الأول أى قلنا يابنى إسرائيل وحذف القول كثير فى القرآن وقرئ (أنجيتكم) إلى رزقتكم وعلى لفظ الوعد والمواعدة وقرئ (الأيمن) بالجر على الجوار نحو جحر ضب خرب ذكرهم النعمة فى نجاتهم وهلاك عدوهم وفيما وأعد موسى صلوات الله عليه من المناجاة بجانب الطور وكتب التوراة فى الألواح وإنما عدى المواعدة اليهم لأنها لا يستهم واتصلت بهم حيث كانت لنبيهم ونقبائهم واليهم رجعت منافعها التى قام بها دينهم وشرعهم وفيما أفاض عليهم من سائر نعمه وأرزاقه \* طغيانهم فى النعمة أن يتعدوا حدود الله فيها بأن يكفروها ويشغلهم اللهو والتنعيم عن القيام بشكرها وأن ينفقوها فى المعاصى وأن يزووا حقوق الفقراء فيها وأن يسرفوا فى إنفاقها وأن يبطروا فيها ويأشروا ويتكبروا قرئ (فيحل) وعن عبد الله لا يحل (ومن يحل) المكسور فى معنى الوجوب من حل الدين يحل إذا وجب أدائه ومنه قوله تعالى حتى يبلغ الهدى محله والمضموم فى معنى النزول وغضب الله عقوباته ولذلك وصف بالنزول (هوى) هلك وأصله أن يسقط من جبل فيهلك

وهو أن قدر كل جزء من أجزاء الطريق طريقا وقد كانت بهذه المثابة لأنها كانت اثنى عشر طريقا لكل سبيل طريق والله أعلم قوله تعالى وأضل فرعون قومه وماهدى (قال إنما قيل وماهدى تهكم به) قال أحمد فإن قلت التهم أن يأتى بعبارة والمقصود عكس مقتضاها كقولهم إنك لانت الحليم الرشيد وغرضهم وصفه بضد هذين الوصفين وأما قوله تعالى وماهدى فمضمونه هو الواقع فهو حيثئذ مجرد لإخبار عن عدم هدايته لقومه قلت هو كذلك ولكن العرف مثل ماهدى زيد عمر أثبت كون زيد عالما بطريق الهداية مهتديا فى نفسه ولكنه لم يهد عمرا وفرعون أضل الضالين فى نفسه فكيف يتوهم أنه يهدى غيره وتحقيق ذلك أن قوله تعالى وأضل فرعون قومه كاف فى الإخبار بعدم هدايته لهم مع مزيد إضلاله إياهم فإن من لا يهدى قد لا يضل فيكون كفاها وإذا تحقق غناء الأول فى الإخبار تعين كون الثانى لمعنى سواء وهو التهم والله أعلم قوله تعالى ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى (قال الغضب عقوبة الله تعالى لهم الخ) قال أحمد لا يسعه أن يحمل الغضب إلا على العقوبة لأنه يبنى صفة الإرادة فى جملة ما ينفونه من صفات الكمال وأما على قاعدة السنة فيجوز أن يكون المراد من الغضب إرادة العقوبة فيكون من أوصاف الذات ويحتمل أن يراد به معاملتهم بما يعامل به من غضب عليه شاهدا فيكون من صفات الأفعال وأما وصفه بالحلول فلا يتأتى حمله على الإرادة ويكون بمنزلة قوله عليه الصلاة والسلام ينزل ربنا إلى سماء الدنيا على

(قوله قرئ فيحل وعن عبد الله) يفيد أن القراءة المشهورة فيحل ومن يحلل بالكسر ولنحرر قراءة لا يحل هل هى بالكسر أو بالضم



لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ أَهْتَدَى \* وَمَا أَجْعَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى \* قَالَ هُمْ أَوْلَاءَ عَلَى أَثَرِي  
وَعَجَّلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى \* قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ \* فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ

قالت : هوى من رأس مرقبة \* ففتت تحتها كعبه

ويقولون هوت أمه أوسقط سقوطا لانهوض بعده \* الاهتداء هو الاستقامة والثبات على الهدى المذكور وهو التوبة والإيمان والعمل الصالح ونحوه قوله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا» وكلية التراخي دلت على تباين المنزلتين دلالتها على تباين الوقتين في جاءني زيد ثم عمرو أعني أن منزلة الاستقامة على الخير مباينة لمنزلة الخير نفسه لأنها أعلى منها وأفضل (وما أجعلك) أى شئ عجل بك عنهم على سبيل الإنكار وكان قد مضى مع النقباء إلى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا إلى كلام ربه وتنجز ما وعده ببناء على اجتجاده وظنه أن ذلك أقرب إلى رضا الله تعالى وزل عنه أنه عز وجل ما وقت أفعاله إلا نظرا إلى دواعي الحكمة وعلمها بالمصالح المتعلقة بكل وقت فالمراد بالقوم النقباء وليس لقول من جوز أن يراد جميع قومه وأن يكون قد فارقه قبل الميعاد وجه صحيح يأباه قوله (هم أولاء على أثري) وعن أبي عمرو ويعقوب لأثرى بالكسر وعن عيسى بن عمر لأثرى بالضم وعنه أيضا أولى بالقصر والآخر أفصح من الآخر وأما الأثر فسموع في فرند السيف ممدون في الأصول يقال أثر السيف وأثره وهو بمعنى الأثر غريب (فإن قلت) ما أجعلك سؤال عن سبب العجلة فكان الذى ينطبق عليه من الجواب أن يقال طلب زيادة رضاك أو الشوق إلى كلامك وتنجز موعداك وقوله هم أولاء على أثري كما ترى غير منطبق عليه (قلت) قد تضمن ماواجه به رب العزة شيئين أحدهما إنكار العجلة في نفسها والثاني السؤال عن سبب المستنكر والحامل عليه فكان أهم الأمرين إلى موسى بسط العذر وتمهيد العلة في نفس ما أنكر عليه فاعتل بأنه لم يوجد مني إلا تقدم يسير مثله لا يعتد به في العادة ولا يحتفل به وليس بيني وبين من سبقته إلا مسافة قريبة يتقدم بمثلها الوفد رأسهم ومقدمهم ثم عقبه بجواب السؤال عن السبب فقال (وعجلت إليك رب لترضى) ولقائل أن يقول حار لما ورد عليه من التهييب لعتاب الله فأذهله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام \* أراد بالقوم المفتونين الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة ألف مانجا من عبادة العجل منهم إلا اثنا عشر ألفا (فإن قلت) في القصة أنهم أقاموا بعد مفارقتها عشرين ليلة وحسبوا أربعين مع أيامها وقالوا قد أكملنا العدة ثم كان أمر العجل بعد ذلك فكيف التوفيق بين هذا وبين قوله تعالى لموسى عند مقدمه إنا قد فتنا قومك (قلت) قد أخبر الله تعالى عن الفتنة المترتبة بلفظ الموجودة الكائنة على عادته أو افتراض السامري غيبته فعزم على إضلالهم غيب انطلاقه وأخذ في تدبير ذلك فكان بدء الفتنة موجوداً \* قرئ (وأضلهم السامري) أى وهو أشدهم ضلالا لأنه ضال مضل وهو منسوب إلى قبيلة من بنى إسرائيل يقال لها السامرة وقيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض دينهم وقيل

النأويل المعروف أو عبر عن حلول أثر الإرادة بحلولها تعبيراً عن الأثر بالمؤثر كما يقول الناظر إلى عجيب من مخلوقات الله تعالى انظر إلى قدرة الله يعنى أثر القدرة لا نفسها والله أعلم قوله تعالى وما أجعلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثري وعجلت إليك رب لترضى (قال فيه إن قلت سئل عن سبب العجلة الخ) قال أحمد وإنما أراد الله تعالى بسؤاله عن سبب العجلة وهو أعلم أن يعلم موسى أدب السفر وهو أنه ينبغي تأخير رئيس القوم عنهم في المسير ليكون نظره محيطا بطائفتهم وناظرا فيهم ومهيئاً عليهم وهذا المعنى لا يحصل في تقدمه عليهم ألا ترى الله عز وجل كيف علم هذا الأدب لوطا فقال واتبع أديبارهم فأمره أن يكون أخيرهم على أن موسى عليه السلام إنما أغفل هذا الأمر مبادرة إلى رضا الله عز وجل ومسارة إلى الميعاد وذلك شأن الموعود بما يسره يود لو ركب إليه أجنحة الطير ولا أسر من مواعده الله تعالى له صلى الله عليه وسلم

(قوله فرند السيف) أى ربه ووشيه كذا في الصحاح



غَضِبْنَا أَسَفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ  
مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْهَدِي \* قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِّنْ زِينَةِ الْقَوْمِ  
فَقَدْ فَتَنَّا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ \* فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ \*  
أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا \* وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِن قَبْلِ يَقَوْمِ إِنَّمَا

كان من أهل باجرما وقيل كان عرجا من كرمان واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا قد أظهر الإسلام وكان من قوم  
يعبدون البقر \* الأسف الشديد الغضب ومنه قوله عليه السلام في موت الفجأة رحمة للبؤس وأخذة أسف للكافر  
وقيل الحزين (فإن قلت) متى رجع إلى قومه (قلت) بعد ما استوفى الأربعين ذا القعدة وعشر ذى الحجة \* وعدهم الله  
سبحانه أن يعطيهم التوراة التي فيها هدى ونور ولا وعد أحسن من ذلك وأجل حكى لنا أنها كانت ألف سورة كل سورة  
ألف آية يحمل أسفارها سبعون رجلا (العهد) الزمان يريد مدة مفارقتهم لم يقال طال عهدي بك أى طال زمانى بسبب  
مفارقتك وعدوه أن يقيموا على أمره وما تركهم عليه من الإيمان فأخلفوا مواعده بعبادتهم العجل (بملكنا) قرئ  
بالحرركات الثلاث أى ما أخلفنا مواعيدك بأن ملكنا أمرنا أى لو ملكنا أمرنا وخلصنا وراءنا لما أخلفناه ولكننا غلبنا  
من جهة السامري وكيد \* أى حملنا أحمالا من حلى القبط التي استعرتها منهم أو أرادوا بالأوزار أنها آثام وتبعات لأهم  
كانوا معهم في حكم المستأمنين في دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى على أن الغنائم لم تكن تحل حينئذ  
(فقد فتنها) في نار السامري التي أوقدها في الحفرة وأمرنا أن نطرح فيها الحلى وقرئ حملنا (فكذلك ألقى السامري)  
أراهم أنه يلقي حليا في يده مثل ما ألقوا وإنما ألقى التربة التي أخذها من موطن حيزوم فرس جبريل أوحى إليه وليه  
الشیطان أنها إذا خالطت مواتا صار حيوانا (فأخرج لهم) السامري من الحفرة عجلا خلقه الله من الحلى التي سبكتها النار  
ينحور كما تحور العجايل (فإن قلت) كيف أثرت تلك التربة في إحياء الموات (قلت) أما يصح أن يؤثر الله سبحانه  
روح القدس بهذه الكرامة الخاصة كما أثره بغيرها من الكرامات وهي أن يباشر فرسه بحافره تربة إذا لاقته تلك  
التربة جمادا أنشأه الله إن شاء عند مباشرته حيوانا ألا ترى كيف أنشأ المسيح من غير أب عند نفخه في الدرع (فإن  
قلت) فلم خلق الله العجل من الحلى حتى صار فتنة لى إسرائيل وضلالا (قلت) ليس بأول محنة محن الله بها عباده ليثبت الله الذين آمنوا  
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ومن يحب من خلق العجل فيمكن من خلق إبليس أعجب والمراد بقوله  
إننا قد فتننا قومك هو خلق العجل للامتحان أى امتحانهم بخلق العجل وحملهم السامري على الضلال وأوقعهم فيه حين قال لهم (هذا  
إلهكم وإله موسى فنسى) أى فنسى موسى أن يطلبه ههنا وذهب يطليه عند الطور أو فنسى السامري أى ترك ما كان عليه من الإيمان  
الظاهر (يرجع) من رفعه فعلى أن أن تخففه من الثقل ومن نصب فعلى أنها الناصبة للأفعال (من قبل) من قبل أن يقول لهم السامري  
ما قال كأهم أول ما وقعت عليه أبصارهم حين طلع من الحفرة افتتوا به واستحسنوه فقبل أن ينطق السامري بأدبهم  
هرون عليه السلام بقوله (إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن) لامتزجة والمعنى ما منعك أن تتبعني في الغضب لله وشدة الزجر  
عن الكفر والمعاصي وهلا قاتلت من كفر بمن آمن ومالك لم تباشر الأمر كما كنت أبشره أنا لو كنت شاهدا أو مالك

\* قوله تعالى قال فإنا قد فتننا قومك من بعدك (قال إن قلت لم خلق الله العجل فتنة لهم) قال أحمد هذا السؤال وجوابه تقدما له في  
أول سورة الأعراف وقد أوضحنا أن الله تعالى إنما تعبدنا بالبحث عن علل أحكامه لا علل أفعاله وجواب هذا السؤال في قوله تعالى  
لا يسئلك عما يفعل وهم يسئلون فهذا الأمر جائز وقد أخبر الله تعالى بوقوعه فلا تبتغي وراء ذلك سبيلا لكن الزخشرى تقتضى  
قاعده في وجوب رعاية المصالح على الله تعالى وتحتم هداية الخلق عليه أن يؤول ذلك ويحرفه فذرهم وما يفترون



فَنُتِمَ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي \* قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا  
 مُوسَى \* قَالَ يَهْرُونَ مُنَافِعُكُمْ إِذْ رَأَيْتُمْ صَلَوًا \* أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي \* قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي  
 وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي \* قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسْمَرِي \* قَالَ  
 بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّاتُ لِيَ نَفْسِي \* قَالَ فَاذْهَبْ  
 فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ يُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا

لم تلحقني \* قرئ (بلحيتي) بفتح اللام وهي لغة أهل الحجاز كان موسى صلوات الله عليه رجلا حديداً مجبولا على الحدة  
 والحشونة والتصلب في كل شيء شديد الغضب لله ولدينه فلم يتمالك حين رأى قومه يعبدون عجلا من دون الله بعد مارأوا  
 من الآيات العظام أن ألقي ألواح التوراة لما غلب ذهنه من الدهشة العظيمة غضبا لله واستنكفا وحمية وعنف باخيه  
 وخليفته على قومه فأقبل عليه إقبال العدو المكاشف قابضا على شعر رأسه وكان أفرع وعلى شعر وجهه يحمره إليه \* أي  
 لوقتلت بعضهم ببعض لتفروقا وتقاتلوا فاستأنيتك أن تكون أنت المتدارك بنفسك المتلافي برأيك وخشيت عتابك على  
 أطراح ما وصيتني به من ضم النثر وحفظ الدهماء ولم يكن لي بد من رقبة وصيتك والعمل على موجبها \* الخطب مصدر  
 خطب الأمر إذا طلبه فإذا قيل لمن يفعل شيئا ما خطبك فمعناه ما طلبك له \* قرئ (بصرت بما لم يبصروا به) بالكسر  
 والمعنى علمت ما لم تعلموه وفطنت ما لم تفطنوا له \* قرأ الحسن (قبضة) بضم القاف وهي اسم المقبوض كالفرقة والمضغة  
 وأما القبضة فالمرة من القبض وإطلاقها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير وقرأ أيضا فقبضت  
 قبضة بالصاد المهملة الضاد بجميع الكسف والصاد بأطراف الأصابع ونحوهما الخضم والقضم الخاء بجميع الفم والقاف  
 بمقدمه . قرأ ابن مسعود من أثر فرس الرسول (فإن قلت) لم يسمه الرسول دون جبريل وروح القدس (قلت) حين حل  
 ميعاد الذهاب إلى الطور أرسل الله إلى موسى جبريل راكب حيزوم فرس الحياة ليذهب به فأبصره السامري فقال  
 إن لهذا شأنا فقبض قبضة من تربة موطنه فلما سأله موسى عن قصته قال قبضت من أثر فرس المرسل إليك يوم حلول  
 الميعاد ولعله لم يعرف أنه جبريل \* عوقب في الدنيا بعقوبة لأشياء أطم منها وأوحش وذلك أنه منع من مخالطة الناس  
 منعاً كلياً وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته وكل ما يعايش به الناس بعضهم بعضاً وإذا اتفق أن يماس  
 أحدا رجلا أو امرأة حم الماس والممسوس فتجأى الناس وتحاموه وكان يصيح لامساس وعاد في الناس أوحش من  
 القاتل اللاجئ إلى الحرم ومن الوحش النافر في البرية ويقال إن قومه باق فيهم ذلك إلى اليوم وقرئ (لامساس) بوزن  
 جَار ونحو قولهم في الظباء إذا وردت الماء فلاعباب وإن فقدته فلا أبواب وهي أعلام للبسة والعبة والآبة وهي المرة  
 من الأب وهو الطالب (إن تخلفه) أي لن يخلفك الله مواعده الذي وعدك على الشرك والفساد في الأرض ينتجرك لك في  
 الآخرة بعد ما عاقبك بذلك في الدنيا فأنت بمن خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين وقرئ لن تخلفه وهذا من  
 أخلفت الموعد إذا وجدته خلفا قال الأعشى  
 أثوى وأقصر ليس له ليزودا \* فضى وأخلف من قتيلة موعدا  
 وعن ابن مسعود نخلفه بالنون أي لن يخلفه الله كأنه حكى قوله عز وجل كما مر في لآهب لك (ظلت) وظلت وظللت

(قوله قرئ بلحيتي بفتح اللام) والقراءة المشهورة بالكسر (قوله وكان أفرع) أي تام الشعر أفاده الصحاح (قوله  
 وحفظ الدهماء) أي الجماعة أفاده الصحاح (قوله وقرئ بصرت بما لم يبصروا به بالكسر) والقراءة المشهورة بالضم  
 وقرئ تبصروا به بالتاء وعبارة النسفي وبالتاء حمزة وعلى ولعلها سقطت هنا سهوا من الناسخ فليحذر



لنحرقنه ثم لننفسنه في اليم نسفاً \* إنا إلهكم الله الذي لا إله إلا هو وسع كل شيء علماً \* كذلك نقص عليك  
من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكراً \* من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزراً \* خالدين  
فيه وساء لهم يوم القيامة حملاً \* يوم ينفخ في الصور وتحشر الجرمين يومئذ زرقاً \* يتخفتون يدينهم إن لبئثم

والأصل ظلمت فحذفوا اللام الأولى ونقلوا حركتها إلى الظاء ومنهم من لم ينقل (لنحرقنه) ولنحرقنه ولنحرقنه  
وفي حرف ابن مسعود لنحرقنه ولنحرقنه والقراءتان من الإحراق وذكر أبو علي الفارسي في لنحرقنه أنه يجوز أن  
يكون حرق مبالغة في حرق إذا برد بالمبرد وعليه القراءة الثالثة وهي قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه (لننفسنه)  
بكسر السين وضمها وهذه عقوبة ثالثة وهي إبطال ما افتن به وقتن وإهدار سعيه وهدم مكروه ومكروا ومكر الله والله  
خير الماكرين \* قرأ طلحة الله الذي لا إله إلا هو الرحمن رب العرش (وسع كل شيء علماً) وعن مجاهد وقناة وسع  
ووجهه أن وسع متعد إلى مفعول واحد وهو كل شيء وأما علما فانتصابه على التمييز وهو في المعنى فاعل فلها نقل نقل إلى التعدية  
إلى مفعولين فنصبهما معا على المفعولية لأن المميز فاعل في المعنى كما تقول في خاف زيد عمرأ خوفت زيداً عمرأ فرد  
بالنقل ما كان فاعلاً مفعولاً \* الكاف في (كذلك) منصوب المحل وهذا موعود من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم  
أى مثل ذلك الاقتصاص ونحو ما اقتصنا عليك قصة موسى وفرعون نقص عليك من سائر أخبار الأمم وقصصهم  
وأحوالهم تكثيراً لبياناتك وزيادة في معجزاتك وليعتبر السامع ويزداد المستبصر في دينه بصيرة وتتأكد الحجة على من  
عاند وكابر وأن هذا الذكر الذي آتيناك يعني القرآن مشتملاً على هذه الأقاصيص والأخبار الحقيقة بالتفكير والاعتبار  
لذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة والسعادة لمن أقبل عليه ومن أعرض عنه فقد هلك وشقى \* يريد بالوزر العقوبة  
الثقيلة الباهظة سماها وزراً تشبهاً في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتلالها بالحمل الذي يفتح الحمل وينقض ظهره ويلقى  
عليه بهره أولانها جزء الوزر وهو الإثم وقرئ يحمل \* جمع (خالدين) على المعنى لأن من مطلق متناول لغير معرض  
واحد وتوحيد الضمير في أعرض وما بعده للحمل على اللفظ ونحوه قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم  
خالدين فيها (فيه) أى في ذلك الوزر أو في احتماله (ساء) في حكم بئس والضمير الذي فيه يجب أن يكون مبهماً يفسره  
(حملاً) والمخصوص بالذم محذوف لدلالة الوزر السابق عليه تقديره ساء حملاً وزرهم كما حذف في قوله تعالى نعم العبد إنه  
أواب أيوب هو المخصوص بالمدح ومنه قوله تعالى وساءت مصيراً أى وساءت مصيراً جهنم (فإن قلت) اللام في لم ما هي  
وبم تتعلق (قلت) هي للبيان كما في هيت لك (فإن قلت) ما أنكرت أن يكون في ساء ضمير الوزر (قلت) لا يصح أن  
يكون في ساء وحكمه حكم بئس ضمير شيء بعينه غير مبهم (فإن قلت) فلا يمكن ساء الذي حكمه حكم بئس وليكن ساء الذي  
منه قوله تعالى سيئت وجوه الذين كفروا بمعنى أمم وأحزن (قلت) كفالك صادعنه أن يؤول كلام الله إلى قولك وأحزن  
الوزر لهم يوم القيامة حملاً وذلك بعد أن تخرج عن عهدة هذه اللام وعهدة هذا المنسوب أسند النفخ إلى الأمر به فيمن  
قرأ تنفخ بالنون أولان الملائكة المقربين وإسرافيل منهم بالمنزلة التي هم بها من رب العزة فصيح لكرامتهم عليه وقربهم  
منه أن يسند ما يتولونه إلى ذاته تعالى وقرئ ينفخ بلفظ مالم بسم فاعله وينفخ ويحشر بالياء المفتوحة على الغيبة والضمير  
لله عز وجل أولان إسرافيل عليه السلام وأما يحشر المجرمون فلم يقرأ به إلا الحسن وقرئ في الصور بفتح الواو جمع صوره  
وفي الصور قولان أحدهما أنه بمعنى الصور وهذه القراءة تدل عليه والثاني أنه القرن \* قيل في الزرق قولان أحدهما أن  
الزرقه أبغض شيء من ألوان العيون إلى العرب لأن الروم أعداؤهم وهم زرق العيون ولذلك قالوا في صفة العدو أسود

(قوله بالحمل الذي يفتح الحامل) أى يثقله أفاده الصحاح (قوله ويلقى عليه بهره) أى غلبته أفاده الصحاح  
(قوله فإن قلت ما أنكرت) لعله لم أنكرت



إِلَّا عَشْرًا \* نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَهْلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا \* وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ  
يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا \* فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا \* لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا \* يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ  
وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا \* يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ

السكبد أصهب السبال أزرق العين والثاني أن المراد العمى لأن حدقة من يذهب نور بصره تزداد \* تخافهم لما يملأ  
صدورهم من الرعب والهول يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا إمالما يعاينون من الشدائد التي تذكرهم أيام النعمة والسرور  
فيتأسفون عليها ويصفونها بالقصر لأن أيام السرور قصار وإمالانها ذهبت عنهم وتقضت والذاهب وإن طالت مدته  
قصير بالانتهاء ومنه توقيع عبيد الله بن المعتز تحت أطال الله بقاءك كفي بالانتهاء قصرا وإمالاستطالتهم الآخرة وإنها  
أبد سرمد يستقصر إليها عمر الدنيا ويتقال لبث أهلها فيها بالقياس إلى لبثهم في الآخرة وقد استرجع الله قول من يكون  
أشد تقاولا منهم في قوله تعالى (إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوما) ونحوه قوله تعالى قال كم لبثتم في الأرض عدد  
سنين قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاسئل العادين وقيل المراد لبثهم في القبور ويعضده قوله عز وجل ويوم تقوم الساعة  
يقسم المجرمون ماللبوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم  
البعث (ينسفها) يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفترقها كما يذرى الطعام (فيذرها) أي فيذر مقارها ومرا كرها  
أو يجعل الضمير للأرض وإن لم يجرها ذكر كقوله تعالى ماترك على ظهرها من دابة (فإن قلت) قد فرقوا بين العوج والعوج  
فقالوا العوج بالكسر في المعاني والعوج بالفتح في الأعيان والأرض عين فكيف صح فيها المكسور العين (قلت) اختيار هذا  
اللفظ له موقع حسن بديع في وصف الأرض بالاستواء والملاسة ونفي الاعوجاج عنها على أبلغ ما يكون وذلك أنك  
لوعمدت إلى قطعة أرض فسويتها وبالغت في التسوية على عينك وعيون البصراء من الفلاحة واتفقتم على أنه لم يبق  
فيها اعوجاج قط ثم استطلعت رأى المهندس فيها وأمرته أن يعرض استواءها على المقاييس الهندسية لعثر فيها على  
عوج في غير موضع لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسي فنفى الله عز وجل ذلك العوج الذي  
دق ولفظ عن الإدراك اللهم إلا بالقياس الذي يعرفه صاحب التقدير والهندسة وذلك الاعوجاج لما لم يدرك  
إلا بالقياس دون الإحساس لحق بالمعاني ففيل فيه عوج بالكسر \* الأمت التو اليسير يقال مد حبله حتى ما فيه  
أمت \* أضاف اليوم إلى وقت نصف الجبال في قوله (يومئذ) أي يوم إذ نسفت ويجوز أن يكون بدلا بعد بدل من يوم  
القيامة \* والمراد الداعي إلى المحشر قالوا هو إسرأفيل قائما على صخرة بيت المقدس يدعو الناس فيقبلون من كل أوب  
إلى صوبه لا يعدلون (لا عوج له) أي لا يعوج له مدعوق بل يستوون إليه من غير انحراف متبعين لصوته \* أي خفضت  
الأصوات من شدة الفزع وخفتت (فلا تسمع إلا همسا) وهو الركن الخفي ومنه الحروف المهموسة وقيل هو من همس  
الإبل وهو صوت أخفها إذا مشيت أي لا تسمع إلا خفق الأقدام ونقلها إلى المحشر (من) يصلح أن يكون مرفوعا ومنصوبا  
فالرفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف أي لا تنفع الشفاعة إلا شفاعة من (أذن له الرحمن) والنصب على  
المفعولية ومعنى أذن له (ورضى له) لأجله أي أذن للشافع ورضى قوله لأجله ونحو هذه اللام اللام في قوله تعالى « وقال  
الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه \* أي يعلم ما تقدمهم من الأحوال وما يستقبلونه ولا يحيطون بمعلوماته  
عليها \* المراد بالوجوه وجوه العصاة وأنهم إذا عاينوا يوم القيامة الخيبة والشقوة وسوء الحساب صارت وجوههم  
عانية أي ذليلة خاشعة مثل وجوه العناة وهم الأسارى ونحوه قوله تعالى « فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا

(قوله كقوله تعالى ماترك على ظهرها من دابة) في الصحاح أن كلا من القاع والصفصف بمعنى المستوى من الأرض  
فكان الصفصف تأكيد (قوله وخفتت فلا تسمع إلا همسا) في الصحاح خفت الصوت سكن



قَوْلًا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا \* وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا \* وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا \* وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا \* فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا \* وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عِزْمًا \* وَإِذْ قُلْنَا

ووجوه يومئذ باسرة» وقوله تعالى (وقد خاب) وما بعده اعتراض كقولك خابوا وخسروا وكل من ظلم فهو خائب خاسر \* الظلم أن يأخذ من صاحبه فوق حقه \* والهضم أن يكسر من حق أخيه فلا يوفيه له كصفة المطففين الذين إذا اكتبوا على الناس يستوفون ويسترجعون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون \* أي فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لأنه لم يظلم ولم يهضم وقرئ فلا يخف على النهي (وكذلك) عطف على كذلك نقص أي ومثل ذلك الإنزال وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات المضمنة للوعيد أنزلنا القرآن كله على هذه الوتيرة مكررين فيه آيات الوعيد ليكونوا بحيث يراد منهم ترك المعاصي أو فعل الخير والطاعة \* والذكر كما ذكرنا يطلق على الطاعة والعبادة \* وقرئ نخدث ونحدث بالنون والتاء أي تحدث أنت وسكن بعضهم التاء للتخفيف كما في

(فتعالى الله الملك الحق) استعظام له ولما يصرف عليه عباده من أوامره ونواهيه ووعده ووعيده والإدارة بين ثوابه وعقابه على حسب أعمالهم وغير ذلك مما يجري عليه أمر ملكوته \* ولما ذكر القرآن وإنزاله قال على سبيل الاستطراء وإذا لقنك جبريل ما يوحى إليك من القرآن فتأن عليك ريثما سمعك ويفهمك ثم أقبل عليه بالتحفظ بعد ذلك ولا تكن قراءتك مساوقة لقراءته ونحوه قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به وقيل معناه لا تبلغ ما كان منه مجملا حتى يأتيك البيان \* وقرئ حتى نقضى إليك وحيه وقوله تعالى (رب زدني علما) متضمن للتواضع لله تعالى والشكر له عندما علم من ترتيب التعلم أي علمتني يارب لطيفة في باب التعلم وأدب جميل ما كان عندي فزدني علما إلى علم فإن لك في كل شيء حكمة وعلما وقيل ما أمر الله ورسوله بطلب الزيادة في شيء إلا في العلم \* يقال في أوامر الملوك ووصاياهم تقدم الملك إلى فلان وأوعز إليه وعزم عليه وعهد إليه عطف الله سبحانه قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون والمعنى وأقسم قسما لقد أمرنا بأباهم آدم ووصينا أن لا يقرب الشجرة وتوعدها بالدخول في جملة الظالمين إن قربها وذلك من قبل وجودهم ومن قبل أن توعدهم بخالف إلى ما نهى عنه وتوعد في ارتكابها لمخالفتهم ولم يلتفت إلى الوعيد كما لا يلتفتون كأنه يقول إن أساس أمر بني آدم على ذلك وعرقهم راسخ فيه (فإن قلت) ما المراد بالنسيان (قلت) يجوز أن يراد النسيان الذي هو نقيض الذكر وأنه لم يعن بالوصية العناية الصادقة ولم يستوثق منها بعقد القلب عليها وضبط النفس حتى تولد من ذلك النسيان وأن يراد الترك وأنه ترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة وأكل ثمرتها وقرئ فنى أي نساها الشيطان \* العزم التصميم والمضى على ترك الأكل وأن يتصلب في ذلك تصلبا يؤيس الشيطان من التسويل له \* والوجود يجوز أن يكون بمعنى العلم ومفعولاه له عزمًا وأن يكون نقيض العدم كأنه قال وعدمنا له عزمًا (إذ) منصوب بمضمر أي وإذا كروقت ماجرى عليه من معاداة إبليس ووسوسته إليه وتزيينه له الأكل من الشجرة وطاعته له بعد ما تقدمت معه النصيحة والموعظة البليغة والتحذير من كيد حتى يتبين لك أنه لم يكن من أولى العزم والثبات (فإن قلت) إبليس

\* قوله تعالى «وكذلك أنزلناه قرآنًا عربيًا وصرفنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا» (قال محمود معناه وكما أنزلنا عليك هذه الآيات المضمنة للوعيد الخ) قال أحمد الصواب في تفسيرها ليكونوا على رجاء التقوى والتذكر وإلا فلو أراد الله من جميعهم التقوى لو قمت وقد تقدمت أمثالها والعجب أنه نقل عن سيبويه في تفسيره لعل أول هذه السورة عند قوله تعالى لعله يتذكر أو يخشى أن معناه كوننا على رجائكم ثم رجع عن ذلك ههنا لأن المعتقد الفاسد يحذوه إلى هذا التأويل الباطل والله الموفق



لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ۖ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجَنَّكَ  
مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۚ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۚ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ۚ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ

كان جنيا بدليل قوله تعالى كان من الجن ففسق عن أمر ربه فمن أين تناول له الأمر وهو للملائكة خاصة (قلت) كان في صحبتهم وكان يعبد الله تعالى عبادتهم فلما أمروا بالسجود لآدم والتواضع له كرامة له كان الجنى الذى معهم أجدر بأن يتواضع كما لو قام المقبل على المجلس عليه أهله وسراتهم كان القيام على واحد بينهم هو دونهم في المنزلة أوجب حتى إن لم يقيم عنف وقيل له قد قام فلان وفلان فمن أنت حتى ترفع عن القيام (فإن قلت) فكيف صح استثنائه وهو جنى عن الملائكة (قلت) عمل على حكم التغليب في إطلاق اسم الملائكة عليهم وعليه فأخرج الاستثناء على ذلك كقولك خرجوا إلا فلانة لا امرأة بين الرجال (أبى) جملة مستأنفة كأنه جواب قائل قال لم لم يسجد والوجه أن لا يقدر له مفعول وهو السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا وأن يكون معناه أظهر الآباء وتوقف وتثبط (فلا يخرج جنكا) فلا يكون سببا لإخراجك \* وإنما أسند إلى آدم وحده فعل الشقاء دون حواء بعد إشارا كهما في الخروج لأن في ضمن شقاء الرجل وهو قيم أهله وأميرهم شقاءهم كما أن في ضمن سعادته سعادتهم فاختصر الكلام بإسناده إليه دونها مع المحافظة على الفاصلة أو أريد بالشقاء التعب في طلب القوت وذلك معصوب برأس الرجل وهو راجع إليه وروى أنه اهبط إلى آدم ثور أحمر فكان يحرق عليه ويمسح العرق من جبينه قرئ (ولأنك) بالكسر والفتح ووجه الفتح العطف على أن لا تجوع (فإن قلت) أن لا تدخل على إن فلا يقال إن أن زيداً مطلق والواو نائبة عن إن وقائمة مقامها فلم أدخل عليها (قلت) الواو لم توضع لتكون أبدأ نائبة عن إن إنما هي نائبة عن كل عامل فلم تكن حرفاً لموضوعاً للتحقيق خاصة كأن لم يمتنع اجتماعهما كما امتنع اجتماع إن وأن الشيع والرى والكسوة والكن هي الأقطاب التي يدور عليها كفاف الإنسان فذكره استجماعاً له في الجنة وأنه مكفى لا يحتاج إلى كفاية كاف ولا إلى كسب كاسب كما يحتاج إلى ذلك أهل الدنيا وذكرها بلفظ النفي لتناقضها التي هي الجوع والعري والظما والضيق لطرق سمعه بأسمى أصناف

\* قوله تعالى «إِنَّ لَكَ أَنْ لَا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى» (قال ذكر تعالى الأصناف التي بها قوام الإنسان الخ) قال أحمد تنبيه حسن وفي الآية سرٌ بديع من البلاغة يسمى قطع النظر عن النظر وذلك أنه قطع الظما عن الجوع والضجوع عن الكسوة مع ما بينهما من التناسب والغرض من ذلك تحقيق تعداد هذه النعم وتصنيفها ولو قرن كلا بشكله لتوهم المعدادات نعمة واحدة وقد رمق أهل البلاغة سماء هذا المعنى قديماً وحديثاً فقال الكندي الأول :

كأنى لم أركب جواداً للذة \* ولم أبتطن كاعبا ذات خلخال  
ولم أرشف الرزق الروى ولم أقل \* لخليلى كترى كتره بعد أجفال

فقطع ركوب الجواد عن قوله لخليلى كترى كتره وقطع تبطن الكاهب عن ترشف الكاس مع التناسب وغرضه أن يعدد ملاذه ومفاخره ويكثرها وتبعه الكندي الآخر فقال :

وقفت وما فى الموت شك لواقف \* كأنك فى جفن الردى وهونائم  
تمتر بك الأبطال كلهم هزيمة \* ووجهك وضاح وثغرك باسم

فاعترضه سيف الدولة بأنه ليس فيه قطع الشيء عن نظيره ولكنه على فطنته قصر فهمه عما طالت إليه يد أبي الطيب من هذا المعنى الطائل البديع على أن في هذه الآية سرّاً لذلك زائداً على ما ذكر وهو أن قصيد تناسب الفواصل ولو قرن الظما بالجوع فقليل إن لك أن لا تجوع فيها ولا تظما لا تنثر سلك رؤس الآي وأحسن به منتظماً والله أعلم

(قوله والظما والضجوع) الذى فى الصحاح ضجيت للشمس ضجاً ممدود إذا برزت الشمس لها وضجيت بالفتح مثله



قَالَ يَادُمْ هَلْ أَدْلَكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّيْلِي \* فَكَلَّا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءَتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا  
مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى \* ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى \* قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ  
لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَأَمَّا يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي جَعَلْتُ الْبَشَرَ نَارًا مُّهِينَةً \* فَاتَّبِعُوا أَمْرًا مُّوَدَّدًا \* وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ  
مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى \* قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْ أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ

الشفوة التي حذره منها حتى يتحاشى السبب الموقوع فيها كراهة لها (فإن قلت) كيف عدى وسوس تارة باللام في قوله فوسوس لهما  
الشيطان وأخرى بالي (قلت) وسوسة الشيطان كولوالة الشكلى ووعة الذنب ووقوعه الدجاجة في أنها حكايات للأصوات  
وحكمها حكم صوت وأجرس ومنه وسوس المبرسم وهو موسوس بالكسر والفتح لحن وأنشد ابن الأعرابي \*  
وسوس يدعو مخلصا رب الفلق \* فإذا قلت وسوس له فنعناه لأجله كقولہ \* أجراس لها يا ابن أبي كباش \* ومعنى وسوس اليه  
أنهى اليه الوسوسة كقولك حدث اليه وأسر اليه \* أضاف الشجرة إلى الخلد وهو الخلد لأن من أكل منها خلد برعمه كما قيل لحيزوم  
فرس الحياة لأن من باشر أثره حي (وملك لايلى) دليل على قراءة الحسن بن علي وابن عباس رضى الله عنهم إلا أن تكونا ملكين  
بالكسر \* طفق يفعل كذا مثل جعل يفعل وأخذ وأنشأ وحكمها حكم كاد في وقوع الخبر فعلا مضارعا ويدها وبينه مسافة  
قصيرة هي للشروع في أول الأمر وكاد لمشارفته والدنو منه قرئ (يخصفان) للتكشير والتكثير من خصف النعل وهو أن  
يخرز عليها الخصاف أى يلزقان الورق بسواتهما للتستر وهو ورق التين وقيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من  
تحت أصابعهما وقيل كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وتركت هذه البقايا في أطراف الأصابع عن ابن  
عباس لاشبهة في أن آدم لم يمثل مارسم الله له وتخطى فيه ساحة الطاعة وذلك هو العصيان ولما عصى خرج فعله من  
أن يكون رشدًا وخيرا فكان غيا لا محالة لأن الغي خلاف الرشد ولكن قوله (وعصى آدم ربه فغوى) بهذا الإطلاق  
وبهذا التصريح وحيث لم يقل وزل آدم وأخطأ وما أشبه ذلك مما يعبر به عن الزلات والفرط فيه لطف بالمكافئين ومن جرة  
بليغة وهو عظة كافة وكأنه قيل لهم انظروا واعتبروا كيف نعيم على النبي المعصوم حبيب الله الذى لا يجوز عليه إلا اقتراف  
الصغيرة غير المنفرة زلته بهذه الغلظة وبهذا اللفظ الشنيع فلا تهاونوا بما يفرط منكم من السيئات والصغائر فضلا أن  
تجسروا على التورط في الكبائر وعن بعضهم فغوى فبشم من كثرة الآكل وهذا وإن صح على لغة من يقبل الياء المكسور  
ما قبلها ألفا فيقول في فنى وبقى فنا وبقا وهم بنو طى تفسير خبيث (فإن قلت) ما معنى (ثم اجتباها به) (قلت) ثم قبله بعد  
التوبة وقربه اليه من جى إلى كذا فاجتبيته ونظيره جلبيت على العروس فاجتليتها ومنه قوله عز وجل وإذا لم تأتهم بآية  
قالوا لولا اجتبيتها أى هلا جلبيت اليك فاجتبيتها وأصل الكلمة الجمع ويقولون اجتبت الفرس نفسها إذا اجتمعت نفسها  
راجعة بعد النفار و(هدى) أى وفقه لحفظ التوبة وغيره من أسباب العصمة والتقوى \* لما كان آدم وحواء عليهما السلام  
أصلى البشر والسبيين اللذين منهما نشؤا وتفرعوا جعلنا كاهما البشر في أنفسهما فخطبنا مخاطبتهم فقليل فيما يأتينكم على  
لفظ الجماعة ونظيره اسنادهم الفعل إلى السبب وهو في الحقيقة للسبب (هدى) كتاب وشريعة \* وعن ابن عباس ضمن  
الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم تلا قوله (فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) والمعنى  
أن الشقاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامثل أوامره وانتهى عن  
نواهيه نجا من الضلال ومن عقابه \* الضنك مصدر يستوى في الوصف به المذكر والمؤنث \* وقرئ (ضنكى) على فعلى  
ومعنى ذلك إن مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلى قسمته فصاحبه ينفق ما رزقه بسماح وسهولة فيعيش عيشا



ءَايَتُنَا فَتَسِيَّتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى \* وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ  
أَشَدُّ وَأَبْقَى \* أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكَانِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي  
النُّهَى \* وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى \* فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ

رافقا كما قال عز وجل فلنجنيه حياة طيبة والمعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به إلى الازدياد من  
الدنيا مساط عليه الشح الذي يقبض يده عن الإنفاق فعيشه ضنك وحاله مظلمة كما قال بعض المتوصفة لا يعرض أحد  
عن ذكر ربه إلا أظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه ومن الكفرة من ضرب الله عليه الذلة والمسكنة لكفره قال الله  
تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله وقالوا لو أنهم أقاموا  
التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقال ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا  
لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض وقال استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا وقال وأن لو استقاموا  
على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا وعن الحسن هو الضريع والزقوم في النار وعن أبي سعيد الخدري عذاب القبر \* وقرئ  
(ونحشره) بالجزم عطفًا على محل فإن له معيشة ضنكا لأنه جواب الشرط وقرئ ونحشره بسكون الهاء على لفظ الوقف وهذا  
مثل قوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكا وصما وكما فسر الزرق بالعمى (كذلك) أى مثل ذلك فعلت أنت ثم  
فسر بأن آياتنا أتتك واخنة مستيرة فلم تنظر إليها بعين المعترف ولم تبصر وتركها وعميت عنها فكذلك اليوم تتركك على  
عماك ولا تنزل غطاءه عن عينيك \* لما توعد المعرض عن ذكره بعقوبتين المعيشة الضنك في الدنيا وحشره أعمى في  
الآخرة ختم آيات الوعيد بقوله (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) كأنه قال وللحشر على العمى الذي لا يزول أبدا أشد من  
ضيق العيش المنقضى أو أراد ولتركنا إياه في العمى أشد وأبقى من تركه لآياتنا فاعل \* لم يهد الجملة بعده يريد ألم يهد لهم  
هذا بمعناه ومضمونه ونظيره قوله تعالى وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح في العالمين أى تركنا عليه هذا الكلام  
ويجوز أن يكون فيه ضمير الله أو الرسول ويدل عليه القراءة بالنون \* وقرئ ( يمشون ) يريد أن قریشا يتقلبون في  
بلاد عاد وثمود ويمشون (في مساكنهم) ويعاينون آثارها لكهم \* الكلمة السابقة هي العدة بتأخير جزائهم إلى الآخرة  
يقول لولا هذه العدة لكان مثل إهلاكنا عاد وثمودا لازما لهؤلاء الكفرة \* والزام إمام صدر لازم وصف به وإما فعال  
بمعنى مفعول أى ملزم كأنه آلة الزوم لفرط لزومه كما قالوا لزاز خصم (وأجل مسمى) لا يخلو من أن يكون معطوفا على  
كلمة أو على الضمير في كان أى لكان الأخذ العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كانا لازمين لعاد وثمود ولم ينفرد الأجل  
المسمى دون الأخذ العاجل (بحمد ربك) في موضع الحال أى وأنت حامد لربك على أن وفقك للتسبيح وأعانك عليه  
والمراد بالتسبيح الصلاة أو على ظاهره قدم الفعل على الأوقات أولا والأوقات على الفعل آخر أفعاله قال صل الله قبل  
طلوع الشمس يعنى الفجر وقبل غروبها يعنى الظهر والعصر لأنهما واقعتان في النصف الأخير من النهار بين زوال  
الشمس وغروبها وتعمد آناء الليل وأطراف النهار مختصا لهما بصلاتك وذلك أن أفضل الذكر ما كان بالليل لاجتماع  
القلب وهذو الرجل والخلو بالرب وقال الله عز وجل إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقال أمن هو قانت آناء  
الليل ساجدا وقائما ولأن الليل وقت السكون والراحة فإذا صرف إلى العبادة كانت على النفس أشد وأشق وللبدن تعب  
وأنصب فكانت أدخل في معنى التكليف وأفضل عند الله وقد تناول التسبيح في آناء الليل صلاة العتمة وفي أطراف  
النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار إرادة الاختصاص كما اختصت في قوله حافظوا على الصلوات والصلاة  
الوسطى عند بعض المفسرين (فإن قلت) ما وجه قوله وأطراف النهار على الجمع وإنماهما طرفان كما قال أقم الصلاة طرفي  
النهار (قلت) الوجه أمن الإلباس وفي التثنية زيادة بيان ونظير مجيء الأمرين في الآيتين مجيئهما في قوله ظهرهما مثل



طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى \* وَلَا تَمْدَنْ عَيْنَكَ إِلَى مَآمَتَعِنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى \* وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْبَحَ

ظهور الترسين وقرئ وأطراف النهار عطف على آناء الليل \* ولعل للمخاطب أى اذكر الله فى هذه الأوقات طمعا ورجاء أن تنال عند الله ما به ترضى نفسك ويسر قلبك وقرئ ترضى أى يرضيك ربك (ولا تمدن عينيك) أى نظر عينيك ومد النظر تطويله وأن لا يكاد يرده استحسانا للمنظور إليه وإعجابا به وتمنيا أن يكون له كما فعل نظارة قارون حين قالوا ياليت لنا مثل ما أوتى قارون إنه لندو حظ عظيم حتى واجههم أولوا العلم والإيمان بويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا وفيه أن النظر غير الممدود معفو عنه وذلك مثل نظر من باده الشيء بالنظر ثم غض الطرف ولما كان النظر إلى الزخارف كالمر كوز فى الطبايع وأن من أبصر منها شيئا أحب أن يمد إليه نظره ويملا منه عينه قيل ولا تمدن عينيك أى لا تفعل ما أنت معتاد له وضاربه ولقد شدد العلماء من أهل التقوى فى وجوب غض البصر عن أبنية الظلمة وعدد الفسقة فى اللباس والمراكب وغير ذلك لأنهم إنما اتخذوا هذه الأشياء ليعيون النظارة فالناظر إليها محصل لغرضهم وكالمغرى لهم على اتخاذها (أزواجا منهم) أصنافا من الكفرة ويجوز أن ينتصب حالا من هاء الضمير والفعل واقع على منهم كأنه قال إلى الذى متعنا به وهو أصناف بعضهم وناسا منهم (فإن قلت) علام انتصب (زهرة) (قلت) على أحد أربعة أوجه على الذم وهو النصب على الاختصاص وعلى تضمين متعنا معنى أعطينا وخولنا وكونه مفعولا ثانيا له وعلى إبداله من محل الجار والمجرور وعلى إبداله من أزواجا على تقدير ذوى زهرة (فإن قلت) ما معنى الزهرة فيمن حرك (قلت) معنى الزهرة بعينه وهو الزينة والبهجة كما جاء فى الجهرة الجهرة وقرئ أرنا الله جهرة وأن تكون جمع زاهر وصفا لهم بأنهم زاهر وهذه الدنيا لصفاء ألوانهم مما يلهمون ويتعمون وتهل وجوههم وبهاء زيهم وشارتهم بخلاف ما عليه المؤمنون والصلحاء من شحوب الألوان والتششف فى الثياب (لنفتنهم) لنبلوهم حتى يستوجبوا العذاب لوجود الكفران منهم أو لنعذبهم فى الآخرة بسببه (ورزق ربك) هو ما ادخله من ثواب الآخرة الذى هو خير منه فى نفسه وأدوم أو مازقه من نعمة الإسلام والنبوة أو لأن أهوالهم الغالب عليها الغضب والسرقة والحرمة من بعض الوجوه والحلال (خير وأبقى) لأن الله لا ينسب إلى نفسه إلا ما حل وطاب دون ما حرم وخبث والحرام لا يسمى رزقا أصلا وعن عبد الله بن قسيط عن رافع قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يهودى وقال قل له يقول لك رسول الله أقرضنى إلى رجب فقال والله لا أقرضته إلا برهن فقال رسول الله إني لأمين فى السماء وإني لأمين فى الأرض احمِلْ إليه درعى الحديد فنزلت ولا تمدن عينيك (وأمر أهلك بالصلاة) أى وأقبل أنت مع أهلك على عبادة الله والصلاة واستمعينوا بها على خصاصتكم ولا تهتم بامر الرزق والمعيشة فإن رزقك مكفى من عندنا ونحن رازقوك ولأنسألك أن ترزق نفسك ولا أهلك

قوله تعالى ورزق ربك خير وأبقى (قال معناه أن رزق هؤلاء الممتنعين فى الدنيا أكثر مكتسب من الحرام الخ) قال أحمد لولا أن غرض القدرية من هذا إثبات رازق غير الله تعالى كما أثبتوا خالقاً سوى الله تعالى لكان البحث لفظياً فالحق والسنة أن كل ما تقوم به البنية رزق من الله تعالى سواء كان حلالاً أو غيره لا يلزم من كون الله تعالى رزقه أن يكون حلالاً فكما يخلق الله تعالى على يدي العبد ما نهاه عنه كذلك يرزقه ما أباح له تناوله ومالا ، لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون والله الموفق للصواب

(قوله ما معنى الزهرة فيمن حرك) أى حرك الهاء بالفتح (قوله وتهل وجوههم) الذى فى الصحاح تهل وجه الرجل من فرحه وهل هل النساك الثوب أرق نسجه وخففه (قوله وبهاء زيهم وشارتهم) فى الصحاح الزى والشارة اللباس والهيئة (قوله والحرام لا يسمى رزقا أصلا) هذا عند المعتزلة ويسمى رزقا عند أهل السنة



عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى \* وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَّا فِي  
الْصُّحُفِ الْأُولَى \* وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ  
مِن قَبْلِ أَنْ نَذَلَ وَنَخْزَى \* قُلْ كُلٌّ مِّتْرَبْصٌ فَمِتْرَبْصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنِ أَصْحَابُ الصُّرْطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى \*

ففرغ بالك لأمر الآخرة وفي معناه قول الناس من دان في عمل الله كان الله في عمله وعن عروة بن الزبير أنه كان إذا رأى  
ماعد السلاطين قرأ ولا تمدن عينيك الآية ثم ينادي الصلاة الصلاة رحمكم الله وعن بكر بن عبد الله المزني كان إذا أصابت  
أهله خصاصة قال قوموا فصلوا بهذا أمر الله رسوله ثم يتلو هذه الآية \* اقترحوا على عادتهم في التفتت آية على النبوة فقبل  
لهم أو لم تأتكم آية هي أم الآيات وأعظمها في باب الإعجاز يعني القرآن من قبل أن القرآن برهان مافي سائر الكتب  
المنزلة ودليل صحته لأنه معجزة وتلك ليست بمعجزات فهي مفتقرة إلى شهادته على صحة ما فيها افتقار المحتج عليه إلى شهادة  
الحجة \* وقرئ الصحف بالتخفيف \* ذكر الضمير الراجع إلى البينة لأنها في معنى البرهان والدليل قرئ (نذل ونخزى)  
على لفظ ما لم يسم فاعله (كل) أي كل واحد منا ومنكم (متربص) للمعاقبة ولما يؤول إليه أمرنا وأمركم \* وقرئ السواء  
بمعنى الوسط والجيد أو المستوى والسوء والسوأي والسوى تصغير السوء وقرئ فتمتعوا فسوف تعلمون قال أبو رافع  
حفظته من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه أعطى يوم القيامة ثواب  
المهاجرين والأنصار وقال لا يقرأ أهل الجنة من القرآن إلا طه ويس

(قوله من دان في عمل الله كان الله في عمله) دان ذل ودانه أذله كذا في الصحاح

﴿تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث﴾

﴿وأوله سورة الأنبياء﴾



# فهرس

## الجزء الثاني : من تفسير الكشاف

---

صفحة	
٢	سورة الأنعام
٥١	» الأعراف
١١٢	» الأنفال
١٣٦	» التوبة
١٨٠	» يونس
٢٠٦	» هود
٢٤٠	» يوسف
٢٧٨	» الرعد
٢٩٢	» إبراهيم
٣٠٩	» الحجر
٣٢١	» النحل
٣٠٥ (١٠٣٥٥)	» الإسراء
٣٧٩	» الكهف
٤٠٤	» مريم
٤٢٦	» طه















DATE DUE

1  
GL/Rec BLX MAY 31 1995  
APR 19 1995

Printed  
in USA

MAY 9 1946



COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0043145922

893.7K84

DZ

v. 2

Zamakshari

~~Al-kashshāf....~~

MAR 20 1946

BINDER

893.7K84

DZ  
v.2

09544674



RI

AF

44